

besturdubooks.wordpress.com

أَحَادِيثُ كَاعِظِيمِ ذَخِيرِهِ

أَشْمَارُ الْهَدَايَةِ

عَلَى الْهَدَايَةِ

مُكَلِّمَاتُ الْهَدَايَةِ

ترجمہ و تشریح
مولانا شمیم الدین قاسمی صاحب کرامت

زمزم پبلشرز

فہرست مضامین اثمار الہدیۃ جلد ثالث

صفحہ نمبر	کس مسئلہ نمبر سے	عنوانات	نمبر شمار
۸	۹۰۴ سے	کتاب الصوم	۱
۲۵	۹۰۶ سے	رویت ہلال کا مسئلہ	۲
۵۵	۹۲۱ سے	باب ما یوجب القضاء والکفارة	۳
۹۹	۹۵۴ سے	فصل فی افطار الصوم	۴
۱۴۵	۹۹۱ سے	فصل فی ما یوجب علی نفسہ	۵
۱۵۸	۹۹۶ سے	باب الاعتکاف	۶
۱۷۸	۱۰۱۰ سے	کتاب الحج	۷
۱۹۶	۱۰۱۷ سے	فصل فی المواقیت	۸
۱۹۸	۱۰۱۷ سے	میقات کا نقشہ	۹
۲۰۷	۱۰۲۳ سے	باب الاحرام وارکان الحج	۱۰
۳۳۱	۱۱۶۰ سے	فصل فی ما یتعلق بالوقوف	۱۱
۳۶۲	۱۱۸۲ سے	باب القران	۱۲
۳۳۱	۱۲۰۲ سے	باب التمتع	۱۳
۴۲۲	۱۲۴۵ سے	باب الجنایات	۱۴
۴۵۶	۱۲۷۳ سے	فصل فی مباشرة المرأة	۱۵
۴۷۰	۱۲۸۲ سے	فصل فی جنایۃ الطواف	۱۶
۵۰۶	۱۳۲۳ سے	فصل فی الصيد فی الاحرام	۱۷
۵۷۵	۱۳۸۸ سے	باب مجاوزۃ المیقات بغير احرام	۱۸

فہرست مضامین اثمار الہدایۃ جلد ثالث

صفحہ نمبر	کس مسئلہ نمبر سے	عنوانات	نمبر شمار
۵۹۰	۱۳۹۷ھ	باب اضافۃ الاحرام	۱۹
۶۰۷	۱۴۱۴ھ	باب الاحصار	۲۰
۶۲۷	۱۴۳۰ھ	باب الفوات	۲۱
۶۳۴	۱۴۳۵ھ	باب الحج عن الغیر	۲۲
۶۵۴	۱۴۴۸ھ	باب الہدی	۲۳
۶۸۰	۱۴۷۷ھ	مسائل منشورۃ	۲۴
۶۸۰	۱۴۷۷ھ	تاریخ میں تقدیم و تاخیر سے بھی حج ہو جاتا ہے۔	۲۵

اثمار الهداية

على الهداية

هداية اول

۱۱۵۰ھ - ۱۱۹۳ھ

احاديث كا عظيم ذخيره



حضرت مولانا شمير الدين قاسمي صاحب دامت برکاتہم

جلد ثالث



جامعہ روضۃ العلوم

نيانگر، ضلع گڈا، جھارکھنڈ، انڈيا

نام کتاب اثمار الهدایہ
 نام شارح مولانا ثمیر الدین قاسمی
 ناشر جامعہ روضۃ العلوم، نیا نگر، جھارکھنڈ
 باہتمام مولانا ابوالحسن قاسمی، نیا نگر
 نگران مولانا مسلم قاسمی سینپوری
 طباعت بار اول نومبر ۲۰۰۸ء
 کمپیوٹر کمپوزنگ مولانا ثمیر الدین قاسمی
 سیٹنگ حافظ زکی، باللی
 قیمت پانچ جلدیں ۳۰ روپے

جملہ حقوق بحق شارح محفوظ ہیں

شارح کا پتہ

Maulana Samiruddin Qasmi
 70 Stamford Street
 Old Trafford - Manchester
 England M16 9LL
 Tel 00 44 (0161)2279577

انڈیا کا پتہ

مولانا ابوالحسن، ناظم جامعہ روضۃ العلوم، نیا نگر
 At Post. Nayanagar
 Via Mahagama Dist Godda
 Jharkhand-INDIA
 Pin 814154
 Tel 0091 9304 768719
 Tel 0091 9308 014992



شارح کاپتہ

Maulana Samiruddin Qasmi
70 Stamford Street
Old Trafford - Manchester
England M16 9LL

Tel 00 44 (0161)2279577

انڈیا کاپتہ

مولانا ابوالحسن، ناظم جامعہ روضۃ العلوم، نیا نگر

At Post. Nayanagar, Via Mahagama, Dist Godda

Jharkhand-INDIA ,Pin 814154

Tel 0091 9304 768719

Tel 0091 9308 014992

جناب مولانا مسلم قاسمی صاحب، خطیب مسجد بادل بیگ، نمبر 5005

بازار سرکی والاں، حوض قاضی۔ دہلی نمبر 6

انڈیا، پین کوڈ نمبر 110006

فون نمبر 09891 213348

جناب مولانا ثار احمد صاحب

ثاقب بک ڈپو، دیوبند، ضلع سہارنپور، یوپی

انڈیا، پین کوڈ نمبر 247554

فون نمبر 09412496688

﴿ خصوصیات اثمار الہدایۃ ﴾

- (۱) ہدایہ کے ہر مسئلے کے لئے تین حدیث تین حوالے لانے کی کوشش کی گئی ہے، اور اس کا پورا حوالہ دیا گیا ہے۔
- (۲) پھر صاحب ہدایہ جو حدیث لائے ہیں وہ کس کتاب میں ہے اس کا پورا حوالہ دیا گیا ہے تاکہ صاحب ہدایہ کی حدیث پر اشکال باقی نہ رہے۔ اور یہ بھی لکھ دیا گیا ہے کہ یہ حدیث ہے، یا قول صحابی، یا قول تابعی۔
- (۳) طلباء کے ذہن کو سامنے رکھتے ہوئے ہر مسئلے کا محاورہ اور آسان ترجمہ پیش کیا ہے۔
- (۴) کمال یہ ہے کہ عموماً ہر مسئلے کو چار مرتبہ سمجھایا ہے، تاکہ طلباء مسئلہ اور اسکی دلیل بھی آسانی سے سمجھ جائیں۔
- (۵) مسائل کی تشریح آسان اور سلیس اردو میں کی ہے۔
- (۶) وجہ کے تحت ہر مسئلے کی دلیل نقلی قرآن اور احادیث سے مع حوالہ پیش کی گئی ہے۔
- (۷) حسب موقع دلیل عقلی بھی ذکر کر دی گئی ہے۔
- (۸) امام شافعی کا مسلک اکی، کتاب الام، کے حوالے سے لکھا گیا اور حدیث کی دلیل بھی وہیں سے ذکر کی گئی ہے۔
- (۹) کونسا مسئلہ کس اصول پر فہم ہوتا ہے وہ اصول بھی بیان کیا گیا ہے۔
- (۱۰) لغت کے تحت مشکل الفاظ کی تحقیق پیش کی گئی ہے۔
- (۱۱) لفظی ابجاث اور اعتراض و جوابات سے دانستہ احتراز کیا گیا ہے تاکہ طلباء کا ذہن پریشان نہ ہو۔
- (۱۲) جو حدیث ہے اس کے لئے 'حدیث' اور جو قول صحابی یا قول تابعی ہے اس کے لئے 'اثر' کا لفظ لکھا ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ کون حدیث ہے اور کون قول صحابی، یا قول تابعی ہے۔
- (۱۳) حدیث کے حوالے کے لئے پورا باب لکھا۔ پھر بیروقی، یا پاکستانی کتب خانہ والی کتابوں کا صفحہ نمبر لکھا اور بیروقی یا سعودی کتابوں کا احادیث نمبر لکھ دیا گیا تاکہ حدیث نکالنے میں آسانی ہو۔
- (۱۴) پرانے اوزان کے ساتھ نئے اوزان بھی لکھ دئے گئے ہیں تاکہ دونوں اوزان میں آسانی موازنہ کیا جاسکے۔

ہم اثمار الهدایہ ہی کو کیوں پڑھیں ؟

- (۱) اس شرح میں ہر مسئلے کے تحت تین حدیثیں، تین حوالے ہیں جس سے دل کو سکون ہو جاتا ہے کہ کس مسئلے کے لئے کون سی حدیث ہے۔
- (۲) کوشش کی گئی ہے کہ احادیث صحاح ستہ ہی سے لائی جائے، تاکہ حدیث مضبوط ہوں۔
- (۳) صاحب ہدایہ جو حدیث لائے ہیں اس کی مکمل دو ترجمہ پیش کی گئی ہے۔
- (۴) ایک ایک مسئلے کو چار چار مختلف انداز سے سمجھایا ہے، جس سے مسئلہ آسانی سے سمجھ میں آ جاتا ہے۔
- (۵) بلاوجہ اعتراض و جوابات نہیں لکھا گیا ہے۔
- (۶) سمجھانے کا انداز بہت آسان ہے۔
- (۷) پرانے اوزان کے ساتھ نئے اوزان مثلاً گرام وغیرہ کو لکھ دیا گیا ہے، جس سے پرانا اور نیا دونوں وزنوں سے واقفیت ہوتی ہے۔
- (۸) امام شافعی کا مسلک انکی کتاب الام سے نقل کیا گیا ہے، اور انکی دلیل بھی صحاح ستہ سے دی گئی ہے۔

فہرست مضامین اثمار الہدیۃ جلد ثالث

صفحہ نمبر	کس مسئلہ نمبر سے	عنوانات	نمبر شمار
۸	۹۰۴ سے	کتاب الصوم	۱
۲۵	۹۰۶ سے	رویت ہلال کا مسئلہ	۲
۵۵	۹۲۱ سے	باب ما یوجب القضاء والکفارة	۳
۹۹	۹۵۴ سے	فصل فی افطار الصوم	۴
۱۴۵	۹۹۱ سے	فصل فی ما یوجب علی نفسہ	۵
۱۵۸	۹۹۶ سے	باب الاعتکاف	۶
۱۷۸	۱۰۱۰ سے	کتاب الحج	۷
۱۹۶	۱۰۱۷ سے	فصل فی المواقیت	۸
۱۹۸	۱۰۱۷ سے	میقات کا نقشہ	۹
۲۰۷	۱۰۲۳ سے	باب الاحرام وارکان الحج	۱۰
۳۳۱	۱۱۶۰ سے	فصل فی ما یتعلق بالوقوف	۱۱
۳۶۲	۱۱۸۲ سے	باب القران	۱۲
۳۳۱	۱۲۰۲ سے	باب التمتع	۱۳
۴۲۲	۱۲۴۵ سے	باب الجنایات	۱۴
۴۵۶	۱۲۷۳ سے	فصل فی مباشرة المرأة	۱۵
۴۷۰	۱۲۸۲ سے	فصل فی جنایۃ الطواف	۱۶
۵۰۶	۱۳۲۳ سے	فصل فی الصيد فی الاحرام	۱۷
۵۷۵	۱۳۸۸ سے	باب مجاوزۃ لمیقات بغير احرام	۱۸

فہرست مضامین اثمار الہدایۃ جلد ثالث

صفحہ نمبر	کس مسئلہ نمبر سے	عنوانات	نمبر شمار
۵۹۰	۱۳۹۷ھ	باب اضافۃ الاحرام	۱۹
۶۰۷	۱۴۱۴ھ	باب الاحصار	۲۰
۶۲۷	۱۴۳۰ھ	باب الفوات	۲۱
۶۳۴	۱۴۳۵ھ	باب الحج عن الغیر	۲۲
۶۵۴	۱۴۴۸ھ	باب الہدی	۲۳
۶۸۰	۱۴۷۷ھ	مسائل منشورۃ	۲۴
۶۸۰	۱۴۷۷ھ	تاریخ میں تقدیم و تاخیر سے بھی حج ہو جاتا ہے۔	۲۵

(۹۰۷) فیجوز بنیۃ من اللیل وان لم ینو حتی اصبح اجزأته النیۃ ما بینہ و بین الزوال ﴿

بحث یہ ہے کہ اس دن میں کوئی دوسرے روزے کی نیت بھی کرے گا تو وہ روزہ نہیں ہوگا رمضان کا ہی روزہ ہو جائے گا، یا معین دن میں نذر معین ہی کا روزہ ہوگا۔ کیوں کہ ان روزوں کے لئے پہلے سے دن متعین ہے۔ آیت ہے۔ فمن شهد منکم الشهر فلیصمه۔ (آیت ۱۸۵ سورۃ البقرۃ ۲) کہ رمضان آجائے تو رمضان ہی کا روزہ رکھو۔ اور معین دن کی نذر میں خود بندے نے اس دن کو روزے کے لئے متعین کیا ہے۔

لغت: النذر المعین: کوئی آدمی نذر مانے کہ مثلاً جمعہ کے دن روزہ رکھوں گا تو چونکہ جمعہ کا دن روزہ رکھنے کے لئے متعین کیا اس لئے یہ نذر معین ہوئی، نذر واجب ہونے کی دلیل یہ آیت ہے۔ ثم لیقضوا تفثہم ولیوفوا نذرہم (آیت ۲۹ سورۃ الحج ۲۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ نذر مانی ہو تو اس کو پوری کرنا چاہئے۔ اور اگر روزے کی نذر تو مانی لیکن جمعہ کے دن کے ساتھ خاص نہیں کیا تو یہ نذر غیر معین ہے

ترجمہ: (۹۰۷) وقت متعین کا روزہ رات کی نیت کے ساتھ جائز ہے، پس اگر نیت نہ کی ہو یہاں تک کہ صبح ہوگئی تو اس کو کافی ہوگی وہ نیت جو صبح صادق اور زوال کے درمیان کی گئی ہے۔

تشریح: اگر رات کو نیت نہ کی ہو تو زوال سے پہلے نیت کر لی تو وہ نیت بھی رمضان کے روزے کے لئے اور نذر معین کے ادا ہونے کے لئے کافی ہے۔ کیونکہ رمضان کا مہینہ ہونے کی وجہ سے یہ طے ہے کہ ایک مسلمان کو روزہ رکھنا ہے اور صبح سے زوال تک کھایا یا بھی نہیں ہے اس لئے اکثر دن میں نیت کر لی تو روزہ ادا ہو جائے گا۔ اور زوال سے پہلے نیت کر لی تو آدھا دن سے زیادہ نیت پائی گئی لہذا لا کثر حکم الکمل کے قاعدہ کے اعتبار سے کافی ہو جائے گی۔ یہی حال نذر معین کا ہے کہ پہلے سے روزہ رکھنے کے لئے دن متعین ہے اس لئے یہی گمان ہے کہ اپنے وعدے کے مطابق روزہ رکھے گا۔

نیت کے لئے آدھا دن کب ہوگا؟ روزہ صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور غروب آفتاب پر ختم ہوتا ہے، اس لئے صبح صادق سے شام تک میں جتنا گھنٹہ ہوگا اس کا آدھا، آدھا دن سمجھا جائے گا اور اس سے پہلے پہلے روزے کی نیت کرے گا تو روزہ ہو جائے گا، یہ وقت تقریباً گیارہ بجے سے پہلے پہلے ہوگا، یعنی کوئی آدمی گیارہ بجے سے پہلے پہلے روزے کی نیت کرے گا تو روزہ ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) رمضان کا روزہ، نذر معین کا روزہ، یا نفل روزہ میں آدھے دن سے پہلے بھی نیت کرے گا تو روزہ ہو جائے گا، اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن سلمۃ بن اکوعؓ انہ قال: بعث رسول اللہ ﷺ رجلاً من أسلم یوم عاشوراء، فأمره أن یؤذن فی الناس ((من کان لم یصم فلیصم، ومن کان أکل فلیتم صیامہ الی اللیل۔ (مسلم شریف، باب من أکل فی عاشوراء فلیکف بقیۃ یومہ، ص ۴۶۴، نمبر ۱۱۳۵/۲۶۶۸ بخاری شریف، باب اذ النوی بانہا رصوما، ص ۲۵، نمبر ۱۹۲۴) اس حدیث

۱۔ وقال الشافعی لا یجزیہ ۲۔ اعلم ان صوم رمضان فريضة لقوله تعالى كتب عليكم الصيام ۳۔ وعلی فرضيته انعقد الاجماع ولهذا یكفر جاحده ۴۔ والمنذور واجب لقوله تعالى وليؤفوا نذورهم

میں ہے کہ صبح صادق کے بعد بھی جس نے نہیں کھایا ہے تو روزے کی نیت کر کے روزہ رکھ سکتا ہے۔ (۲) عن عائشة قالت کان النبی ﷺ اذا دخل علی قال : هل عندکم طعام ؟ فاذا قلنا لا ، قال : انی صائم۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الرخصة فی [ای فی الذیة] ص ۳۴۰ نمبر ۲۳۵۵ ترمذی شریف، باب صیام المخطوع بغیر تمییز، ص ۱۸۶، نمبر ۷۳۳) اس حدیث میں ہے کہ دن میں کھانا نہیں کھایا تھا تو آپؐ نے روزے کی نیت کر لی، جس سے معلوم ہوا کہ دوپہر سے پہلے روزے کی نیت کر سکتا ہے، یہ حکم نفلی روزے کے بارے میں ہے، لیکن فرض روزے کو بھی اسی پر قیاس کیا جاسکتا ہے۔

ترجمہ: ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ دن کی نیت کافی نہیں ہوگی۔

تشریح:۔ امام شافعیؒ کے یہاں رمضان، نذر معین، نذر غیر معین، اور واجب روزے کی نیت دن کو کرے تو کافی نہیں ہے، صبح صادق سے پہلے اس کی نیت کرنی ہوگی۔ البتہ نفل روزے کی نیت زوال سے پہلے کرے تو جائز ہے۔ موسوعہ میں ہے۔ قال الشافعی: فکان هذا [النية قبل الفجر] - و الله اعلم۔ علی شهر رمضان خاصة و علی ما أوجب المرء علی نفسه من نذر أو وجب علیه من صوم، فاما التطوع فلا بأس أن ينوی الصوم قبل الزوال ما لم يأكل و لم يشرب۔ (موسوعة امام شافعی، باب الدخول فی الصیام والخلاف فیہ، ج رابع، ص ۳۴۲، نمبر ۴۸۶۸) اس عبارت میں ہے کہ رمضان اور نذر معین اور نذر غیر معین اور واجب روزے کی نیت رات سے کرنی ہوگی۔

وجہ: (۱) رات میں روزے کی نیت کرنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن حفصة زوج النبی ﷺ ان رسول الله قال من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام له (ابوداؤد شریف، باب فی الذیة فی الصوم ص ۳۴۰ نمبر ۲۳۵۴ ترمذی شریف، باب ما جاء لا صیام لمن لم یعزم من اللیل ص ۱۴۵ نمبر ۷۳۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رات سے روزے کی نیت کرنی چاہئے۔

ترجمہ: ۲۔ یقین کریں کہ رمضان کا روزہ فرض ہے، اللہ تعالیٰ کے اس قول کی وجہ سے۔ یا ایہا الذین آمنوا کتب علیکم الصیام كما کتب علی الذین من قبلکم لعلکم تتقون۔ (آیت ۱۸۳ سورۃ البقرۃ ۲)

ترجمہ: ۳۔ اور روزے کی فرضیت پر اجماع منعقد ہوا ہے، اسی لئے اس کے انکار کرنے والے کو کافر قرار دیا جائے گا۔ تشریح:۔ تمام ائمہ اور مسلمانوں کا اجماع ہے کہ نماز کی طرح روزہ بھی فرض ہے، اسی لئے کوئی روزے کا انکار کرے تو وہ کافر ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۴۔ نذر پورا کرنا واجب ہے اللہ تعالیٰ کے قول ﴿ثم لیقضوا تفثهم ولیؤفوا نذورهم﴾ (آیت ۲۹ سورۃ الحج ۲۲) کی وجہ سے۔

۵۔ وسب الاول الشهر ولهذا يضاف اليه ويتكرر بتكرره وكل يوم سب وجوب صومه ۶۔ وسب الثاني النذر ۷۔ والنية من شروطه وسنينه ونفسره ان شاء الله تعالى

وجہ: (۱) اس آیت میں ہے کہ نذر پوری کرو، اس کی وجہ سے نذر پوری کرنا واجب ہے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ نذر پوری کرنا ضروری ہے۔ سمعت عمران بن حصین يحدث عن النبي ﷺ قال: خيركم قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم۔ قال عمران لا ادرى ذكر ثنتين أو ثلاثا بعد قرنه۔ ثم يجيء قوم يندرون ولا يفون۔ (بخاری شریف، باب اثم من لا يفي بالنذر، ص ۱۱۵۶، نمبر ۶۶۹۵) اس حدیث میں ہے کہ نذر پوری نہ کرنا قیامت کی علامت میں سے ہے۔ اس نذر واجب ہے (۳) عن ابن عباسؓ قال أتى رجل النبي ﷺ فقال له: ان اختى نذرت أن تحج وانها ما تت فقال النبي ﷺ: لو كان عليها دين أكنت قاضيه؟ قال نعم قال فاقض الله فهو احق بالقضاء۔ (بخاری شریف، باب من مات وعليه نذر، ص ۱۱۵۶، نمبر ۶۶۹۹) مسلم شریف، باب الامر بقضاء النذر، ص ۱۹، نمبر ۱۶۳۸/۴۲۳۵) اس حدیث میں ہے کہ نذر کی قضا ضروری ہے۔

ترجمہ: ۵۔ پہلے [یعنی رمضان کے روزے] کا سبب مہینہ ہے، اسی لئے رمضان کی طرف اضافت کی جاتی ہے، اور رمضان کے بار بار آنے سے روزہ بھی بار بار آتا ہے، اور ہر دن اس دن کے واجب ہونے کا سبب ہے۔

تشریح: روزے کا اصل سبب تو اللہ تعالیٰ کا حکم ہے، لیکن سبب ظاہری رمضان کا مہینہ ہے، چنانچہ جب رمضان آئے گا اور آدمی کی قدرت ہو تو روزہ فرض ہوگا۔ اس آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ فمن شهد منكم الشهر فليصمه۔ (آیت ۱۸۵، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ کوئی آدمی رمضان کا مہینہ پائے تو وہ روزہ رکھے۔ اور رمضان کا ہر دن ہر روزے کا سبب ہے، چنانچہ اگر کوئی آدمی پندرہ رمضان کو بالغ ہوا تو پندرہ رمضان کے بعد جو روزے ہیں وہی فرض ہونگے، اس سے پہلے کے فرض نہیں ہونگے، کیونکہ وہی سب دن اس پر گزرے، اس سے پہلے کے دن اس پر نہیں گزرے اس لئے پہلے کے دن سبب نہیں بن سکے۔ اور نہ اس کا روزہ اس پر فرض ہوا۔ اس آیت کے اشارۃ النص میں اس کا ثبوت ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا کتب علیکم الصیام کما کتب علی الذین من قبلکم لعلکم تتقون O یا ما معدودات۔ (آیت ۱۸۳/۱۸۴، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے یا ما معدودات، چند دن۔ اس لئے ہر دن روزے کا سبب بنے گا۔

ترجمہ: ۶۔ اور دوسرے کا سبب نذر ماننا ہے۔

تشریح: دوسرے مراد نذر کا روزہ ہے، نذر کا روزہ واجب ہونے کا سبب نذر ماننا ہے۔

ترجمہ: ۷۔ اور نیت روزے کی شرائط میں سے ہے، ان شرطوں کو آئندہ انشاء اللہ بیان کریں گے۔

۸ وجہ قوله فی الخلافیۃ قوله علیہ السلام لا صیام لمن لم ینو الصیام من اللیل ۹ ولأنه لما فسد الجزء الاول لفقد النیۃ فسد الثانی ضرورة انه لا یتجزی بخلاف النفل لانه منجز عنده

تشریح : نیت کے شرط ہونے کا مطلب یہ ہے کہ روزے کی نیت کرے گا تو روزہ ہوگا، اور نیت نہیں کرے گا تو روزہ نہیں ہوگا، چاہے شام تک بھوکا، پیاسا رہے۔ روزے کے شرطوں کے بارے میں انشاء اللہ آگے بحث کریں گے۔

وجہ : (۱) جتنے بھی عبادات اصلی ہیں ان میں عبادت کی نیت کرنا ضروری ہے، اور اگر نیت نہیں کی تو وہ دنیاوی کام ہو جائے گا، مثلاً صبح سے شام تک بغیر روزے کی نیت کے بھوکا پیاسا رہا تو یہ دنیاوی کام ہو جائے گا، یہ روزہ نہیں ہوگا۔ (۲) حدیث میں ہے۔ سمعت عمر بن الخطابؓ علی المنبر قال : سمعت رسول اللہ ﷺ یقول انما الاعمال بالنیات و انما لكل امریء ما نوى . (بخاری شریف، باب کیف کان بدء الوحی الی رسول اللہ ﷺ، ص ۱، نمبر ۱) اس حدیث میں ہے کہ اعمال کا مدار نیتوں پر ہے۔

ترجمہ : ۸ نیت کے بارے میں جو اختلاف تھا، اس کے بارے میں امام شافعیؒ کی دلیل حضورؐ کا قول ہے، کہ جس نے رات سے نیت نہیں کی اس کا روزہ ہی نہیں ہوا۔

تشریح :- اوپر نیت کے بارے میں اختلاف گزرا۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ رمضان، نذر معین اور نفل کے لئے زوال سے پہلے بھی نیت کرے گا تو روزہ ہو جائے گا بشرطیکہ ابھی تک کھایا پیانا نہ ہو۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ نفلی روزے کے علاوہ سب کے لئے رات سے ہی روزے کی نیت کرنی ہوگی ورنہ روزہ نہیں ہوگا۔ اور دلیل میں یہ حدیث تھی۔ عن حفصۃ زوج النبی ﷺ ان رسول اللہ قال من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام له (ابوداؤد شریف، نمبر ۲۳۵۴، رتزدی شریف نمبر ۷۳۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رات سے روزے کی نیت کرنی چاہئے۔

ترجمہ : ۹ اور اس لئے کہ نیت نہ کرنے کی وجہ سے جب پہلا جز فاسد ہو گیا تو دوسرا جز بھی فاسد ہو جائے گا، کیونکہ روزے میں تجزی نہیں ہوتا۔ بخلاف نفلی روزے کے، اس لئے کہ اس کے نزدیک نفلی روزے میں تجزی یعنی ٹکڑا ہوتا ہے۔

تشریح : تجزی : جز سے مشتق ہے ٹکڑا ہونا حصہ ہونا۔ یہ امام شافعیؒ کی دلیل عقلی ہے۔ کہ رات میں نیت نہ کرنے کی وجہ سے روزے کا پہلا حصہ یعنی صبح کا حصہ فاسد ہو گیا، تو اس کے بعد میں آنے والا حصہ بھی اسی پر بنا ہوگا اس لئے وہ بھی فاسد ہو جائے گا، اس لئے پورے دن کا روزہ حصہ فاسد ہو گیا، کیونکہ فرض روزے میں ٹکڑا نہیں ہوتا، اس لئے صبح صادق سے ہی نیت کرنی ہوگی، البتہ نفلی روزے میں اس کے ٹکڑا اور تجزی ہوتا ہے، اس لئے زوال سے پہلے پہلے تک نیت کرے گا تو روزہ ہو جائے گا۔ اصل تو اوپر کی نفلی روزے والی حدیث ہے۔

۱۰ ولنا قوله ﷺ بعد ما شهد الاعرابی برؤية الهلال الامن اكل فلا ياكلن بقية يومه ومن لم ياكل فليصم او مارواه محمول على نفى الفضيلة والكمال

ترجمہ: ۱۰ اور ہماری دلیل حضور کا قول ہے جب دیہاتی نے چاند دیکھنے کی گواہی دی تو آپؐ نے فرمایا کہ جس نے کھالیا ہے تو باقی دن نہ کھائے اور جس نے نہیں کھالیا ہے تو روزہ رکھے۔

تشریح: دن کو بھی زوال سے پہلے پہلے روزے کی نیت کرے گا تو روزہ ہو جائے گا اس کے لئے یہ حدیث ہے کہ، ایک دیہاتی نے دن کو چاند دیکھنے کی گواہی دی تو حضورؐ نے فرمایا کہ جس نے کھالیا ہے تو اب شام تک نہ کھائے تاکہ روزے کا احترام ہو جائے، اور جس نے ابھی تک نہیں کھالیا ہے تو ابھی سے روزے کی نیت کر لے اور روزہ رکھ لے، جس سے معلوم ہوا کہ دن کو بھی روزے کی نیت کرے گا تو روزہ ہو جائے گا۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن سلمة بن اکوع انه قال: بعث رسول الله ﷺ رجلا من أسلم يوم عاشوراء، فأمره أن يؤذن في الناس ((من كان لم يصم فليصم، ومن كان أكل فليتم صيامه الى الليل)). (مسلم شریف، باب من أكل في عاشوراء فليكم بقية يومه، ص ۴۶۳، نمبر ۱۱۳۵/۲۶۲۸ بخاری شریف، باب اذا نوى بالنهار صوما، ص ۲۵، نمبر ۱۹۲۳) اس حدیث میں ہے کہ صبح صادق کے بعد بھی جس نے نہیں کھالیا ہے تو روزے کی نیت کر کے روزہ رکھ سکتا ہے۔ (۲) صاحب ہدایہ کی پیش کردہ حدیث کا مفہوم اس اثر میں ہے۔ عن عمر بن عبد العزيز أن قوما شهدوا على هلال رمضان بعد ما أصبح الناس فقال: من لم يأكل فليتم صومه ومن أكل فليصم بقية يومه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الاصلال یری وبعض الناس قد أكل، ج ثانی، ص ۳۲۱، نمبر ۹۴۷۵) اس اثر میں ہے کہ رمضان میں دن کو گواہی دی تو اسی وقت سے فرض روزے کی نیت کروائی گئی۔

نوٹ: اوپر کی دو حدیثوں سے ثابت ہوا کہ نفلی روزے کی نیت حضورؐ نے دن میں کی ہے، اس لئے امام شافعیؒ اس حدیث کو نفلی روزے پر ہی محمول کرتے ہیں، اور فرماتے ہیں کہ صرف نفلی روزے کی نیت دن کو کر سکتا ہے، باقی روزوں کی نیت رات میں ہی کرنی ہوگی، کیوں کہ حدیث گزری کہ جس نے رات سے نیت نہیں کی اس کا روزہ ہی نہیں ہوا۔ اور امام ابو حنیفہؒ نفلی روزہ والی حدیث میں رمضان کے روزے کو اور نذر معین کو بھی شامل فرماتے ہیں، کہ انکی نیت بھی دن میں کرے گا تو روزہ ہو جائے گا، کیونکہ یہ دونوں روزے مخصوص دن کے ساتھ متعین ہیں

ترجمہ: ۱۱ اور امام شافعیؒ نے جو حدیث پیش کی ہے وہ فضیلت اور کمال کی نفی پر محمول ہے۔

تشریح: امام شافعیؒ نے جو حدیث پیش کی ہے کہ رات میں نیت نہیں کی تو اس کا روزہ ہی نہیں ہے۔ یہ کمال اور فضیلت کی نفی پر محمول ہے۔ یعنی اگر رات سے روزے کی نیت کرتا تو روزہ کامل ہوتا اور پورا ثواب ملتا، اور دن میں نیت کی تو اب دن سے ثواب ملنا

۱۲ او معناه لم یؤانہ صوم من اللیل ۱۳ ولانہ یوم صوم فیتوقف الامساک فی اولہ علی النیۃ المتاخرة المقترنة باکثرہ کالفل وهذا لان الصوم رکن واحد ممتد والنیۃ لتعینہ للہ تعالیٰ فترجح بالکثرة حنبۃ الوجود بخلاف الصلوۃ والحج لانہما ارکان فیشتراط قرانہما بالعقد علی ادائہما

شروع ہوگا، لیکن اس کا روزہ ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۱۲ حدیث کا دوسرا معنی یہ ہے کہ، اس نے یہ نیت نہیں کی رات سے روزہ رکھتا ہوں [بلکہ اس نے یوں نیت کی ابھی نو بجے سے روزہ شروع کرتا ہوں، رات سے نہیں شروع کرتا، تو اس کا روزہ ہی نہیں ہوگا]

تشریح: اس عبارت میں امام شافعی والی حدیث۔ من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام لہ۔ کا مطلب یہ بتا رہے ہیں کہ کسی نے یوں نیت کی میں ابھی مثلاً نو بجے دن سے روزہ رکھنا شروع کرتا ہوں، اور اس وقت سے پہلے کا روزہ رکھتا ہی نہیں، تو چونکہ شروع دن کا روزہ ہوا ہی نہیں، کیونکہ اس سے پہلے کی نفی کی ہے، اس لئے پورے دن کا روزہ نہیں ہوگا، حدیث کا یہ مطلب ہے۔ لیکن اگر کوئی نو بجے دن کو روزے کی نیت کرے اور کہے کہ رات سے ہی روزہ رکھنے کی نیت کرتا ہوں تو روزہ ہو جائے گا۔ اوپر کی حدیث میں اس کا انکار نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۳ اور اس لئے کہ روزہ کا دن ہے اس لئے دن کے شروع حصے میں جو کھانے پینے سے رکاوہ بعد کی نیت پر موقوف ہوگا جو زیادہ حصے کے ساتھ متصل ہے، جیسے کہ نفلی روزہ۔ اور یہ اس وجہ سے ہے کہ روزہ پورا ایک ہی رکن ہے لیکن لمبا ہے، اور روزے کی نیت اللہ تعالیٰ کے لئے متعین کرنے کے لئے ہے اس لئے زیادہ حصہ ہونے سے وجود کی جانب ترجیح دے دی گئی، بخلاف نماز اور حج کے، اس لئے کہ ان دونوں میں کئی ارکان ہیں، اس لئے دونوں کی ادائیگی میں شروع سے نیت کا ہونا شرط ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے، یہاں عبارت مشکل ہے توجہ دے کر سمجھیں۔ روزہ اور نماز میں فرق یہ ہے کہ روزہ صبح سے شام تک ایک ہی فرض ہے جو لمبا ہے۔ اور نماز میں چھ فرائض ہیں۔ تکبیر تحریمہ، قیام، قرأت، رکوع، سجدہ، اور تشهد کی مقدار بیٹھنا۔ اب اگر نماز میں تکبیر تحریمہ سے پہلے نیت نہیں کی، تو تکبیر تحریمہ جو فرض ہے بغیر نیت کے ادا ہوئی، اس لئے وہ فاسد ہوئی، اس لئے اب نماز میں پانچ ہی فرائض رہ گئے، جن سے نماز ادا نہیں ہوگی۔ اسی طرح حج میں تین فرائض ہیں احرام اور وقوف عرفہ، اور طواف زیارت۔ پس اگر کسی نے حج کے احرام باندھنے سے پہلے حج کی نیت نہیں کی تو احرام بغیر نیت کے ادا ہوا، اس لئے وہ فاسد ہو گیا، اب بعد میں نیت کی تو صرف وقوف عرفہ اور طواف زیارت دور کن ادا ہوئے اور دور کن سے حج نہیں ہوتا ہے، اس لئے پورا حج ہی ادا نہیں ہوگا، اس لئے نماز اور حج میں بالکل شروع سے نیت کرنی ہوگی۔ لیکن روزے کا مسئلہ ایسا نہیں ہے وہ ایک ہی فرض لمبا ہے اس لئے روزے کے اکثر حصے میں نیت پائی گئی تو پورا روزہ ادا ہو جائے گا۔ خاص طور رمضان کا مہینہ روزے کے لئے متعین ہے، اسی طرح نذر معین کا دن

۱۲ بخلاف القضاء لانه يتوقف على صوم ذلك اليوم وهو النفل

مثلاً جمعہ کا دن روزے کے لئے متعین ہے۔ اس لئے بعد میں بھی نیت کرے اور دن کے اکثر حصے میں نیت پائی گئی تو اقل کو اس کے تابع کر کے یوں کہا جائے گا کہ پورے دن ہی میں نیت پائی گئی اس لئے روزہ ہو جائے گا۔ جیسے نفلی روزے کی نیت گیارہ بجے سے پہلے پہلے کرے تو امام شافعیؒ کے یہاں بھی روزہ ہو جاتا ہے۔

لغت: یوم صوم: روزہ کا دن ہے، یعنی رمضان کا مہینہ روزہ کا دن ہے، اسی طرح نذر معین کا دن مثلاً جمعہ کا دن روزہ رکھنے کا دن متعین ہے۔ امساک: یہ جملہ بار بار آئے گا، امساک کا معنی ہے رکنا، یہاں مراد ہے کھانے پینے اور جماع سے رکنا، جسکو روزہ کہتے ہیں۔ المقتدرۃ: قرن سے مشتق ہے، ملا ہوا ہو۔ فیتوقف الامساک فی اولہ علی النیۃ المتاخرة المقتدرۃ باکثرہ: اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ دن کے شروع حصے میں کھانے پینے اور جماع سے رکنا، اس کا روزہ ہونا اس بات پر موقوف ہے کہ بعد میں روزے کی نیت کر لے، اور اس وقت نیت کرے کہ دن کا اکثر حصہ روزے کے ساتھ ہو جائے، یعنی گیارہ بجے سے پہلے پہلے روزے کی نیت کر لے۔ ممتد: پھیلا ہوا ہو، لمسا ہو۔ جذبہ الوجود: وجود کی جانب، یعنی کثرت کو ترجیح دیتے ہوئے پورے دن کا روزہ ہو جائے گا۔ لائحہ ارکان: نماز میں اور حج میں کئی ارکان ہیں، نماز میں چھ ارکان ہیں، اور حج میں تین ارکان ہیں۔

لغت: قرآن: ملا ہوا ہو۔ العقد: کوئی بھی عقد، کوئی بھی کام، یہاں عقد سے مراد یہ ہے کہ نماز یا حج کا پہلا فرض۔ فیشرط قرانہا بالعقد علی ادائہما: اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ نماز کا پہلا رکن جسکو پہلا فرض کہتے ہیں اسکی ادائیگی کے وقت نماز کی نیت ہونا شرط ہے، ورنہ وہ ادائیں ہوگا اور اسکی وجہ سے پوری نماز نہیں ہوگی۔ اسی طرح حج کے پہلے رکن کی ادائیگی کے وقت حج کی نیت ہونا شرط ہے ورنہ وہ ادائیں ہوگا، جسکی وجہ سے پورا حج ہی باطل ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۱۳ بخلاف قضاء کے اس لئے کہ وہ موقوف ہے اس دن کے روزے پر اور وہ نفلی روزہ ہے۔

تشریح: یہ یاد رہے کہ رمضان کی قضا روزہ فرض ہے لیکن کسی دن کے ساتھ متعین نہیں ہے کسی دن بھی رکھ سکتا ہے۔ اسی طرح نذر غیر معین کا روزہ واجب ہے، لیکن کسی دن کے ساتھ معین نہیں ہے کسی دن بھی رکھ سکتا ہے۔ یہ ایک اشکال کا جواب ہے، اشکال یہ ہے کہ صبح سے شام تک روزہ ایک ہی رکن ہے اور زوال سے پہلے پہلے نیت کر لینے سے رمضان کا روزہ ادا ہو جاتا ہے تو قضا روزہ، یا نذر غیر معین کا روزہ زوال سے پہلے پہلے نیت کرنے سے ادا کیوں نہیں ہوتا، یہ بھی تو روزہ ہی ہے؟ اس کا جواب دے رہے ہیں رمضان کے علاوہ کے جودن ہیں وہ نفلی روزے کے لئے ہیں۔ اب صبح صادق سے پہلے قضا کی یا نذر غیر معین روزے کی نیت نہیں کی تو یہ روزہ ہوگا تو ضرور لیکن نفلی روزہ ہو جائے گا، اب دن کے شروع کا روزہ نفلی ہوا، اور زوال کے بعد کا روزہ واجب ہوا، اس لئے واجب کی بنا نفل پر نہیں ہو سکے گا، اس لئے رات سے ہی اس کی نیت کرنی ہوگی۔ اور رمضان میں اور نذر معین میں رات سے نیت کر

۱۵۔ وبخلاف ما بعد الزوال لانه لم يوجد اقترانها بالاكثر فترجحت جنبه الفوات

نے کی ضرورت اس لئے نہیں ہے کہ وہ دن اس روزے کے لئے پہلے سے متعین ہے، اس لئے مطلق روزہ بھی رکھے گا تو رمضان کا روزہ ہو جائے گا، نفل روزہ نہیں ہوگا۔

لغت: يتوقف: موقوف ہونا کسی چیز کا کسی چیز پر بنا کرنا۔ يتوقف على صوم ذالك اليوم: اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ دن کے شروع حصے میں نفل روزہ ہو گیا، اور بعد میں قضاء کی نیت کر کے قضاء روزہ اس پر لایا اور بنا کیا تو قضاء کی بنا نفل پر کیسے ہوگا! اس لئے رات سے ہی نیت کرنی ہوگی۔

ترجمہ ۱۵: بخلاف زوال کے بعد اس لئے کہ نیت اکثر دن کے ساتھ مانا نہیں پایا گیا اس لئے فوت کی جانب کو ترجیح دے دی گئی۔

تشریح: یہ بھی ایک اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ جب صبح سے شام تک ایک ہی روزہ ہے اور ایک ہی رکن ہے تو زوال کے بعد بھی نیت کرنے سے روزہ ہو جانا چاہئے؟ زوال سے پہلے نیت کرنے کی قید کیوں لگاتے ہیں؟ اس کا جواب دیتے ہیں کہ زوال کے بعد روزے کی نیت کی تو آدھے دن سے کم میں نیت پائی گئی، تو چونکہ اکثر میں نیت نہیں پائی گئی اس لئے فوت کی جانب ترجیح دے دی گئی، اور گویا کہ روزے کی نیت ہوئی ہی نہیں اس لئے روزہ نہیں ہوگا۔

وجہ: (۱) اس حدیث کے اشارۃً انص میں ہے کہ حضورؐ نے زوال سے پہلے روزے کی نیت کی۔ عن عائشةؓ قالت كان النبي ﷺ اذا دخل على قال: هل عندكم طعام؟ فاذا قلنا لا، قال: اني صائم۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الرخصة فیہ [ای فی البدیہ] ص ۳۴۰ نمبر ۲۲۵۵ ترمذی شریف، باب صیام المصطوع بغیر تمییز، ص ۱۸۶، نمبر ۷۳۳) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے صبح کا ناشتہ مانگا اور نہ ہونے پر روزے کی نیت کی، جبکہ مطلب یہ نکالا کہ آدھے دن سے پہلے پہلے روزہ کی نیت کی۔ (۲) اس اثر میں صراحت ہے کہ نصف النہار، یعنی آدھے دن سے پہلے نیت کرنے کا اختیار ہے، اس کے بعد نہیں، اثر یہ ہے۔ عن الحارث أن علیاً قال: هو بالخيار الى نصف النهار ما لم يطعم الطعام أو يكون قد فرضه من الليل۔ (مصنف عبد الرزاق، باب افطار التطوع وصومہ اذالم یپیہ، ج رابع، ص ۲۱۰، نمبر ۸۰۹) اس اثر میں ہے کہ آدھے دن سے پہلے پہلے تک نیت کرے، (۳) اس اثر میں بھی ثبوت ہے۔ قال ابن مسعود: انت بالخيار الى نصف النهار۔ (مصنف عبد الرزاق، باب افطار التطوع وصومہ اذالم یپیہ، ج رابع، ص ۲۱۱، نمبر ۸۱۴) اس اثر میں بھی ہے کہ آدھے دن تک روزے کی نیت کرنے کا اختیار ہے۔ جنبۃ الفوات: فوت کی جانب، یعنی نیت نہ کرنے کی جانب کو ترجیح دے دی گئی۔ اور روزہ نہیں ہوا۔

۱۶ ثم قال فی المختصر ما بینہ و بین الزوال و فی الجامع الصغیر قبل نصف النهار و هو الاصح لانه لا بد من وجود النية فی اکثر النهار و نصفه من وقت طلوع الفجر الى وقت الضحوة الكبرى لا وقت الزوال فشرط النية قبلها ليتحقق فی اکثر الاكثر لا ولا فرق بين المسافر والمقيم خلافا لزم لان لا تفصیل فيما ذكرنا من الدلیل

ترجمہ: ۱۶ پھر مختصر قدوری میں کہا کہ صبح صادق سے زوال تک کے درمیان نیت کرے، اور جامع صغیر میں کہا نصف النهار، یعنی آدھے دن سے پہلے نیت کرے، اور صحیح بھی ہے، اس لئے کہ اکثر دن میں نیت ہونا ضروری ہے۔ اور آدھا دن صبح صادق کے طلوع ہونے سے چاشت کے وقت ہوتا ہے، زوال کے وقت نہیں ہوتا ہے، اس لئے چاشت کے وقت سے پہلے نیت ہونا شرط ہے، تاکہ دن کا اکثر حصہ متحقق ہو جائے۔

تشریح: نصف النهار: عرف میں طلوع آفتاب سے لیکر غروب آفتاب تک جتنا وقت ہوتا ہے اس کے آدھے کو نصف النهار، یعنی آدھا دن کہتے ہیں، اس وقت سورج بالکل سر پر ہوتا ہے، اس کو دو پہر بھی کہتے ہیں۔ ملکی ٹائم اس کے شہر سے گزرتا ہو تو یہ ٹھیک بارہ بجے دن کو ہوتا ہے۔ عرف میں نصف النهار یہی ہے۔ زوال: زوال کا ترجمہ ہے ڈھل جانا اس لئے نصف النهار سے ایک منٹ کے بعد کو زوال کہتے ہیں، کیونکہ سورج سر پر سے مغرب کی طرف ڈھل گیا۔ لیکن صاحب ہدایہ نے آدھا دن صبح صادق سے لیا ہے کیونکہ شریعت میں دن صبح صادق سے شروع ہوتا ہے، اور صبح صادق برطانیہ میں طلوع آفتاب سے تقریباً دو گھنٹے پہلے ہوتا ہے، اس لئے اس کا آدھا ایک گھنٹہ ہوگا، اور آدھے دن سے ایک گھنٹہ کم کریں تو گیارہ بجے ہوتا ہے، اسی کو صاحب ہدایہ نے الضحوة الکبریٰ، کہا ہے جس کا معنی ہے چاشت کا وقت، سے پہلے روزے کی نیت کرے یعنی گیارہ بجے سے پہلے پہلے نیت کر لے۔

عبارت ہدایہ کی تشریح یہ ہے کہ قدوری کے متن میں یہ ہے کہ صبح صادق اور زوال کے درمیان نیت کرے، اور جامع صغیر کی عبارت میں ہے کہ نصف النهار سے پہلے نیت کرے۔ جامع صغیر کی عبارت یہ ہے۔ رجل نوى الافطار فى يوم الشك فبين له أنه فى رمضان، فنوى الصوم قبل نصف النهار أجزاه و ان لم ينو حتى زالت الشمس لم يجزاه۔ (جامع صغیر، باب صوم يوم الشك، ص ۱۳۷) اس عبارت میں ہے کہ نصف النهار سے پہلے روزے کی نیت کرے۔ جامع صغیر کی عبارت بہتر ہونے کی وجہ یہ ہے کہ صبح صادق سے آدھا دن لیں گے تو چاشت تک آدھا دن ہو جائے گا، زوال تک نہیں جائے گا، وہ تقریباً ایک گھنٹے بعد میں ہوگا، اور صبح صادق سے لیکر آدھا دن سے پہلے پہلے نیت کرنا ضروری ہے، اس لئے جامع صغیر کی عبارت بہتر ہے۔

ترجمہ: ۱۷ مسافر اور مقيم کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، برخلاف امام زفر کے اس لئے کہ ہم نے جو دلیل ذکر کی اس میں مسافر اور مقيم میں کوئی فرق نہیں ہے۔

(۹۰۸) وهذا الضرب من الصوم يتأدى بمطلق النية وبنية النفل وبنية واجب آخر ۱۔ وقال الشافعي

في نية النفل عابث وفي مطلقها له قولان لانه بنية النفل معرض عن الفرض فلا يكون له الفرض

تشریح : نیت کے بارے میں اوپر جو تفصیل گزری وہ مسافر اور مقیم دونوں کے بارے میں یکساں ہے۔ البتہ حضرت امام زکریا نے فرمایا کہ مسافر پر رمضان میں روزہ رکھنا ضروری نہیں ہے اس لئے وہ دن روزے کے لئے متعین نہیں رہا، اس لئے جس طرح قضاء رمضان کے لئے دن متعین نہیں رہتا ہے تو رات سے نیت کرنی پڑتی ہے اسی طرح مسافر کو بھی رمضان میں رات سے ہی نیت کرنی ہوگی۔ ہمارے یہاں یہ ہے کہ مسافر کی سہولت کے لئے اس سے روزہ مؤخر کیا گیا ہے، ورنہ تو رمضان میں اس کے لئے بھی روزہ فرض ہے، اس لئے اس کے لئے بھی رمضان کا دن روزے کے لئے متعین ہے اس لئے جس طرح مقیم چاشت سے پہلے پہلے نیت کرے گا تو کافی ہوگی، اسی طرح مسافر بھی چاشت سے پہلے پہلے نیت کرے گا تو کافی ہوگی، دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔

ترجمہ : (۹۰۸) س قسم کا روزہ [۱] مطلق نیت سے بھی ادا ہو جائے گا [۲] اور نفل کی نیت سے بھی ادا ہوگا، اور دوسرے واجب کی نیت سے بھی ادا ہوگا

تشریح : یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ رمضان کے مہینے میں اور جس دن نذر معین ہے اس میں روزے کے علاوہ کوئی اور صفت، مثلاً نفل، یا دوسرے واجبات کی نیت ہو تو اس کا اعتبار نہیں ہے وہ صفت بیکار ہو جائیگی اور مطلق روزہ باقی رہے گا، اور مطلق روزے کی نیت سے رمضان کا روزہ، اور نذر معین کا روزہ ادا ہو جائے گا، کیونکہ رمضان کے لئے اس کا دن پہلے سے اللہ کی جانب سے متعین ہے اور نذر معین کے لئے اس کا دن پہلے سے بندے کی جانب سے متعین ہے۔ چنانچہ ان تینوں صورتوں میں رمضان کا روزہ ہی ادا ہو گا، کوئی اور روزہ ادا نہیں ہوگا۔ [۱] نفل یا واجب کی صفت لگائے بغیر مطلق روزے کی نیت ہو تب بھی رمضان میں رمضان کا ہی روزہ ادا ہوگا [۲] رمضان میں نفل روزے کی نیت کرے تب بھی رمضان کا ہی ادا ہوگا، [۳] رمضان میں کسی دوسرے واجب مثلاً قضاء وغیرہ کی نیت کرے تب بھی رمضان ہی کا روزہ ادا ہوگا، کوئی اور روزہ ادا نہیں ہوگا۔

وجہ : (۱) آیت میں پہلے سے رمضان میں رمضان ہی کا روزہ متعین ہے، اس لئے کوئی دوسرا روزہ نیت کرنے کے باوجود ادا نہیں ہوگا۔ آیت یہ ہے۔ فمن شهد منكم الشهر فليصمه۔ (آیت ۸۵ سورۃ البقرۃ ۲) کہ رمضان کا مہینہ آجائے تو اسی کا روزہ رکھو۔ (۲) اور نذر معین کا روزہ بندے کی جانب سے پہلے سے متعین ہے، اس لئے کوئی اور روزے کی نیت کے باوجود ادا نہیں ہوگا۔

ترجمہ : ۱۔ حضرت امام شافعیؒ نے فرمایا کہ نفل کی نیت کرنے کی صورت میں اس کا کوئی روزہ نہیں ہوگا۔ اور مطلق نیت کرنے کی صورت میں انکے دو قول ہیں، اس لئے کہ نفل کی نیت کرنے کی صورت میں وہ فرض سے اعراض کر رہا ہے، اس لئے اس کا فرض بھی نہیں ہوگا۔

۲۔ ولنا ان الفرض متعین فیہ فیصاب باصل النیۃ کالمتوحد فی الدار یصاب باسم جنسہ ۳۔ واذا نوى النفل او واجبا اخر فقد نوى اصل الصوم و زیادة جهة وقد لغت الجهة فبقى الاصل وهو كاف

تشریح: اگر رمضان میں نفل روزے کی نیت کی تو نفل روزہ بھی نہیں ہوگا، کیونکہ فرض کا وقت تھا اور اس نے نفل کی نیت کر لی، اور فرض بھی ادا نہیں ہوگا، کیونکہ انکے یہاں فرض روزے کے لئے فرض کی نیت کرنی ضروری ہے۔ موسوعہ کی عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی فمن قال لا یجزی رمضان الابنۃ فلو اشتبهت علیہ الشهور و هو اسیر فصام شهر رمضان ینوی به التطوع لم یجزه و کان علیہ ان یأتی بالبدل منه۔ (موسوعہ امام شافعی، باب صوم رمضان، ص ۳۳۶، ج رابع، نمبر ۲۸۷) اس عبارت میں ہے کہ نفل کی نیت سے روزہ رکھا تو رمضان کی ادائیگی نہیں ہوگی۔ اور اگر نفل روزے کی نیت نہیں کی، بلکہ مطلق روزے کی نیت کی تو انکا اس بارے میں دو قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ اس صورت میں بھی رمضان کا فرض ادا نہیں ہوگا، کیونکہ فرض کی نیت نہیں کی، اور دوسرا قول یہ ہے کہ فرض روزہ ادا ہو جائے گا، اس لئے کہ مطلق روزے کے ساتھ کسی صفت کی نیت نہیں کی تو کسی صفت سے اعراض کرنا نہیں پایا گیا۔ اور چونکہ فرض روزہ متعین ہے اس لئے مطلق نیت سے بھی فرض روزہ ادا ہو جائے گا۔ عابث: عبث سے مشتق ہے، بیکار کام کرنے والا۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ رمضان میں فرض متعین ہے اس لئے اصل روزے کی نیت سے بھی رمضان کا ہی فرض ہوگا، جیسے گھر میں کوئی اکیلا آدمی ہو تو صرف آدمی کہنے سے بھی وہی خاص آدمی ہی مراد ہوگا۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ رمضان میں اللہ کی جانب سے رمضان ہی کا روزہ متعین ہے، اس لئے اصل روزہ سے بھی رمضان ہی کا روزہ مراد ہوگا، اس لئے بغیر نفل یا واجب کے صفت کے صرف اصل روزے کی نیت کی تب بھی رمضان ہوگا اور کسی صفت یعنی نفل یا قضا کی نیت کی تب بھی وہ صفت ساقط ہو جائے گا اور اصل روزے کی نیت کی وجہ سے رمضان کا فرض ادا ہو جائے گا۔ اس کی مثال یہ دے رہے ہیں کہ ایک گھر میں اکیلا زید موجود ہے، تو اسم جنس کا لفظ، یعنی اے آدمی کہہ کر پکارے گا تب بھی زید ہی مراد ہوگا، اسی طرح یہاں روزہ کی نیت کرے گا تب بھی رمضان کا فرض ہی مراد ہوگا۔ متوحد: واحد سے مشتق ہے، اکیلا۔ اسم جنس: منطقی لفظ ہے، آدمی زید کے لئے اسم جنس ہے، کیونکہ زید کو بھی شامل ہے اور بہت سے آدمی کو بھی شامل ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور اگر نفل کی نیت کی یا دوسرے واجب کی نیت کی تو اصل روزہ کی نیت کی اور مزید صفت کی نیت کی، اس لئے صفت کی جہت لغو ہو جائے گی اور اصل روزہ باقی رہے گا، اور اتنا ہی رمضان کا روزہ ادا ہونے کے لئے کافی ہے۔

تشریح: اگر رمضان میں نفل روزے کی نیت کی تو اصل روزے کے ساتھ مزید ایک صفت کی نیت کی تو وہ صفت لغو اور بیکار ہو جائے گی اور اصل روزہ باقی رہے گا، اور رمضان میں فرض ادا ہونے کے لئے اصل روزے کی نیت کافی ہے، یہی حال ہے اگر

۴۔ ولا فرق بین المسافر والمقیم والصحیح والسقیم عند ابی یوسف ومحمد لان النیۃ خصۃ کیلا تلزم المعذور مشقة فاذا تحمّلها التحق بغير المعذور ۵۔ وعند ابی حنیفۃ اذا صام المریض والمسافر بنیۃ واجب اخر یقع عنه لانه شغل الوقت بالاهم لتحتّمه فی الحال وتخیره فی صوم دوسرے واجب کی نیت کی تو ساقط ہو کر اصل روزہ باقی رہے گا، اور اصل روزے کی نیت سے فرض ادا ہو جائے گا، کیونکہ اس کے لئے دن پہلے سے متعین ہے۔

ترجمہ: ۴۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک مسافر اور مقیم، اور تندرست اور مریض کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، اس لئے کہ رخصت اس لئے ہے کہ معذور کو مشقت نہ ہو، پس جب مشقت کو برداشت کر لیا تو غیر معذور کے ساتھ مل گیا۔
تشریح: صاحبین کی رائے یہ ہے کہ مسافر اور بیمار کو رمضان میں روزہ نہ رکھنے کی سہولت اس لئے دی گئی ہے تاکہ انکو مشقت اور تکلیف نہ ہو، لیکن جب مشقت برداشت کر لیا تو مسافر مقیم کی طرح ہو گیا، اور بیمار تندرست کی طرح ہو گیا، اس لئے کسی اور روزے کی نیت کرے گا تب بھی رمضان کا ہی روزہ ادا ہوگا، کوئی اور روزہ ادا نہیں ہوگا، کیونکہ پہلے سے اس کے لئے دن متعین ہے۔ تحل: بر داشت کر لیا۔

ترجمہ: ۵۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ ہے کہ جب مریض اور مسافر نے دوسرے واجب کی نیت سے روزہ رکھا تو وہی روزہ ہوگا، اس لئے کہ رمضان کے وقت کو اس سے زیادہ اہم میں مشغول کر لیا، اس لئے کہ اس کا اس وقت ادا کرنا ضروری ہے اور رمضان کے روزے ادا کرنے میں موقع پانے تک اختیار ہے۔

تشریح: مریض اور مسافر کے لئے اجازت ہے کہ وہ رمضان میں روزہ نہ رکھے، مسافر کے مقیم ہونے کے بعد، یا بیمار کے تندرست ہونے کے بعد اس کی قضا کرے، پس اگر اس حالت میں اس کا انتقال ہو گیا تو اللہ تعالیٰ کے یہاں اس کی باز پرس نہیں ہوگی، اس لئے کہ ان کو ادا کرنے کا موقع ہی کہاں ملا تھا، اور پہلے کی قضاء میں فرق یہ ہے کہ پہلے کی قضاء ہر وقت اس کے سر پر ہے کہ اس کو فوراً ادا کرے، سفر کی حالت میں بھی اس کو چاہئے کہ قضا کر لے، یا بیماری کی حالت میں بھی اس کو چاہئے کہ اس کو قضا کر لے، کیونکہ اس کو پہلے موقع ملا تھا لیکن ابھی تک اس نے اس کو ادا نہیں کیا، اس لئے اگر سفر کی حالت میں، یا بیماری کی حالت میں وہ مر گیا تو پہلے کی قضا کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے یہاں باز پرس ہوگی۔ اس لئے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ رمضان میں بیمار نے دوسرے واجب، مثلاً قضا، یا کفارہ کی نیت کر لی تو دوسرا واجب ادا ہو جائے گا رمضان ادا نہیں ہوگا۔ اسی طرح مسافر نے دوسرے واجب کی نیت کر لی تو وہی واجب ادا ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) اس کی ایک وجہ تو اوپر گزری کہ پرانی قضا ابھی ادا کرنا ضروری تھا اور اس نے اسی کی نیت کی تو اہم واجب میں رمضان کا

رمضان الی ادراک العدة ۱۔ وعنه فی نية التطوع روايتان والفرق علیٰ احدهما انه ما صرف الوقت الی الاہم (۹۰۹) والضرب الثانی ما ثبت فی الذمة كقضاء شهر رمضان شهر رمضان وصوم الکفارة فلا يجوز الا بنية من الليل لانه غير متعين ولا بد من التعيين من الابتداء ﴿ (۹۱۰) والنفل کله يجوز

وقت صرف کیا اس لئے وہ قضا روزہ ہو جائے گا (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ مسافر اور مریض کو روزہ نہ رکھنے کی گنجائش ہے اس لئے پہلے سے وہ دن رمضان کے روزے کے لئے متعین نہیں ہے، اس لئے جس واجب کی نیت کرے گا وہی ادا ہو جائے گا۔

نفت: ادراک العدة: قضا کرنے کا موقع ملنا۔ لختہ فی الحال۔ پرانی قضاء ابھی ادا کرنا ضروری ہے۔

ترجمہ: ۱۔ امام ابوحنیفہؒ سے نفل کی نیت کے بارے میں دو روایتیں ہیں۔ ان میں سے ایک کی فرق کی وجہ یہ ہے کہ اس نے رمضان کے وقت کو اہم کام میں صرف نہیں کیا

تشریح: مسافر، اور مریض رمضان میں نفل روزہ رکھ لے تو رمضان کا فرض ادا ہوگا یا نفل روزہ ہوگا؟ اس بارے میں امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ نفل روزہ ادا ہو جائے گا رمضان کا فرض ادا نہیں ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مسافر اور مریض کے لئے پہلے سے دن متعین نہیں ہے، اس لئے رمضان انکے لئے عام دنوں کی طرح ہو گیا، اور عام دنوں میں نفل روزہ رکھ سکتا ہے اس لئے رمضان میں بھی نفل روزہ ادا ہو جائے گا۔ اور دوسری روایت یہ ہے کہ نفل روزہ ادا نہیں ہوگا بلکہ رمضان کا ہی روزہ ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ نفل روزہ اہم نہیں ہے رمضان اہم ہے، اور اس نے غیر اہم کام کیا ہے اس لئے وہ ادا نہیں ہوگا رمضان ادا ہو جائے گا۔

ترجمہ: (۹۰۹) دوسری قسم وہ روزہ ہے جو ذمہ میں ثابت ہو چکے رمضان کی قضا اور کفارات کے روزے، پس جائز نہیں ہیں اس کے روزے مگر رات کی نیت کے ساتھ۔ ۱۔ اس لئے کہ پہلے سے متعین نہیں ہے اس لئے شروع سے متعین کرنا ضروری ہے

تشریح: وہ روزے جو پہلے سے وقت کے ساتھ متعین نہیں ہیں اور نفل بھی نہیں ہیں ان روزوں کی نیت رات سے ہی کرنی ہوگی، تب روزے درست ہوں گے۔

وجہ: (۱) چونکہ یہ روزے مطلق وقت کے ساتھ ہیں، پہلے سے کسی وقت کے ساتھ متعین نہیں ہیں اس لئے رات ہی سے نیت کر کے واجب روزہ متعین کرنا ہوگا۔ اور رات ہی سے نیت کرنی ہوگی۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن حفصة زوج النبی ﷺ ان رسول اللہ قال من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام له (ابوداؤد شریف، باب فی البیۃ فی الصوم ص ۳۴ نمبر ۲۳۵۲ رتذی شریف، باب ما جاء لا صیام لمن لم یحرم من اللیل ص ۱۴۵ نمبر ۷۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رات سے روزے کی نیت کرنی چاہئے۔

ترجمہ: (۹۱۰) اور نفل کل کے کل جائز ہے زوال کے پہلے کی نیت سے۔

بنیۃ قبل الزوال ﴿۱﴾ اخلافاً لِمَالِکَ فَانْهَ یَتَمَسَّکُ بِاطْلَاقِ مَا رَوَیْنَا ۲ وَلَنَا قَوْلُهُ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم بَعْدَ مَا کَانَ یَصْبَحُ غَیْرَ صَائِمٍ اِنِّیْ اِذَا لَصَائِمٍ ۳ وَلَانَ الْمَشْرُوعُ خَارِجٌ رَمَضَانَ هُوَ النِّفْلُ فِیْتَوَقَّفُ الْاِمْسَاکَ فِیْ اَوَّلِ الْیَوْمِ عَلٰی صِیْرُوْرَتِهِ صَوْمًا بِالْبَنِیۃِ عَلٰی مَا ذَکَرْنَا وَلَوْ نَوٰی بَعْدَ الزَّوَالِ لَا یَجُوزُ

تشریح: زوال سے پہلے پہلے نیت کرے تب بھی نفل روزہ جائز ہے۔

وجہ: (۱) نفل روزہ چونکہ ذمے میں نہیں ہے۔ اس لئے اگر صبح سے ابھی تک کھایا پیانا ہو اور زوال سے پہلے روزے کی نیت کر لے تو چونکہ آدھا دن سے زیادہ روزہ کی نیت ہوئی اس لئے روزہ درست ہو جائے گا (۲) حدیث میں ہے جو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت کان النبی صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اذا دخل علی قال هل عندکم طعام فاذا قلنا لا: قال: انی صائم (ابوداؤد شریف، باب فی الرخصة فی ص ۳۴۰ نمبر ۲۳۵۵) مسلم شریف، باب جواز صوم النافلة بدیۃ من النہار قبل الزوال ص ۳۶۴ نمبر ۱۱۵۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دن میں کھانے کا انتظام نہیں ہوا تو آپ نے روزہ کی نیت کر لی جس سے معلوم ہوا کہ نفل روزے کی نیت زوال سے پہلے پہلے کر لینے سے روزہ درست ہو جاتا ہے۔

ترجمہ: ۱۔ خلاف امام مالکؒ کہ وہ اس حدیث کے مطلق ہونے سے دلیل پکڑتے ہیں جو ہم نے اوپر روایت کی۔

تشریح: امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ نفل روزے میں بھی رات سے ہی نیت کرنی ہوگی تب نفل روزہ ہوگا ورنہ نہیں، انکی دلیل اوپر کی حدیث ہے جس میں تھا کہ رات سے نیت کئے بغیر روزہ نہیں ہوگا۔ حدیث یہ ہے عن حفصۃ زوج النبی صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ان رسول اللہ قال من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام لہ (ابوداؤد شریف نمبر ۲۳۵۴) ترمذی شریف، نمبر ۷۳۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رات سے روزے کی نیت کرنی چاہئے۔ چاہے جو روزہ بھی ہو۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہماری دلیل حضورؐ کا قول: کہ صبح کے وقت وہ روزہ دار نہیں تھے پھر فرمایا اب میں روزہ رکھتا ہوں۔ یہ حدیث اوپر گزری۔

ترجمہ: ۳۔ اور اس لئے کہ رمضان سے باہر نفل مشروع ہے اس لئے شروع دن میں کھانے پینے سے رکنا آخر میں روزے کی نیت کرنے پر موقوف ہوگا جیسے کہ پہلے ذکر کیا۔ اور اگر زوال کے بعد نیت کی تو جائز نہیں ہوگا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے، جو پہلے بھی گزری ہے، کہ رمضان کے بعد جتنا بھی وقت ہے وہ نفل روزے کے لئے مشروع ہے، اس لئے اگر دن کے شروع حصے میں کھانے پینے سے رکا رہا تو وہ اس بات پر موقوف رہے گا کہ چاشت سے پہلے روزے کی نیت کی ہے یا نہیں، اگر نیت کر لی تو شروع سے روزہ ہو جائے گا۔ اور اکثر دن نیت نہیں پائی گئی تو نفل روزہ بھی نہیں ہوگا۔ پوری دلیل مسئلہ نمبر ۹۰۷-حاشیہ ۱۵ میں ہے۔

۴ وقال الشافعی يجوز ويصير صائما من حين نوى اذ هو متجز عنده لكونه مبينا على النشاط ولعله ينشط بعد الزوال الا ان من شرطه الامساك في اول النهار ۵ وعندنا يصير صائما من اول النهار لانه عبادة قهر النفس وهي انما يتحقق بامساك مقدر فيعتبر قران النية باكثره

ترجمہ: ۴ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ زوال کے بعد بھی نیت کرنے سے جائز ہوگا، اور جس وقت سے نیت کی اس وقت سے روزہ دار ہوگا، اس لئے کہ انکے نزدیک روزہ ٹکرا ہوتا ہے، اس لئے کہ نفلی روزہ نشاط پر مبنی ہے اور ہو سکتا ہے کہ اس کو زوال کے بعد نشاط ہو، مگر اس کی شرط یہ ہے کہ دن کے شروع حصے میں کھانے پینے سے رکنا پایا جائے۔

تشریح: امام شافعیؒ کا مسلک موسوعہ میں یہ ہے کہ زوال سے پہلے پہلے تک نفلی روزے کی نیت کرے گا تو روزہ ہوگا ورنہ نہیں، جس طرح امام ابوحنیفہؒ کا مسلک ہے۔ موسوعہ کی عبارت یہ ہے۔ فاما التطوع فلا بأس أن ينوي الصوم قبل الزوال ما لم يأكل ولم يشرب۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب الدخول في الصيام والخلاف فيه، ج الرابع، ص ۳۴۴، نمبر ۴۸۶۸) اس عبارت میں ہے کہ زوال سے پہلے پہلے نفلی روزے کی نیت کرے۔ صاحب ہدایہ کی عبارت کا حاصل یہ ہے کہ امام شافعیؒ کا مسلک یہ ہے کہ زوال کے بعد بھی نفلی روزے کی نیت کرے گا تو نفلی روزہ ہو جائے گا، اور جس وقت سے نیت کی ہے اسی وقت سے آگے روزہ ہوگا، شروع دن سے روزہ نہیں ہوگا لیکن شرط یہ ہے کہ صبح صادق سے اب تک کھایا پیا نہ ہو۔

وجہ: (۱) انکی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ انکے یہاں نفلی روزہ متجری، یعنی ٹکرا ہو سکتا ہے، اس لئے جس وقت سے نیت کی ہے اسی وقت سے شام تک روزہ ہوگا۔ (۲) دوسری وجہ یہ فرماتے ہیں کہ نفلی روزے کا دار مدار نشاط، اور جذبے پر ہے، اور یہ ممکن ہے کہ زوال کے بعد نشاط ہوا ہو اس لئے زوال کے بعد نیت کر سکتا ہے۔ متجری ٹکرا ہونے والا۔ نشاط: چستی۔

ترجمہ: ۵ ہمارے نزدیک روزہ دار ہوگا دن کے شروع حصے سے اس لئے کہ یہ نفس کو مغلوب کرنے کی عبادت ہے اس لئے اتنا رکنے سے متحقق ہوگا جتنا پہلے سے مقدر ہے اس لئے دن کے اکثر حصے میں نیت ہونے کا اعتبار کیا جائے گا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ روزہ نفس کو مغلوب کرنے کی عبادت ہے، اور نفس اس وقت مغلوب ہوگا جب کہ اتنی مقدار کھانے پینے سے رکے جتنی پہلے سے متعین ہے۔ اور پہلے سے یہ متعین ہے کہ پورا دن کھانے پینے اور صحبت سے رکے اور چاشت سے پہلے نیت کی ہوتا کہ اکثر دن میں نیت پائی جائے، اس لئے ہمارے یہاں چاشت سے پہلے نیت کرنا ضروری ہے۔ اسکے لئے احادیث اور اثر مسئلہ نمبر ۹۰ میں گزر گئے

(۹۱۱) قال وينبغي للناس ان يلتمسوا الهلال في اليوم التاسع والعشرين من شعبان وان يؤه صاموا وان غم عليهم اكملوا عدة شعبان ثلاثين يومًا ثم صاموا ﴿القولہ ﷺ صوموا الرؤیتہ و افطروا الرؤیتہ فان غم علیکم الهلال فاکملوا عدة شعبان ثلاثین یومًا ۲ ولان الاصل بقاء الشهر فلا ينقل عنه الا بدلیل ولم يوجد

ترجمہ: (۹۱۱) انسان کے لئے مناسب ہے کہ چاند کو انیسویں شعبان کو تلاش کرے، پس اگر چاند دیکھ لیا تو سب روزہ رکھیں اور اگر لوگوں پر چاند پوشیدہ رہا تو شعبان کے تیس دن پورے کریں اور پھر روزہ رکھیں۔

ترجمہ: ۱۔ حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر عید کا اظہار کرو، اور اگر تم پر چاند چھپ جائے تو شعبان کے تیس دن پورے کرو۔

تشریح: شعبان کی انیسویں تاریخ کو چاند تلاش کرنا چاہئے۔ اگر نظر آجائے تو روزہ رکھے اور نظر نہ آئے تو شعبان کے تیس دن پورے کر کے روزہ رکھے۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر عید پڑھو، اور چاند نظر نہ آئے تو شعبان کے تیس دن پورے کرو۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن عبد الله بن عمران رسول الله ﷺ قال الشهر تسع وعشرون ليلة فلا تصوموا حتى تروه فان غم عليكم فاكملوا العدة ثلاثين (بخاری شریف، باب قول النبی ﷺ اذ ایتیم التحلال فصوموا واذ ایتیم الحلال فافطروا، ص ۲۵۶، نمبر ۱۹۰۷، مسلم شریف، باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال ص ۳۴۷ نمبر ۲۵۱۶/۱۰۸۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھنا چاہئے اور انیسویں کو چاند نظر نہ آئے تو تیس دن پورے کرے۔ سمعت أبا هريرة يقول: قال النبي ﷺ - او قال: قال ابو القاسم ﷺ - صوموا الرؤیتہ و افطروا الرؤیتہ فان أغمی علیکم فاکملوا عدة شعبان ثلاثین . (بخاری شریف، باب قول النبی ﷺ اذ ایتیم التحلال فصوموا واذ ایتیم الحلال فافطروا، ص ۲۵۶، نمبر ۱۹۰۹، مسلم شریف، باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال ص ۳۴۷ نمبر ۲۵۱۶/۱۰۸۱) اس حدیث میں بھی ہے کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور اگر نظر نہ آئے تو تیس دن پورے کرو۔ غم علیکم: چاند چھپ جائے، چاند نظر نہ آئے۔

ترجمہ: ۲۔ اس لئے کہ مہینہ کا باقی رہنا اصل ہے اس لئے بغیر دلیل کے اس سے منتقل ہونا نہیں ہوگا، اور وہ پایا نہیں گیا، اس لئے تیس دن پورے کرو۔

تشریح: تیس دن پورے کرنے کی یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ شعبان کا مہینہ ابھی چل رہا ہے، اور اس کا تیس تک باقی رہنا بھی ہو سکتا ہے اس لئے جب تک رمضان کا چاند نہ دیکھا ہو اس سے منتقل ہونا صحیح نہیں ہے، اس لئے تیس دن پورا کیا جائے گا۔

﴿رویت ہلال کا مسئلہ﴾

رویت ہلال کے بارے میں دنیا میں چار نظریے پائے جاتے ہیں ہر ایک کی وضاحت اور دلیل یہ ہے۔

[۱] پہلا نظریہ یہ ہے کہ گرین ویچ نیومون پر کیلنڈر بنایا جائے اور اسی پر رمضان اور عیدین کر لیا جائے، چنانچہ ایک مقدس ملک نے ۱۳۲ سال کا کیلنڈر گرین ویچ نیومون پر بنایا اور اسی کی انتیس پر گواہی لیکر اعلان کر دیتے ہیں، یا اس کیلنڈر کا تیس پورا کرتے ہیں۔ کیلنڈر کے فارمولے کی عبارت یہ ہے۔ فانہ یسر المدینۃ ان تصدر هذا التقویم الهجری - لاثنتین و ثلاثین سنة - من ۱۴۰۹ حتى ۱۴۲۰ بناء على الحسابات العلمية الفلكية التي تعتبر التوقيت العالمی لولادة الهلال الفلكية اساسا لدخول الشهر - (د، صالح بن عبد الرحمن الذل - رئیس مدينته الملك عبد العزيز للعلوم والتقنية المملكة العربية السعودية، ص ۱، سعودی شاہی کیلنڈر) گرین ویچ نیومون اصل ہلال سے ڈیڑھ دن پہلے ہوتا ہے اس لئے اس کیلنڈر کا انتیس حقیقت میں ساڑھے ستائیس ہوتا ہے گویا کہ یہ ملک ساڑھے ستائیس پر گواہی لیکر اعلان کرتا ہے، اور اگر تیس پورا کیا تو ساڑھے اٹھائیس ہوا، حقیقت کا انتیس اور تیس کبھی پورا نہیں ہوتا۔ اس کیلنڈر کے ڈیڑھ دن کے بعد آسمان پر چاند بنتا ہے۔ یہ ایک حقیقت ہے جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔

[۲] دوسرا نظریہ یہ ہے کہ بہت سے لوگ اس مقدس ملک کی پیروی کرتے ہیں اس لئے چاہے غلط دن پر رمضان اور عید کرے اتحاد کی خاطر اس پر رمضان اور عید کر لینا چاہئے۔

وجہ: انکی دلیل یہ حدیث ہے۔ (۱) عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال الصوم یوم تصومون و الفطر یوم تفطرون ، و الاضحی یوم تضحون - (ترمذی شریف، باب ما جاء ان الصوم یوم تصومون و الفطر یوم تفطرون، والاضحی یوم تضحون، ص ۷۷، نمبر ۶۹) اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ چاہے ہلال بننے سے ڈیڑھ دن مقدم ہو اتحاد کے لئے اس پر کر لینا چاہئے، (۲) انکی دوسری دلیل یہ ہے۔ عن عائشة قالت قال لی رسول اللہ ﷺ لولا حادثة عهد قومک بالکفر لنقصت الکعبة و لجعلتها علی أساس ابراهیم فان قریشا حین بنت البیت استقصرت ، و لجعلت لها خلفا - (مسلم شریف، باب نقص الکعبة و بنائها، ص ۵۶۰، نمبر ۳۳۳۰/۳۳۳۱) اس حدیث میں ہے کہ قوم کے اختلاف کے خوف سے حضورؐ نے کعبہ کو ابراہیم علیہ السلام کی بنیاد پر تعمیر نہیں کی، اس لئے انتشار کے خوف سے قوم کے ساتھ عید کر لینا چاہئے۔

[۳] تیسرا نظریہ یہ ہے کہ نیومون ہو جائے تو چاہے چاند نظر آنے کے قابل نہ ہو اس پر مہینہ شروع کر لینا چاہئے، مصر، لیبیا وغیرہ کے عرب ممالک اسی نظریہ پر قائم ہیں، یہ وقت اصل ہلال بننے سے ہمیشہ ایک دن مقدم رہتا ہے، اس لئے کہ نیومون کے دوسرے دن چاند نظر آتا ہے اور تیسرے دن سے پہلی تاریخ شروع ہوتی ہے۔

وجہ: (۱) انکی دلیل یہ ہے کہ نیومون ہو گیا تو چاند کا اگلا دورانیہ شروع ہو گیا اس لئے چاند نظر آنے کے قابل نہ ہوا ہو پھر بھی اس

سے مہینہ شروع کر دیا جائے گا۔ (۲) ان کا استدلال اس حدیث کے لفظ سے ہے۔ عن عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکر رمضان فقال لا تصوموا حتی تروا الهلال ولا تفطروا حتی تروہ فان غم علیکم فاقذروا لہ۔ (بخاری شریف، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ ایتیم الحلال فصوموا واذ ایتیمہ فافطروا، ص ۲۵۶، نمبر ۱۹۰۶) مسلم شریف، باب وجوب صوم رمضان لرویۃ الهلال ص ۲۳۰، نمبر ۱۰۸۰/۲۳۹۸) اس حدیث میں بھی ہے کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور اگر نظر نہ آئے تو اندازہ کرو، اس میں ثلاثین کا لفظ نہیں ہے، اس لئے وہ استدلال کرتے ہیں کہ یہ اندازہ ہو جائے کہ چاند کا نیا دورانیہ شروع ہو جائے اور نیومون ہو جائے تو مہینہ کا اندازہ کر لیا جائے اور مہینہ شروع کر دیا جائے۔

[۳] چوتھا نظریہ یہ ہے کہ رویت اصل ہے، اگر مطلع صاف ہو تو رویت عامہ ہو تب مہینہ شروع ہوگا ایک دو گواہ قبول ہی نہیں کیا جائے گا، اور مطلع صاف نہ ہو تو ایک دو گواہ کی گواہی قبول کی جائے گی، لیکن یہ سچے ہوں اور قرآن کے خلاف نہ ہوں، ان حضرات کے یہاں مہینہ شروع کرنے کے لئے حساب پر مدار نہیں ہے، صرف محقق رویت بصری ضروری ہے۔ اور یہ نہ ہو تو تیس دن پورے کرے، **وجہ (۱):** انکی دلیل یہ ہے کہ اثبات اور نفی دونوں طرح سے حدیث میں کسی بات کی تاکید کی ہو تو وہ نص قطعی بن جاتی ہے، اس کے خلاف کرنا ہرگز جائز نہیں ہے اور چاند کا معاملہ ایسا ہے کہ اثبات سے تاکید کی ہے کہ چاند دیکھ کر ہی روزہ رکھے، پوری حدیث یہ ہے، سمعت ابا ہریرۃ یقول: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ او قال: قال ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم۔ صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ فان اغمی علیکم فاکملوا عدۃ شعبان ثلاثین۔ (بخاری شریف، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ ایتیم الحلال فصوموا واذ ایتیمہ فافطروا، ص ۲۵۶، نمبر ۱۹۰۹) مسلم شریف، باب وجوب صوم رمضان لرویۃ الهلال ص ۲۳۷، نمبر ۱۰۸۱/۲۵۱۷) اس حدیث میں اثبات کے ساتھ رویت کی تاکید کی ہے، اور چاند نظر نہ آنے پر تیس دن پورے کرنے کا حکم فرمایا۔ اور نفی سے چاند دیکھنے کی تاکید کی ہے کہ چاند دیکھے بغیر روزہ شروع نہ کرے اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عمران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الشهر تسع و عشرون لیلة فلا تصوموا حتی تروہ فان غم علیکم فاکملوا العدۃ ثلاثین (بخاری شریف، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ ایتیم الحلال فصوموا واذ ایتیمہ فافطروا، ص ۲۵۶، نمبر ۱۹۰۷) مسلم شریف، باب وجوب صوم رمضان لرویۃ الهلال ص ۲۳۷، نمبر ۱۰۸۱/۲۵۱۶) اس حدیث میں نفی کے ساتھ اس کی تاکید کی ہے کہ چاند دیکھے بغیر روزہ شروع نہ کرے، اور اس کی بھی تاکید کی ہے کہ چاند نظر نہ آئے تو تیس دن پورے کرو۔ (۲) یہ تینوں باتیں ایک ساتھ اس حدیث میں ہیں۔ عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الشهر تسع و عشرون فلاتصوموا حتی تروہ و لا تفطروا حتی تروہ فان غم علیکم فاقذروا لہ ثلاثین۔ (ابوداؤد شریف، باب الشهر یکون تسعا و عشرين، ص ۳۳۸، نمبر ۲۳۲۰) اس حدیث میں اثبات اور نفی دونوں کیساتھ تاکید ہے، اور نظر نہ آنے پر تیس دن پورے کرنے کا حکم ہے۔ اس حدیث میں فاقد رولہ ثلاثین کہہ کر اس کی بھی وضاحت کر دی کہ اندازہ لگانا ہو تو تیس دن کا اندازہ لگائیں، نیومون کا اندازہ لگانا صحیح نہیں ہے (۳) اور حساب سے مہینہ شروع

کرنے کی ممانعت اس حدیث میں ہے چاہے وہ حساب امکان رویت کا ہو چاہے نیومون کا ہو، اور چاہے وجود قمر کا ہو۔ انہ سمع ابن عمرؓ عن النبی ﷺ انہ قال انا امیہ امیہ لا نکتب ولا نحسب، الشہر ہکذا و ہکذا یعنی مرۃ تسعة و عشرين و مرۃ ثلاثین۔ (بخاری شریف، باب قول النبی ﷺ لا نکتب ولا نحسب، ص ۷۳، نمبر ۱۹۱۳) اس حدیث میں وضاحت کی ہے کہ مہینہ شروع کرنے میں حساب کا اعتبار نہیں ہے۔

یہ حضرات اتنی گنجائش دیتے ہیں کہ غیر معتدل ملک جہاں اصل ہلال سے دو روز کے بعد چاند نظر آتا ہے۔ وہاں کے لوگ اگر شمال میں ہیں تو جنوب سے محقق رویت بصری کی خبر منگوا کر روزہ رکھ لیں اور عید کر لیں۔ اور اگر جنوب میں ہیں تو شمال سے محقق رویت بصری کی خبر منگوا کر روزہ رکھ لیں اور عید کر لیں۔ اتنا خیال ضرور رکھیں کہ صحیح رویت نہ ہو تو اس ملک سے ہرگز خبر نہ لیں۔

نوٹ: سعودی عرب یہ شور تو یہی مچاتا ہے کہ رویت کا اعتبار ہے لیکن وہ شاہی کیلنڈر جو اصل ہلال سے ڈیڑھ دن مقدم ہے اس کی انتیس تاریخ پر گواہی لیکر رویت کا اعلان کر دیتا ہے جو حقیقت میں ساڑھے ستائیس پر اعلان ہوتا ہے اور پوری دنیا پریشان ہو جاتی ہے۔ عرب کے دوسرے ممالک سوائے مراکش کے وجود قمر پر تاریخ شروع کرتے ہیں صرف ہندوستان، پاکستان، بنگلہ دیش، اور مراکش محقق رویت بصری کرتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ انکی تاریخ ہمیشہ سعودیہ سے ایک روز بعد یا دو روز بعد شروع ہوتی ہے۔

(۹۱۲) ولا یصومون یوم الشک الا تطوعاً ﴿۱﴾ لقوله ﷺ لا یصام الیوم الذی یشک فیہ انه من رمضان الا تطوعاً

ترجمہ: (۹۱۲) اور شک کے روز روزہ نہ رکھے مگر نفلی۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ حضور کے قول کی وجہ سے، جس دن شک ہو اس دن روزہ نہ رکھے مگر نفلی۔

تشریح: حدیث گزر چکی ہے کہ مہینہ تیس کا بھی ہوتا ہے اور انتیس کا بھی ہوتا ہے، اس لئے انتیس شعبان کو مطلع صاف نہ ہو تو اگلا دن شک کا دن ہوگا جس میں یہ بھی ممکن ہے کہ لوگوں نے چاند دیکھ لیا ہو اور ابھی تک گواہی نہ ہونے کی وجہ سے ہم تیس شعبان سمجھ رہے ہیں لیکن حقیقت میں پہلا رمضان شروع ہو چکا ہے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ حقیقت میں آج تیس شعبان ہی ہے، چونکہ دونوں کا احتمال ہے، اس لئے اس دن یعنی تیس شعبان کو یوم لشک کہا گیا ہے۔ آگے اس دن روزہ رکھنے کے چھ احکام بیان کئے جا رہے ہیں۔ یہود نے اپنی طرف سے روزہ بڑھایا اور بعد میں اتنا روزہ رکھنا بھاری پڑا تو سب کو چھوڑ دیا، اس لئے اسلام میں تیس شعبان میں روزہ رکھنے کی پابندی لگائی، تاکہ لوگ اس کو رمضان کے ساتھ ملا کر بڑھانہ دے۔ ہاں کوئی ہر ماہ کے آخر میں نفلی روزہ رکھتا تھا تو اس کے لئے گنجائش ہے کہ تیس شعبان کو نفلی روزہ رکھے۔ وہ بھی رمضان کا فرض روزہ سمجھ کر نہیں، بلکہ نفلی طور پر رکھے، یا کوئی طاق دنوں کا نفلی روزہ رکھتا تھا اور تیس شعبان کو طاق دن ہو گیا تو اس کے لئے گنجائش ہے کہ وہ تیس شعبان کو نفلی روزہ رکھے، باقی عام لوگ تیس شعبان کو نفلی روزہ بھی نہ رکھے تو اچھا ہے تاکہ یہود کی مشابہت نہ ہو۔

وجہ: اس حدیث میں ہے جو صاحب ہدایہ نے بھی پیش کی ہے۔ (۱) عن ابی ہریرۃؓ عن النبی ﷺ أنه قال : لا یقدم من أحدکم رمضان بصوم یوم أو یومین الا أن یکون رجل کان یصوم صوما فلیصم ذالک الیوم . (بخاری شریف، باب لا یتقدم رمضان بصوم یوم ولا یومین، ص ۳۰۷، نمبر ۱۹۱۴) مسلم شریف، باب لا تقدّموا رمضان بصوم یوم ولا یومین، ص ۴۳۱، نمبر ۱۰۸۲/۲۵۱۸) اس حدیث میں ہے کہ رمضان سے ایک دن پہلے جو شک کا دن ہوتا ہے اس دن رمضان کا روزہ نہ رکھے، البتہ کسی کو مہینے کے آخر میں نفلی روزہ رکھنے کی عادت ہو تو اس کو اجازت ہے۔ (۲) یوم لشک میں عام لوگوں کے لئے روزہ رکھنا مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن صلیۃ قال کنا عند عمار فی الیوم الذی یشک فیہ فأتی بشاة فتضحی بعض القوم فقال عمار : من صام هذا الیوم فقد عصی أبا القاسم ﷺ (ابوداؤد شریف، باب کراہیۃ صوم یوم لشک، ص ۳۴۰، نمبر ۲۳۳۴) ترمذی شریف، باب ما جاء فی کراہیۃ صوم یوم لشک، ص ۱۵۷، نمبر ۶۸۶) اس حدیث میں ہے کہ شک کے دن روزہ نہ رکھے تو حضور کی نافرمانی ہوگی۔

نوٹ: صاحب ہدایہ کی پیش کردہ حدیث انہیں دو حدیثوں کا مجموعہ ہے۔

۲۔ وھذہ المسأله علی وجوہ :

۳۔ اھلھا ان ینوی صوم رمضان وھو مکروہ لما روینا ولانہ تشبہ باھل الکتاب لانھم زادوا فی مدۃ

ترجمہ: ۲۔ یہ مسئلہ پانچ طریقوں پر ہے۔

﴿یوم الشک میں نیت کرنے کے پانچوں طریقے ایک نظر میں﴾

نمبر	یوم الشک میں نیت کے طریقے	اس کا حکم	اس کا حکم
(۱)	صرف رمضان کی نیت کرے	رمضان ہوا تو رمضان کا روزہ ہوگا	رمضان نہیں ہوا تو نفلی ہوگا
(۲)	صرف دوسرے واجب کی نیت کرے	رمضان ہوا تو رمضان کا روزہ ہوگا	رمضان نہیں ہوا تو نفلی ہوگا
(۳)	صرف نفلی روزے کی نیت کرے	رمضان ہوا تو رمضان کا روزہ ہوگا	رمضان نہیں ہوا تو نفلی ہوگا
(۴)	اصل نیت میں تردد ہو	رمضان ہوا تب بھی رمضان کا روزہ نہیں ہوگا	رمضان نہیں ہوا تو نفلی نہیں ہوگا
(۵)	روزے کی نیت ہو لیکن صفت میں تردد ہو		
[۱]	[۱] رمضان یا پھر دوسرا واجب کی نیت ہو	رمضان ہوا تو رمضان کا روزہ ہوگا	رمضان نہیں ہوا تو واجب نہیں ہوگا
[۲]	[۲] رمضان یا پھر نفلی روزے کی نیت ہو	رمضان ہوا تو رمضان کا روزہ ہوگا	رمضان نہیں ہوا تو نفلی روزہ ہوگا

تشریح: تیس شعبان [یوم الشک] میں نفلی روزہ کی نیت کرنے کے پانچ طریقے ہیں، اور پانچوں کا حکم الگ الگ ہے جسکو صاحب ہدایہ بیان فرما رہے ہیں۔ اس میں بنیادی بات یہ ہے کہ اصل روزہ کی نیت ہو اور رمضان ثابت ہو جائے تو رمضان کا فرض ادا ہو جائے گا، مثلاً یوم الشک میں نیت کی کہ میں پچھلا قضا روزہ رکھتا ہوں، اور بعد میں رمضان ثابت ہو گیا، تو قضا روزہ نہیں ہوگا بلکہ رمضان کا فرض ادا ہو جائے گا، کیونکہ پہلے گزر چکا ہے کہ رمضان میں کوئی بھی روزہ رکھیں وہ رمضان کا ہی روزہ ہوگا۔ اور اگر رمضان ثابت نہ ہو تو نفلی روزہ ہوگا۔

اور اگر خود روزے ہی کی نیت میں تردد کر دیا تو نہ رمضان کا ادا ہوگا اور نہ کوئی اور روزہ ہوگا، مثلاً اس طرح نیت کی کہ، اگر کل رمضان کا دن ہے تو رمضان کا روزہ رکھتا ہوں، اور اگر رمضان نہ ہو تو روزہ نہیں رکھتا ہے، تو اس شکل میں خود روزہ رکھنے اور نہ رکھنے میں شک ہے اس لئے روزے کی نیت ہی نہیں ہوئی اس لئے رمضان ثابت ہو تب بھی رمضان کا فرض ادا نہیں ہوگا۔ اور رمضان ثابت نہ ہو تو نفل بھی نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۳۔ ان میں سے پہلا طریقہ یہ ہے کہ رمضان کے روزے کی نیت کرے، اور وہ مکروہ ہے جیسا کہ ہم نے روایت کی۔ اور اس لئے کہ یہ اہل کتاب کے مشابہ ہے اس لئے کہ انہوں نے اپنے روزے کی مدت میں زیادتی کی۔

صومہم ۴ ثم ان ظهر ان اليوم من رمضان يجزيه لانه شهد الشهر وصامه وان ظهر انه من شعبان كان تطوعاً وان افطر لم يقضه لانه في معنى المظنون

تشریح: پانچ طریقوں میں سے پہلا طریقہ یہ ہے کہ یوم اشک میں صرف رمضان کی نیت کرے، ایسا کرنا مکروہ ہے۔ اس کی دو وجہ ہیں [۱] ایک تو یہ کہ اوپر حدیث بیان کی جس میں تھا کہ جس نے یوم اشک میں روزہ رکھا اس نے ابو القاسم کی نافرمانی کی۔ [۲] اور دوسری وجہ یہ ہے کہ شک کے دن رمضان کا روزہ رکھنے میں یہود کے ساتھ مشابہت ہے کہ اس پر جتنا روزہ فرض تھا اس سے زیادہ رکھنا شروع کیا، اور جب بہت زیادہ ہو گیا تو سب کو چھوڑ دیا، اس لئے اس کے ساتھ مشابہت نہ ہو اس لئے یوم اشک میں رمضان کا روزہ رکھنا مکروہ ہے۔

ترجمہ: پھر اگر ظاہر ہوا کہ رمضان کا دن ہے تو رمضان کے لئے کافی ہو جائے گا، اس لئے کہ اس نے رمضان کا مہینہ پالیا، اور اگر ظاہر ہوا کہ شعبان کا مہینہ ہے تو نفلی روزہ ہوگا،، اور اگر روزہ توڑ دیا تو قضا نہیں ہے، اس لئے کہ یہ گمان کرنے والے کے درجے میں ہے۔

تشریح: یوم اشک میں روزہ رکھا اور یہ نیت کی کہ رمضان کا روزہ رکھوں گا، تو ایسا کرنا مکروہ ہے لیکن اگر رمضان کا روزہ سمجھ کر روزہ رکھ ہی لیا اور بعد میں ثابت ہوا کہ رمضان کا مہینہ ہے تو رمضان کا روزہ ہو جائے گا، اور اگر ثابت ہوا کہ شعبان کی تیس تاریخ ہے تو نفلی روزہ ہوگا۔

وجہ: ایک وجہ تو یہ ہے کہ رمضان کے روزے کی نیت پائی گئی۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ رمضان کا مہینہ بھی پالیا اس لئے رمضان کا فرض ادا ہو جائے گا، اور تیس شعبان ثابت ہوا تو چونکہ اصل نیت موجود ہے اس لئے نفلی روزہ ہو جائے گا۔ اور اگر معلوم ہوا کہ تیس شعبان ہے اور یہ روزہ نفلی ہے اور روزہ توڑ دیا تو اس کی قضا لازم نہیں ہے، حالانکہ امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ نفلی روزہ رکھ کر توڑ دے تو اس کی بعد میں قضا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اس گمان میں رکھا تھا کہ رمضان کا مہینہ ہے، اور رمضان کا مہینہ ہے نہیں اس لئے اس کی قضا لازم نہیں ہوگی۔ کیونکہ یہ مظلون کے درجے میں ہے۔ مظلون کا معنی ہے: گمان کیا ہوا، مثلاً ایک آدمی کا گمان تھا کہ میں نے ظہر کی فرض نماز نہیں پڑھی ہے اس لئے فرض کی نیت باندھ لی، نماز کے درمیان میں خیال آیا کہ فرض پڑھ چکا ہوں، اس لئے درمیان میں ہی نماز توڑ دی تو اس نماز کی قضا نہیں ہے، کیونکہ اس نے فرض باقی رہنے کے گمان سے نیت باندھ لی تھی اور فرض اس پر باقی تھی نہیں، اس لئے اس پر قضا لازم نہیں ہوگی، اسی طرح یہاں روزہ توڑ دیا تو اسکی قضا لازم نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ رمضان کے گمان سے روزہ رکھا تھا اور رمضان تھا ہی نہیں، اس لئے قضا لازم نہیں ہوگی۔ اور اگر پہلا رمضان ہو چکا تھا اور روزہ توڑ دیا تو رمضان کی قضا لازم ہوگی، کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

۵۔ والثانی ان ینوی عن واجب اخر وهو مکروه ایضاً لما روینا الا ان هذا دون الاول فی الکراهۃ
 ۶۔ ثم ان ظہرانہ من رمضان یجزیہ لوجود اصل النیۃ وان ظہر انه من شعبان فقد قیل یکون تطوعاً لانه
 منہی عنہ فلا یتادی بہ الواجب کے وقیل یجزیہ عن الذی نواه وهو الاصح لان المنہی عنہ وهو التقدم
 علی رمضان بصوم رمضان لا یقوم بکل صوم

ترجمہ: ۵۔ دوسری صورت یہ ہے کہ دوسرے واجب کی نیت کرے وہ بھی مکروہ ہے اس حدیث کی بنا پر جو ہم نے پہلے روایت کی
 ، لیکن یہ پہلے سے کراہیت میں کم ہے۔

تشریح: نیت کی دوسری صورت یہ ہے کہ یوم اشک میں رمضان کے علاوہ کسی اور واجب، مثلاً قضاء یا کفارے کی نیت کی تو یہ بھی
 مکروہ ہے، کیونکہ اوپر حدیث گزری کہ یوم اشک میں روزہ رکھنا مکروہ ہے، البتہ یوم اشک میں رمضان کا روزہ رکھنے میں کراہیت
 زیادہ ہے اور دوسرے واجب کے روزہ رکھنے میں کراہیت کم ہے۔

ترجمہ: ۶۔ پھر اگر ظاہر ہوا کہ رمضان ہے تو رمضان ادا ہو جائے گا اس لئے کہ اصل روزے کی نیت پائی گئی، اور اگر ظاہر ہوا کہ
 شعبان ہے تو بعض حضرات نے فرمایا کہ نفل روزہ ہوگا اس لئے کہ روزہ ممنوع ہے اس لئے اس سے واجب ادا نہیں ہوگا۔

تشریح: یوم اشک میں دوسرے واجب کی نیت کر لی اور بعد میں پتہ چلا کہ رمضان کا پہلا دن ہے تو چونکہ واجب کے تحت میں
 اصل روزے کی نیت پائی گئی ہے اور رمضان کا مہینہ بھی ہے اسلئے رمضان کا فرض ادا ہو جائے گا، اور اگر یہ پتہ چلا کہ شعبان کی تیس
 ہے، تو بعض حضرات نے فرمایا کہ جس واجب کی نیت کی ہے وہ واجب ادا نہیں ہوگا البتہ نفل روزہ ہو جائے گا، اس لئے کہ اس دن
 روزہ رکھنا حدیث کی وجہ سے ممنوع ہے اس لئے وہ روزہ ناقص اور مکروہ ہوگا، اور واجب کو ناقص ادا کرنا ٹھیک نہیں اس لئے واجب
 ادا نہیں ہوگا، نفل ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۷۔ اور بعض نے فرمایا کہ جس واجب کی نیت کی وہ ادا ہو جائے گا، اور صحیح بات یہی ہے، اس لئے کہ حدیث میں جو روکا
 ہے وہ رمضان کو مقدم کرنے سے روکا ہے جو ہر روزے سے یہ بات قائم نہیں ہوگی۔

تشریح: بعض حضرات نے فرمایا کہ تیس شعبان ہو تو جس واجب کی نیت کی ہے وہ واجب ادا ہو جائے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ
 حدیث میں اس بات سے روکا ہے کہ رمضان سے پہلے رمضان کا روزہ نہ رکھا جائے، لیکن اگر رمضان سے پہلے کسی اور واجب کی نیت
 کرے تو اتنی کراہیت نہیں ہے، اور یہ واجب رمضان کو مقدم کرنے کے درجے میں نہیں ہے اس لئے اور واجب ادا ہو جائے گا۔

وجہ: عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ أنه قال : لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين إلا أن يكون
 رجل كان يصوم صوماً فليصم ذاك اليوم . (بخاری شریف، باب لا يتقدم رمضان بصوم يوم ولا يومين، ص ۳۷، نمبر

۸ بخلاف يوم العيد لان المنهى عنه وهو ترك الاجابة يلزم كل صوم ۹ والكرهية هنا بصورة النهي ۱۰ والثالث أن ينوى التطوع وهو غير مكروه لماروينا ۱۱ وهو حجة على الشافعي في قوله يكره على سبيل الابتداء

۱۹۱۳ مسلم شریف، باب لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين، ص ۴۳۱، نمبر ۸۲/۱۰۸۱۸ (۲۵۱۸) اس حدیث میں ہے کہ رمضان سے ایک دن پہلے جو شک کا دن ہوتا ہے اس دن رمضان کا روزہ نہ رکھے، جس سے معلوم ہوا کہ دوسرے روزے رکھنے کی اتنی کراہیت نہیں ہے

لغت: لا یقوم بکل صوم: کا مطلب یہ ہے کہ ہر روزے سے یہ بات قائم نہیں ہوگی کہ وہ رمضان کے مقدم کرنے کی طرح ہو۔
ترجمہ: ۸ بخلاف عید کے دن روزہ رکھنے کے اس لئے کہ اس سے روکنے کی وجہ دعوت قبول کرنے کو چھوڑنا ہے، جو ہر روزے کے ساتھ لازم ہے۔

تشریح: عید اور بقر عید کے دن کوئی بھی روزہ مکروہ ہے، اس لئے عید کے دن واجب رکھنے سے واجب ادا نہیں ہوگا، کیونکہ اس دن روزہ مکروہ تحریمی ہے جو ناقص ہے اور ناقص سے کامل واجب ادا نہیں ہوگا۔

وجہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ عید اور بقر عید کے دن اللہ کے یہاں گویا کہ مسلمانوں کی دعوت ہوتی ہے، اور اس دن روزہ رکھے گا تو اللہ کی دعوت کو چھوڑنا ہوگا، اس لئے کوئی بھی روزہ مکروہ ہوگا۔ اور رمضان سے پہلے جو روکا ہے وہ رمضان سمجھ کر مقدم کرنے سے روکا ہے، کسی اور روزے سے اتنا نہیں روکا ہے بلکہ مہینہ کے آخر میں نفلی روزہ رکھنے کی جسکی عادت ہے اس کو تو خود اوپر کی حدیث میں رکھنے کی اجازت ہے۔

ترجمہ: ۹ اور کراہیت یہاں نہیں کی صورت کی وجہ سے ہے۔

تشریح: یہ عبارت اس بات کی دلیل عقلی ہے کہ دوسرا واجب رکھے تو وہ ادا ہو جائے گا۔ یوم الشک میں رمضان کا روزہ رکھنا مکروہ ہے۔ اگر اس میں دوسرا واجب رکھیں تو یہ رمضان کے روزے کے ساتھ مشابہت ہو جاتی ہے اور صورت کے اعتبار سے ممنوع ہو جاتا ہے، اس لئے دوسرا واجب بھی مکروہ تنزیہی ہے اور چونکہ مکروہ تحریمی نہیں ہے اس لئے دوسرا واجب ادا ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۱۰ نیت کرنے کی تیسری صورت یہ ہے کہ یوم الشک میں نفل کی نیت کرے یہ مکروہ نہیں ہے جیسا کہ ہم نے پہلے روایت کی۔

ترجمہ: ۱۱ یہ روایت امام شافعیؒ پر حجت ہے اس بارے میں کہ ابتداء کے طور پر روزہ مکروہ ہے۔

تشریح: امام شافعیؒ کا مسلک یہ ہے کہ کسی آدمی کی عادت ہے کہ مہینے کے آخر میں نفلی روزے رکھے تو اس کے لئے گنجائش ہے

۱۲ والمراد بقوله ﷺ لا تتقدموا رمضان بصوم يوم ولا بصوم يومين الحديث نهى التقدم بصوم رمضان لانه يؤديه قبل او انه ۱۳ ثم ان وافق صوما كان يصومه فالصوم افضل بالاجماع وكذا اذا صام يوم اشك في نفلي روزه رکھے، لیکن اگر اس کی عادت نہیں ہے تو اس کے لئے نفلی روزہ بھی رکھنا مکروہ ہے، یا کوئی مثلاً ہر ہفتے پیر کو نفلی روزہ رکھتا ہے اور پیر ہی کو یوم اشک ہو گیا تو اس کے لئے گنجائش ہے کہ یوم اشک میں روزہ رکھ لے، لیکن اگر منگل کے دن یوم اشک ہو گیا تو اب یہ یوم اشک میں روزہ نہیں رکھ سکتا۔

وجہ: (۱) انکی دلیل یہ حدیث ہے عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال صوموا رمضان لرؤيته و أفطروا لرؤيته فان حال بينكم وبينه غمامة أو ضبابة فأكملوا شهر شعبان ثلاثين ولا تستقبلوا رمضان بصوم يوم من شعبان۔ (سنن بیہقی، باب النہی عن استقبال شہر رمضان، ج ۴، ص ۳۵۰، نمبر ۷۹۴۹) اس حدیث میں ہے کہ رمضان سے پہلے کوئی بھی روزہ نہ رکھے (۲) عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ أنه قال : لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين الا أن يكون رجل كان يصوم صوما فليصم ذالك اليوم۔ (بخاری شریف، باب لا يتقدم رمضان بصوم يوم ولا يومين، ص ۳۰۷، نمبر ۱۹۱۴، مسلم شریف، باب لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين، ص ۴۴۱، نمبر ۲۵۱۸/۱۰۸۲) اس حدیث میں ہے کہ رمضان سے ایک دن پہلے جو شک کا دن ہے اس میں روزہ نہ رکھے، البتہ کسی کو مہینے کے آخر میں نفلی روزہ رکھنے کی عادت ہو تو اس کو اجازت ہے۔

ترجمہ: ۱۲ اور حضور کی جو حدیث گزری کہ رمضان سے پہلے ایک دن یا دو دن مقدم نہ کیا کرو، اس کا مطلب یہ ہے کہ خود رمضان کے روزے کے ساتھ مقدم نہ کیا کرو، اس لئے کہ وہ وقت سے پہلے ادا ہو جائے گا۔

تشریح: یہ امام شافعیؒ کی حدیث کی تاویل ہے، انہوں نے اوپر حدیث پیش کی تھی کہ رمضان سے پہلے ایک دن یا دو دن مقدم نہ کرو۔ اس حدیث کا مطلب یہ بتا رہے ہیں کہ رمضان سے پہلے رمضان کی نیت سے روزہ رکھ کر مقدم نہ کیا کرو، لیکن اگر نفل کی نیت کر کے روزہ رکھے تو اس کی ممانعت نہیں ہے، چاہے پہلے سے مہینے کے آخر میں روزے رکھنے کی عادت ہو یا نہ ہو۔ اس تاویل کا اشارہ اس حدیث میں ہے۔ عن ام سلمة عن النبی ﷺ أنه لم یکن يصوم من السنة شهرا تاما الا شعبان یصلہ برمضان۔ (ابوداؤد شریف، باب فیصل شعبان بر رمضان، ص ۳۴۰، نمبر ۲۳۳۵) اس حدیث میں ہے کہ حضور روزہ رکھ کر شعبان کو رمضان کے ساتھ ملا دیتے تھے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ یوم اشک میں نفلی روزہ رکھ لیا تو اتنی کراہیت نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۳ پھر اگر اس دن کے موافق ہو جس دن روزہ رکھا کرتا تھا تو بالاتفاق روزہ افضل ہے۔ ایسے ہی اگر مہینے کے آخر میں تین دن یا اس سے زیادہ روزہ رکھا کرتا تھا۔

تشریح: ایک آدمی مثلاً پیر کے روزہ رکھا کرتا تھا، اور اتفاق سے یوم اشک پیر کے روزہ ہی ہو گیا تو بالاتفاق اس کے لئے

ثلاثة ايام من اخر الشهر فصاعدا ۱۴ وان افردہ فقد قیل الفطر افضل احترازا عن ظاهر النهی وقیل الصوم افضل اقتداء بعلى وعائشة فانهما كانا يصومانه ۱۵ والمختار ان يصوم المفتی بنفسه اخذا بالاحتياط وبفتی العامة بالتلّوم الى وقت الزوال ثم بالافطار

یوم اشک میں نفلی روزہ رکھنا افضل ہے۔ کیونکہ اوپر کی حدیث میں یہی ہے کہ جو اس دن روزہ رکھا کرتا تھا اس کو یوم اشک پر گیا تو وہ روزہ رکھ سکتا ہے، حدیث یہ گزر گئی۔ الا أن یکون رجل کان یصوم صوما فلیصم ذالک الیوم۔ (بخاری شریف، نمبر ۱۹۱۴) مسلم شریف نمبر ۲۵۱۸) یا مہینے کے آخر میں تین روز یا اس سے زیادہ نفلی روزہ رکھنے کی عادت تھی تو اس کے لئے گنجائش ہے کہ یوم اشک میں نفلی روزہ رکھ لے۔

ترجمہ: ۱۴ اور اگر اس روزے کو مفرد کیا ہو [یعنی عادت کے مطابق نہیں رکھا ہو] تو کہا گیا ہے کہ توڑنا افضل ہے ظاہری نبی سے احتراز کرتے ہوئے۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ روزہ افضل ہے حضرت علیؓ اور حضرت عائشہؓ کی اقتداء کرتے ہوئے، اس لئے کہ وہ دونوں روزہ رکھا کرتے تھے۔

تشریح: افردہ: کا مطلب یہ ہے کہ مہینے کے آخر میں جسکو روزہ رکھنے کی عادت نہ ہو اور یوم اشک میں روزہ رکھ لیا، اس کو افردہ کہتے ہیں۔ ایسے آدمی نے یوم اشک میں نفلی روزہ رکھ لیا تو بعض حضرات نے فرمایا کہ روزہ توڑ دینا افضل ہے، کیونکہ حدیث میں منع فرمایا ہے، اس لئے حدیث کے ظاہری منع کی رعایت کرتے ہوئے روزہ توڑنا بہتر ہے۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ روزہ رکھنا بہتر ہے، کیونکہ حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؓ یوم اشک میں روزہ رکھا کرتے تھے، ان حضرات کی اقتداء کرتے ہوئے نفلی روزہ رکھنا بہتر ہے۔ تاہم حضرت علیؓ کا قول یہ ہے کہ یوم اشک میں روزہ نہ رکھے، قول یہ ہے۔ عن علیؓ أنه کان یخطب اذا حضر رمضان فیقول ألا لا تقدموا الشهر اذا رايتم الهلال فصوموا و اذا رايتم الهلال فافطروا فان غم علیکم فأتوا العدة قال: کان یقول ذالک بعد صلاة العصر وبعد صلاة الفجر۔ (مصنف ابی حنیفہ، باب من کرہ ان یتقدم شھر رمضان بصوم، ج ۲، ص ۲۸۶، نمبر ۹۰۲۹) حضرت علیؓ کے اس قول میں ہے کہ یوم اشک میں نفلی روزہ بھی نہ رکھے۔

ترجمہ: ۱۵ اور پسندیدہ یہ ہے کہ مفتی خود روزہ رکھے احتیاط پر عمل کرتے ہوئے، اور عام لوگوں کو یہ فتویٰ دے کہ زوال کے وقت تک انتظار کرے پھر تہمت کی نفی کرنے کے لئے افطار کروائے۔

تشریح: پسندیدہ یہ ہے کہ مفتی خود یوم اشک میں نفلی روزہ رکھے، تاکہ احتیاط پر عمل ہو جائے البتہ عوام کو کہے کہ بغیر کھائے پیئے چاشت کے وقت تک انتظار کرے تاکہ اگر چاشت سے پہلے پہلے چاند کی خبر آجائے اور رمضان ثابت ہو جائے تو اسی وقت رمضان کی نیت کر کے فرض روزہ رکھ لے، اور اگر چاند کی خبر نہ آئے تو روزہ توڑ دے۔ عوام کو ایسا اس لئے فتویٰ دے کہ اگر اس کو نفلی

۱۶ نفیا للثیمة والرابع ان یضجع فی اصل النیة بان ینوی ان یصوم غذا ان کان رمضان ولا یصومه ان کان من شعبان وفی هذا الوجه لا یصیر صائما لانه لم یقطع عزیمته فصار کما اذا نوى انه ان وجد غذا غداء یفطر وان لم یجد یصوم ۱۷ والخامس ان یضجع فی وصف النیة بان ینوی ان کان غذا من

روزہ رکھنے کے لئے کہے تو وہ حدیث کو نہیں سمجھے گا، اور روزہ رکھ کر ایک رواج سامنا لے گا، اس لئے اس کو چاشت کے بعد روزہ توڑنے کا فتویٰ دے۔۔ التلوم: انتظار کرنا۔

ترجمہ: ۱۶ اور نیت کرنے کی چوتھی شکل یہ ہے کہ اصل نیت میں ہی تردد کرے، اس طرح کہ اگر کل رمضان ہو تو روزہ رکھے گا اور اگر شعبان ہو تو روزہ نہیں رکھے گا، اس صورت میں روزہ دار ہی نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس نے پختہ ارادہ نہیں کیا، تو گویا کہ اس طرح نیت کی اگر کل کھانا ملا تو روزہ نہیں رکھے گا اور اگر کھانا نہیں ملا تو روزہ رکھے گا۔

تشریح:۔ یوم الشک میں نیت کرنے کی چوتھی صورت یہ ہے کہ خود نیت میں تردد ہو، اور اس طرح نیت کرے کہ اگر کل رمضان ہوگا تو رمضان کا روزہ رکھے گا اور رمضان نہ ہو تو روزہ ہی نہیں رکھے گا، اور چاشت تک اس کی اصلاح نہیں کی اور شام تک اسی حال میں رہا تو اگر رمضان ثابت ہو تو رمضان کا روزہ نہیں ہوگا، اور اگر شعبان کا تیس ہو تو نفلی روزہ بھی نہیں ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں اصل نیت میں تردد ہے اس لئے نیت ہی نہیں ہوئی، اس لئے کوئی روزہ نہیں ہوگا۔ ہاں اگر چاشت سے پہلے رمضان ثابت ہو گیا، اور رمضان کے روزے کا پختہ ارادہ کر لیا تو اب رمضان کا روزہ ہو جائے گا۔ اور اگر شعبان ثابت رہا اور چاشت سے پہلے پہلے نفلی روزے کی پختہ نیت کر لی تو نفلی روزہ ہو جائے گا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ یوں نیت کرے کہ اگر کل کھانا ملے گا تو روزہ نہیں رکھوگا، اور کھانا نہیں ملا تو روزہ رکھوں گا تو اس صورت میں روزہ نہیں ہوگا اسی طرح اصل نیت میں تردد ہو تو کوئی بھی روزہ نہیں ہوگا۔۔ لم یقطع عظیمیہ: عزم کو پختہ نہیں کیا۔ غذا: کل۔ یضجع: تردد ہونا۔

ترجمہ: ۱۷ اور نیت کرنے کی پانچویں صورت یہ ہے کہ نیت کی صفت میں تردد ہو۔ اس طرح نیت کرے کہ کل اگر رمضان ہو تو رمضان کا روزہ رکھوں گا۔ اور اگر شعبان ہو تو دوسرا واجب رکھوں گا، یہ مکروہ ہے، کیوں کہ یہ دو مکروہ امور کے درمیان دائر ہے۔

تشریح: اس پانچویں صورت میں اصل نیت تو موجود ہے لیکن صفت میں تردد ہے کہ رمضان ہے یا دوسرا واجب، یا رمضان ہے یا نفلی روزہ۔ پھر صفت میں تردد کی دو صورتیں ہیں [۱] ایک صورت یہ ہے کہ روزے کی نیت تو کرتا ہوں، لیکن اگر کل رمضان ہوگا تو رمضان کی نیت کرتا ہوں، اور اگر کل رمضان نہ ہو تو دوسرے واجب کی نیت کرتا ہوں، یہ دوسرے واجب کی نیت کرنا یہ صفت ہے، اس صفت میں تردد ہے۔ یہ صورت مکروہ ہے کیونکہ رمضان کی یا دوسرے واجب کی نیت کرتا ہے، اور یوم الشک میں رمضان کی یا دوسرے واجب کی نیت کرنا مکروہ ہے۔

رمضان یصوم عنہ وان کان شعبان فعن واجب اخر وهذا مکروه لترددہ بین امرین مکروہین ۱۸ ثم ان ظهر انه من رمضان اجزاه لعدم التردد فی اصل النیۃ ۱۹ وان ظهر انه من شعبان لا یجزیه عن واجب اخر لان الجهة لم تثبت للتردد فیها واصل النیۃ لا یکفیہ لکنہ یکون تطوعاً غیر مضمون بالقضاء لشروعہ فیہ مسقطاً

لغت : امرین مکروہین : سے مراد رمضان کا روزہ اور دوسرے واجب کا روزہ ہے، اور یوم الشک میں ان دونوں کی نیت کرنا مکروه ہے۔

ترجمہ : ۱۸ پھر اگر ظاہر ہوا کہ رمضان ہے تو رمضان ادا ہو جائے گا، اس لئے کہ اصل نیت میں تردد نہیں ہے۔

تشریح : اگر بعد میں ثابت ہوا کہ رمضان کی پہلی تاریخ ہے تو اس نیت سے رمضان ادا ہو جائے گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ روزے کی اصل نیت ہو چاہے صفت میں تردد ہو تب بھی رمضان ادا ہو جاتا ہے کیونکہ اس کا دن پہلے سے متعین ہے، جیسا کہ اس کی بحث گزر چکی ہے، اس لئے اس نیت سے فرض ادا ہو جائے گا۔

ترجمہ : ۱۹ اور اگر ظاہر ہوا کہ شعبان ہے تو دوسرا واجب ادا نہیں ہوگا، اس لئے کہ صفت میں تردد کی وجہ سے واجب کی جہت ثابت نہیں ہوئی، اور واجب کے ادا ہونے کے لئے اصل نیت کافی نہیں، لیکن نفلی روزہ ہو جائے گا۔ جو قضاء کے ساتھ مضمون نہیں ہے، کیونکہ اس نے فرض کو ساقط کرنے والا سمجھ کر شروع کیا تھا۔

تشریح : کوئی قضاء ہو یا کفارہ، یا نذر غیر معین کا روزہ ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ رات سے نیت کرے اور کون سا واجب رکھ رہا ہے اس کی بھی رات سے ہی تعیین کرے تب وہ واجب ادا ہوگا صرف روزے کی اصل نیت سے یا نفل کی نیت سے واجب ادا نہیں ہوتا ہے، اور یہاں رات سے واجب کا حتمی تعیین نہیں ہے، بلکہ یوں نیت کی ہے کہ رمضان ہوگا تو رمضان اور رمضان کا دن نہ ہو تو واجب آخر، اس لئے واجب کے تعیین میں تردد ہو گیا اس لئے واجب ادا نہیں ہوگا۔ البتہ اصل نیت موجود ہے اور رمضان کا دن بھی نہیں ہے اس لئے نفلی روزہ ہو جائے گا۔ لیکن اگر یہ نفل روزہ توڑ دے تو اس کی قضاء واجب نہیں ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ جزم کے ساتھ نفل کی نیت سے روزہ نہیں رکھا تھا نفل تو خود بخود ہو گیا، یہ سمجھ کر روزہ رکھا تھا کہ مجھ سے رمضان کا فرض ساقط ہو جائے، اور رمضان اس پر واجب ہی نہیں ہوا اس لئے ساقط کیا ہوگا، اس لئے یہ مظلون کے درجے میں ہو گیا، اس لئے یہ نفلی روزہ توڑ دے تو اس کی قضاء لازم نہیں ہوگی، ہاں بالقصد نفل کا روزہ رکھا ہوتا اور اس کو توڑتا تو حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس کی قضاء لازم ہوگی۔

لغت : مظلون : کی تفصیل آگے پھر آ رہی ہے۔ مسقطاً : ساقط کرنے والا، یہاں مراد ہے رمضان کے فرض کو ساقط کرنے کے لئے روزہ رکھا۔

۲۰ وان نوى عن رمضان ان كان غدا منه وعن التطوع ان كان غدا من شعبان يكره لانه فاو للفرض من وجه ۲۱ ثم ان ظهر انه من رمضان اجزاه عنه لما مروا ان ظهر انه من شعبان جاز عن نفلہ لانہ يتادى باصل النية ۲۲ ولو افسده يجب ان لا يقضيه لدخول الاسقاط فى عزيمته من وجه

ترجمہ: ۲۰ اور رمضان کی نیت کی اگر کل رمضان ہوا اور نفل کی نیت کی اگر کل شعبان ہو تو یہ مکروہ ہے اس لئے کہ من وجہ اس نے فرض کی نیت کی۔

تشریح: روزے کی صفت میں تردد کی دوسری صورت یہ ہے کہ یوں نیت کرے کہ اگر کل رمضان ہو تو رمضان کی نیت کرتا ہوں، اور اگر کل شعبان ہو تو نفلی روزے کی نیت کرتا ہوں تو یہ صورت مکروہ ہے، کیونکہ اگرچہ یہ نفلی روزے کی بھی نیت کر رہا ہے، لیکن رمضان کے روزے کا بھی نیت کر رہا ہے اگر رمضان ہو تو، اور یوم الشک میں رمضان کی نیت کرنا مکروہ ہے اس لئے اس طرح کا روزہ مکروہ ہوگا۔

ترجمہ: ۲۱ پھر اگر ظاہر ہوا کہ رمضان کا دن تھا تو رمضان سے کافی ہو جائے گا، جیسا کہ پہلے گزر گیا، اور اگر ظاہر ہوا کہ شعبان کا دن ہے تو اس کا نفلی روزہ جائز ہو گیا، اس لئے کہ نفلی روزہ اصل نیت سے ادا ہو جاتا ہے۔

تشریح: یہاں اصل نیت تو ہے لیکن صفت میں یہ تردد ہے کہ رمضان کا دن ہو تو رمضان، اور اگر شعبان کا دن ہو تو نفلی روزہ۔ اس لئے اگر ثابت ہو گیا کہ آج رمضان کا دن ہے تو رمضان کا فرض ادا ہو جائے گا۔ کیونکہ اصل نیت سے بھی رمضان ادا ہو جاتا ہے، اور یہاں دن بھی رمضان کا ہے اور نیت بھی رمضان کی ہے۔ اور اگر یہ ثابت ہو گیا کہ شعبان کی تیس ہے تو نفلی روزہ جائز ہو جائے گا، کیونکہ نفلی روزہ بھی اصل نیت سے ادا ہو جاتا ہے۔

ترجمہ: ۲۲ اور اگر اس روزہ کو توڑ دیا تو واجب یہ ہے کہ اس کی قضا نہ کرے، اس لئے کہ اس کے ارادے میں فرض کو ساقط کرنا داخل ہے۔

تشریح: تیس شعبان تھا اس لئے نفلی روزہ ہوا، لیکن اگر اس روزے کو توڑ دیا تو اس کی قضا لازم نہیں ہوگی۔ اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ اس نفلی روزے کی قضا لازم ہوتی ہے جسکو اپنے قصد اور ارادے سے رکھا ہو، اور یہ نفلی روزہ تو حقیقت میں رمضان کی نیت سے رکھا ہے، کہ رمضان کا دن ہوگا تو رمضان ورنہ نفلی روزہ رکھوں گا، چونکہ نفلی کا عزم اور یقین نہیں ہے اس لئے توڑنے پر اس کی قضا لازم نہیں ہوگی۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ بھی مظنون کے درجے میں ہے، کیونکہ اس کو خیال تھا کہ رمضان کا روزہ مجھ پر فرض ہوگا اس لئے روزہ کی نیت کر لی۔ اس لئے اس کی قضا لازم نہیں ہوگی۔

نکتہ: لدخول الاسقاط فى عزيمته: اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ اس کے دل میں تھا کہ اگر رمضان ہوا تو فرض روزہ رکھ

(۹۱۳) ومن رأى هلال رمضان وحده صام وان لم يقبل الامام شهادته ﷺ لقوله ﷺ صوموا الرويئة وافطروا الرويئة وقد رأى ظاهراً ۲ وان افطر فعليه القضاء دون الكفارة

کر اس کو ساقط کر دوں گا، اس لئے صرف نفلی روزے کا پختہ ارادہ نہیں تھا۔ مظنون: کا معنی ہے: گمان کرنا، مثلاً ایک آدمی کا گمان تھا کہ میں نے ظہر کی فرض نماز نہیں پڑھی ہے اس لئے فرض کی نیت باندھ لی، نماز کے درمیان میں خیال آیا کہ فرض پڑھ چکا ہوں، اس لئے درمیان میں ہی نماز توڑ دی تو اس نماز کی قضاء نہیں ہے، کیونکہ اس نے فرض باقی رہنے کے گمان سے نیت باندھی تھی اور فرض اس پر باقی تھا نہیں، اس لئے اس پر قضا لازم نہیں ہوگی، اسی طرح یہاں روزہ توڑ دیا تو اسکی قضاء لازم نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ رمضان کے گمان سے روزہ رکھا تھا اور رمضان تھا ہی نہیں، اس لئے قضا لازم نہیں ہوگی۔ اور اگر پہلا رمضان ہو چکا تھا اور روزہ توڑ دیا تو رمضان کی قضا لازم ہوگی، کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ: (۹۱۳) کسی نے رمضان کا چاند اکیلے دیکھا تو روزہ رکھے اگر چہ امام نے اس کی گواہی قبول نہ کی ہو۔

ترجمہ: ۱۔ حضور کے قول کی وجہ سے کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر افطار کرو، یعنی عید کرو۔ اور اس نے ظاہری طور پر چاند دیکھا ہے [اس لئے اس کو روزہ رکھنا چاہئے]

تشریح: ایک اکیلے آدمی نے رمضان کا چاند دیکھا اور قاضی نے کسی وجہ سے اس کی گواہی قبول نہیں کی تو وہ آدمی خود روزہ رکھ لے۔ صاحب ہدایہ کی پیش کردہ حدیث یہ ہے۔ سمعت أبا هريرة يقول: قال النبي ﷺ - أو قال: قال أبو القاسم ﷺ - صوموا الرويئة وافطروا الرويئة فان غبی علیکم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين. (بخاری شریف، باب قول النبی ﷺ أو أتیتم لصلوات فصوموا أو أراستموه فافطروا، ص ۲۵۶، نمبر ۱۹۰۹، مسلم شریف، باب وجوب صوم رمضان لروية الهلال ص ۳۳۷ نمبر ۱۰۸۱/۲۵۱) اس حدیث میں ہے کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر افطار کرو، اور اس آدمی نے چونکہ چاند دیکھ لیا ہے اس لئے وہ اکیلا بھی روزہ رکھے گا۔

وجہ: چونکہ وہ آدمی چاند دیکھ چکا ہے اس لئے اس کے حق میں رمضان ہے اس لئے وہ خود روزہ رکھے۔ حدیث میں گزرا کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور اس نے چاند دیکھا ہے اس لئے اس کو روزہ رکھنا چاہئے۔

ترجمہ: ۲۔ اور اگر روزہ توڑ دیا تو اس پر قضاء ہے کفارہ نہیں ہے۔

تشریح: اکیلے آدمی نے چاند دیکھا اس لئے اس نے رمضان کا روزہ رکھا پھر بعد میں توڑ دیا تو اس پر صرف قضاء ہے کفارہ نہیں ہے۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ جب قاضی نے اس کی گواہی رد کر دی تو چاند کے ثابت ہونے میں شبہ پیدا ہو گیا، اور شبہ سے کفارہ

۳۔ وقال الشافعی علیہ الکفارة ان افطر بالوقاع لانه افطر فی رمضان حقیقة لئقنه به وحکما لوجوب الصوم علیہ

ساقط ہو جاتا ہے، اس لئے اس سے بھی کفارہ ساقط ہو جائے گا۔ چنانچہ بعض صحابہ کا قول ہے کہ لوگوں نے اسکی گواہی پر روزہ نہیں رکھا تو اس کو بھی نہیں رکھنا چاہئے۔ اس کے لئے اثر یہ ہے۔ (۲) عن الحسن أنه يقول فی الرجل یری الهلال وحده قبل الناس قال : لا یصوم الا مع الناس ولا یفطر الا مع الناس۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان یقول: لا یجوز الا بشهادة رجلین، ج ثانی، ص ۳۲۱، نمبر ۹۴۷۱، مصنف عبدالرزاق، باب کم یجوز من اشھو علی رؤیة الهلال، ج رابع، ص ۱۳۰، نمبر ۷۳۷۹) اس اثر میں ہے کہ اگرچہ اس نے چاند دیکھا ہے لیکن عام لوگوں کے ساتھ ہی روزہ رکھے اور عام لوگوں کے ساتھ ہی افطار کرے۔ (۳) اس حدیث میں ہے کہ اس کو لوگوں کے ساتھ روزہ رکھنا چاہئے۔ عن ابی ہریرۃ أن النبی ﷺ قال : الصوم یوم تصومون ، و الفطر یوم تفطرون ، و الاضحی یوم تضحون۔ (ترمذی شریف، باب الصوم یوم تصومون، و الفطر یوم تفطرون، و الاضحی یوم تضحون، ص ۱۷۷، نمبر ۶۹۷۷، ابوداؤد شریف، باب اذا اخطأ القوم الاھلال، ص ۳۳۸، نمبر ۲۳۲۲) اس حدیث میں ہے کہ جس دن لوگ روزہ رکھے اس دن ہی اس کو روزہ رکھنا چاہئے، اس لئے اس نے احتیاطاً روزہ رکھا تھا اس لئے اس کے توڑنے پر کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ (۴) حنفیہ کے یہاں ایک قاعدہ اور بھی ہے کہ مطلع صاف ہو تو رویت عامہ ہونا چاہئے تب رمضان ثابت ہوگا، اور یہاں ایک آدمی نے دیکھا ہے اس لئے اس کے حق میں بھی رمضان ثابت نہیں ہو صرف احتیاط کے طور پر روزہ رکھنے کے لئے کہا گیا، اس لئے اس نے روزہ توڑ دیا تو کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

اصول: خود کسی بات پر یقین کرتا ہو تو اس کو کرنا چاہئے، لیکن دوسروں پر لازم نہیں کر سکتا جب تک کہ قضاء قاضی یا شہادت ملزمہ نہ ہو۔

ترجمہ: ۳۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ اگر جماع کر کے روزہ توڑا تو اس پر کفارہ ہے اس لئے کہ اس نے حقیقت میں رمضان میں روزہ توڑا اس کے حق میں رمضان کے یقینی ہونے کی وجہ سے اور حکماً بھی اس لئے کہ اس پر روزہ واجب ہے۔

تشریح: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس آدمی نے جماع کر کے روزہ توڑا تو اس پر قضاء بھی لازم ہوگی اور کفارہ بھی لازم ہوگا، اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ اس نے حقیقت میں رمضان میں روزہ توڑا ہے، کیونکہ اس نے چاند دیکھا ہے تو اس کو یقین ہے کہ یہ دن رمضان کا ہی ہے، اور حکماً بھی رمضان ہی میں روزہ توڑا ہے، کیونکہ اس کے لئے شریعت کا حکم یہی ہے کہ وہ روزہ رکھ لے، اور رمضان میں روزہ رکھ کر جماع کر کے روزہ توڑا ہو تو اس پر کفارہ ہے اس لئے اس پر کفارہ ہوگا۔ موسوعہ میں ہے۔ قال الشافعی: ” اذا رأى الرجل هلال رمضان وحده، يصوم لا يسعه غير ذلك۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب کتاب الصیام الصغیر ج رابع،

۴۔ ولنا ان القاضی رد شہادته بدلیل شرعی وهو تہمة الغلط فاورث شبهة وهذه الکفارة تندری بالشبهات ۵۔ ولو افطر قبل ان یرد الامام شہادته اختلف المشائخ فيه ۶۔ ولو اکمل هذا الرجل ثلثین یوما لم یفطر الا مع الامام لان الوجوب علیه للاحتیاط والاحتیاط بعد ذلک فی تأخیر الافطار

ص ۳۴۳، نمبر ۶۸۶۵) اس عبارت میں ہے کہ اگر اکیلہ رمضان کا چاند دیکھا ہو تو اس کو روزہ رکھنا چاہئے۔ اور جب رمضان میں روزہ توڑا تو کفارہ لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۴۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ قاضی نے شرعی دلیل سے اس کی گواہی کو رد کر دیا تو یہ غلطی کی تہمت ہے، اس لئے اس کے دیکھنے میں شبہ پیدا کر دیا، اور یہ کفارہ شبہات سے ختم ہو جاتا ہے۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ قاضی نے شرعی دلیل سے اس کی گواہی کو رد کر دیا۔ شرعی دلیل یہ ہے کہ ہزاروں آدمی چاند دیکھنے کے لئے کھڑے تھے انہوں نے نہیں دیکھا تو صرف تم نے کیسے دیکھ لیا؟ ایسا لگتا ہے کہ تم کو چاند دیکھنے کا شبہ ہو گیا ہے حقیقت میں وہاں چاند نہیں تھا۔ اور اس رد کرنے کی وجہ سے دیکھنے والے کو بالکل غلط تو نہیں کہہ سکتے، لیکن غلطی کی تہمت ضرور ہو گئی جسکی وجہ سے چاند دیکھنے کا شبہ پیدا ہو گیا، اور کفارہ شبہ سے ختم ہو جاتا ہے، اس لئے اس آدمی کے روزہ توڑنے پر کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ تندریء درء سے مشتق ہے، ختم ہو جاتا ہے۔

نوٹ: میں زمانے تک رویت کا تجربہ کرتا رہا ہوں، اس لئے حقیقت یہ ہے کہ جب آسمان پر چاند دیکھنے کے قابل ہوتا ہے تو بہتوں کو نظر آتا ہے، اور رویت عامہ ہوتی ہے، اس لئے جب ایک دو آدمی چاند دیکھنے کی گواہی دے تو وہ یقیناً جھوٹی ہوتی ہے، اس کو قبول نہیں کرنا چاہئے۔

ترجمہ: ۵۔ اور اگر اسکی شہادت کو امام کے رد کرنے سے پہلے روزہ توڑ دیا تو مشائخ نے اس کے بارے میں اختلاف کیا ہے۔
تشریح: اکیلے نے چاند دیکھا اور روزہ بھی رکھ لیا، ابھی قاضی نے اسکی شہادت کو رد بھی نہیں کیا تھا کہ اس نے اپنا روزہ توڑ دیا تو اس پر کفارہ لازم ہے یا نہیں! مشائخ نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے، صحیح رائے یہ ہے کہ اس پر کفارہ لازم نہیں ہے، کیونکہ اکیلے نے چاند دیکھا ہے تو قاضی کے رد کرنے سے پہلے بھی شبہ ہے کہ اور ہزاروں لوگوں نے چاند نہیں دیکھا تو اس نے کیا دیکھا ہوگا، بہت ممکن ہے کہ چاند کا شبہ ہوا ہو، اور شبہ کی وجہ سے کفارہ ختم ہو جاتا ہے۔ یوں بھی اوپر کی حدیث کی وجہ سے ایک دن بعد سب کے ساتھ اسکو روزہ رکھنا چاہئے، لیکن احتیاط کی وجہ سے پہلے رکھا اس لئے قاضی کے رد کرنے سے پہلے بھی روزہ توڑ دے تو اس پر کفارہ نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۶۔ اور اگر اس آدمی نے تیس دن پورے کر لئے [اور پھر بھی چاند نظر نہیں آیا] تو امام کے ساتھ عید کرے، اس لئے کہ پہلے

کے ولو افطر لا کفارۃ علیہ اعتبار اللہ حقیقۃ النی عندہ (۹۱۴) و اذا کان بالسماء علیہ قبل الامام

اس پر روزہ رکھنے کا وجوب احتیاط کے لئے تھا اور اس کے بعد احتیاط افطار کے تاخیر کرنے میں ہے۔

تشریح: اکیلے آدمی نے چاند دیکھا اور روزہ بھی لوگوں سے پہلے رکھ لیا جسکی وجہ سے اس آدمی کا تیس پورا ہو گیا اور چاند نظر نہیں آیا جسکی وجہ سے اور لوگوں کی تیس تاریخ ہوگی اور اس چاند دیکھنے والے کا اکتیس روزہ ہو جائے گا، پھر بھی مسئلہ یہ ہے کہ اکتیس روزہ رکھ کر امام کے ساتھ عید کرے۔

وجہ: (۱) اس کی ایک وجہ یہ بیان کی ہے کہ شروع میں روزہ رکھنے کا حکم احتیاط کی بنا پر تھا، کہ اس نے چاند دیکھا ہے اس لئے اس سے ایک روزہ چھوٹ نہ جائے اس لئے احتیاطاً روزہ رکھنے کا حکم ہوا، اور اب احتیاط اس میں ہے کہ لوگوں کے ساتھ روزہ رکھے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ چاند دیکھنے میں شبہ ہوا ہو اور حقیقت میں اس دیکھنے والے کی بھی انتیس ہی ہوئی ہو اس لئے احتیاطاً روزہ رکھ لے اور لوگوں کے ساتھ عید کرے (۲) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابی ہریرۃ أن النبی ﷺ قال: الصوم یوم تصومون، و الفطر یوم تفترون، و الاضحیٰ یوم تضحون۔ (ترمذی شریف، باب الصوم یوم تصومون، و الفطر یوم تفترون، و الاضحیٰ یوم تضحون، ص ۷۷، نمبر ۶۹۷۷، ابو داؤد شریف، باب اذا اخطأ القوم الحلال، ص ۳۳۸، نمبر ۲۳۲۴) اس حدیث میں ہے کہ جس دن لوگ روزہ رکھیں اسی دن یہ بھی روزہ رکھے، اس لئے چاند دیکھنے والے کو لوگوں کے ساتھ عید کرنا چاہئے۔

ترجمہ: بے اور اگر روزہ توڑ دیا تو اس پر کفارہ نہیں ہے اس حقیقت کا اعتبار کرتے ہوئے جو اس کے پاس ہے۔

تشریح: جس اکیلے آدمی نے چاند دیکھا اس کا تیس پورا ہو گیا تھا، اس لئے اس کے اکتیس تاریخ کو اس نے روزہ رکھ کر توڑ دیا تو اس پر کفارہ نہیں ہے، کیونکہ اس نے چاند پہلے دیکھا ہے اس لئے انکے یقین کے اعتبار سے تیس پورا ہو گیا ہے اس لئے انکے نزدیک رمضان ہونے میں شبہ ہو گیا، اس شبہ کی وجہ سے کفارہ ساقط ہو جائے گا، کیونکہ شبہ کی وجہ سے کفارہ ساقط ہو جاتا ہے۔

ترجمہ: (۹۱۴) اگر آسمان میں کوئی علت ہو تو چاند دیکھنے کے بارے میں امام ایک عادل آدمی کی گواہی قبول کریں گے۔ چاہے وہ مرد ہو یا عورت، آزاد ہو یا غلام۔

تشریح: آسمان میں علت کا مطلب یہ ہے کہ افق پر غبار ہو، کبرا ہو یا بادل ہو تو ممکن ہے کہ کسی کو چاند نظر آجائے اور کسی کو نظر نہ آئے اس لئے ایک آدمی کی گواہی بھی قبول ہوگی۔ معاملات کی گواہی کی طرح دو آدمی ہونا ضروری نہیں، البتہ عادل ہونا چاہئے، کیونکہ دینی امور میں فاسق کی گواہی قابل قبول نہیں ہے۔ اور مرد ہونا بھی ضروری نہیں ہے عورت کی روایت بھی مقبول ہے، اور آزاد ہو نا ضروری نہیں ہے غلام کی گواہی بھی مقبول ہے، جیسے حدیث کی روایت کرنے میں ان سب کی روایت قابل قبول ہے۔

وجہ: (۱) چاند دیکھنے کا معاملہ امر دینی ہے۔ معاملات نہیں ہے اس لئے ایک آدمی کی گواہی بھی قابل قبول ہے۔ اور تکمیل شہادت

شہادۃ الواحد العدل فی رویۃ الهلال رجلا کان او امرأۃ حرا کان او عبد
الا لانه امر دینی فاشبهه رویۃ الاخبار ولهذا لا یختص بلفظ الشہادۃ

یعنی دو گواہی کی ضرورت نہیں (۲) عن ابن عمر قال تراءى الناس الهلال فأخبرت رسول الله ﷺ أنى رأيته فصام وأمر الناس بصيامه (ابوداؤد شریف، باب فی شہادۃ الواحد علی رویۃ ہلال رمضان ص ۳۲۷ نمبر ۲۳۴۲) اس حدیث میں ایک آدمی کی گواہی پر رمضان کا فیصلہ فرمایا۔ (۳) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال جاء اعرابی الى النبي ﷺ فقال انى رايت الهلال قال الحسن فى حديثه يعنى رمضان فقال اتشهد ان لا اله الا الله؟ قال نعم قال اتشهد ان محمدا رسول الله قال نعم قال يا بلال اذن فى الناس فليصوموا غدا (ابوداؤد شریف، باب فی شہادۃ الواحد علی رویۃ ہلال رمضان ص ۳۲۷ نمبر ۲۳۴۰ ترمذی شریف، باب ما جاء فی الصوم بالشہادۃ ص ۱۴۸ نمبر ۶۹۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان کے ثبوت کے لئے ایک آدمی کی گواہی کافی ہے۔

نوٹ: اس حدیث میں حضورؐ نے گواہوں کو چیک نہیں کیا۔ اس سے استدلال کرتے ہوئے سعودی عرب کے لوگ اور دیگر عرب کے لوگ گواہوں کو چیک نہیں کرتے ہیں اور نہ گواہوں کو رگڑتے ہیں، صرف اتنا پوچھتے ہیں کہ تم مسلمان ہو؟ اور ہاں کہنے پر اس کی گواہی قبول کر لیتے ہیں۔ چونکہ مراکش کے علاوہ سارے عربوں کا کیلنڈر اپنے ملک کے نیومون پر بنتا ہے [جسکو وجودِ قدر کہتے ہیں] اس لئے وہ رویت سے ایک دن مقدم ہوتا ہے اس کی انتیس تاریخ حقیقت میں اٹھائیس تاریخ ہوتی ہے، اسی اٹھائیس پر وہ گواہی لیتے ہیں اور بغیر چیک کئے ہوئے اعلان کر دیتے ہیں جسکی وجہ سے وہ پوری دنیا سے ہمیشہ ایک دن پہلے اعلان رویت کر دیتے ہیں حالانکہ چاند آسمان پر ہلال بنا ہوا نہیں ہوتا۔ اس سے پوری دنیا اس وقت پریشان ہیں۔

ترجمہ: اس لئے کہ یہ دینی معاملہ ہے اس لئے حدیث کی روایت کے مشابہ ہو گیا، اسی لئے شہادت کے لفظ کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

تشریح: چاند کے بارے میں ایک آدمی کی گواہی قبول کرنے کے بارے میں یہ دلیل عقلی ہے کہ رمضان کا چاند دیکھ کر روزہ رکھے گا روزہ توڑے گا نہیں اس لئے یہ دینی امور میں سے ہو گیا، اور دینی امور میں ایک عادل آدمی کی گواہی بھی کافی ہے، جیسے حدیث کی روایت کرنا دینی امور ہے اس لئے ایک عادل راوی اسکی روایت کر لے تو اس سے استدلال کرنے کے لئے کافی ہے اسی طرح ایک عادل آدمی چاند کی گواہی دے دے تو اس کو قبول کرنا جائز ہے۔ یہی وجہ ہے کہ رمضان کے چاند کی گواہی دینے کے لئے اشہد کا لفظ بولنا کوئی ضروری نہیں ہے، بلکہ رأیت اھلال، کہہ دینا کافی ہے، کیونکہ یہ گواہی دینی امور کے لئے ہے، معاملات میں گواہی دینا نہیں ہے۔ اصل تو اوپر کی حدیث ہے جس میں ایک عادل صحابی کی گواہی حضورؐ نے قبول کی۔۔ اخبار: حدیث۔

۲۔ وتشرط العدالة لان قول الفاسق في الديانات غير مقبول ۳۔ وتاويل قول الطحاوي عند لا كان او غير عدل ان يكون مستورا

﴿گواہی اور خبر کی ۸ قسمیں ہیں جسکی ترتیب یہ ہے﴾

نمبر	کس گواہی میں کتنے آدمی ہوں	کس طرح کا آدمی ہو
(۱)	زنا کی گواہی۔۔ جس میں چار مرد گواہ ہوں	عادل ہوں
(۲)	قتل کی گواہی۔۔ جس میں دو مرد گواہ ہوں	عادل ہوں
(۳)	معاملات کی گواہی۔۔ جس میں دو مرد گواہ ہوں۔ یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہ ہوں	عادل ہوں
(۴)	نکاح کی گواہی۔۔ جس میں دو مرد گواہ ہوں۔ یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہ ہوں	عادل ہوں، اس میں فاسق بھی چلے گا
(۵)	ہلال عید کی گواہی۔۔ جس میں دو مرد گواہ ہوں۔ یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہ ہوں	عادل ہوں
(۶)	ہلال رمضان کی گواہی۔۔ جس میں ایک آدمی مرد ہو یا ایک عورت گواہ ہو	عادل ہو، یا مستور الحال ہو
(۷)	ولادت وغیرہ جہاں مرد مطلق نہ ہو سکتا ہو۔۔ ایک عورت کی گواہی مقبول ہے	عادل ہو
(۸)	حد یہ وغیرہ کی خبر۔۔ بچہ اور باندی کی خبر بھی کافی ہے	عادل ہو یا مستور الحال ہو

ترجمہ: ۲۔ اور عادل ہونا شرط ہے کیونکہ دینی معاملے میں فاسق کا قول مقبول نہیں ہے۔

تشریح:۔ کوئی فاسق ہو یا زنا کی تہمت میں حد لگی ہو تو ایسے آدمی کی گواہی چاند کے بارے میں قابل قبول نہیں ہے، بلکہ چاند کے لئے عادل ہونا ضروری ہے۔

وجہ: (۱) أن امیر مکه خطب ثم قال : عهد الینا رسول اللہ ﷺ أن ننسک للرؤية ، فان لم نره و شہدا شہادۃ ۱ عدل نسکنا بشہادۃہما۔ (ابوداؤد شریف، باب شہادۃ رجلین علی رؤیۃ ہلال شوال ص ۳۴۰ نمبر ۲۳۳۸) اس حدیث میں ہے کہ دو عادل آدمی گواہی دے تو افطار کیا جائے گا، جس سے معلوم ہوا کہ چاند کی گواہی کے لئے عادل ہونا چاہئے۔ (۲) عن علی فی الہلال قال اذا شہد رجلان ذوا عدل علی رؤیۃ الہلال فأفطروا ۱۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، من کان یقول: لا یجوز الا بشہادۃ رجلین، رج ثانی، ص ۳۲۱، نمبر ۹۹۴۶۹) اس اثر میں ہے کہ چاند کی گواہی کے لئے آدمی عادل ہو۔

ترجمہ: ۳۔ اور امام طحاویؒ نے جو فرمایا کہ عادل ہو یا عادل نہ ہو اس کی تاویل یہ ہے کہ مستور الحال ہو [تب بھی چل جائے گا]

تشریح: امام طحاویؒ نے فرمایا کہ عادل ہو یا عادل نہ ہو تب بھی رمضان کے چاند کی گواہی کے لئے کافی ہے، صاحب ہدایہ اس کی تاویل یہ کرتے ہیں کہ اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ اگر آدمی مستور الحال ہو یعنی لوگوں میں اس کا عدل مشہور نہ ہو تب بھی چاند کی گواہی کے لئے کافی ہے، اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ فاسق ہو تب بھی گواہی دے سکتا ہے۔۔ نوٹ:۔ امام طحاویؒ کی کتاب شرح

۴۲ والعلہ غیم او غبار او نحوه ۵۰ وفي اطلاق جواب الكتاب يدخل المحدود في القذف بعد ما تاب وهو ظاهر الرواية لانه خبر ۱۰ وعن ابی حنیفة انها لا تقبل لانها شهادة من وجه

معانی الآثار میں اس قسم کا کوئی باب نہیں ہے اور تلاش کے باوجود مجھے اس قسم کی عبارت نہیں ملی جس میں ہو کہ مستور الحال یا فاسق کی گواہی قبول ہے۔ واللہ اعلم

ترجمہ: ۴۲ اور علت بادل ہے، یا غبار ہے، یا اور کوئی چیز ہو۔

تشریح: متن میں تھا کہ آسمان میں کوئی علت ہو تو ایک آدمی کی گواہی کافی ہے، اس علت کی تفسیر فرما رہے ہیں کہ افق پر بادل ہو یا غبار ہو یا دھواں ہو جسکی وجہ سے مطلع پر چاند موجود ہو لیکن عام لوگوں کو نظر نہیں آیا، البتہ کسی جگہ سے ایک دو آدمی کو نظر آگیا تو اس کی گواہی قبول کی جائیگی

ترجمہ: ۵۰ اور متن کے جواب کے مطلق ہونے میں تو بہ کے بعد محدود فی القذف بھی داخل ہے، اور یہ ظاہر روایت ہے اس لئے کہ چاند کی گواہی خبر کے درجے میں ہے۔

تشریح: متن میں جو یہ فرمایا کہ ایک عادل آدمی کی گواہی قابل قبول ہے تو اس کا مطلب یہ نکالا کہ زنا میں جس آدمی کو حد لگ چکی ہو پھر وہ تو بہ کر چکا ہو یعنی یہ کہہ چکا ہو کہ میں نے اس پر زنا کی تہمت غلط لگائی تھی تو اس کی گواہی بھی قبول کی جائے گی، کیونکہ تو بہ کے بعد یہ کسی درجے میں عادل ہو گیا، اور امام ابو حنیفہ کی ظاہر روایت یہی ہے۔

وجہ: (۱) چنانچہ حضرت عمرؓ نے ابوبکرؓ اور شبل بن معبد اور نافعؓ کو حضرت مغیرہؓ پر تہمت لگانے کی وجہ سے حد لگائی اور تو بہ کروانے کے بعد اس کی گواہی قبول کی، اثر یہ ہے۔ و جلد عمرؓ ابا بکرؓ و شبل بن معبد و نافعؓ بقذف المغیرہؓ ثم استتابہم وقال من تاب قبلت شہادۃ، و اجازہ عبد اللہ بن عتبہ و عمر بن عبد العزیز ... وقال الشعبي وقتادة اذا اكذب نفسه جلد و قبلت شہادۃ (بخاری شریف، باب شہادۃ القاذف و السارق و الزانی، ص ۳۶۱، نمبر ۲۶۴۸ سنن للبیہقی، باب شہادۃ القاذف، ج ۱، ص ۲۵۶، نمبر ۱۲۰۵۴ مصنف عبد الرزاق، باب شہادۃ القاذف، ج ۳، ص ۳۶۲، نمبر ۱۵۵۳۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ تو بہ کرنے کے بعد اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ گواہی نہیں ہے بلکہ خبر کے درجے میں ہے اور خبر میں محدود فی القذف کی گواہی قبول کی جاتی ہے اس لئے اس میں بھی اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔ محدود فی القذف زنا کی تہمت میں حد لگی ہو۔

ترجمہ: ۱۰ امام ابو حنیفہ کی ایک روایت یہ بھی ہے کہ اسکی گواہی قبول نہیں کی جائے گی اس لئے کہ یہ بھی ایک قسم کی شہادت ہے۔

تشریح: امام ابو حنیفہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ رمضان کی رویت کی گواہی میں محدود فی القذف کی قابل قبول نہیں ہے، اس

یے وکان الشافعی فی احد قولیه یشرط المشی والحجة علیه ما ذکرنا

کی وجہ یہ ہے کہ چاند کی گواہی اگرچہ امور دینیہ میں سے ہے لیکن وہ بالکل خبر کے درجے میں نہیں ہے بلکہ وہ بھی ایک قسم کی گواہی ہے اور آیت میں ہے کہ محدود فی القذف کی گواہی کبھی بھی قبول نہ کی جائے اس لئے اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔ (۱) آیت یہ ہے۔ والذین یرمون المحصنات ثم لم یأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانین جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً واولئک هم الفاسقون O الا الذین تابوا من بعد ذلک واصلحوا فان الله غفور الرحیم (آیت ۵۴، سورۃ النور ۲۴) اس آیت میں ہے کہ محدود فی القذف کی گواہی کبھی بھی قبول نہ کرو (۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت: قال رسول الله لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا مجلود حداً ولا مجلode ولا ذی عمر لاحنة (ترمذی شریف، باب ماجاء فیمن لا تجوز شهادته، ج ۲، ص ۵۵، نمبر ۲۲۹۸ سنن للبیہقی، باب من قال لا تقبل شهادته، ج ۸، ص ۲۶۱، نمبر ۲۰۵۶۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حد لگے ہوئے کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ اور توبہ کرے یعنی اپنے آپ کو تہمت لگانے میں جھٹلائے پھر بھی گواہی مقبول نہیں (۳) اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ انبا یونس عن الحسن قالاً: لا تقبل شهادته ابداً وتوبته فیما بینہ وبين ربہ (سنن للبیہقی، باب من قال لا تقبل شهادته، ج ۸، ص ۳۶۲، نمبر ۲۰۵۷ مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۴، ص ۷۷، نمبر ۲۰۵۷) لا تجوز شهادته اذا تاب، ج ۴، ص ۳۳۰، نمبر ۲۶۰۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ توبہ کرنے کے بعد بھی اس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

ترجمہ: یے اور امام شافعیؒ کے دو قولوں میں سے ایک قول میں ہے کہ دو گواہی کی شرط لگائی جاتی ہے، اور ان پر حجت وہ ہے جو اوپر ہم نے روایت کی۔

تشریح: رمضان کی رویت کے لئے کتنی گواہی چاہئے اس بارے میں امام شافعیؒ کی دو روایتیں ہیں [۱] ایک روایت یہ ہے کہ ایک گواہی ہی کافی ہے۔ اور اس کے لئے دلیل وہی اوپر والی حدیث ہے جس میں حضورؐ نے ایک آدمی کی گواہی قبول فرمائی موسوعہ میں عبارت یہ ہے قال الشافعیؒ وبهذا نقول، فان لم تر العامة هلال شهر رمضان وآه رجل عدل رأیت ان اقبله، للاحتر والاحتياط۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب کتاب الصیام الصغیر، ج ۴، ص ۳۴۰، نمبر ۴۸۴۵) اس عبارت میں ہے کہ امام شافعیؒ کے یہاں رمضان کے لئے ایک گواہی کافی ہے۔ امام شافعیؒ کی دوسری روایت یہ ہے کہ رمضان کے لئے بھی دو گواہی چاہئے، موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعیؒ بعد: لا يجوز على هلال رمضان الا شاهدان۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب کتاب الصیام الصغیر، ج ۴، ص ۳۴۰، نمبر ۴۸۴۵) اس عبارت میں ہے کہ امام شافعیؒ کے یہاں رمضان کے لئے بھی دو گواہی چاہئے۔ اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ یہ بھی ایک قسم کی گواہی ہے اور گواہی کے لئے عموماً دو گواہی ہوتی ہے اس لئے اس کے لئے بھی دو گواہی چاہئے۔ اس اثر میں اس کا ثبوت۔ سمع الحسن يقول: لا يجوز على الصوم والفطر و

۸۔ وقد صح ان النبی ﷺ قبل شهادة الواحد فی رؤية هلال رمضان ۹ ثم اذا قبل الامام شهادة الواحد وصاموا ثلثین يوماً لا یفطرون فیما روى الحسن عن ابی حنیفة للاحتیاط ولان الفطر لا یثبت بشهادة الواحد ۱۰ وعن محمد انهم یفطرون ویثبت الفطر بناء علی ان ثبوت الرضانیة بشهادة الواحد وان کان لا یثبت بها ابتداء کاستحقاق الارث بناء علی النسب الثابت بشهادة القابلة

النحر الا رجلین۔ (مصنف عبدالرزاق، باب کم یجوز من الشھو علی رؤیة الهلال؟ ج رابع، ص ۱۳۰، نمبر ۷۳۷) اس اثر میں ہے کہ رمضان کے لئے بھی دو گواہی چاہئے۔

ترجمہ: ۸۔ اور صحیح روایت ہے کہ نبی ﷺ نے رمضان کے رویت کے سلسلے میں ایک آدمی کی گواہی قبول کی۔

تشریح: یہ حدیث اوپر کئی مرتبہ گزر گئی ہے کہ حضورؐ نے رمضان کے سلسلے میں ایک آدمی کی گواہی قبول کی۔ اس لئے ایک آدمی ہی کی گواہی رمضان کے سلسلے میں قابل قبول ہے۔

ترجمہ: ۹۔ پھر اگر امام نے ایک آدمی کی گواہی قبول کی اور سب نے تیس روزے رکھ لئے [پھر بھی چاند نظر نہیں آیا] تو عید نہیں منائیں گے حضرت حسنؑ سے امام ابوحنیفہؒ کی روایت یہی ہے احتیاط کی بنا پر اور اس لئے بھی کہ افطار ایک آدمی کی گواہی سے نہیں ہوتا۔

تشریح: رمضان کے چاند کے لئے ایک آدمی نے گواہی دی، امام نے اس کو قبول کر لیا، جس کی وجہ سے لوگوں نے روزہ رکھا اور تیس دن پورے ہو گئے، اب تیس دن پورے ہونے کے بعد عید منالیں یا نہیں، تو اس بارے میں امام ابوحنیفہؒ کی روایت حضرت حسن بن زیاد سے یہ ہے کہ افطار نہ کرے، یعنی عید نہ منائے، بلکہ اکتیس روزے رکھ کر عید منائے۔ فطر: کا ترجمہ ہے افطار کر کے عید کر لینا۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ ان روزے کا سبب ابتداء میں ایک گواہی ہے، اور آگے آرہا ہے کہ ایک گواہی پر عید نہیں کر سکتے، اس کے لئے دو گواہی چاہئے، اس لئے تیس روزے ہونے کے باوجود عید نہ کرے، ہاں اگر اس کی تیس پر چاند نظر آ جائے تو عید کر سکتے ہیں، اور (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ احتیاط اسی میں ہے کہ عید نہ کرے، کیونکہ بہت ممکن ہے کہ اس ایک آدمی نے دیکھنے میں غلطی کی ہو۔ (۳) فلکی تجربہ یہ ہے کہ مطلع صاف ہونے کے باوجود تیس تاریخ کو چاند نظر نہیں آیا تو یقینی طور پر یا اس نے جان کر جھوٹ بولا ہے، یا مطلع پر چاند تھا ہی نہیں اس کو چاند ہونے کا شبہ ہوا ہے۔

ترجمہ: ۱۰۔ امام محمدؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ سب افطار کر لیں [اور عید منالیں] اور افطار ثابت ہو گا بنا کرتے ہوئے اس بات پر کہ رمضان کا ثبوت ایک گواہی سے ہے اگرچہ ابتداء میں ایک گواہی سے عید ثابت نہیں ہوتی، جیسے وراثت کا استحقاق ایک دایہ کی

(۹۱۵) واذا لم تكن بالسما علة لم تقبل الشهادة حتى يراه جمع كثير يقع العلم

بخبرهم ﴿﴾

گواہی سے نسب کے ثبوت پر ہے۔

تشریح : امام ابو حنیفہؒ سے امام محمدؒ کی روایت یہ ہے کہ ایک آدمی کی گواہی سے رمضان شروع کیا اور سب لوگوں کا تیس پورا ہو گیا تو افطار کر کے عید کر لیں اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ ایک گواہی ہو تو عید کا فیصلہ نہیں ہوتا، لیکن یہاں ایک گواہی پر رمضان کا فیصلہ کیا تھا جو جائز ہے، اور اس فیصلے کے سبب سے اب تیس پورا ہوا تو رمضان کے سبب سے عید کا فیصلہ ہوا جو جائز ہے، کیونکہ ایسا ہوتا ہے کہ ایک چیز ضمناً ثابت ہو جائے اگرچہ ابتداءً ثابت نہیں ہوتی۔ مثلاً کوئی دایہ کی گواہی سے کسی کی وراثت ثابت کرنا چاہے تو دو گواہی کے بغیر نہیں ہوگا، کیونکہ یہ معاملات ہے، لیکن ایک دایہ کی گواہی سے بچے کا نسب ثابت ہو جائے گا، اور دایہ کی گواہی سے نسب ثابت ہو گیا تو اس کو بنیاد بنا کر اس بچے کو باپ کی وراثت بھی ملے گی، تو ضمناً دایہ کی گواہی سے وراثت ملی، اسی طرح ایک آدمی کی گواہی سے عید ثابت نہیں ہوگی، لیکن رمضان کے ضمن میں عید ثابت ہو جائے گی۔ کیونکہ شریعت میں کوئی بھی مہینہ اکتیس کا نہیں ہوتا۔ قابلیت: دایہ۔

ترجمہ : (۹۱۵) اور اگر آسمان میں علت نہ ہو تو گواہی قبول نہیں کی جائے گی یہاں تک کہ ایک بڑی جماعت دیکھے جس کی خبر سے علم یقینی واقع ہو

وجہ : (۱) اگر آسمان پر بادل، غبار، کھرا، دھواں وغیرہ کوئی چیز نہیں ہے اور چاند نظر آنے کے قابل ہو گیا ہے تو ہر ڈھونڈنے والے کو نظر آئے گا اور کافی آدمی اس کو دیکھیں گے۔ لیکن اس کے باوجود ایک دو آدمیوں نے دیکھنے کا دعویٰ کیا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ جھوٹ بول رہے ہیں۔ اور محال عادی ہے اس لئے ایک دو آدمیوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔ بلکہ اتنے آدمی دیکھیں کہ اس کی خبر سے علم یقینی ہو اور جھوٹ پر محمول نہ کیا جاسکے (۲)۔ اثر میں ہے قلت لعطاء ارايت لو ان رجلا رای هلال رمضان قبل الناس بلیلة ایصوم قبلهم ویفطر قبلهم؟ قال لا الا ان راه الناس اخشی یكون شبه علیه (مصنف عبد الرزاق، باب کم یجوز من اشھو علی رویۃ الحلال ج رابع ص ۷۶ نمبر ۳۲۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ رویت عامہ ہو تب قبول کیا جائے گا۔ (۳) اس حدیث کے اشارۃً انص سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ مطلع صاف ہونے پر ایک بڑی جماعت دیکھے تب چاند کا فیصلہ کرے۔ عن ابی ہریرۃ أن النبی ﷺ قال : الصوم یوم تصومون ، و الفطر یوم تفطرون ، و الاضحی یوم تضحون ۔ (ترمذی شریف، باب الصوم یوم تصومون، و الفطر یوم تفطرون، و الاضحی یوم تضحون، ص ۷۷، نمبر ۶۹۷۷) ابو داؤد و شریف، باب اذا اخطأ القوم الحلال، ص ۳۳۸، نمبر ۲۳۲۲) اس حدیث میں ہے کہ جس دن سب لوگ رمضان اور عید کریں اس دن کرو، تو اس کے

۱۔ لان التفرد بالروية في مثل هذه الحالة يورهم الغلط فيجب التوقف فيه حتى يكون جمعا خيرا

۲۔ بخلاف ما اذا كان بالسما علة لانه قد ينشق الغيم عن موضع القمر فيتفق للبعض النظر

اشارہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اور بہت سے لوگ چاند دیکھیں تب روزہ رکھیں اور عید کریں، جس سے رویت عامہ ثابت ہوتی ہے۔

تجربہ: زمانے کا تجربہ یہ ہے کہ جب چاند دیکھنے کے قابل ہو جاتا ہے اور مطلع صاف ہو تو ہر آدمی کو نظر آتا ہے۔ لیکن دیکھنے کے قابل نہ ہو تو کسی کو نظر نہیں آتا۔ ایسے موقع پر ایک دو گواہی گزرتی ہے اور وہ جھوٹی گواہی ہوتی ہے۔ اس وقت چاند آسمان پر ہلال ہی بنا نہیں ہوتا۔ چاند نیومون سے اٹھارہ گھنٹے کے بعد دیکھنے کے قابل ہوتا ہے۔ جو لوگ اس سے قبل دیکھنے کا دعویٰ کرتے ہیں وہ جھوٹ بولتے ہیں۔

نوٹ: عرب کے علماء نے ایک گواہی اور دو گواہی پر چاند ہونے کا فیصلہ دیا اور رویت عامہ کا اعتبار نہیں کیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہاں کیلنڈر ایک دن مقدم اور ڈیڑھ دن مقدم تاریخ پر بنائی گئی۔ اور اسی پر ایک دو گواہی لیکر رویت کا اعلان کرتے ہیں۔ اور ساڑھے ستائیس پر یا اٹھائیس پر گواہی لیتے ہیں۔ اور اعلان رویت کر لیتے ہیں، ان کا کبھی بھی حقیقت میں انتیس اور تیس پورے نہیں ہوتے۔ صرف مقدم کیلنڈر کا انتیس اور تیس پورا کرتے ہیں جو قطعاً جائز نہیں ہے۔ اور ایک روز فرض روزہ ضائع کرتے ہیں۔ العیاذ والحقیفظ! اس لئے مطلع صاف ہو تو رویت عامہ پر رویت کا فیصلہ کرنا چاہئے۔

ترجمہ: ۱۔ کیونکہ اس قسم کی حالت میں رویت ہلال میں منفرد ہونا غلطی کا وہم پیدا کرتا ہے اس لئے اس میں توقف واجب ہوگا یہاں تک کہ دیکھنے والی جماعت کثیر ہو۔

تشریح: مطلع صاف ہے، غبار، بادل، دھواں وغیرہ نہیں ہے، اور ہزاروں آدمی دیکھنے کے لئے کھڑے ہیں اس کے باوجود کسی کو نظر نہیں آئے صرف ایک دو آدمی کو نظر آئے یہ محال عادی ہے اس لئے اس بات کا وہم ہو گیا کہ اس کو غلطی لگی ہے یا یہ جھوٹ بول رہا ہے، اس لئے اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی، جب تک کہ دیکھنے والی ایک بڑی جماعت نہ ہو جس کی خبر سے یقین ہو جائے کہ یہ غلط نہیں بول رہا ہے۔

ترجمہ: ۲۔ بخلاف جبکہ آسمان میں کوئی علت ہو، اس لئے کہ بادل کبھی چاند کی جگہ سے پھٹتا ہے تو بعض دیکھنے والے کو اتفاقاً نظر آ جاتا ہے۔

تشریح: آسمان پر علت ہو تو ایک دو آدمیوں کی گواہی قبول ہونے کی وجہ یہ بتا رہے ہیں کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ آسمان پر بادل ہو اور چاند بادل کے پیچھے موجود ہو اور چھپا ہوا ہو، اور اچانک وہاں سے بادل پھٹا اور کسی ایک، دو آدمیوں کو نظر آ گیا اور پھر چاند بادل کے پیچھے چھپ گیا اس لئے اس وقت ایک دو آدمیوں کی گواہی مقبول ہے۔ لیکن مطلع صاف ہو تو کسی کو نظر نہ آئے صرف ایک دو

۳۔ ثم قيل في حد الكثير اهل المحلة وعن ابى يوسف خمسون رجلا اعتبارا بالقسامة ۴۔ ولا فرق بين اهل المصر ومن ورد من خارج المصر ۵۔ و ذكر الطحاوى انه تقبل شهادة الواحد اذا جاء من خارج المصر لقلة الموانع واليه الاشارة في كتاب الاستحسان وكذا اذا كان على مكان مرتفع في المصر

آدمیوں کو نظر آئے یہ ناممکن ہے اس لئے مطلع صاف ہونے کی شکل میں ایک دو آدمیوں کی گواہی مقبول نہیں۔۔۔ نیشق: پھٹتا ہے۔
الغیم: بادل۔

ترجمہ: ۳۔ پھر کثیر کی تعریف میں کہا گیا ہے کہ محلے والے دیکھے، اور امام ابو یوسفؒ سے روایت یہ ہے کہ پچاس آدمی ہوں قسامت پر قیاس کرتے ہوئے۔

تشریح: کتنے آدمی چاند دیکھتے تو وہ جمع کثیر کہلائے گا۔ اس بارے میں ایک روایت یہ ہے کہ پورا محلہ والے دیکھیں تو اس کو جمع کثیر کہیں گے، کیونکہ اتنے آدمی کے دیکھنے سے انکو جھوٹ نہیں کہا جاسکتا ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ پچاس آدمی دیکھے تو اس کو جمع کثیر کہیں گے، اس لئے کہ قسامت میں یہ ہے کہ محلے میں کسی کا قتل ہو گیا ہو اور قاتل کا پتہ نہ چلتا ہو تو محلے کے پچاس آدمی سے قسم لے کر ہم لوگوں کو قاتل کا پتہ نہیں ہے، اور انکے قسم کھانے سے یقین کر لیا جائے گا کہ محلے والے نے قتل نہیں کیا ہے، اسی پر قیاس کرتے ہوئے روایت میں بھی پچاس آدمی دیکھ لیں تو اس کو جمع کثیر کہتے ہیں۔

ترجمہ: ۴۔ اور کوئی فرق نہیں ہے شہر والے کے درمیان اور اس کے درمیان جو شہر کے باہر سے آیا ہو۔

تشریح: متن کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ مطلع صاف ہو تو روایت کے لئے جمع کثیر چاہئے، اور چاہے شہر سے باہر سے آیا ہو پھر بھی ایک دو آدمی کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی شہر کے اندر اور شہر کے باہر میں کوئی فرق نہیں ہے۔

ترجمہ: ۵۔ اور حضرت طحاویؒ نے ذکر کیا ہے کہ ایک آدمی کی گواہی قبول کی جائے گی اگر وہ شہر کے باہر سے آیا ہو، کیونکہ وہاں موانع کم ہیں اور اسی کی طرف کتاب الاستحسان میں اشارہ ہے، ایسے ہی اگر آدمی شہر میں اونچی جگہ پر ہو تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔

تشریح: امام طحاویؒ نے ذکر فرمایا ہے کہ شہر کے باہر سے کوئی آدمی آیا ہو اور کہتا ہو کہ میں نے چاند دیکھا ہے تو مطلع ہونے کے باوجود ایک دو آدمی کی گواہی قبول کر لی جائے گی، اس کی وجہ یہ ہے کہ شہر میں دھواں وغیرہ ہوتا ہے اس لئے ممکن ہے کہ وہاں کے لوگوں کو نظر نہ آیا ہو، اور جو شہر سے باہر سے آیا ہو وہاں دھواں وغیرہ نہیں ہے اس لئے اسکو نظر آ گیا ہو، اس لئے اسکی گواہی قبول کر لی جائے، اسی طرح اونچی جگہ پر سے چاند دیکھا ہو تو ممکن ہے کہ اس کو نظر آ گیا ہو اس لئے اس کی گواہی قبول کی جاسکتی ہے، اور کتاب الاستحسان میں بھی اسی طرف اشارہ ہے

(۹۱۶) ومن رأى هلال الفطر وحده لم يفطر ۱۔ احتیاطاً وفي الصوم الاحتياط في الايجاب

(۹۱۷) واذا كان بالسما علة لم تقبل في هلال الفطر الاشهادة رجلين اورجل وامرأتين لانه ۲

نوٹ : امام طحاویؒ کی کتاب شرح معانی الآثار میں اس قسم کا کوئی باب نہیں ہے اور تلاش کے باوجود مجھے اس قسم کی عبارت نہیں ملی جس میں ہو کہ شہر سے باہر سے آنے والے کی گواہی قبول کی جائے۔ اسی طرح کتاب الاحتسان کیا چیز ہے مجھے اس کا علم نہیں ہے۔ تاہم اگر یہ انکی رائے ہو بھی تو ایک وجہ ترجیح ہے اس لئے قاضی کو چاہئے کہ پورے طور پر جانچ کرے، کہیں ایسا نہ ہو کہ شہر کے باہر سے آکر جھوٹی گواہی دے رہا ہو، یا اونچی جگہ سے آکر جھوٹی گواہی دے رہا ہو، ایسا واقعہ کئی مرتبہ میرے ساتھ پیش آچکا ہے اس لئے عرض کئے دیتا ہوں۔ واللہ اعلم

ترجمہ : (۹۱۶) کسی نے اکیلے عید کا چاند دیکھا تو

ترجمہ : ۱۔ احتیاطاً افطار نہ کرے، اور روزے کی صورت میں روزہ واجب کرنے میں احتیاط ہے۔

تشریح : عید کا چاند کسی نے اکیلے دیکھا تو اس کو روزہ نہیں توڑنا چاہئے بلکہ لوگوں کے ساتھ اگلے دن بھی روزہ رکھے اور لوگوں کے ساتھ ہی عید پڑھے، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں ایک روزہ مزید رکھنا ہے اس لئے احتیاط اسی میں ہے کہ ایک روزہ رکھ لے جو عبادت ہے، اور رمضان کا چاند اکیلے نے دیکھا تھا اور قاضی نے اس کی گواہی قبول نہیں کی تھی تو وہاں یہ کہا گیا تھا کہ اکیلے روزہ رکھ لے، کیونکہ یہاں بھی مزید ایک روزہ رکھنا ہے جو عبادت ہے اس لئے عبادت کو چھوڑنا بہتر نہیں ہے اس کو چاہئے زائد ہو رکھ لینا بہتر ہے، احتیاط اسی میں ہے۔

وجہ : (۱) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الحسن أنه يقول في الرجل يرى الهلال وحده قبل الناس قال : لا يصوم الا مع الناس ولا يفطر الا مع الناس۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من كان يقول : لا يجوز الاشهادة رجلين، ج ثانی، ص ۳۲۱، نمبر ۹۴۷ مصنف عبد الرزاق، باب کم يجوز من اشهد علی رؤیة الهلال، ج رابع، ص ۱۳۰، نمبر ۷۳۷) اس اثر میں ہے کہ اکیلے نے چاند دیکھا ہو تو وہ لوگوں کے ساتھ افطار کرے اور لوگوں کے ساتھ وہ بھی روزہ رکھے۔

ترجمہ : (۹۱۷) اور اگر آسمان میں علت ہو تو عید الفطر کے چاند میں نہیں قبول کیا جائے گا مگر دوسروں کی گواہی، یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی۔

تشریح : آسمان پر بادل، یا کہرا، یا دھواں، یا گرد و غبار ہو تو ایک مرد کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی بلکہ دوسروں کی گواہی قبول کی جائے گی، یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی قبول کی جائے گی۔ جس طرح معاملات میں دوسروں کی گواہی قبول کی جاتی ہے یا پھر ایک مرد اور دو عورتیں ہوں انکی گواہی قبول کی جاتی ہے۔ تو عید الفطر کا چاند معاملات کی طرح ہو گیا۔

۱۔ تعلق بہ نفع العبد وهو الفطر فاشبه سائر حقوقہ ۲۔ والاضحیٰ کالفطر فی هذا فی ظاہر الروایۃ

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ علت کی وجہ سے رویت عامہ کا حکم نہیں دے سکتے لیکن روزہ توڑنا اور افطار کروانا عبادت کو چھوڑنا ہے اس لئے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ کم سے کم دو آدمی کی گواہی ہوتا کہ رویت مضبوط ہو جائے پھر عبادت کو توڑنے کا حکم دیا جائے۔ (۲) چونکہ اس میں بندوں کا نفع ہے کہ روزے کو چھوڑنا ہے اس لئے یہ معاملات کی طرح ہو گیا۔ (۳) اس حدیث میں ہے کہ دو آدمیوں کی گواہی پر عید کا فیصلہ کیا گیا۔ حدیث یہ ہے۔ عن ربیع بن حراش عن رجل من اصحاب النبی ﷺ قال اختلف الناس فی آخر یوم من رمضان فقدم اعرابیان فشهدا عند النبی ﷺ باللہ لا ہلا للہلال امس عشیۃ فامر رسول اللہ ﷺ الناس ان یفطروا (ابوداؤد شریف، باب شہادۃ رجلین علی رویتہ لہلال شوال ص ۳۶۶ نمبر ۲۳۳۹ راہن ماجہ شریف، باب ماجاء فی الشہادۃ علی رویتہ لہلال، ص ۲۳۷، نمبر ۱۶۵۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید الفطر کے چاند کے لئے دو گواہ ضروری ہیں، (۴) دارقطنی میں ہے۔ قالوا وکان رسول اللہ ﷺ لا یجیز شہادۃ الافطار الا بشہادۃ رجلین (دارقطنی، کتاب الصوم ج ثانی ص ۱۳۷ نمبر ۲۱۲۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آسمان پر علت ہو تو عید کے لئے دو گواہوں سے عید کا فیصلہ کریں گے اس سے کم میں نہیں۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ اس کے ساتھ بندے کا نفع متعلق ہے اور وہ روزہ چھوڑ دینا ہے اس لئے اور حقوق کے مشابہ ہو گیا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے، کہ رمضان میں روزہ رکھنا ہے اور یہاں گواہی سے روزہ چھوڑنا ہے اور افطار کرنا ہے جس میں بندے کا نفع ہے اس لئے بندے کا حق اس کے ساتھ متعلق ہو گیا، اس لئے یہ معاملات کے مشابہ ہو گیا اس لئے معاملات کی طرح اس میں بھی دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی چاہئے۔

ترجمہ: ۲۔ ظاہر روایت میں عید الاضحیٰ عید الفطر کی طرح ہے، اور صحیح یہی ہے۔ یہ اس کے خلاف ہے جو امام ابوحنیفہ کی روایت ہے کہ عید الاضحیٰ رمضان کی طرح ہے، اس لئے کہ اس کے ساتھ بندے کا نفع متعلق ہے اور وہ قربانی کے گوشت کی وسعت ہے۔

تشریح: ظاہر روایت یہ ہے کہ مطلع صاف نہ ہو تو جس طرح عید الفطر کے چاند کے لئے دو گواہی کی ضرورت ہے اسی طرح عید الاضحیٰ کے چاند کے لئے بھی دو آدمیوں کی گواہی چاہئے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں بھی بندے کا نفع ہے، اور وہ یہ کہ اس دن گوشت کی فراوانی ہوتی ہے اس لئے ہر آدمی چاہتا ہے کہ بقر عید جلدی ہو، اس لئے یہ بھی بندے کے معاملات کی طرح ہو گیا اور دو گواہوں کی ضرورت پڑے گی۔ لیکن نوادر کی روایت امام ابوحنیفہ سے یہ ہے کہ عید الاضحیٰ کی رویت رمضان کی طرح ہے، یعنی ایک آدمی کی گواہی سے چاند ثابت کر دیا جائے گا، اور اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ اس چاند سے حج متعلق ہے، اور حج امور دینیہ ہے اس لئے یہ چاند رمضان کی طرح امور دینیہ میں سے ہوا، اور امور دینیہ کے لئے ایک آدمی کی گواہی کافی ہے اس لئے اس کے لئے بھی ایک آدمی کی گواہی کافی ہونی چاہئے۔

وهو الاصح خلافا لما روى عن ابى حنيفة انه كهلال رمضان لانه تعلق به نفع العباد وهو التوسع بلحوم الاضاحى (۹۱۸) وان لم يكن بالسما علة لم تقبل الاشهادة جماعة يقع العلم بخبرهم ﴿

اکما ذکرنا (۹۱۹) ووقت الصوم من حين طلوع الفجر الثانى الى غروب الشمس لقوله تعالى 'كُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْاَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْاَسْوَدِ الْيَ اَن قَالَ ثُمَّ اَتَمُّو الصيام الى الليل
لغت: لحوم الاضاحى: قربانی کا گوشت۔

ترجمہ: (۹۱۸) اور اگر آسمان میں علت نہ ہو تو نہیں قبول کی جائے گی مگر اتنی بڑی جماعت کی شہادت جس کی خبر سے علم یقینی واقع ہو جائے۔

ترجمہ: ۱۔ جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا۔

تشریح: اگر مطلع صاف ہو تو عید الفطر میں بھی ایک دو آدمیوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔ بلکہ روایت عامہ ہو اور اتنی بڑی جماعت چاند دیکھنے کی گواہی دے جس کی خبر سے یہ یقین ہو جائے کہ یہ جھوٹ نہیں بول رہے ہیں اور واقعی چاند دیکھا ہے۔ اس کی تفصیل مسئلہ نمبر ۹۱۵ میں گزر چکی ہے۔

ترجمہ: (۹۱۹) روزہ کا وقت صبح صادق طلوع ہونے کی وقت سے سورج غروب ہونے تک ہے۔ اللہ تعالیٰ کا قول کھاؤ پیو یہاں تک کہ فجر کا سفید دھاگہ کا لے دھاگے سے واضح ہو جائے پھر روزے کو رات تک پورا کرو۔ اور دھاگے سے مراد دن کی سفیدی اور رات کی سیاہی ہے

تشریح: صبح صادق کے وقت سے لیکر غروب آفتاب تک روزہ کا وقت ہے۔ آیت میں اسی کی وضاحت ہے کہ سفید دھاگہ کا لے دھاگے سے متمیز ہو جائے۔ صورت یہ ہوتی ہے کہ فجر کے وقت مشرقی افق پر کالی سیاہی سی ہوتی ہے پھر اس کے درمیان سے سورج کا عکس سفید دھاگے کی طرح اور بھیڑیے کی دم کی طرح لمبی سی نظر آتی ہے، یہ وقت صبح کا ذب کا ہوتا ہے، اس کے بعد وہ روشنی محرابی شکل میں پھیلتی ہے جسکو صبح صادق کہتے ہیں۔ اس صبح صادق سے پہلے پہلے تک آدمی کھانی سکتا ہے، اسی کو آیت میں بیان کیا ہے

وجہ: (۱) آیت میں ہے۔ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْاَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْاَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ اَتَمُّو الصيام الى الليل (آیت ۱۸۷ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ صبح صادق کے پہلے پہلے تک کھاتا رہے گا اور صبح صادق کے وقت سے روزہ شروع ہوگا اور غروب آفتاب تک رہے گا۔ (۲) خیط ابیض سے مراد صبح صادق ہے۔ حدیث میں ہے سمرۃ بن جندب یقول سمعت محمدا ﷺ یقول لا یغرن احدکم نداء بلال من السحور ولا هذا البیاض حتی یستطیر (مسلم شریف، باب ان الدخول فی الصوم یحصل بطلوع الفجر ص ۳۵۰ نمبر ۱۰۹۴ ۲۵۴۳/۱۰ بخاری شریف نمبر ۱۹۱۷/۱ ابو

والخیطان بياض النهار وسواد الليل ﴿۹۲۰﴾ والصوم هو الامساك عن الاكل والشرب والجماع نهارا مع النية في الشرع ﴿۱﴾ لان الصوم في حقيقة اللغة هو الامساك لورود الاستعمال فيه الا انه زيد عليه النية في الشرع

داؤد شریف، باب وقت السحور ص ۳۴۱ نمبر ۲۳۴۶) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ صبح صادق سے روزہ شروع ہوگا۔ (۳) عن عمر ابن خطاب قال قال رسول الله اذا اقبل الليل من ههنا وادبر النهار من ههنا وغربت الشمس فقد افطر الصائم۔ (بخاری شریف، باب متى تحل فطر الصائم ص ۲۶۲ نمبر ۱۹۵۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آفتاب غروب ہونے کے بعد روزہ افطار کرے۔

ترجمہ: (۹۲۰) روزہ شریعت میں دن میں نیت کے ساتھ کھانے، پینے اور صحبت کرنے سے رکنے کا نام ہے۔

تشریح: صوم کا لغوی ترجمہ ہے رکنا، اور شریعت میں کھانے پینے اور جماع کرنے سے دن میں روزے کی نیت کے ساتھ رکنے کا نام روزہ ہے

وجہ: (۱) روزے کی نیت کرنا ضروری ہے، اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ سمعت عمر بن الخطاب علی المنبر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول انما الاعمال بالنيات و انما لكل امری ما نوى۔ (بخاری شریف، باب کیف کان بدء الوحی الی رسول الله ﷺ ص ۱، نمبر ۱) اس حدیث میں ہے کہ اعمال کا مدار نیتوں پر ہے۔ مزید تفصیل مسئلہ نمبر ۹۰۶ میں گزر چکی ہے (۲)، اور صبح سے شام تک کھانے پینے سے رکنا ضروری ہے اس کے لئے اوپر و کسلاوا واشربوا الخ آیت گزری (۳) اور جماع سے رکنا بھی ضروری ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے جس میں ہے کہ دن کو جماع کرے گا تو روزہ ٹوٹ جائے گا اور رمضان کا مہینہ ہو تو کفارہ بھی دینا ہوگا۔ حدیث یہ ہے۔ أن ابا هريرة قال بينما نحن جلوس عند النبي ﷺ اذ جاءه رجل فقال يا رسول الله هلكت قال ما لك؟ قال وقعت على امرأتی و أنا صائم فقال رسول الله ﷺ هل تجد رقبة تعتقها قال: لا، قال: فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟ قال: لا، (بخاری شریف، باب اذا جامع فی رمضان ولم یکن له شیء ففکفر، ص ۳۱۱، نمبر ۱۹۳۶) مسلم شریف، باب تغلیظ تحریم الجماع فی نهار رمضان علی الصائم و وجوب الکفارة الکبری فیہ و یأخا، ص ۲۵۳، نمبر ۲۵۹۵/۱۱۱۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دن میں جماع سے بھی رکنے کا نام روزہ ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ روزہ لغت کی حقیقت میں رکنا ہے اس معنی میں استعمال وارد ہونے کی وجہ سے مگر یہ کہ شریعت میں اس پر نیت کا اضافہ فرمایا تاکہ عادت اور عبادت میں تمیز ہو جائے۔

لتمييز بها العبادة من العادة ۲ واختص بالنهار لما تلونا ۳ ولانه لما تعذر الوصال كان تعيين النهار اولي ليكون على خلاف العادة وعليه مبنى العبادة ۴ والطهارة عن الحيض والنفاس شرط لتحقيق الاداء في حق النساء

تشریح : روزے کی تعریف کی یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ لغت میں صوم کا حقیقی معنی رکنا، ہے کیونکہ اسلام سے پہلے بھی لفظ صوم رکنے کے معنی میں استعمال ہوتا تھا، اور روزے میں بھی کھانے پینے اور جماع سے رکنا ہوتا ہے اس لئے اس کو روزہ کہتے ہیں، البتہ شریعت میں نیت کا اضافہ کیا گیا کہ رکنے کے ساتھ نیت ہوگی تو روزہ ہوگا اور عبادت ہوگی، اور روزے کی نیت نہ ہو تو روزہ نہیں ہوگا صرف عادت کے طور پر کھانے پینے سے رکنا شمار کیا جائے گا۔ اس لئے نیت ہونا عادت اور عبادت کے درمیان تمیز کرنے کے لئے ہے۔

ترجمہ : ۲ اور دن کو خاص کیا اس آیت کی بنا پر جو ہم نے اوپر تلاوت کی۔

تشریح : دن میں کھانے پینے سے رکنے سے روزہ ہوگا تو دن کو اس لئے خاص کیا کہ اوپر کی آیت میں دن ہی میں کھانے پینے سے رکنے کے لئے کہا گیا ہے۔

ترجمہ : ۳ اور اس لئے کہ جب وصال معذر ہے تو دن کو متعین کرنا زیادہ بہتر ہے تاکہ عادت کے خلاف ہو جائے اور اسی پر عادت کا مبنی ہے۔

تشریح : ایک ماہ تک دن رات مسلسل روزہ رکھنا مشکل ہے اس لئے عقل کا تقاضا ہے کہ دن کو رکنے کے لئے متعین کیا جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان دن میں کئی مرتبہ کھاتا ہے یہ اس کی عادت ہے، اور عادت کے خلاف کرنے سے عبادت ہوتی ہے، اس لئے دن ہی کو روزے کے لئے متعین کرنا ضروری ہے۔

ترجمہ : ۴ اور حیض اور نفاس سے پاک ہونا شرط ہے عورتوں کے حق میں ادا متحقق ہونے کے لئے۔

تشریح : رمضان کے روزے عورتوں پر بھی فرض ہیں لیکن اس وقت روزہ رکھنے کے لئے شرط یہ ہے کہ حیض اور نفاس سے پاک ہو تب روزہ رکھ سکتی ہے، اور اگر حیض اور نفاس سے پاک نہیں ہے تو روزہ اس پر فرض تو ہوگا، لیکن حیض اور نفاس سے پاک ہونے کے بعد روزہ رکھے گی۔

﴿باب ما یوجب القضاء والكفارة﴾

(۹۲۱) اذا اكل الصائم او شرب او جامع ناسياً لم يفطر ۱۔ والقياس ان يفطر وهو قول مالك لوجود ما يصاد الصوم فصار كالكلام ناسياً في الصلوة ۲۔ ووجه الاستحسان قوله عليه الصلوة

﴿جن چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا ان کا بیان﴾

ترجمہ: (۹۲۱) پس اگر روزہ دار نے کھانا کھایا یا پیاجامع کیا بھول کر تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

تشریح: بھول کا مطلب یہ ہے کہ یہ یاد ہی نہیں تھا کہ میں روزہ ہوں اور کھانی لیا، تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ اور غلطی کا مطلب یہ ہے کہ روزہ تو یاد تھا لیکن غلطی سے کھالیا، یا روزہ یاد تھا اور منہ میں پانی ڈالا اور غلطی سے پیٹ میں چلا گیا تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

وجہ: (۱) بھول کر کھانے، پینے اور جماع کرنے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ کیونکہ بھول چوک معاف ہے (۲) حدیث میں ہے جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کیا ہے۔ عن ابی ہریر ؓ عن النبی ﷺ قال اذا نسی فاکل او شرب فلیتم صومه فانما اطعمه الله وسقاه (بخاری شریف، باب الصائم اذا اكل او شرب ناسياً ص ۲۵۹ نمبر ۱۹۳۳ ابو داؤد شریف، باب من اكل ناسياً، ص ۳۳۳ نمبر ۲۳۹۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بھول سے کھایا یا پیا تو روزہ نہیں ٹوٹتا اس کو پورا کرے (۲) عن ابی ہریر ؓ عن النبی ﷺ قال من افطر فی شهر رمضان ناسياً فلا قضاء علیه ولا كفارة ولیتم صومه (دارقطنی ۳ کتاب الصوم، ج ثانی ص ۵۸ نمبر ۲۲۲۳) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ بھول سے کھایا یا پیا تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور نہ اس کی قضا کرنے کی ضرورت ہے۔ اور نہ کفارہ دینے کی ضرورت ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اور قیاس کا تقاضا ہے کہ روزہ ٹوٹ جائے، اور یہی امام مالک کا قول ہے روزے کے مخالف چیز ہونے کی وجہ سے تو ایسا ہو گیا جیسے نماز میں بھول کر بات کر لی۔

تشریح: کھانا پینا اور جماع کرنا روزے کے مخالف ہیں اس لئے قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ بھول کر کھانے پینے اور جماع کرنے سے روزہ ٹوٹ جائے چنانچہ امام مالک کا مسلک بھی یہی ہے کہ بھول کر بھی روزہ ٹوٹ جائے گا۔ جیسے نماز میں بھول کر بات کرے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے۔

ترجمہ: ۲۔ استحسان کی وجہ حضور علیہ السلام کا فرمانا ہے اس شخص سے جس نے بھول کر کھایا یا پیا تو روزہ پورا کرے اس لئے کہ اللہ نے تم کو کھلایا ہے اور پلایا ہے۔

تشریح: یہ حدیث اوپر گزر گئی۔

والسلام للذی اکل وشرب ناسیا تم علی صومک فانما اطمک اللہ وسقاک ۳ واذا ثبت هذا فی حق الاکل والشرب ثبت فی الوقاع للاستواء فی الركبة ۴ بخلاف الصلوة لان هیئة الصلوة مذکرة فلا یغلب النسیان ولا مذکر فی الصوم فیغلب ۵ ولا فرق بین الفرض والنفل لان النص لم یفصل (۹۲۲) ولو کان مخطئا او مکروها فعليه القضاء ﴿﴾

ترجمہ: ۳ اور جب کھانے اور پینے کے حق میں بھول ثابت ہو گیا تو جماع کے حق میں بھی ثابت ہو جائے گا فرض ہونے میں دونوں کے برابر ہونے کی وجہ سے،

تشریح: اوپر کی حدیث میں یہ تھا کہ بھول سے کھایا یا ہوتا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا، اسی پر جماع کو بھی قیاس کیا جائے گا کہ بھول کر جماع کر لیا تو بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ جس طرح کھانے پینے سے رکنا فرض ہے اسی طرح جماع سے بھی رکنا فرض ہے، فرضیت میں دونوں برابر ہیں۔

وجہ: اس اثر میں ہے کہ بھول کر جماع کرنے سے بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ عن معاجد قال: لو وطئ رجل امرأته وهو صائم ناسیا فی رمضان لم یکن علیہ فیہ شیء۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الرجل یأکل ویشر ناسیا، ج رابع، ص ۱۳۵، نمبر ۴۵۷) اس اثر میں ہے کہ بھول کر جماع کر لے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا،

ترجمہ: ۴ بخلاف نماز کے اس لئے کہ نماز کی حالت یاد دلانے والی ہے اس لئے بھول غالب نہیں ہوگا اور روزے میں کوئی چیز یاد دلانے والی نہیں ہے اس لئے بھول غالب ہوگا۔

تشریح: نماز کی حالت میں بھول کر بات کرے گا تو نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ نماز چند منٹ کا ہوتا ہے اور ہر وقت یاد رہتا ہے کہ میں نماز میں ہوں اس لئے اس میں بھول کر بات کرے گا تو معاف نہیں ہے اور روزہ صبح سے لیکر شام تک ہوتا ہے اور بعض مرتبہ یاد نہیں رہتا ہے کہ میں روزہ ہوں اور آدمی کھانی لیتا ہے بعد میں یاد آتا ہے کہ میں روزہ ہوں، اس لئے روزے میں بھول غالب ہے اس لئے اس میں بھول کر کھائے گا یا پیے گا یا جماع کرے گا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ مذکر: یاد دلانے والی چیز۔

ترجمہ: ۵ اور فرض اور نفل کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے اس لئے کہ حدیث میں فرض اور نفل میں کوئی فرق نہیں کیا ہے۔

تشریح: جس طرح فرض روزہ بھول کر کھانے پینے سے نہیں ٹوٹا اسی طرح نفل روزہ بھی بھول کر کھانے پینے سے نہیں ٹوٹتا، اس لئے کہ حدیث میں فرض اور نفل میں کوئی فرق بیان نہیں کیا ہے۔ دونوں کا حکم ایک ہی ہے۔

ترجمہ: (۹۲۲) اور اگر خطا سے کھایا یا پیا یا زبردستی کرنے کی وجہ سے کھایا یا پیا تو اس پر قضا ہے۔

تشریح: خطا اور غلطی کا مطلب یہ ہے کہ روزہ رکھنا تو یاد تھا لیکن کھانا نہیں چاہتا تھا اور غلطی سے کھا گیا، یا کسی نے کھانے کے

۱۔ اختلافاً للشافعی فانہ یعتبرہ بالناسی ۲۔ ولنا انہ لا یغلب وجودہ وعذر النسیان غالب ۳۔ ولان النسیان من قبل من له الحق والاکراه من قبل غیرہ فیفترقان کالمقید والمريض فی قضاء الصلوۃ لئے زبردستی کیا کہ نہیں کھاؤ گے تو مار دوں گا، جسکی وجہ سے اس نے کھالیا تو اس صورت میں روزہ ٹوٹ گیا اس لئے اسکی قضا لازم ہوگی، لیکن چونکہ جان کر ایسا نہیں کیا اس لئے کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

وجہ : (۱) اس حدیث میں ہے کہ غلطی سے روزہ ٹوٹ جائے تو قضا لازم ہوگا کفارہ نہیں۔ عن أسماء بنت ابی بکر قالت افطرنا یوما فی رمضان فی غیم فی عہد رسول اللہ ﷺ ثم طلعت الشمس قال ابو اسامۃ : قلت لہشام : امروا بالقضاء ؟ قال : بئذ من ذالک ۔ (ابوداؤد شریف، باب الفطر قبل غروب الشمس، ص ۳۴۳، نمبر ۲۳۵۹ بخاری شریف، باب اذا افطر فی رمضان ثم طلعت الشمس، ص ۳۱۵، نمبر ۱۹۵۹) اس حدیث میں ہے کہ روزہ یاد تھا اور مغرب سے پہلے کھانا نہیں چاہتے تھے لیکن غلطی سے غروب سے پہلے کھالیا تو قضا لازم ہوا کفارہ لازم نہیں ہوا۔ (۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ : من ذرعه قیء و هو صائم فلیس علیہ قضاء وان استقاء فلیقض ۔ (ابوداؤد شریف، باب الصائم یتسقی عابداً، ص ۳۴۵، نمبر ۲۳۸۰) اس حدیث میں ہے کہ اس کو معلوم نہیں تھا کہ تے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے لیکن جان کرتے کی تو روزہ ٹوٹ گیا اور اس پر قضا لازم ہوئی۔

ترجمہ : ۱۔ خلاف امام شافعی کے اس لئے کہ وہ قیاس کرتے ہیں بھولنے والے پر۔

تشریح : امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ جس طرح بھول کر کھالے تو روزہ نہیں ٹوٹتا اسی طرح غلطی سے کھاپی لئے تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔

ترجمہ : ۲۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ غلطی کا وجود غالب نہیں ہے اور بھول کا وجود غالب ہے۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ، کہ بھول تو بار بار ہوتا ہے اس میں آدمی کا کوئی اختیار ہی نہیں رہتا اس لئے بھول سے کھانے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، اور روزہ یاد ہو پھر غلطی کر کے کھا جائے یہ بہت کم ہوتا ہے، پھر یہ کہ اس میں بندے کو اختیار ہے کہ جب اس کو روزہ یاد ہے تو وہ احتیاط کرے اور پیٹ میں کوئی چیز نہ جانے دے، اور اس نے احتیاط نہیں کی تو اس کی غلطی ہے اس لئے روزہ ٹوٹے گا۔

ترجمہ : ۳۔ اور اس لئے بھی کہ بھول اس کی جانب سے ہے جسکو روزہ رکھوانے کا حق ہے [یعنی اللہ کی جانب سے بھول آتا ہے] اور زبردستی اللہ کے علاوہ کی جانب سے [یعنی بندے کی جانب سے ہے] اس لئے دونوں عذروں میں فرق ہو گیا۔ جیسے کہ نماز کی قضاء کے سلسلے میں بیڑی والے اور بیمار کے بارے میں فرق ہے۔

تشریح : یہ دوسری دلیل عقلی ہے، کہ بھول اللہ کا پیدا کیا ہوا ہے اس میں بندے کو اختیار نہیں اس لئے بھول کر کھانے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ حدیث میں اس نے ہی معاف بھی کیا ہے، اور زبردستی کر کے کھانا یہ بندے کی جانب سے ہے، اس لئے اس میں بندے کو اختیار ہے اس لئے ایک کو دوسرے پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، اسی طرح غلطی کر کے کھانا بندے کی جانب سے ہے اس کو

(۹۲۳) فان نام فاحتلم لم یفطر ﴿ ۱ ﴾ لقوله ﷺ ثلاث لا یفطرن الصیام القی والحجامة والاحتلام ۲ ولانه لم توجد صورة الجماع ولا معنی وهو الانزال عن شهوة بالمباشرة

احتیاط کرنا چاہئے، اس لئے ایک کو دوسرے پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ اس کی مثال یہ پیش کی ہے کہ ایک آدمی بیڑی میں جکڑا ہوا ہے وہ کھڑا ہو کر نماز نہیں پڑھ سکتا تھا جس کی وجہ سے اس نے بیٹھ کر نماز پڑھی تو بیڑی کھلنے کے بعد اس کو دوبارہ نماز کھڑے ہو کر پڑھنی ہوگی، کیونکہ یہ کھڑے ہونے کی مجبوری اور بیڑی باندھنا بندے کی جانب سے ہے اس لئے یہ قابل قبول نہیں۔ اور اگر بیماری کی وجہ سے کھڑا نہیں ہو سکتا تھا جسکی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھی تو تندرست ہونے کے بعد اس کو دوبارہ کھڑے ہو کر پڑھنے کی ضرورت نہیں، کیونکہ بیماری اللہ کی جانب سے ہے، اسی پر قیاس کرتے ہوئے بھول اللہ کی جانب سے ہے اس لئے روزہ نہیں ٹوٹے گا، اور اکراہ کرنا، اور غلطی کرنا بندے کی جانب سے ہے اس لئے اس سے روزہ ٹوٹے گا۔

نفت: نسیان: بھول۔ غالب: زیادہ ہوتا ہے، اکثر ہوتا ہے۔ مقید: قید سے مشتق ہے، بیڑی میں باندھا ہوا۔

ترجمہ: (۹۲۳) اگر سو گیا اور احتلام ہوا تو روزہ نہیں ٹوٹا۔

ترجمہ: ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ تین چیزیں روزہ نہیں ٹوڑتیں: قے، جامت، اور احتلام سے۔

وجہ: (۱) روزہ ٹوٹتا ہے کسی چیز کے پیٹ کے اندر یا دماغ کے اندر جانے سے یا جماع کرنے سے، اوپر کی صورتوں میں نہ جماع کرنا پایا گیا اور نہ پیٹ میں یا دماغ میں کوئی چیز گئی ہے اس لئے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ اثر میں ہے (۲) قال ابن عباس وعكرمة الصوم مما دخل وليس مما خرج (بخاری شریف، باب الحجامة والقی للصائم ص ۲۶۰ نمبر ۱۹۳۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کوئی چیز داخل ہونے سے روزہ ٹوٹتا ہے کسی چیز کے نکلنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ البتہ جماع میں منی نکلتی ہے پھر بھی اس لئے ٹوٹتا ہے کہ اس میں لذت کاملہ ہوتی ہے۔ جس کے ٹوٹنے کے بارے میں حدیث ہے (۳) احتلام ہونے سے نہ ٹوٹنے کے بارے میں یہ حدیث ہے جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کیا ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله ﷺ ثلاث لا یفطرن الصائم: الحجامة والقیء والاحتلام (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الصائم یدرہ القی ص ۱۵۲ نمبر ۱۹۳۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ احتلام ہونے، خود سے قے ہونے اور پچھنا لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

ترجمہ: ۲۔ اور اس لئے کہ جماع کی صورت بھی پانی گئی اور جماع کا معنی بھی نہیں پایا گیا، اور وہ ہے مباشرت کر کے شہوت سے انزال ہونا۔

تشریح: روزہ صورتہ جماع یا معنی جماع سے ٹوٹتا ہے، اور احتلام میں دونوں میں سے کوئی بھی نہیں پایا گیا اس لئے احتلام سے

(۹۲۴) وكذا اذا نظر الى امرأة فامنى ﴿۱﴾ لما بينا ۲ وصار كما لمتفكر اذا امنى و كالمستمنى بالكف على ما قالوا (۹۲۵) ولواذهن لم يفطر لعدم المنافى وكذا ﴿۲﴾

روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ صورتہ جماع یہ ہے کہ مرد کی شرمگاہ عورت کی شرمگاہ میں داخل ہو جائے۔ اور معنی جماع یہ ہے کہ عورت اور مرد چمٹ جائے اور دخول نہ ہو جس سے انزال ہو جائے اس کو معنی جماع کہتے ہیں، احتلام میں یہ دونوں صورتیں نہیں پائی گئی، اس لئے اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

ترجمہ: (۹۲۴) ایسے ہی عورت کی طرف دیکھا اور انزال ہوا [تو روزہ نہیں ٹوٹے گا]

ترجمہ: ۱۔ اس دلیل کی وجہ سے جوہنے بیان کیا۔

تشریح: عورت کو بوسہ بھی نہیں دیا اور چھو یا بھی نہیں صرف اس کو دیکھا اور انزال ہو گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا،

وجہ: (۱) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ وقال جابر ابن زید: ان نظر فامنى يتم صومه۔ (بخاری شریف، باب المباشرة للصائم، ص ۳۰۹، نمبر ۱۹۲) اس اثر میں ہے کہ عورت کو دیکھنے سے انزال ہو جائے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ (۲) اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ احتلام کی طرح ہو گیا اور اس کے بارے میں اوپر حدیث گزری کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، اس لئے اس سے بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا، (۳) تیسری وجہ یہ ہے کہ اس میں نہ صورتہ جماع پایا گیا اور نہ معنی جماع پایا گیا اس لئے اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

ترجمہ: ۲۔ اور ایسا ہو گیا جیسے عورت کے بارے میں سوچ رہا ہو اور منی نکل گئی۔ یا ہاتھ سے منی نکالنے والے کی طرح ہے جیسے کہ بعض مشائخ نے فرمایا۔

تشریح: ایک آدمی حسین عورت کے بارے میں سوچ رہا تھا کہ اس کی منی نکل گئی تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، اسی طرح اپنی بیوی کو دور سے دیکھا اور منی نکل گئی تو اس سے بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا، یا کوئی آدمی ہاتھ سے منی نکالے تو ایسا کرنا اگرچہ اچھا نہیں ہے لیکن بعض مشائخ نے فرمایا کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ یہ صورتہ جماع پایا گیا اس لئے اس سے روزہ ٹوٹے گا۔

لفت: مستمنی: منی سے مشتق ہے، باب استعمال سے منی نکالنے والا۔ متفكر: فکر سے مشتق ہے، عورتوں کے بارے میں سوچنے والا۔

ترجمہ: (۹۲۵) اور اگر تیل لگایا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ ۱۔ اس لئے کہ روزے کے منافی کوئی چیز نہیں پائی گئی۔

تشریح: تیل سر میں لگایا جاتا ہے اس لئے پیٹ یا دماغ میں کوئی چیز نہیں گئی اس لئے روزے کے منافی کوئی چیز نہیں پائی گئی اس

(۹۲۶) اذا احتجم لهذا ولما روينا ﴿ ۹۲۷ ﴾ ولو اكتحل لم يفطر ﴿

لئے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ ادھن : دھن سے مشتق ہے تیل لگایا۔

ترجمہ : (۹۲۶) ایسے ہی پچھنا لگایا تو [تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا] اسی دلیل کی وجہ سے، اور اس حدیث کی وجہ سے جو ہمیں روایت کی۔

وجہ : (۱) پچھنا لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، اس کی ایک دلیل تو اوپر گزری کہ پچھنا لگوانے سے بدن سے خون نکلتا ہے، بدن کے اندر کوئی چیز داخل نہیں ہوتی اور روزہ بدن کے اندر داخل ہونے سے ٹوٹتا ہے، بدن سے نکلنے سے نہیں ٹوٹتا جیسے پیشاب پینچنا بدن سے نکلتا ہے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس و عكرمة الصوم مما دخل وليس مما خرج (بخاری شریف، باب الحجامة والقیی للصائم ص ۲۶۰ نمبر ۱۹۳۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کوئی چیز داخل ہونے سے روزہ ٹوٹتا ہے کسی چیز کے نکلنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ (۲)۔ اور دوسری دلیل وہ حدیث ہے جو اوپر گزری حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله ﷺ: ثلاث لا يفطرن الصائم: الحجامة والقییء والاحتلام (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الصائم یذرع القیی ص ۱۵۲ نمبر ۱۹۷۷) ابو داؤد و شریف، فی الصائم یستحکم بخارانی شہر رمضان ص ۳۳۰ نمبر ۲۳۷۶ بخاری شریف، باب الحجامة والقیی للصائم، نمبر ۱۹۳۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پچھنا لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ (۳) عن ابن عباس قال: احتجم النبی ﷺ وهو صائم۔ (بخاری شریف، باب الحجامة والقیی للصائم، نمبر ۱۹۳۹) اس حدیث میں بھی کہ حضورؐ نے روزے کی حالت میں پچھنا لگوایا۔

لغت : اجم : حجامت سے مشتق ہے پچھنا لگوایا،

ترجمہ : (۹۲۷) اگر سرمہ لگایا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

وجہ : (۱) حدیث میں ہے۔ عن انس بن مالک قال جاء رجل الى النبی ﷺ قال : اشتكت عيني أفأكتحل وأنا صائم ؟ قال نعم۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الکحل للصائم ص ۱۵۴ نمبر ۷۲۶) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے روزے دار کو آنکھ میں سرمہ لگانے کی اجازت دی جس کا مطلب یہ ہے کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ (۲) سرمہ لگانے سے روزہ نہ ٹوٹنے کی یہ حدیث ہے۔ عن عائشة قالت ربما اكتحل النبی ﷺ وهو صائم (سنن للبیہقی، باب الصائم یکتحل ج رابع ص ۴۳۷ نمبر ۸۲۵۹) (۳) اس اثر میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ عن انس بن مالک انه كان يكتحل وهو صائم (ابوداؤد شریف، باب فی الکحل عند النوم، کتاب الصائم ص ۳۳۰ نمبر ۲۳۷۸) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ سرمہ لگانے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ (۴) کیونکہ سرمہ لگانے سے دماغ کے اندر کوئی چیز نہیں جاتی ہے۔۔۔ اکحل : کحل سے مشتق ہے سرمہ لگایا،

۱۔ لانہ لیس بین العین والدماغ منفذ والدمع یتشرح کالعرق ۲ والداخل من المسام لا ینافی کما لو اغتسل بالماء البارد (۹۲۸) ولو قبل امرأة لا یفسد صومہ ﴿۱﴾ یرید بہ اذا لم یزل لعدم المنافی صورة ومعنی

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ آنکھ اور دماغ کے درمیان سوراخ نہیں ہے، اور آنسو تو پسینے کی طرح ٹپکتا ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ، آنکھ اور دماغ کے درمیان کوئی سوراخ نہیں ہے اس لئے سرمہ ڈالنے سے سرمہ دماغ میں نہیں جائے گا، اور قاعدہ ہے کہ کوئی چیز دماغ میں یا پیٹ میں نہیں پہنچتی تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ سوراخ نہیں ہے تو پھر اندر سے آنسو کیسے نکلتا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ آنسو پسینے کی طرح مسامات سے ٹپک ٹپک کرتا ہے اس لئے سرمہ کے دماغ کے اندر جانے کا راستہ نہیں ہے۔

لغت: منفذ: نفاذ سے مشتق ہے، پار ہونا، سوراخ۔ دمع: آنسو۔ ترشح: ٹپکنا۔ عرق: پسینہ۔ مسام: مسامات، باریک باریک سوراخ۔

نوٹ: ڈاکٹری تحقیق یہ ہے کہ آنکھ کا ڈھیلا الگ ہے اور کھوپڑی کی ہڈی الگ ہے لیکن دونوں اس طرح ایک دوسرے کے ساتھ ملے ہوئے ہیں کہ اس میں سے سوراخ نظر نہیں آتا اور پانی یا دوائی کا ڈروپ آنکھ میں ڈالیں تو یہ براہ راست دماغ میں نہیں پہنچتا، البتہ اس کا اثر دماغ میں پہنچ سکتا ہے، چونکہ سرمہ یا دوائی براہ راست دماغ تک نہیں پہنچتا اس لئے اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ اور آنسو جو آنکھ سے ٹپکتا ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ یہ دماغ سے نہیں آتا بلکہ آنکھ کے پیچھے ایک گٹھلی سی ہوتی ہے جسکو Lacrimal Gland کہتے ہیں اس سے آنسو بہتا ہے۔ البتہ آنکھ اور ناک کے درمیان سوراخ ہوتا ہے، اسی وجہ سے آنکھ میں دوائی یا سرمہ ڈالو تو وہ ناک کے ذریعہ حلق میں پہنچ جاتا ہے اور حلق میں اس کا مزہ محسوس ہوتا ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور جو مسامات کے ذریعہ داخل ہو وہ روزے کے منافی نہیں ہے جیسے کہ ٹھنڈے پانی سے غسل کرے۔

تشریح: مسامات کہتے ہیں کھال کے اندر باریک باریک سوراخ کو، گوشت کے اندر باریک باریک سوراخ کو۔ پس آنکھ کے اندر سرمہ ڈالا اور مسامات کے ذریعہ سے اس کا اثر دماغ کے اندر گیا تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، جیسے ٹھنڈے پانی سے غسل کیا اور مسامات کے ذریعہ ٹھنڈک کا اثر دماغ کے اندر گیا تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

ترجمہ: (۹۲۸) اور اگر عورت کو بوسہ لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اسکی مراد یہ ہے کہ بوسہ لیا اور انزال نہ ہوا ہو، کیونکہ روزے کا منافی نہ صورتہ پایا گیا اور نہ معنی پایا گیا۔

تشریح: عورت کا بوسہ لیا اور انزال نہیں ہوا تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ جب انزال نہیں ہوا تو جماع نہیں ہوا، نہ

۲ بخلاف الرجعه والمصاهرة لان الحكم هناك اديد على السبب على ما يأتى فى موضعه ان شاء الله (۹۲۹) ولو انزل بقبله او لمس فعليه القضاء دون الكفارة ﴿الوجود معنى الجماع ووجود المنافی صورة او معنى یكفی لا یجاب القضاء احتیاطا﴾

صورت کے اعتبار سے جماع ہوا اور نہ معنی کے اعتبار سے جماع ہوا اس لئے اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ قبل : باب تفعل سے بوسہ لیا۔

وجہ : (۱) بوسہ لینے سے اگر انزال نہیں ہوا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اس کی یہ حدیث ہے۔ عن عائشة قالت ان كان رسول الله ليقبل بعض ازواجه وهو صائم ثم ضحكت (بخاری شریف، باب القبلة للصائم ص ۲۵۸ نمبر ۱۹۲۸ ابو داؤد شریف، باب القبلة للصائم ص ۳۳۱ نمبر ۲۳۸۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صرف بوسہ لینے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ (۲) عن عائشة قالت كان النبي ﷺ يقبل ويباشر وهو صائم وكان أملككم لأربه (بخاری شریف، باب المباشرة للصائم ص ۳۰۹ نمبر ۱۹۲۷) اس حدیث میں ہے کہ مباشرت بھی کرے اور دخول نہ کرے اور منی نہ نکلے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

ترجمہ : ۲ بخلاف رجعت اور حرمت مصاہرت کے، اس لئے کہ اس میں حکم کما در سبب پر ہے۔ چنانچہ وہ اپنے موقع پر آئے گا انشاء اللہ۔

تشریح : بیوی طلاق رجعی کی عدت گزار رہی تھی کہ شوہر نے شہوت سے بوسہ لے لیا تو چاہے انزال نہ ہوا ہو پھر بھی رجعت ہو جائے گی، اسی طرح کسی لاتیہ عورت کو شہوت کے ساتھ بوسہ لے لیا اور انزال نہیں ہوا پھر بھی اس سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے گی، تو ان دونوں صورتوں میں بغیر انزال کے بھی حکم لگ گیا تو اس کا جواب دیتے ہیں کہ ان دونوں مسئلوں کا مدار انزال پر نہیں ہے بلکہ بوسہ لینا جماع کرنے کا سبب ہے اسی جماع کے سبب پر رجعت ہو جانے اور حرمت مصاہرت ثابت ہو جانے کا مدار ہے، باقی تحقیق انشاء اللہ آئے گی۔

لغت : حرمت مصاہرت : دماغی کارشتہ

ترجمہ : (۹۲۹) پس اگر بوسہ لینے سے یا چھونے سے انزال ہو گیا تو اس پر قضا ہے۔ اس پر کفارہ نہیں ہے۔

ترجمہ : ۱ جماع کے معنی پائے جانے کی وجہ سے، اور منافی کا صورت یا معنی پایا جانا احتیاطاً قضاء واجب کرنے کے لئے کافی ہے۔

تشریح : بوسہ لینے کی وجہ سے یا چھونے کی وجہ سے منی نکل گئی تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا اس لئے قضا واجب ہوگی کیونکہ معنی جماع پایا گیا اس لئے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ روزے کی قضا واجب ہو، لیکن چونکہ مکمل جماع نہیں ہے اس لئے کفارہ لازم نہیں

۲ اما الکفارة فتفتقر الی کمال الجنایة لانها تندری بالشبهات کالحدود (۹۳۰) ولا یأسی بالقبلة اذا آمن علی نفسه ای الجماع او الانزال ویکره اذا لم یأمن لان ﴿

ہوگا، کیونکہ کفارہ شبہات سے ساقط ہو جاتا ہے، اس لئے یہاں کفارہ ساقط ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) چونکہ مکمل جماع صورت اور معنی نہیں پایا گیا اس لئے کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ کفارہ شبہات سے ساقط ہو جاتا ہے لیکن جماع کی شکل پائی گئی اور منی نکالنے میں اس کو دخل ہے اس لئے قضا لازم ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن الحسن فی الرجل یقبل نہارا فی رمضان او یبایسر او یعالج فیمذی؟ قال لیس علیہ شئی، و بنس ما صنع فان خرج منه الماء الدافق فهو بمنزلة الغشیان، وقال قتادة ان خرج منه الدافق فلیس علیہ الا ان یصوم یوما۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الرفث واللمس وخصوصاً ج ۱ ص ۱۲۸ نمبر ۷۸۰) (۲) عن میمونۃ مولاۃ النبی ﷺ ان النبی ﷺ سئل عن صائم قبل افطر (مصنف ابن ابی شیبہ، ۶۰ من کرہ القبلۃ للصائم ولم یرخص فیہا ج ۲ ص ۳۱۷، نمبر ۹۳۲۶) ما قالوا فی الصائم یفطر حین یمنی ص، ۳۲۲، نمبر ۹۳۷ (ان آثار اور حدیث سے معلوم ہوا کہ بوسہ لینے سے انزال ہو جائے تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۲ اور کفارہ واجب کرنا تو وہ کمال جنایت پر موقوف ہے، اس لئے کہ کفارہ شبہات کی وجہ سے دفع ہو جاتا ہے جیسے حدود شبہات کی وجہ سے ختم ہو جاتے ہیں۔

تشریح: جنایت اور جرم مکمل ہو تب کفارہ لازم ہوتا ہے جرم میں شبہ ہو تو وہ ساقط ہو جاتا ہے اور یہاں مکمل جماع ہونے میں شبہ ہے اس لئے کفارہ ساقط ہو جائے گا۔ تندریء درء سے مشتق ہے، ساقط ہونا۔

ترجمہ: (۹۳۰) بوسہ لینے میں کوئی حرج نہیں ہے اگر اپنی ذات پر قابو ہو۔ یعنی قابو ہو اس بات پر کہ جماع نہیں کرے گا اور انزال بھی نہیں ہوگا۔

اور بوسہ لینا مکروہ ہے اگر نفس پر اعتماد نہ ہو۔

تشریح: اگر اس بات پر قابو ہے کہ روزے کی حالت میں بوسہ لینے سے آگے جماع نہیں کرے گا، یا انزال نہیں ہوگا تو بوسہ لینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، حضورؐ نے روزے کی حالت میں بوسہ لیا ہے، لیکن اگر نفس پر قابو نہ ہو تو بوسہ نہ لے کیونکہ اگر جماع کر لیا تو کفارہ دینا ہوگا۔

وجہ: (۱) عن عائشۃؓ قالت کان النبی ﷺ یقبل و یبایسر و هو صائم و کان أملککم لاریہ (بخاری شریف، باب المباشرة للصائم، ۳۰۹ نمبر ۱۹۲) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے روزے کی حالت میں بوسہ لیا ہے۔

۱۔ عینہ لیس یفطر وربما یصیر فطرا بعاقبتہ فان امن یعتبر عینہ وایح له وان لم یأمن تعتبر عاقبتہ وکرہ له ۲۔ والشافعی اطلق فی الحالین والحجة علیہ ما ذکرنا والمباشرة الفاحشة مثل التخیل فی ظاہر الروایۃ وعن محمد انه کرہ

وجہ: (۱) اگر جوان ہے اور نفس پر اعتماد نہیں ہے تو روزہ کی حالت میں بوسہ لینا مکروہ ہے۔ کیونکہ خطرہ ہے کہ کہیں جماع میں مبتلا نہ ہو جائے۔ اور کفارہ اور قضا نہ کرنا پڑے اس لئے نفس پر قابو نہ ہو تو اس کے لئے بوسہ لینا مکروہ ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رجلا سال النبی ﷺ عن المباشرة للصائم فرخص له واتاہ آخر فنہاہ فاذا الذی رخص له شیخ والذی نہاہ شاب۔ (ابوداؤد شریف، باب کرہیۃ للشاب ص ۳۳۱ نمبر ۲۳۸۷) حدیث میں جوان کو روکنے کی وجہ یہی تھی کہ اس کو نفس پر قابو نہیں ہے۔ اس لئے مکروہ ہوگا۔ مرد عورت کی شرمگاہ میں داخل نہ کرے صرف اوپر اوپر سے ملائے تو اس کو مباشرت فاحشہ کہتے ہیں۔ قبل: بوسہ لینا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ خود بوسہ لینے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، اور کبھی اس کے انجام سے [یعنی جماع سے] روزہ ٹوٹ جائے گا، پس اگر امن ہو تو عین بوسے کا اعتبار کیا جائے گا اور اس کے لئے بوسہ مباح ہوگا۔ اور اگر جماع پر امن نہ ہو تو اس کے انجام کا اعتبار کیا جائے گا اور اس کے لئے مکروہ ہوگا۔ امن: امن ہو، نفس پر قابو ہو۔

تشریح: خود بوسہ لینے سے روزہ نہیں ٹوٹا لیکن نفس پر قابو نہ ہو اور آگے بڑھ کر جماع کر لیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا، اس لئے نفس پر قابو ہو تو خود بوسے کا اعتبار کیا جائے گا اور بوسہ لینا جائز ہوگا، اور اگر نفس پر قابو نہ ہو تو انجام کا اعتبار کیا جائے گا اور گویا کہ جماع تک پہنچ گیا اس لئے بوسہ لینا مکروہ ہوگا، اسی لئے حدیث میں قابو والے بوڑھے کو بوسے کی اجازت دی، اور بے قابو والے جوان کو بوسے کی اجازت نہیں دی۔

ترجمہ: ۲۔ اور امام شافعیؒ نے دونوں حالتوں میں مطلقاً بوسہ لینا جائز قرار دیا۔ لیکن انکے خلاف وہ دلیل حجت ہے جو ہم نے پہلے ذکر کیا۔

تشریح: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ چاہے نفس پر قابو ہو یا نہ ہو ہر حال میں بوسہ لینے کی اجازت ہے اور مکروہ نہیں ہے۔ لیکن ان کے خلاف وہ دلیل حجت ہے جو پہلے ذکر کیا، اور وہ حدیث بھی حجت ہے جو ابھی ذکر کی گئی کہ جوان کو بوسے کی اجازت نہیں دی اور بوڑھے کو بوسے کی اجازت دی۔ لیکن موسوعہ میں ہے۔ ان ابن عباس سئل عن القبلة للصائم فأرخص فیہا للشیخ وکرہہا للشاب۔ قال الشافعی: وهذا عندی واللہ اعلم (موسوعہ امام شافعی، باب ما یفطر الصائم والسحر والخلاف فیہ، ج رابع، ص ۳۵۵، نمبر ۴۹۲۵) اس عبارت میں ہے کہ بوڑھوں کے لئے نفس پر قابو کی وجہ سے بوسے کی اجازت ہے اور جوان کے لئے

۳۔ المباشرة الفاحشة مثل التقبیل فی ظاہر الروایۃ ۲ وعن محمد انه كره المباشرة الفاحشة لانه قل ما تخلو عن الفتنة (۹۳۱) ولو دخل حلقه ذباب وهو ذاكر لصومه لم يفطر ﴿۱﴾ وفى القياس يفسد صومه لوصول المفطر الى جوفه وان كالا يتغذى به كالتراب والحصاة وجه الاستحسان انه لا يستطاع الاحتراز عنه فاشبه الغبار والدخان

نفس پر قابو نہ ہونے کی وجہ سے اجازت نہیں ہے۔

ترجمہ: ۳۔ مباشرت فاحشہ ظاہر روایت میں ہو سے کی طرح ہے، یعنی جائز ہے۔

تشریح: مرد و عورت کی شرمگاہ میں داخل نہ کرے صرف اوپر اوپر سے ملائے تو اس کو مباشرت فاحشہ کہتے ہیں۔ ظاہر روایت میں یہ ہے کہ نفس پر قابو ہو تو مباشرت فاحشہ بغیر کراہت کے جائز ہے اور اگر نفس پر قابو نہ ہو تو مکروہ ہے تاہم اگر کر لیا اور انزال نہیں ہوا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

وجہ: (۱) عن ابی ہریرۃ ان رجلا سال النبی ﷺ عن المباشرة للصائم فرخص له واتاه آخر فنهاه فاذا الذى رخص له شيخ والذى نهاه شاب۔ (ابوداؤد شریف، باب کراہیۃ للشباب ص ۳۳۱ نمبر ۲۳۸) حدیث میں مباشرت فاحشہ کے بارے میں پوچھا تو جوان کو اجازت نہیں دی کیونکہ اس کو نفس پر قابو نہیں ہوتا ہے اور بوڑھے کو نفس پر قدرت ہوتی ہے اس لئے اس کو اجازت دی۔

ترجمہ: ۱۔ اور امام محمدؒ سے روایت ہے کہ مباشرت فاحشہ ہر حال میں مکروہ ہے اس لئے کہ فتنے سے خالی کم ہوتا ہے۔

تشریح: امام محمدؒ سے روایت یہ ہے کہ مباشرت فاحشہ ہر حال میں مکروہ ہے چاہے نفس پر قابو ہو یا نہ ہو، کیونکہ مباشرت فاحشہ کے بعد بہت کم ہے کہ جماع نہ کرے، چونکہ عموماً جماع کر ہی گزرتا ہے اس لئے وہ ہر حال میں مکروہ فرماتے ہیں تاکہ معاملہ کفارہ تک نہ پہنچ جائے۔

ترجمہ: (۹۳۱) اگر آدمی کے حلق میں مکھی داخل ہو جائے اور اس کو روزہ یاد ہو تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

ترجمہ: ۱۔ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ روزہ ٹوٹ جائے کیونکہ پیٹ میں روزہ توڑنے والی چیز پہنچ گئی۔ اگرچہ اس سے غذا حاصل نہیں کرتے تو مٹی اور کنکری کی طرح ہو گیا۔ لیکن استحسان کی وجہ یہ ہے کہ اس سے بچنا ممکن نہیں ہے اس لئے غبار اور دھواں کی طرح ہو گیا۔

اصول: یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جس چیز سے بچنا ممکن ہو اور پھر بھی نہیں بچا اور وہ پیٹ میں چلی گئی یا دماغ میں چلی گئی تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔ لیکن جس چیز سے بچنا ممکن نہ ہو اور وہ اچانک پیٹ میں چلی گئی تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، جیسے دھواں

۲. واختلفوا فی المطر والثلج والاصح انه یفسد لامکان الامتناع عنه اذا اواه خیمۃ او سقف

(۹۳۲) ولو اکل لحمائین اسنانه فان کان قلیلاً لم یفطر وان کان کثیراً یفطر ﴿

اور غبار سے بچنا ممکن نہیں ہے اور وہ پیٹ میں چلا گیا تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ (۱) اس اصول کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن لقیط بن صبرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ: بالغ فی الاستنشاق الا أن تكون صائماً۔ (ابوداؤد شریف، باب الصائم یصب علیہ الماء من العطش ویبالغ فی الاستنشاق، ص ۳۴۴، نمبر ۲۳۶۶) اس حدیث میں ہے کہ ناک میں پانی ڈالنے میں مبالغہ کرنا چاہئے مگر روزہ دار ہو تو مبالغہ نہ کرے جس سے معلوم ہوا کہ پانی پیٹ کے اندر جانے سے بچنا ممکن ہے پھر بھی احتیاط نہیں کیا اور استنشاق کرتے وقت پانی پیٹ میں چلا گیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔

تشریح: روزہ یاد تھا اس حالت میں حلق میں کبھی اڑ کر گھس گئی اور پیٹ میں چلی گئی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اس کی وجہ یہ ہے کہ کبھی سے بچنا ممکن نہیں ہے یہ خود اڑ کر گھس جاتی ہے اس لئے اگرچہ پیٹ میں ایک چیز چلی گئی ہے اس کے باوجود روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ جیسے دھواں اور غبار سے بچنا ممکن نہیں وہ خود سے حلق میں چلا جاتا ہے اس لئے اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، ہاں اگر سگریٹ پیے گا تو اس سے روزہ ٹوٹے گا کیونکہ اس نے جان کر حلق میں دھواں داخل کیا۔

وجہ: (۱) عن ابن عباس فی الرجل یدخل حلقة الذباب قال لا یفطر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الصائم یدخل حلقة الذباب، رابع، ص ۳۴۹، نمبر ۹۳۹۳) اس اثر میں ہے کہ حلق میں اچانک کبھی گھس جائے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

ترجمہ: ۲. اور بارش اور برف کے بارے میں اختلاف کیا، اور صحیح بات یہ ہے کہ روزہ فاسد ہو جائے گا اس لئے کہ اس سے بچنا ممکن ہے جبکہ خیمہ یا چھت اس کو پناہ دے دے۔

تشریح: بارش کی بوند منہ میں ٹپک پڑی اور پیٹ میں چلی گئی یا او لے کر رہے تھے اور منہ میں جا کر پیٹ میں چلا گیا تو اس سے روزہ ٹوٹے گا یا نہیں اس بارے میں اختلاف ہے، صحیح مسلک یہ ہے کہ اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا، کیونکہ اگر منہ بند رکھے تو اس سے بچنا ممکن ہے، اسی طرح خیمہ میں چھپ جائے یا چھت کے نیچے پناہ لے لے تو بارش کی بوند اور او لے سے بچنا ممکن ہے اس لئے انکے پیٹ میں جانے سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

ترجمہ: (۹۳۲) اور اگر دانت کے درمیان گوشت ہو اور اس کو کھایا تو اگر تھوڑا ہو تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اگر زیادہ ہو تو روزہ ٹوٹے گا۔

تشریح: دانت کے درمیان جو گوشت کا ریشہ پھنسا ہوتا ہے اسکو نگل گیا تو اگر چنے کے برابر سے کم ہے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، اس لئے کہ اس کا اعتبار نہیں ہے تو یہ تھوک کی طرح ہو گیا اور چنے سے بڑا ہے تو اس کا اعتبار ہے عرف میں اس کو بڑا کہتے

۱۔ وقال زفر يفطر في الوجهين لان الفم له حكم الظاهر حتى لا يفسد صومه بالمضمضة ۲۔ ولنا ان القليل تابع لاسنانه بمنزلة ريقه بخلاف الكثير لانه لا يبقى فيما بين الاسنان والفصل مقدار الحمصة وما دونها قليل (۹۳۳) وان اخرجه واخذہ بيده ثم اكله ينبغي ان يفسد صومه ﴿

ہیں اس لئے اس کے نگٹنے سے روزہ ٹوٹے گا

وجہ : عن ابراهيم أنه رخص في مضغ العلك للصائم ما لم يدخله حلقه . (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من رخص في مضغ العلك للصائم، ج ثانی، ص ۲۹۷، نمبر ۹۱۷، مصنف عبد الرزاق، باب العلك للصائم، ج رابع، ص ۱۵۷، نمبر ۷۵۳۰) اس اثر میں ہے کہ گوند چبا سکتا ہے لیکن حلق میں نہ جائے، جس سے معلوم ہوا کہ گوند حلق میں جائے تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔
ترجمہ : ۱۔ امام زفر فرماتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں روزہ ٹوٹ جائے گا اس لئے کہ منہ کا حکم ظاہر بدن کا حکم ہے یہی وجہ ہے کہ مضمضہ سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

تشریح : امام زفر فرماتے ہیں کہ گوشت کا ریشہ چھوٹا ہو یا بڑا اس کو نگٹنے سے روزہ ٹوٹا جائے گا، کیونکہ منہ کا حکم ظاہر کا حکم ہے یہی وجہ ہے کہ منہ میں پانی ڈال کر اگل دیا جائے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، اس لئے چھوٹا ریشہ باہر سے منہ میں ڈالے اور نگل جائے تو اس سے روزہ ٹوٹتا ہے تو دانت کا ریشہ بھی نگل جائے تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

ترجمہ : ۲۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ تھوڑا ریشہ دانت کے تابع ہوتا ہے اس لئے وہ تھوک کی طرح ہو گیا، بخلاف زیادہ کے اس لئے کہ وہ دانت کے درمیان باقی نہیں رہتا۔ اور بڑے اور چھوٹے کی مقدار میں فصل چنے کی مقدار ہے اور جو اس سے کم ہے وہ چھوٹا ہے۔

تشریح : ہماری دلیل یہ ہے کہ چھوٹا ریشہ دانت کے تابع ہوتا ہے اس لئے وہ تھوک کی طرح ہو گیا اور تھوک کے نگٹنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا تو چھوٹے ریشے سے بھی نہیں ٹوٹے گا اور چنے سے بڑا ریشہ عموماً دانت کے درمیان نہیں رہتا ہے اس لئے وہ تھوک کے حکم میں نہیں ہوگا۔ اور چھوٹے اور بڑے کے درمیان فاصلہ چنے کی مقدار ہے، یعنی چنے سے چھوٹا ہو تو کم ہے اور چنے کے برابر ہو تو وہ بڑا ہے۔ حصہ: چنا۔

وجہ : اس اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن ابن عباس قال لا بأس أن يذوق الخل أو الشيء ما لم يدخل حلقه و هو صائم . (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الصائم تطعم بالشئ ص ۳۰۵، نمبر ۹۲۷) اس اثر کے اشارہ میں ہے کہ حلق میں کوئی چیز باہر سے داخل ہو جائے تو روزہ ٹوٹے گا۔

ترجمہ : (۹۳۳) اور اگر ریشہ کو منہ سے باہر نکالا اور اس کو اپنے ہاتھ میں لیا پھر اس کو کھا گیا تو تو مناسب یہ ہے کہ اس کا روزہ

۱۔ کما روی عن محمد ان الصائم اذا ابتلع سُمُومَةً بین اسنانه لا یفسد صومه و لو اکلها ابتداء یفسد صومه ۲۔ ولو مضغها لا یفسد لانها تتلاشی ۳۔ وفي مقدار الحمصة عليه القضاء دون الكفارة عند ابی یوسف وعند زفر عليه الکفارة ایضا لانه طعام متغیر ولا بی یوسف انه یعافه الطبع (۹۳۳) فان خرعه الفی

ٹوٹ جائے۔

ترجمہ: ۱۔ جیسا کہ امام محمدؒ سے روایت ہے کہ روزہ دار اگر دانت کے درمیان کا تیل نگل جائے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا، اور اگر تیل کو ابتداء کھایا تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا۔

تشریح: گوشت کا ریشہ دانت میں تھا اس کو منہ سے باہر نکالا اور پھر کھا گیا تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ باہر نکالنے کے بعد وہ تھوک کے درجے میں نہیں رہا اس لئے اس سے روزہ ٹوٹے گا، دوسری وجہ یہ ہے کہ دانت کے درمیان والے ریشے سے بچنا مشکل ہے اس لئے اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا اور باہر والے ریشے سے بچنا ممکن ہے اس لئے اس کے کھانے سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔ چنانچہ امام محمدؒ سے روایت ہے کہ اگر دانت کے درمیان پورا تیل ہو اور اس کو کھایا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اگر تیل منہ سے باہر ہے اور اس کو کھایا تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ سُمُومَةُ: تیل کا دانہ۔ ابتلع: نگل گیا۔

ترجمہ: ۲۔ اور اگر تیل کو چبایا تو اس کے نکلنے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ وہ پس کر لیس دار ہو جائے گا۔

تشریح: اگر تیل کو چبایا تو وہ دانت سے پس کر نیست نابود ہو جائے گا اور لیس دار ہو جائے گا اس لئے وہ تھوک کے درجے میں ہو گیا اس لئے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ مضغ: چبانا۔ تتلاشی: لاشیاء سے مشتق ہے، نیست و نابود ہونا۔

ترجمہ: ۳۔ اور چنے کی مقدار میں امام ابو یوسفؒ کے نزدیک قضاء ہے کفارہ نہیں ہے۔ اور امام زفرؒ کے نزدیک اس پر کفارہ بھی ہے اس لئے کہ یہ بھی متغیر شدہ کھانا ہے، اور امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ [یہ بد بودار کھانا ہے اس سے طبیعت نفرت کرتی ہے۔

تشریح: چنے کی مقدار کی ریشہ دانت میں پھنسا ہوا ہو اور اس کو کھایا تو اس سے قضاء لازم ہوگی اور کفارہ لازم نہیں ہوگی، یہ امام ابو یوسفؒ کی رائے ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ یہ کھانا تو ہے اس لئے اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا اور اس کی قضاء بھی لازم ہوگی، لیکن یہ کھانا بعض مرتبہ اتنا بد بودار ہو جاتا ہے کہ طبیعت اس کو کھانا گوارا نہیں کرتی، اس لئے کھانا ہونے میں شبہ ہو گیا اور شبہ سے کفارہ ختم ہو جاتا ہے، اس لئے اس کے کھانے سے کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ اور امام زفرؒ کی رائے ہے کہ اس کے کھانے سے کفارہ بھی لازم ہوگا۔ انکی دلیل یہ ہے کہ یہ کھانا اگر چہ دانت میں رہ کر بدل چکا ہے لیکن یہ کھانا اس لئے اس کے کھانے سے کفارہ لازم ہوگا۔

حمصۃ: چنا۔ یعافہ: طبیعت کو راہیت کرتی ہے

ترجمہ: (۹۳۳) اگر کسی کو خود بخود قے آگئی تو روزہ نہیں ٹوٹا۔

لم یفطر ﴿ لقوله ﷺ من قاء فلا قضاء عليه ومن استقاء عامدا فعليه القضاء ويستوى فيه ملء الفم فما دونه

ترجمہ : حضور کے قول کی وجہ سے کہ جس کو قے ہو گئی تو اس پر قضاء نہیں ہے اور جس نے جان کرتے کی تو اس پر قضاء ہے۔ اور اس حدیث میں منہ بھر کر اور اس سے کم دونوں برابر ہے۔

تشریح : حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ خود بخود قے ہو گئی ہو اور پیٹ کے اندر واپس نہیں گئی تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا چاہے منہ بھر کر ہو چاہے منہ بھر کر نہیں ہو دونوں سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ حدیث میں منہ بھر کر ہو یا نہیں ہو اس کی قید نہیں ہے اس لئے دو نوں صورتوں میں روزہ نہیں ٹوٹے گا، لیکن اگر جان کرتے کی تو چاہے منہ بھر کر ہو یا منہ بھر سے کم ہو روزہ ٹوٹ جائے گا، کیونکہ جان کرتے کرنا پایا گیا۔

لغت : ذرعا القیء: خود قے ہو گئی، یہ ذراع سے مشتق ہے جس کا معنی ہے، ہاتھ۔ استقاء: قیء سے مشتق ہے باب استفعال سے، جان کرتے کیا، جان کرتے کو پیٹ سے باہر نکالا۔

وجہ : (۱) صاحب ہدایہ کی پیش کردہ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال من ذرعه القیء فلیس علیہ قضاء ومن استقاء عمدًا فلیقض (ترمذی شریف، باب ما جاء فی من استقاء عمدًا ص ۱۵۳ نمبر ۲۰۷۱ ابوداؤد شریف، باب الصائم لیستقی عمدًا ص ۳۳۱ نمبر ۲۳۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خود بخود قے ہوئی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ کیونکہ کوئی چیز نگلی ہے داخل نہیں ہوئی ہے۔ لیکن جان کرتے باہر نکالی تو چونکہ ان کو قے کرنے میں دخل ہے اس لئے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

﴿ قے کرنے کی صورتیں ﴾

[۱] قے خود بخود نکلی اور منہ کے اندر واپس نہیں گئی تو منہ بھر کر ہو یا اس سے کم ہو، حدیث کی وجہ سے بالاتفاق روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ کیونکہ اندر کوئی چیز داخل نہیں ہوئی۔

[۲] قے خود بخود نکلی اور منہ کے اندر بھی خود بخود چلی گئی تو منہ بھر کر ہو تو امام ابو یوسفؒ کے یہاں روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ منہ بھر کر ہونا گویا کہ وہ منہ سے بھی باہر نکل گئی اسی لئے تو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، اور منہ کے باہر سے کوئی چیز پیٹ کے اندر جائے تو اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اس لئے اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

اور امام محمدؒ کے نزدیک روزہ فاسد نہیں ہوگا کیونکہ قے خود واپس حلق میں گئی ہے تو اس کو حلق میں داخل کرنے میں کوئی دخل نہیں ہے، اس لئے صورتہ افطار نہیں پایا گیا، کیونکہ صورتہ افطار اس کو کہتے ہیں کہ منہ کے باہر سے کوئی چیز کھائے، اور یہاں تو منہ کے اندر ہی اندر قے حلق میں گئی ہے، اور معنی بھی افطار نہیں پایا گیا، کیونکہ معنی افطار اس کو کہتے ہیں کہ ایسی چیز کھائے جس سے غذا حاصل کی جاتی ہو،

اور تے سے لوگ غذا حاصل نہیں کرتے اس لئے معنی بھی افطار نہیں پایا گیا، جب سورۃ اور معنی کوئی افطار نہیں پایا گیا تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

[۳] جان بوجھ کرتے کی تو تے قلیل ہو یا کثیر اس سے بالاتفاق روزہ ٹوٹ جائے گا، کیونکہ حدیث میں ہے کہ جان بوجھ کرتے کرنے تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔

[۴] اور اگر تے تو خود بخود ہوئی لیکن اس تے کو جان بوجھ کر دوبارہ حلق کے اندر داخل کیا [اور عود نہیں ہوا اعادہ کیا] اور تے منہ بھر کر تھی تو اس صورت میں بالاتفاق روزہ ٹوٹ جائے گا، کیونکہ جو تے منہ میں آچکی تھی اس کو اپنے ارادے سے حلق کے اندر داخل کیا تو، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک گویا کہ منہ سے باہر کی تے کو پیٹ میں داخل کیا کیونکہ تے منہ بھر کر ہے اس لئے روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک جان کر حلق میں داخل کیا اس لئے سورۃ افطار پایا گیا اس لئے انکے یہاں بھی روزہ ٹوٹ جائے گا۔

[۵] اور اگر تے تو خود بخود ہوئی، لیکن اس تے کو جان بوجھ کر دوبارہ حلق کے اندر داخل کیا [اور عود نہیں اعادہ کیا] اور تے منہ بھر سے کم ہے۔ تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ تے منہ بھر سے کم ہو تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا، اس لئے یہ تے منہ کے اندر رہی، اور اندر کی چیز حلق میں لے گیا تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جائے گا، کیونکہ چاہے تے منہ بھر سے کم ہے لیکن سورۃ افطار پایا گیا، کیونکہ آدمی نے جان کر حلق میں داخل کیا ہے

اصول: امام ابو یوسفؒ۔ تے منہ بھر کر ہو تو حلق میں خود داخل ہوا ہو یا داخل کیا ہو روزہ ٹوٹ جائے گا۔

اصول: امام محمدؒ۔ حلق میں جان کر داخل کیا ہو تو چاہے منہ بھر کر ہو یا کم ہو روزہ ٹوٹ جائے گا، کیونکہ اختیار سے داخل کیا ہے۔

۲۔ فلو عادو کان ملء الفم فسد عند ابی یوسف لانه خارج حتی انتقض به الطہارۃ وقد دخل

﴿قے کرنے کی صورتیں ایک نظر میں﴾

نمبر	قے خود بخود ہوئی	خود حلق میں گئی	امام ابو یوسفؒ کے یہاں	امام محمدؒ کے یہاں
	یا جان بوجھ کر کی	یا جان کر حلق میں واپس کیا	روزہ ٹوٹے گا یا نہیں	ٹوٹے گا یا نہیں
(۱)	قے خود بخود نکلی	منہ کے اندر واپس نہیں گئی	روزہ نہیں ٹوٹے گا	روزہ نہیں ٹوٹے گا
(۲)	قے خود بخود نکلی	خود بخود حلق کے اندر چلی گئی	منہ بھر کر ہو تو روزہ ٹوٹے گا	روزہ نہیں ٹوٹے گا
(۳)	جان بوجھ کر قے کی	قلیل ہو یا کثیر	روزہ ٹوٹے گا	روزہ ٹوٹے گا
(۴)	قے تو خود بخود ہوئی	جان کر اس کو حلق میں واپس کیا	قے منہ بھر کر ہو تو ٹوٹے گا	روزہ ٹوٹے گا
(۵)	قے تو خود بخود ہوئی	جان کر اس کو حلق میں واپس کیا	قے منہ بھر سے کم ہو تو نہیں ٹوٹے گا	روزہ ٹوٹے گا

ترجمہ: ۲۔ پس اگر قے واپس لوٹ گئی اور منہ بھر کر ہو تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جائے گا، اس لئے کہ گویا کہ وہ منہ سے باہر نکل گئی، یہی وجہ ہے کہ اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، اور باہر نکلنے کے بعد حلق میں داخل ہوئی۔

تشریح: قاعدہ یہ ہے کہ جب تک نجاست بدن کے اندر ہے تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا، اور بدن سے باہر آ جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا، اور پہلے گزر چکا ہے کہ قے منہ بھر سے کم ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا، اور منہ بھر کر ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا، اس کا مطلب یہ ہوا کہ منہ بھر کر قے ہونا نجاست ہے اور منہ سے گویا کہ باہر آتا ہے اور باہر سے کوئی چیز پیٹ کے اندر داخل ہو تو اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اس لئے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک منہ بھر کر قے ہو تو گویا کہ قے منہ سے باہر آ گئی اور باہر سے حلق کے اندر گئی اس لئے منہ بھر کر ہونے سے روزہ ٹوٹ جائے گا

وجہ: (۱) اس اثر میں ہے۔ عن حماد فی القلس اذا کان یسیرا فلیس فیہ وضوء، واذا کان کثیرا ففیہ الوضوء۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۹ من کان یری فی القلس وضوء، ج اول ص ۲۵ نمبر ۴۴۲) اس اثر میں ہے کہ قے منہ بھر کر ہو تب وضو ٹوٹے گا۔

اصول: امام ابو یوسفؒ کا اصول یہ ہے کہ منہ بھر کر قے ہونا گویا کہ منہ سے باہر ہو جانا ہے، اور باہر سے پیٹ میں واپس جانا روزہ توڑ دیتا ہے۔

۳۔ وعند محمد لا یفسد لانه لم توجد صورة الفطر وهو الابتلاع وكذا معناه لانه لا يتغذى به عادة ۴۔ وان اعادة فسد بالاجماع لوجود الادخال بعد الخروج فيتحقق صورة الفطر ۵۔ وان كان اقل من ملء الفم فعاد لم يفسد صومه لانه غير خارج ولا صنع له في ادخال

ترجمہ: ۳۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹے گا اس لئے کہ افطار کی صورت نہیں پائی گئی، افطار وہ نکلنا ہے، اور ایسے ہی افطار کا معنی بھی نہیں پایا گیا اس لئے کہ قے سے عادت غذا حاصل نہیں کرتے۔

تشریح: صورت افطاریہ ہے کہ قے کو جان کر حلق کے اندر واپس کرے، اور معنی افطاریہ ہے کہ اس سے آدمی غذا حاصل کرتا ہو، یہاں صورت افطار نہیں ہے کیونکہ جان کرتے کو اندر نہیں کیا بلکہ خود بخود اندر ہو گئی اس لئے صورت کے اعتبار سے افطار نہیں ہوا، اور معنی کے اعتبار سے افطار اسلئے نہیں ہے کہ قے سے طبیعت نفرت کرتی ہے اس کو آدمی غذا نہیں بناتا اسلئے معنی کے اعتبار سے بھی افطار نہیں ہے، جب دونوں اعتبار افطار نہیں ہے تو خود بخود قے اندر جانے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ ۴۔ ابتلع: جان کر نگلا۔ عاد: خود بخود لوٹا۔ اعاد: جان کر واپس لوٹایا۔

اصول: امام محمدؒ کا اصول یہ ہے کہ جان بوجھ کر حلق کے اندر واپس کیا ہو تو افطار ہوا جس سے روزہ ٹوٹے گا، چاہے قے زیادہ ہو یا کم۔

ترجمہ: ۴۔ اور اگر منہ بھرتے جان کر حلق میں واپس کیا تو بالاتفاق روزہ فاسد ہو جائے گا، اس لئے کہ گویا کہ منہ سے باہر آنے کے بعد پیٹ میں داخل کرنا پایا گیا اس لئے صورت کے اعتبار سے افطار متحقق ہوا۔

تشریح: منہ بھرتے خود بخود نکلی تھی لیکن جان بوجھ کر اس کو حلق کے اندر واپس کیا تو امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ دونوں کے یہاں روزہ ٹوٹ جائے گا، امام ابو یوسفؒ کے یہاں تو اس لئے کہ منہ بھر کے ہوئی تو گویا کہ قے منہ سے بھی باہر آ گئی، اور باہر کی چیز حلق کے اندر جائے تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے اس لئے انکے یہاں روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اور امام محمدؒ کے یہاں اس لئے کہ جان کر اندر کیا ہے تو صورت کے اعتبار سے افطار پایا گیا اس لئے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

ترجمہ: ۵۔ اور اگر منہ بھر سے کم قے ہو اور خود بخود حلق میں واپس ہو گئی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا، اس لئے کہ یہ گویا کہ منہ سے باہر نہیں نکلی، اور نہ روزہ دار کا کوئی فعل اس کو داخل کرنے میں ہے۔

تشریح: منہ بھر سے کم قے خود ہوئی اور اس کو جان بوجھ کر حلق میں واپس نہیں کیا بلکہ خود بخود حلق کے اندر واپس گئی تو اس سے کسی کے یہاں روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ امام ابو یوسفؒ کے یہاں تو اس لئے کہ منہ بھر کر نہیں ہے تو گویا کہ منہ سے باہر قے ہوئی ہی نہیں، اور باہر ہو کر واپس حلق کے اندر نہیں گئی۔ اور امام محمدؒ کے یہاں تو اس لئے کہ جان کر اس نے حلق کے اندر نہیں کیا بلکہ خود گئی ہے اس

۶۔ وان اعاد فکذا لک عند ابی یوسف لعدم الخروج وعند محمد یفسد صومه لوجود الصنع منه فی الادخال (۹۳۵) فان استقاء عمدا ملا فیہ فعلیہ القضاء لما روینا والقیاس متروک بہ ولا کفارة لعدم الصورة

لئے اندر کرنے میں روزہ دار کا کوئی کردار نہیں ہے، اس لئے صورت کے اعتبار سے افطار کرنا نہیں پایا گیا، اس لئے انکے یہاں بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ -صنع: فعل کرنا

ترجمہ: ۶۔ اور اگر جان بوجھ کر حلق میں لوٹایا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ایسے ہی روزہ نہیں ٹوٹے گا، اس لئے کہ نکلنا نہیں پایا گیا۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک ٹوٹ جائے گا، کیونکہ داخل کرنے میں اس کے فعل کو دخل ہے۔

تشریح: خود بخود تے منہ بھر سے کم ہوئی لیکن جان بوجھ کر حلق میں لوٹایا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ انکے قاعدے کے اعتبار سے منہ سے باہر آنا اس وقت شمار کیا جائے گا جب منہ بھر کے ہو، اور یہاں منہ بھر کے نہیں ہے، اس لئے چاہے جان بوجھ کر لوٹایا تو ایسا ہوا کہ پیٹ کے اندر کی چیز پیٹ ہی کے اندر رہی، اور پیٹ کے اندر کی چیز پیٹ ہی کے اندر رہے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا ہے۔ اور امام محمدؒ کے یہاں روزہ ٹوٹ جائے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر چہ تے تھوڑی ہے، لیکن جان بوجھ کر واپس لوٹایا تو صورت کے اعتبار سے افطار کرنا پایا گیا اس لئے روزہ ٹوٹ جائے گا۔ -صنع: کارگیری، اختیاری فعل۔

ترجمہ: (۹۳۵) اور اگر جان کرتے کی اور منہ بھر کے ہے تو اس پر قضاء ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس حدیث کی بنا پر جو ہم نے پہلے روایت کی، اور حدیث کی وجہ سے قیاس چھوڑ دیا جائے گا۔ اور کفارہ لازم نہیں ہوگا صورت کے اعتبار سے افطار نہ ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: جان بوجھ کرتے کی تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا اور اسکی قضا لازم ہوگی، اس کی وجہ اوپر کی حدیث ہے جس میں ہے کہ جان کرتے کرے تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا اور قضا لازم ہوگی۔ اور حدیث موجود ہو تو اس کی وجہ سے قیاس چھوڑ دیا جاتا ہے، قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ روزہ نہ ٹوٹے، کیونکہ یہاں پیٹ کے اندر کوئی چیز گئی نہیں ہے بلکہ پیٹ سے تے باہر نکالا ہے، تو جس طرح پیشاب اور پیچھا نہ پیٹ سے نکلنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا اسی طرح یہاں بھی نہیں ٹوٹنا چاہئے۔ لیکن حدیث کی وجہ سے یہ قیاس چھوڑ دیا گیا اور کفارہ لازم اس لئے نہیں ہوگا کہ با ضابطہ افطار نہیں کیا، صرف جان کرتے نکالا ہے اس کو اندر نہیں کیا ہے، اور اندر کر بھی لیا تو یہ کھانے کی چیز نہیں طبیعت اس سے گھن کرتی ہے اس لئے جان کر کھانے میں شبہ پیدا ہو گیا اور شبہ سے کفارہ ساقط ہو جاتا ہے اس لئے کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ آگے والی حدیث میں بھی صرف قضاء کا ذکر ہے کفارہ کا ذکر نہیں ہے اسلئے صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں۔

۱۲ وان كان اقل من ملء الفم فكذلك عند محمد لا طلاق الحديث وعند ابی یوسف لا یفسد لعدم الخروج حکماً ۱۳ ثم ان عاد لم یفسد عنده لعدم سبق الخروج ۱۴ وان اعاده فعنه انه لا یفسد لما ذكرنا وعنه انه یفسد فالحقه بملء الفم لكثرة الصنع

وجہ : (۱) عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال من ذرعه القیئ فلیس علیہ قضاء ومن استقاء عمدا فلیقض (ترمذی شریف، باب ما جاء فی من استقاء عمدا ص ۱۵۳ نمبر ۷۲۰ را بوداؤد شریف، باب الصائم الیستقی عمدا ص ۳۳۱ نمبر ۲۳۸۰) اس حدیث سے معلوم

ہوا کہ جان کرتے کی تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اس لئے قضاء لازم ہوگی، اور کفارہ کا ذکر نہیں ہے اس لئے کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ : ۱۲ اور اگر منہ بھر سے کم ہو تو امام محمدؒ کے نزدیک اس سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا، حدیث کے مطلق ہونے کی وجہ سے، اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹے گا اس لئے کہ حکما باہر نکلتا نہیں پایا گیا۔

تشریح : اوپر بتایا کہ منہ بھر کر جان کرتے کیا تب تو حدیث کی بنا پر بالاتفاق روزہ ٹوٹ جائے گا، لیکن اگر جان کرتے کی لیکن منہ بھر کر نہ ہو تو اس بارے میں اختلاف ہے، امام محمدؒ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جائے گا، کیونکہ حدیث مطلق ہے اس میں یہ تفصیل نہیں ہے کہ منہ بھر کر ہو تو ٹوٹے گا اور منہ بھر کر نہ ہو تو نہیں ٹوٹے گا اس لئے چاہے منہ بھر سے کم ہو تب بھی حدیث کی بنا پر ٹوٹ جائے گا۔ اور امام ابو یوسفؒ کی رائے یہ ہے کہ نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ انکے یہاں اس وقت ٹوٹتا ہے جب گویا کہ منہ سے باہر نکلے، اور منہ بھر سے کم ہے تو گویا کہ حکما منہ سے باہر نہیں نکلی، اس لئے انکے یہاں روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ وہ حدیث کو منہ بھر ہونے پر محمول کرتے ہیں۔

ترجمہ : ۱۳ پھر اگر یہ تھوڑی تھوڑی حلق میں خود لوٹ گئی تو امام ابو یوسفؒ کے یہاں روزہ نہیں ٹوٹے گا اس لئے کہ پہلے منہ سے باہر نکلتا ہی نہیں پایا گیا

تشریح : تے جان کر کی تھی اور منہ بھر سے کم تھی اور یہ تے خود بخود حلق میں واپس چلی گئی تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ تے کم ہونے کی وجہ سے گویا کہ وہ منہ سے باہر نہیں نکلی، پھر خود بخود واپس چلی گئی تو پیٹ کے اندر کی چیز پیٹ کے اندر چلی گئی گویا کہ پیٹ سے باہر ہی نہیں آئی اس لئے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ سبق الخروج: تے کا پہلے نکلتا ثابت نہیں ہوا۔

ترجمہ : ۱۴ اور اگر لوٹا یا تو امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹے گا جیسا کہ اوپر ذکر کیا، اور انہیں سے دوسری روایت یہ ہے کہ روزہ ٹوٹ جائے گا تو اس کو منہ بھر کے ساتھ ملایا فصل کے کثیر ہونے کی وجہ سے۔

تشریح : تے جان کر کی اور وہ منہ بھر سے کم تھی پھر اس کو جان کر حلق کے اندر واپس کیا تو امام ابو یوسفؒ کی اس بارے میں دو روایتیں ہیں۔

(۹۳۶) ومن ابتلع الحصة او الحديد افطر لوجود ﴿۱﴾ صورة الفطر ولا كفارة عليها لعدم المعنى

(۹۳۷) ومن جامع في احد السيلين عامدا فعليه القضاء استدراكا للمصلحة الفائتة والكفارة ﴿۲﴾

[۱] ایک روایت یہ ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ تہوڑی ہونے کی وجہ سے گویا کہ وہ حلق سے باہر ہی نہیں ہوئی، اور جب باہر نہیں ہوئی تو اگرچہ جان کرواپس کیا تو پیٹ کے اندر کی تہ پیٹ کے اندر ہی رہ گئی اس لئے روزہ نہیں ٹوٹا۔ [۲] اور دوسری روایت یہ ہے کہ روزہ ٹوٹ جائے گا، اس صورت میں قلیل تہ کو حکم کے اندر کثرت سے ساتھ ملا دیا۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں روزہ دار نے جان کر پہلے تہ کو باہر بھی کیا ہے اور دوبارہ جان کر اندر بھی کیا ہے تو یہ فعل کثیر ہو گیا، اور گویا کہ دوسرے تہوڑی تہ کی ہے اور دونوں کو مل کر تہ کثیر ہو گئی جس سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

ترجمہ: (۹۳۶) کسی نے کنکری لگی یا لوبانگلا تو روزہ ٹوٹ جائے گا [اور قضا کرے]

ترجمہ: ۱۔ افطار کی صورت پائے جانے کی وجہ سے۔ اور اس پر کفارہ نہیں ہے معنی افطار نہ ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: ایسی چیز کھایا جو نہ دوائی ہے اور نہ غذا ہے جیسے کنکری کھا گیا، یا لوبانگلا گیا تو چونکہ جان کر ایک چیز پیٹ میں ڈالا تو افطار کی صورت پائی گئی اس لئے اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا، البتہ چونکہ وہ غذا نہیں ہے اس لئے معنی کے طور پر افطار نہیں پایا گیا، کیونکہ معنوی افطار اس وقت ہوتا ہے جبکہ وہ چیز غذا کے لئے ہو اس لئے افطار میں شبہ پیدا ہو گیا اس لئے کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

وجہ: (۱) اگرچہ یہ چیزیں کھانے کی نہیں ہیں لیکن صورت کھانا ہے اس لئے روزہ ٹوٹ جائے گا۔ لیکن حقیقت میں یہ چیزیں کھانے کی نہیں ہے اس لئے مکمل کھانا نہیں پایا گیا اس لئے کفارہ لازم نہیں ہوگا (۲) سمعت ام حبیبہ زوج النبی ﷺ تقول: لا يمتنع العلك للصائم۔ (سنن بیہقی، باب من کرہ مضغ العلك للصائم، ج رابع، ص ۴۷، نمبر ۸۳۰۶) اس اثر میں ہے کہ روزہ دار علك نہ چبائے۔ (۳) اثر میں یہ الفاظ ہیں۔ عن ابراهيم انه رخص في مضغ العلك للصائم مالم يدخله حلقه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۱ من رخص فی مضغ العلك للصائم ج ثانی ص ۲۹۷، نمبر ۹۱۷) اس اثر میں ہے کہ گوند چبائے اور حلق میں نہ جائے تو کوئی حرج نہیں ہے جس کا مفہوم مخالف یہ ہوگا کہ اگر حلق میں گیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اور علك دانت صاف کرنے کے لئے چبانے کی چیز ہے۔ عام طور پر غذا یا دوا کے طور پر کھانے کی چیز نہیں ہے۔ اور اسی پر ان تمام چیزوں کو قیاس کیا جائے جو عام طور پر غذا یا دوا کے طور پر کھانے کی چیز نہیں ہے۔

نفت: الحصة: کنکری۔ الحديد: لوبانگلا۔

ترجمہ: (۹۳۷) کسی نے جماع کیا جان بوجھ کر دو راستوں میں سے ایک میں تو اس پر قضا ہے۔ ۱۔ فوت شدہ مصلحت کو پانے کے لئے۔ اور کفارہ ہے۔

التكامل الجنائية ٢ ولا يشترط الانزال فى المحلين اعتبارا بالاغتسال وهذا لان قضاء الشهوة
يتحقق دونه وانما ذلك شعب

ترجمہ: ۱۔ جرم مکمل ہونے کی وجہ سے۔

تشریح : شرمگاہ میں یا پانخانہ کے راستہ میں روزے کی حالت میں جان بوجھ کر جماع کیا تو قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے۔ قضا تو اس لئے کہ ایک روزہ فاسد ہوا ہے اس لئے اس کو پانے کے لئے روزہ واجب ہوگا، اور کفارہ اس لئے ہے کہ جرم بہت بڑا ہے اس لئے اس کی سزا کفارہ کی شکل میں عائد ہوگی۔

وجہ (۱) ان دونوں مقامات پر شہوت کامل طور پر پوری ہوتی ہے۔ اس لئے روزہ بھی ٹوٹے گا اور کفارہ بھی لازم ہوگا (۲) حدیث میں ہے۔ ان ابا ہریرہ ؓ قال بینما نحن جلوس عند النبی ﷺ اذ جاءہ رجل فقال یا رسول اللہ ہلکت قال مالک؟ قال: وقعت علی امرأتی وانا صائم فقال رسول اللہ ﷺ هل تجد رقبة تعتقها قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرین متتابعین قال لا قال فهل تجد اطعام ستین مسکینا قال لا قال فمکت الخ۔ (بخاری شریف، باب اذا جامع فی رمضان ولم یکن له شیء فینصدق علیہ فلیکفر ص ۲۵۹ نمبر ۱۹۳۶) مسلم شریف تغلیظ تحریم الجماع فی نماز رمضان علی الصائم ووجوب الکفارة الکبریٰ فیہ وبیہا ص ۲۵۳، نمبر ۱۱۱۱/۲۵۹۵۵ ابو داؤد شریف، کفارۃ من اتی اہلہ فی رمضان ص ۳۳۲ نمبر ۲۳۹۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان کے دنوں میں جماع کر کے روزہ توڑے تو اس پر کفارہ لازم ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور دونوں محل میں انزال کی شرط نہیں ہے غسل پر قیاس کرتے ہوئے، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ شہوت کا پورا ہونا انزال کے بغیر بھی ہوتا ہے انزال تو سیری کے لئے ہے۔

تشریح : عورت کی شرمگاہ ہو یا اسکا پاخانہ کا مقام ہو اس میں مرد کا حشفہ غائب ہو گیا اور چاہے انزال نہ ہوا ہو تو اس سے غسل واجب ہو جاتا ہے، کیونکہ اس سے کامل لذت ہوتی ہے اور اس کے بعد انزال تو طبیعت کی سیرابی کے لئے ہے اسی طرح رمضان کے روزے کی حالت میں عورت کی شرمگاہ یا اسکے پاخانہ کے مقام میں مرد کا حشفہ غائب ہو گیا تو چاہے منی نہ نکلی ہو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا اور کفارہ بھی لازم ہوگا۔

وجہ : (۱) اس حدیث میں ہے کہ مرد کے ختنے کی جگہ عورت کے ختنے کی جگہ میں مل جائے تو غسل واجب ہوگا چاہے انزال نہ ہوا ہو، حدیث یہ ہے۔ عن عائشةؓ قال رسول اللہ ﷺ اذا جلس بين شعبها الأربع ومس الختان الختان فقد وجب الغسل۔ (مسلم شریف باب بیان ان الجماع الخ ص ۵۶ نمبر ۳۳۹، ۷۸۵ ابوداؤد، باب فی الاکسال ص ۳۲ نمبر ۲۱۶)

(اس حدیث میں غسل واجب ہونے کے لئے انزال کی شرط نہیں ہے تو کفارہ واجب ہونے کے لئے بھی انزال کی شرط نہیں ہوگی۔۔

۳۰ وعن ابی حنیفۃ انه لا یجب الکفارة بالجماع فی الموضع المکروه اعتبارا بالحد عنده

۳۱ والاصح انها تجب لان الجنایۃ متکاملة لقضاء الشهوة (۹۳۸) ولو جامع میتة او بهیمة فلا

کفارة انزل اولم ینزل ﴿

شیخ: سیرابی، سیری۔

ترجمہ: ۳۰ اور امام ابوحنیفہؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ موضع مکروہ [یعنی پاخانہ کے راستے] میں جماع کرنے سے کفارہ واجب نہیں ہوگا، انکے نزدیک حد پر قیاس کرتے ہوئے۔

تشریح: امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت یہ بھی ہے کہ پاخانہ کے مقام میں لواطت کرنے سے کفارہ لازم نہیں ہوگا، وہ اس بارے میں حد پر قیاس کرتے ہیں کہ پاخانہ کے مقام میں لواطت کرنے سے انکے یہاں حد لازم نہیں ہوتی اسی پر قیاس کرتے ہوئے کفارہ بھی لازم نہیں ہوگا، کیونکہ اس مقام میں خواہش پوری کرنے سے طبیعت نفرت کرتی ہے اس لئے خواہش پوری کرنے میں شبہ پیدا ہو گیا اور شبہ سے کفارہ ساقط ہو جاتا ہے اس لئے یہاں کفارہ ساقط ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ من وجد تمويه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل و المفعول به۔ (ابوداؤد شریف، باب فین عمل قوم لوط، ص ۶۲۹، نمبر ۴۳۶۲ ترمذی شریف، باب ماجاء فی حد اللوطی، ص ۳۵۴، نمبر ۱۳۵۶) اس حدیث میں لواطت کرنے والے کو حد نہیں لگائی گئی بلکہ تعزیر کے طور پر قتل کر دیا گیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دبر میں لواطت کرنے سے حد ساقط ہو جائے گی، اور اسی پر قیاس کرتے ہوئے کفارہ بھی ساقط ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۳۱ لیکن اصح روایت یہ ہے کہ کفارہ لازم ہوگا اس لئے کہ شہوت پوری ہونے کی وجہ سے جنایت پوری ہے۔

تشریح: صحیح روایت یہ ہے کہ موضع مکروہ میں لواطت کرنے سے کفارہ لازم ہوگا اس لئے کہ اس سے بھی شہوت پوری ہوتی ہے۔

وجہ: اثر میں ہے۔ وقال بعض اهل العلم من فقهاء التابعین منهم الحسن البصری و ابراهیم النخعی و عطاء بن ابی رباح و غیرہم قالوا حد اللوطی حد الزانی وهو قول الثوری و اهل الکوفة۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی حد اللوطی، ص ۲۷۰، نمبر ۱۳۵۶ السنن للبیہقی، باب ماجاء فی حد اللوطی ج ثامن، ص ۴۰۶، نمبر ۱۷۰۳۲) اس اثر اور حدیث سے معلوم ہوا کہ لواطت کا حکم زنا کے حکم کی طرح ہے، یعنی زنا میں حد لگتی ہے تو لواطت میں بھی حد لگے گی، اس پر قیاس کرتے ہوئے لواطت کی وجہ سے روزہ ٹوٹے تو کفارہ بھی لازم ہوگا۔

ترجمہ: (۹۳۸) اگر کسی مردے سے جماع کیا یا چوپائے سے جماع کیا تو کفارہ نہیں ہے انزال ہوا ہو یا نہ ہو۔

۱۔ خلافاً للشافعی ۲۔ لان الجنایۃ تکاملہا بقضاء الشهوة فی محل مشتهی ولم یوجد

تشریح: کسی مردے سے جماع کیا، یا کسی چوپائے سے جماع کیا تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا، کیونکہ یہ بوسہ دیکر انزال کے درجے میں ہے، لیکن کفارہ لازم نہیں ہوگا، کیونکہ یہ جگہ جماع کرنے کی نہیں ہے طبیعت اس سے نفرت کرتی ہے اس لئے جماع میں شبہ ہو گیا اس لئے کفارہ ساقط ہو جائے گا۔ چنانچہ چوپائے سے جماع کرے تو اس پر حد نہیں ہے کیونکہ کامل جماع میں شبہ ہو گیا۔

وجہ: (۱) عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ من اتى بهيمة فاقتلوه واقتلوهامعه، اور دوسری روایت میں اثر ہے۔ عن ابن عباس قال ليس على الذى يأتى البهيمة حد. (ابوداؤد شریف، باب فینم اتی البهیمۃ ص ۲۶۵ نمبر ۴۳۶۲/۴۳۶۵/۴۳۶۵/۴۳۶۵) نیز مذی شریف، باب ماجاء فینم یقع علی البهیمۃ ص ۲۶۹ نمبر ۱۴۵۵) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ جانور سے وطی کرنے والے کو تحریر کے طور پر قتل کر دے۔ البتہ اس پر زنا کی طرح حد نہیں ہے۔ اس لئے اس پر کفارہ صوم بھی نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ برخلاف امام شافعی کے۔

تشریح: امام شافعی کی ایک روایت یہ ہے کہ مردے اور چوپائے سے بھی جماع کرے گا تو کفارہ لازم ہوگا۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ وان أتی امرأته فی دبرها فغیبه أو بهیمۃ، أو تلوط أفسد و کفر مع الاثم باللہ فی المحرم الذی أتی مع افساد الصوم۔ (موسوعہ امام شافعی، باب الجماع فی رمضان والخلاف علیہ، ج رابع، ص ۳۶۵، نمبر ۸۷۸) اس عبارت میں ہے کہ چوپائے سے جماع کرے تو قضا اور کفارہ دونوں ہیں۔ لیکن اسی باب میں دوسری جگہ ہے کہ جس جماع میں حد ہے اسی جماع میں کفارہ ہے اور ان سب جماع میں حد نہیں ہے اس لئے اس میں کفارہ بھی نہیں ہے، موسوعہ کی عبارت یہ ہے۔ لا تجب الکفارة فی رمضان الا بما یجب به الحد؛ ان یلتقی الختانان، فاما ما دون ذالک فانه لا یجب به الکفارة، ولا تجب الکفارة فی فطر فی غیر جماع ولا طعام ولا شراب ولا غیرہ۔ (موسوعہ امام شافعی، باب الجماع فی رمضان والخلاف علیہ، ج رابع، ص ۳۶۵، نمبر ۸۷۸) اس عبارت میں ہے کہ عورت کے ساتھ اس کی شرمگاہ میں جماع کرے اور مرد کا حشفہ غائب ہو جائے تب ہی کفارہ لازم ہوگا اس کے علاوہ کسی بھی جماع سے یا کھانے پینے سے کفارہ نہیں لازم ہوگا، کیونکہ حدیث میں صرف اسی جماع پر کفارہ کا صراحت کے ساتھ ذکر ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اس لئے کہ شہوت کی جگہ میں شہوت پوری کرنے سے جنایت کامل ہوگی اور یہ پائی نہیں گئی۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے، کہ شہوت پوری کرنے کی جگہ پر شہوت پوری کرے تو جنایت کامل ہوگی اور اس کے علاوہ پر کرے تو جنایت ناقص ہوگی، اور مردہ اور چوپایا شہوت پوری کرنے کی جگہ نہیں ہے اس لئے اس کے ساتھ جماع کرنے سے جماع ناقص ہوگی اس لئے کفارہ لازم نہیں ہوگا

۳۔ ثم عندنا كما تجب الكفارة بالوقاع على الرجل تجب على المرأة ۴ وقال الشافعي في قول لا تجب عليها لانها متعلقة بالجماع وهو فعله وانما هي محل الفعل وفي قول تجب ويتحمل الرجل

ترجمہ: ۳۔ پھر ہمارے نزدیک جماع سے جس طرح مرد پر کفارہ لازم ہوتا ہے عورت پر بھی ہوگا۔

تشریح: جماع کرنے سے مرد پر الگ کفارہ لازم ہوگا اور عورت پر الگ کفارہ لازم ہوگا،

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح مرد نے لذت حاصل کی ہے اسی طرح عورت نے بھی پوری لذت حاصل کی ہے اور وہ بھی جماع میں شریک ہوئی ہے، اس لئے اس پر بھی الگ سے کفارہ لازم ہوگا۔ (۲) یہ کفارہ روزہ توڑنے کا ہے اور جماع کی وجہ سے عورت کا بھی روزہ ٹوٹا ہے اس لئے اس پر بھی کفارہ لازم ہوگا۔ اس حدیث میں ہے کہ روزہ ٹوٹنے کی وجہ سے حضورؐ نے کفارہ لازم فرمایا ہے، حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رجلا افطر فی رمضان فامرہ رسول اللہ ﷺ ان يعتق رقبة او يصوم شهرين متتابعين او يطعم ستين مسکینا الخ۔ (ابوداؤد شریف، کفارۃ من اتی اہلہ فی رمضان ص ۳۳۲ نمبر ۲۳۹۲ مسلم شریف، باب تغلیظ تحریم الجماع فی نهار رمضان علی الصائم، ص ۴۵۴، نمبر ۱۱۱۱/۲۵۹۹) اس حدیث میں ہے کہ روزہ توڑنے پر کفارہ لازم فرمایا، اور حدیث میں یہ قید نہیں ہے کہ جماع سے توڑا ہوا اس لئے کسی بھی طرح توڑا ہوا اور جنایت کاملہ ہو تو کفارہ لازم ہوگا۔ اب عورت نے بھی توڑا ہے اس لئے اس پر بھی کفارہ لازم ہوگا۔ اس حدیث کے اشارے سے عورت پر کفارہ لازم کر سکتے ہیں۔

ترجمہ: ۴۔ امام شافعیؒ نے ایک قول میں فرمایا کہ عورت پر کفارہ واجب نہیں ہوگا، اس لئے کہ کفارہ جماع سے متعلق ہے اور جماع مرد کا فعل ہے اور عورت تو فعل کا محل ہے، اور دوسرے قول میں فرمایا کہ عورت پر بھی واجب ہوگا لیکن اسکی جانب سے مرد پر داشت کرے گا غسل کے پانی پر قیاس کرتے ہوئے۔

تشریح: صاحب ہدایہ نے امام شافعیؒ کے دو اقوال نقل فرمائے ہیں [۱] ایک یہ کہ عورت پر جماع سے روزہ توڑنے کا کفارہ لازم ہی نہیں ہے، اور اس کی دلیل یہ دی ہے کہ کفارہ کاملہ اور جماع کرنے پر ہے، اور جماع مرد کرتا ہے یہ مرد کا فعل ہے اس لئے صرف مرد پر کفارہ لازم ہوگا، اور ایک ہی کفارہ کافی ہوگا، اور عورت تو جماع کا صرف محل ہے اس لئے اس پر کفارہ نہیں ہے [۲] اور دوسرا قول یہ نقل فرمایا کہ عورت پر بھی کفارہ لازم ہے لیکن اس کفارے کو بھی مرد ہی ادا کرے گا، جس طرح مرد جماع کرے اور اس کی وجہ سے عورت پر غسل لازم ہو اور پانی قیمت سے ملتا ہو تو اس پانی کی قیمت شوہر پر لازم ہوگی، کیونکہ وہی غسل کرنے کا سبب بنا۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعیؒ ... ولو جامع بالغة، كانت كفارة لا يزداد عليها على الرجل و اذا كفر اجزأ عنه وعن امرأته۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب الجماع فی رمضان والخلاف علیہ، ج رابع، ص ۳۶۱، نمبر ۴۹۵۲) اس عبارت میں ہے کہ جماع میں مرد اور عورت پر ایک ہی کفارہ لازم ہوگا جسکو مرد ادا کرے گا، اور عورت کی جانب سے بھی وہی کفارہ ادا ہو جائے گا۔

عنها اعتبارا بقاء الاغتسال ۵ ولنا قوله ﷺ من افطر في رمضان فعليه ما على المظاهر وكلمة من تنظم الذكور والاناث ۶ ولان السبب جنابة الافساد لا نفس الوقاع وقد شاركتها في ولا تحمل لانها عبادة او عقوبة ولا يجري فيها الحمل

وجہ : اس کی وجہ یہ ہے کہ جس حدیث میں جماع کی وجہ سے کفارہ لازم کیا گیا ہے اس میں یہ تذکرہ نہیں ہے کہ عورت پر الگ سے کفارہ لازم کیا گیا ہے، اور نہ حضورؐ نے عورت پر کفارہ کے بارے میں پوچھا ہے، صرف مرد پر لازم فرمایا ہے، اس لئے صرف مرد پر ہی کفارہ لازم ہوگا۔

ترجمہ : ۵ اور ہماری دلیل حضورؐ کا قول ہے جس نے رمضان میں افطار کیا تو اس پر وہی کفارہ ہے جو ظہار کرنے والے پر ہے۔ اور من کا کلمہ مرد عورت دونوں کو شامل ہے [اس لئے روزہ توڑنے کی وجہ سے دونوں پر الگ الگ کفارہ لازم ہوگا]

تشریح : ہماری دلیل یہ ہے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ جس نے رمضان میں روزہ توڑا اس پر وہی کفارہ ہے جو ظہار کرنے والے پر ہے، یعنی غلام آزاد کرے وہ نہ ہو تو ساٹھ روزہ رکھے اور وہ نہ کر سکے تو ساٹھ مسکین کو کھانا کھلائے۔ اور عورت نے بھی جماع کرا کے روزہ توڑا ہے اس لئے اس پر کفارہ لازم ہونا چاہئے۔ صاحب ہدایہ کی حدیث کا مفہوم اس حدیث میں ہے جو اوپر گزری۔ عن ابی ہریرۃ ان رجلا افطر فی رمضان فامرہ رسول اللہ ﷺ ان یعق رقبة او یصوم شہرین متتابعین او یطعم ستین مسکینا الخ۔ (ابوداؤد شریف، نمبر ۲۳۹۲، مسلم شریف، نمبر ۱۱۱۱/۲۵۹۹) اس حدیث میں ہے کہ ایک آدمی نے رمضان کا روزہ توڑا تو اس پر کفارہ لازم فرمایا۔

ترجمہ : ۶ اور اس لئے کہ جرم کا سبب روزے کو فاسد کرنا ہے خود جماع کرنا نہیں ہے، اور روزے کو فاسد کرنے میں عورت شریک ہے، اس لئے اس پر بھی کفارہ لازم ہونا چاہئے۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ کفارے کا سبب اصلی جماع نہیں ہے بلکہ روزے کو فاسد کرنا ہے اور عورت کا بھی جماع کے ذریعہ روزہ فاسد ہوا ہے اس لئے اس پر بھی کفارہ لازم ہونا چاہئے۔

ترجمہ : ۷ اور مرد عورت کا کفارہ برداشت نہیں کرے گا، کیونکہ یہ عبادت ہے یا سزا ہے اور دونوں میں دوسرے کا برداشت کرنا جاری نہیں ہوتا۔

تشریح : یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے، انہوں نے دوسرے قول میں فرمایا تھا کہ عورت پر کفارہ لازم ہوگا لیکن اس کو مرد برداشت کرے گا، اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ یہ کفارہ یا تو عبادت ہے یا سزا ہے اور دونوں کا طریقہ یہ ہے کہ جس پر عبادت لازم ہے وہی عبادت کرے دوسرا آدمی اس کی نیابت نہیں کر سکتا، مثلاً کسی پر ظہر کی نماز فرض ہے تو دوسرا آدمی اس کی نماز نہیں پڑھ سکتا اسی کو پڑھنا ہو

(۹۳۹) ولو اکل او شرب ما يتغذى به او يد اوى به فعليه القضاء والكفارة ﴿۱﴾ او قال الشافعي لا كفارة عليه لانها شرعت في الوقاع بخلاف القياس لارتفاع الذنب بالتوبة فلا يقاس عليه غيره

گاجس پر فرض ہے، اسی طرح کسی پر سزا کے طور پر حد لگنی ہے تو اسی پر حد لگے گی کوئی دوسرا اسکی نیابت کرنا چاہے تو نہیں کر سکتا اور دوسرے آدمی پر کوڑا نہیں مارا جاسکتا، اسی طرح سے عورت کا کفارہ بھی مرد پر واجب نہیں کیا جاسکتا، ہاں عورت پر لازم کریں اور مرد اپنے مال میں سے عورت ہی کی جانب سے ادا کرے تو کر سکتا ہے۔ الحمل: برداشت کرنا۔

ترجمہ: (۹۳۹) اور اگر ایسی چیز کھائی یا پی جس سے غذا حاصل کی جاتی ہو یا اس سے دوا کی جاتی ہو تو اس پر قضاء اور کفارہ دو نوں ہیں۔

تشریح: رمضان کے روزے کی حالت میں جان بوجھ کر بغیر کسی عذر کے ایسی چیز کھائی یا پی جس سے غذا حاصل کی جاتی ہے یا اس کو دوا کے طور پر استعمال کرتے ہیں تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا اور چونکہ جان بوجھ کر رمضان میں روزہ توڑا ہے اور جنایت کا مل ہے اس لئے کفارہ بھی لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) عن ابی ہریرۃ ان رجلا اکل فی رمضان فامرہ النبی ﷺ ان يعتق رقبة أو يصوم شهرين أو يطعم ستين مسکینا. (دارقطنی، باب القبلۃ للصائم ج ثانی ص ۷۰ نمبر ۲۲۸۴) اس حدیث میں ہے کہ رمضان میں کھانا کھا کر روزہ توڑا تو اس پر کفارہ لازم کیا۔ (۲) عن ابی ہریرۃ ان رجلا افطر فی رمضان فامرہ رسول اللہ ﷺ ان يعتق رقبة أو يصوم شهرين متتابعين أو يطعم ستين مسکینا الخ۔ (ابوداؤد شریف، نمبر ۲۳۹۲، مسلم شریف، نمبر ۲۵۹۹، اس حدیث میں ہے کہ ایک آدمی نے رمضان کا روزہ توڑا تو اس پر کفارہ لازم فرمایا۔ اور یہاں جان کر رمضان میں روزہ توڑا ہے اس لئے کفارہ لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا اس پر کفارہ نہیں ہے، اس لئے کہ جماع میں کفارہ خلاف قیاس مشروع ہوا ہے توبہ کی وجہ سے گناہ کے مرتفع ہونے کی وجہ سے لہذا اس جماع پر دوسرے کو یعنی کھانے پینے کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

تشریح: امام شافعیؒ کا مسلک یہ ہے کہ صرف جماع کرنے کی وجہ سے رمضان کا روزہ توڑا ہو تو مرد پر کفارہ، اور اگر کھانی کر توڑا ہو تو اس پر کفارہ نہیں ہے، اس کی ایک وجہ صاحب ہدایہ یہ فرماتے ہیں کہ جماع کر کے روزہ توڑا ہو تو اس پر حدیث میں کفارہ لازم کیا ہے وہ خلاف قیاس ہے، کیونکہ اس کا گناہ توبہ کرنے کی وجہ سے ختم ہو گیا اب اس کے باوجود حدیث میں کفارہ لازم کیا یہ خلاف قیاس ہے، اور جو چیز خلاف قیاس ہو اس پر کسی دوسری چیز کو قیاس نہیں کیا جاسکتا لہذا اس پر کھانے پینے کو قیاس نہیں کیا جاسکتا، اس لئے اس حدیث پر کھانے پینے کو قیاس کر کے کفارہ لازم کرنا صحیح نہیں ہے۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ لا تجب الکفارة فی

رمضان الا بما یجب به الحد ؛ ان يلتقى الختانان ، فاما ما دون ذلك فانه لا یجب به الكفارة ، ولا تجب الكفارة فی فطر فی غیر جماع ولا طعام ولا شراب ولا غیرہ ۔ (موسوع امام شافعیؒ، باب الجماع فی رمضان والخلاف علیہ، ج رابع، ص ۳۶۵، نمبر ۸۷۹) اس عبارت میں ہے کہ عورت کے ساتھ اس کی شرمگاہ میں جماع کرے اور مرد کا حشفہ غائب ہو جائے تب ہی کفارہ لازم ہوگا اس کے علاوہ کسی بھی جماع سے یا کھانے پینے سے کفارہ نہیں لازم ہوگا،

وجہ : (۱) کیونکہ حدیث میں صرف جماع پر کفارہ کا صراحت کے ساتھ ذکر ہے۔ ان ابا ہریرۃ قال بینما نحن جلوس عند النبی ﷺ اذ جاءه رجل فقال یا رسول اللہ هلکت قال مالک؟ قال: وقعت علی امرأتی وانا صائم فقال رسول اللہ ﷺ هل تجد رقبة تعتقها قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرین متتابعین قال لا قال فهل تجد اطعام ستین مسکینا قال لا قال فمکت الخ (بخاری شریف، باب اذا جامع فی رمضان ولم یکن لشیء یتصدق علیہ فلیکفر ص ۲۵۹ نمبر ۱۹۳۶) مسلم شریف تعلیظ تحریم الجماع فی نهار رمضان علی الصائم ووجوب الکفارة الکبری فیہ وبیانها، ص ۲۵۳، نمبر ۱۱۱۱/۲۵۹۵ ابو داؤد شریف، کفارۃ من اتی لہ فی رمضان ص ۳۳۲ نمبر ۲۳۹۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان کے دنوں میں جماع کر کے روزہ توڑے تو اس پر کفارہ لازم ہے (۲) اور جماع پر کھانے پینے کو قیاس نہیں کر سکتے، کیونکہ رمضان کے دن میں جماع کرنا ایک جرأت کی بات ہے، جبکہ کھانا پینا جرأت کی بات نہیں سمجھی جاتی وہ تو سامنے آ ہی جاتا ہے۔ کیونکہ جماع میں اور کھانے پینے میں یہ فرق ہے۔

نمبر	جماع کا حکم	کھانے پینے کا حکم
(۱)	اجنبیہ عورت سے جماع کرے تو حد لازم ہوتی ہے	اور اجنبی آدمی کا مال کھائے تو حد لازم نہیں ہوتی صرف جرمانہ دینا ہوتا ہے
(۲)	حج کے احرام میں جماع کرے تو حج فاسد ہوتا ہے	حج کے احرام میں کھائے پئے تو کچھ لازم نہیں ہوتا ہے
(۳)	عمرے کے احرام میں جماع کرے تو عمرہ فاسد ہوتا ہے	عمرے کے احرام میں کھائے پئے تو کچھ لازم نہیں ہوتا ہے
(۴)	جماع کرنے سے غسل لازم ہوتا ہے	کھانے پینے سے کچھ لازم نہیں ہوتا ہے
(۵)	جماع رات میں چھپ کر کرتے ہیں	کھانا پینا دن رات دونوں میں سب کے سامنے کرتے ہیں

اس لئے کھانے پینے کو جماع پر قیاس کر کے کفارہ لازم نہیں کیا جاسکتا۔ موسوع امام شافعیؒ، باب الجماع فی رمضان والخلاف علیہ، ج رابع، ص ۳۶۴، نمبر ۸۷۶) میں یہ سب دلائل موجود ہیں۔ (۳) اور یہ جو حدیث پیش کی کہ افطار سے کفارہ لازم ہوگا اس حدیث کو

۲ ولنا ان الکفارة تعلقت بجناية الافطار فی رمضان علی وجه الکمال وقد تحققت ۳ وایجاب الاعتراف تکفیراً عرف ان التوبة غیر مکفرة لهذه الجناية ثم (۹۴۰) قال والکفارة مثل کفارة الظهار ۴ لماروینا ولحدیث الاعرابی فانه قال یارسول اللہ ﷺ واهلکک فقل ماذا صنعت قال واقعت امرأتی فی نهار رمضان متعمداً فقال ﷺ اعتق رقبةً فقال لا املك الا رقبتي هذه فقال صم شهرين متتابعين فقال هل جاء نبي ما جاء نبي الا من الصوم فقال اطعم ستين مسکیناً فقال لا اجد ما امر رسول الله ﷺ ان یؤتی بفرق من

محدثین نے جماع کے باب میں ذکر فرمایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی جماع کے ساتھ مقید ہے۔

ترجمہ: ۲ ہماری دلیل یہ ہے کہ کفارہ رمضان میں روزہ توڑ کر پورے طور پر جنایت کے ساتھ متعلق ہے اور یہ جنایت ثابت ہوگئی ہے اس لئے کفارہ لازم ہوگا

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ کفارہ کا مدار اس بات پر ہے کہ رمضان میں روزہ توڑ کر پوری جنایت کرے تو اس پر کفارہ لازم ہوتا ہے، اور اس نے روزہ توڑا ہے اور جنایت پوری ہے اس لئے کفارہ لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۳ اور کفارہ کے طور پر غلام کی آزادی کو واجب کرنے سے معلوم ہوا کہ توبہ اس گناہ کو چھپانے والا نہیں ہے۔

تشریح: یہ امام شافعی کو جواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ گناہ توبہ سے معاف ہو جاتا ہے اس کے باوجود جماع میں کفارہ دینا خلاف قیاس ہے، اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ غلام واجب کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ صرف توبہ سے یہ گناہ معاف نہیں ہوا، جس طرح توبہ سے زنا اور چوری کی حد معاف نہیں ہوتی بلکہ پھر بھی حد لگتی ہے، اور جب جماع کرنے کے بعد توبہ سے معاف نہیں ہوا بلکہ کفارہ دینا پڑا، تو کھانا کھا کر توڑنے پر کفارہ دینا ہوگا، کیونکہ توڑنا دونوں میں پایا گیا۔ تکفیر: کفارہ دینا، چھپانا، اسی سے ہے مکفرة: چھپانے والا۔ جنایت: جرم۔

ترجمہ: (۹۴۰) اور روزہ توڑنے کا کفارہ ظہار کے کفارہ کی طرح ہے۔

ترجمہ: ۱ اس حدیث کی وجہ سے جو ہم نے روایت کی، اور اعرابی کی حدیث کی وجہ سے کہ انہوں نے کہا کہ یارسول اللہ میں ہلاک ہو گیا اور بیوی کو بھی ہلاک کیا، حضورؐ نے فرمایا کہ کیا کیا؟ کہا رمضان کے دن میں بیوی سے جان کر جماع کر لیا، آپؐ نے فرمایا کہ غلام آزاد کرو، دیہاتی نے کہا اس میری گردن کے علاوہ میری ملکیت میں کچھ نہیں ہے، تو آپؐ نے فرمایا کہ مسلسل دو مہینے کا روزہ رکھو، تو دیہاتی نے فرمایا کہ روزے ہی کی وجہ سے یہ مصیبت آئی ہے، تو آپؐ نے فرمایا کہ ساٹھ مسکین کو کھانا کھاؤ، تو دیہاتی نے کہا کہ میرے پاس تو یہ بھی نہیں ہے، تو حضورؐ نے حکم دیا کہ کھجور کا ڈالا لایا جائے جس میں پندرہ صاع کھجور تھے اور فرمایا کہ مسکین پر تقسیم کر دو تو دیہاتی نے کہا کہ خدا کی قسم مدینہ کی دونوں لائتوں کے درمیان مجھ سے اور میری عیال سے زیادہ ضرورت مند کوئی نہیں ہے، آپؐ

تمرو ویروی بعرق فیہ تمر خمسۃ عشر صاعاً وقال فرّقھا علی المساکین فقال واللہ ما بین لابتی
المدينة احد احوج منی ومن عیالی فقال کل انت وعیالک یجزیک ولا یجزی احد ابعدک ۲۔ وہو حجة
علی الشافعی فی قوله یخیر لان مقتضاه الترتیب

نے فرمایا کہ تو اور تیری عیال کھالے یہ تیرے لئے کافی ہوگا اور تیرے بعد کسی کے لئے کافی نہیں ہوگا۔

تشریح: کفارہ ظہار غلام آزاد کرنا ہے، وہ نہ ہو تو ساٹھ روز مسلسل روزے رکھنا ہے، اور وہ نہ ہو سکے تو ساٹھ مسکین کو کھانا کھلانا
ہے۔ رمضان کا روزہ توڑنے میں بھی یہی کفارہ لازم ہوگا۔ حدیث میں اس کی تفصیل ہے۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی پیش کردہ حدیث یہ ہے۔ ان ابا ہریرہ قال بینما نحن جلوس عند النبی ﷺ اذ جاءہ
رجل فقال یا رسول اللہ هلکت قال مالک؟ قال: وقعت علی امرأتی وانا صائم فقال رسول اللہ ﷺ هل
تجد رقبۃ تعقھا قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرین متتابعین قال لا قال فهل تجد اطعام ستین مسکینا
قال لا قال فمکث عند النبی ﷺ فبینا نحن علی ذالک أتى النبی ﷺ بعرق فیہا تمر۔ والعرق: المکتل
۔ قال ابن السائل؟ فقال أنا، قال: خذ هذا فتصدق به فقال الرجل: علی افقر منی یا رسول اللہ؟ فواللہ ما
بین لابتیہا۔ یرید الحرّین۔ اہل بیت افقر من اہل بیتی، فضحک النبی حتی بدت أنیاہ ثم قال أطعمہ
اہلک (بخاری شریف، باب اذا جامع فی رمضان ولم یکن لہ شیء فصدّق علیہ فلیکفر ص ۲۵۹ نمبر ۱۹۳۶) مسلم شریف تغلیظ تحریم
الجماع فی نهار رمضان علی الصائم ووجوب الکفارة الکبری فیہ ویبایعھا، ص ۴۵۳، نمبر ۱۱۱۱/۲۵۹۵ ابو داؤد شریف، کفارۃ من اتی اہلہ فی
رمضان ص ۳۳۲ نمبر ۲۳۹۰) اس حدیث میں جماع کے کفارہ کی تفصیل ہے۔ (۲) اور آیت میں کفارہ ظہار کی تفصیل یہ ہے۔ و
الذین یظاہرون من نسائہم ثم یعودون لما قالوا فتحریر رقبۃ من قبل أن یتما سا ذالکم تو عظون بہ و اللہ
بما تعملون خیر ۵ فمن لم یجد فصیام شهرین متتابعین من قبل أن یتما سا فمن لم یستطع فاطعام ستین
مسکینا۔ (آیت ۲، سورۃ المجادلۃ ۵۸) اس آیت میں ہے کہ ظہار کرنے والا اپنی بیوی سے وطی کرنا چاہے تو پہلے غلام آزاد کرے وہ
نہ ہو سکتا ہو تو مسلسل دو مہینے روزے رکھے، وہ نہ ہو سکتا ہو تو ساٹھ مسکین کو کھانا کھلائے۔

ترجمہ: ۲۔ یہ حدیث امام شافعیؒ پر حجت ہے انکے اس قول میں کہ کفارہ دینے والے کو اختیار ہے، اس لئے کہ اوپر کی حدیث کا
مقتضی ترتیب ہے۔

تشریح:۔ صاحب ہدایہ امام شافعیؒ کا مسلک بیان کرتے ہیں کہ انکے یہاں ترتیب نہیں ہے اس لئے چاہے غلام آزاد کرنے کی
استطاعت رکھتا ہو پھر بھی کھانا کھلانا چاہے تو کھلا سکتا ہے۔ لیکن موسوعہ امام شافعیؒ میں ہے کہ انکے یہاں بھی ترتیب ہے کہ کوئی غلام

۳۔ وعلى مالک في نفي السابغ للنص عليه (۹۴۱) ومن جامع فيما دون الفرج فانزل فعليه القضاء لوجود الجماع معنى ولا كفارة عليه ۱ لانعدامه صورة

آزاد کرنے کی استطاعت رکھتا ہو تو روزہ نہیں رکھ سکتا اور نہ مسکین کو کھانا کھلا سکتا ہے، موسوعہ کی عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی فہذا کلمہ نأخذ یعتق فان لم یقدر صام شہرین متتابعین فان لم یقدر أطعم ستین مسکینا۔ (موسوعہ امام شافعی، باب الجماع فی رمضان والخلاف علیہ، ج ۱، ص ۳۵، نمبر ۴۹۳۰) اس عبارت میں ہے کہ پہلے غلام آزاد کرے وہ نہ ہو سکے تو دو مہینے کا روزہ رکھے وہ نہ ہو سکے تو ساٹھ مسکین کو کھانا کھلائے، یعنی کفارہ ترتیب کے ساتھ ہے۔ اس میں اختیار نہیں ہے۔

نکتہ: فرق: ایک برتن جس میں پندرہ صاع کھجور آتا ہے۔ عرق: ایک برتن جس میں پندرہ صاع کھجور آتا ہے۔ لابتہ: مدینہ کا دو نول کنارہ۔

ترجمہ: ۳۔ اور امام مالکؒ پر حجت ہے پیدرپے کی نفی کے بارے میں، اس پر نص کی وجہ سے۔
تشریح: صاحب ہدایہ امام مالکؒ کا مسلک بیان کرتے ہیں کہ انکے یہاں دو ماہ کا روزہ مسلسل رکھنے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ تھوڑا دن رکھے پھر چھوڑ دے پھر رکھے اور چھوڑ دے اور دو ماہ پورا کر دے تو کافی ہے، مختصر خلیل میں عبارت یہ ہے۔ باطعام ستین مسکینا لكل مد، وهو الافضل أو صيام شهرين أو عتق رقبة كالظهار۔ (مختصر خلیل، باب کتاب الصیام والاعتکاف، ص ۷۲) اس عبارت میں ہے ساٹھ مسکین کو کھانا کھلانا بہتر ہے اور یہ بھی پتہ چلا کہ دو ماہ مسلسل روزہ رکھنا ضروری نہیں ہے لیکن اوپر کی حدیث میں [فصل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين؟ قال: لا] کی قید ہے کہ مسلسل دو ماہ روزہ رکھے، اس لئے یہ حدیث امام مالکؒ کے خلاف حجت ہے۔

ترجمہ: (۹۴۱) جس نے جماع کیا فرج کے علاوہ میں اور انزال ہوا تو اس پر قضا ہے کفارہ نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ معنی جماع پائے جانے کی وجہ سے۔ اور کفارہ نہیں ہے۔ ۲۔ کیونکہ صورت کے طور پر جماع نہیں پایا گیا۔

تشریح: یہاں فرج سے مراد شرمگاہ اور پاخانہ کے راستے کے علاوہ ہے۔ اس لئے ان دونوں کے علاوہ جگہ مثلاً ران وغیرہ میں جماع کیا اور انزال ہوا تو روزہ ٹوٹ جائے گا اور قضا لازم ہوگی۔ کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

وجہ: (۱) کیونکہ ان مقامات پر شہوت کاملہ نہیں ہے۔ لیکن جماع کر کے انزال کیا تو معنی کے طور پر جماع پایا گیا اس لئے روزہ ٹوٹے گا اور قضا لازم ہوگی (۲) حدیث میں ہے۔ عن میمونۃ مولاة النبی ﷺ ان النبی ﷺ سئل عن صائم قبل فقال افطر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۶۰ من کرہ القبلۃ للصائم ولم یخص فیہا ج ثانی ص ۳۱، نمبر ۹۴۲۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بوسہ لینے سے روزہ ٹوٹ جائے گا تو غیر فرج میں جماع کرے اور انزال ہو جائے تو بدرجہ اولیٰ روزہ ٹوٹے گا۔ کیونکہ یہ تو اعلیٰ

(۹۴۲) وليس في افساد صوم غير رمضان كفارة ﴿۱﴾ لان الافطار في رمضان ابلغ في الجناية فلا

يلحق به غيره (۹۴۳) ومن احتقن او استعط او اقطر في اذنه افطر ﴿۲﴾ لقوله ﷺ افطر مما دخل

درجہ کی حرکت ہوئی (۳) اثر میں ہے ان ابن مسعود قال فی القبلة للصائم قولاً شديداً یعنی يصوم يوماً مكانه و هذا عندنا فيه اذا قبل فانزل۔ (سنن للبيهقي، باب وجوب القضاء على من قبل فانزل ج الرابع ص ۳۹۵، نمبر ۸۱۰۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ فرج کے علاوہ میں جماع کرنے سے مٹی نکل جائے تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔

ترجمہ: (۹۴۲) رمضان کے علاوہ کے روزے توڑنے میں کفارہ نہیں ہے۔

وجہ: (۱) رمضان کا روزہ فرض ہے اس کے علاوہ کا روزہ فرض نہیں ہے۔ اور نہ اس کی اتنی اہمیت ہے، اس لئے رمضان کے علاوہ کا روزہ توڑ دے تو صرف قضا لازم ہوگی۔ کفارہ لازم نہیں ہوگا (۲) حدیث میں جو کفارہ کا ذکر ہے وہ رمضان کے روزے توڑنے میں ہے دوسرے روزے میں نہیں۔ اس لئے دوسرے روزے کو اس پر قیاس نہیں کیا جائے گا۔ اور کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ غیر رمضان میں روزہ توڑنے سے کفارہ لازم نہیں ہوگا صرف قضا لازم ہوگی اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشة قالت : أهدى لي و لحفصة طعام و كنا صائمتين فأفطرنا ، ... فقال رسول الله ﷺ لا عليكما صوما مكانه يوماً آخر (ابوداؤد شریف، باب من رای علیہ القضاء ص ۳۴۰ نمبر ۲۴۵۷ ترمذی شریف، باب ما جاء فی ایجاب القضاء علیہ ص ۱۵۵، نمبر ۷۳۵) اس حدیث میں نفلی روزہ توڑنے پر صرف قضا لازم کی گئی ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ رمضان میں روزہ توڑنا بہت بڑا جرم ہے اس لئے دوسرے روزوں کو اس پر قیاس نہیں کیا جائے گا۔

تشریح: رمضان میں روزہ توڑ دے تو قضا اور کفارہ دونوں ہیں، لیکن رمضان کے علاوہ کے روزوں کو توڑ دے تو صرف اس کی قضا ہے کفارہ نہیں ہے، اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ رمضان کے دن میں بغیر کسی عذر کے جان بوجھ کر روزہ توڑنا بڑا جرم ہے اور دوسرے دنوں میں توڑنا اتنا بڑا جرم نہیں ہے اس لئے دوسرے دنوں کو رمضان پر قیاس نہیں کیا جائے گا، اور اس کو رمضان کے ساتھ لاحق نہیں کیا جائے گا۔ اور دوسری بات یہ ہے کہ کفارے کے لئے جو حدیث ہے وہ صرف رمضان میں توڑنے کی حدیث ہے دوسرے دنوں میں نہیں۔

ترجمہ: (۹۴۳) جس نے حقنہ لیا، یا ناک میں دوا ڈالی، یا کان میں دوا قطرہ چکایا تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔

ترجمہ: ۱۔ حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ روزہ اس سے ٹوٹے گا جو پیٹ میں داخل ہوا۔

تشریح: پاخانہ کے راستے سے پیٹ کے اندر دوا لہو نہ جانے کو حقنہ کہتے ہیں، اور ناک کے اندر دوا ڈالنے کو استعط کہتے ہیں، حاصل یہ ہے کہ پاخانہ کے راستے سے پیٹ میں دوا لہو نہ چائی، یا ناک میں دوا ڈالی جو دماغ تک پہنچی، یا کان میں دوا ڈالی تو اس

سے روزہ ٹوٹ جائے گا اور صرف قضاء لازم ہوگی، کفارہ نہیں۔

نوٹ: ڈاکٹری تحقیق یہ ہے کہ ظاہری طور پر دونوں کانوں میں سوراخ نظر آتا ہے جو دو سنٹی میٹر تک اندر جاتا ہے اس کے بعد کان کا پردہ آ جاتا ہے جو پورے سوراخ کو بند کر دیتا ہے اس لئے آگے دو انچیں جا سکتی صرف باریک باریک مسامات کے ذریعہ ہی دوارس سکتی ہے، لیکن شریعت کا مدار ظاہر پر ہے اور ظاہری طور پر دو سنٹی میٹر سوراخ نظر آتا ہے اور آگے کچھ نظر نہیں آتا اس لئے ظاہر کا اعتبار کرتے ہوئے حکم لگا دیا کہ روزہ ٹوٹ جائے گا۔ کیونکہ کان میں دوا ڈالنے کا مقصد یہ ہے کہ بدن کی اصلاح ہو اور بدن کی اصلاح کرنا معنوی طور پر گویا کہ افطار ہے، اس لئے روزہ ٹوٹے گا، یہی وجہ ہے کہ اگر پانی کان میں ڈالا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ اس سے اصلاح مقصود نہیں ہے۔

وجہ: (۱) کوئی بھی کھانے پینے کی چیز یا دوا کی چیز دماغ تک یا آنت تک پہنچ جائے تو اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ اوپر کی صورتوں میں معتقد اور سوراخ کے ذریعہ دوا یا پانی آنت اور دماغ تک پہنچ رہے ہیں اس لئے روزہ ٹوٹ جائے گا (۲) اثر میں ہے جسکو صاحب ہدایہ نے حدیث کہہ کر پیش کی ہے۔ قال ابن عباس و عكرمة الصوم مما دخل وليس مما خرج۔ (بخاری شریف، باب الحجامة والقي للسان ص ۲۶۰ نمبر ۱۹۳۸ سنن للبیہقی، باب الافطار بالطعام وبغير الطعام اذا ازدرده عامدا او بالسعوط والاختقان وغير ذلك مما يدخل جوفه باختياره، ج رابع، ص ۴۳۵، نمبر ۸۲۵۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کوئی چیز داخل ہو جائے تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا اور داخل ہونے کا مطلب پیٹ میں یا دماغ میں داخل ہونا ہے جو اصل ہیں۔ (۲) حقتہ کے بارے میں اثر موجود ہے۔ عن الثوري قال يفطر الذی يحتقن بالخمر ولا يضرب الحد (مصنف عبدالرزاق، باب الحقتہ فی رمضان والرجل یصیب ابلہ ج رابع ص ۱۵۴ نمبر ۷۵۰۸) (۳) عن عطاء کرہ ان یستدخل الانسان شینا فی رمضان بالنهار فان فعل فلیبدل یوما ولا یفطر ذلک الیوم (مصنف عبدالرزاق، باب الحقتہ فی رمضان والرجل یصیب ابلہ ص ۱۵۳ نمبر ۷۵۰۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کوئی چیز بدن میں داخل کرنے سے دوسرے دن روزہ تقاضا رکھے۔ البتہ اس دن بھی روزہ پورا کرے چھوڑے نہیں۔ (۴) ناک میں دوا ٹپکانے کے بارے میں اثر موجود ہے۔ عن الحسن أنه کرہ للصائم یتسعط۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب الصائم یتسعط، ج ثانی، ص ۳۰۴، نمبر ۹۲۶۴) اس اثر میں ہے کہ روزہ دار کے لئے ناک میں دوا ٹپکانا مکروہ ہے، اس لئے کہ اس سے اصلاح بدن بھی ہے جو معنوی افطار ہے۔

لغت: اختقن: پاخانہ کے راستے سے دوا پیٹ میں ڈالنا۔ استعط: ناک میں دوا چڑھانا۔

اصول: دوا یا غذا دماغ یا پیٹ تک پہنچ جائے تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔

۲۔ ولوجود معنى الفطر وهو وصول ما فيه صلاح البدن الى الجوف (۹۴۳) ولا كفارة عليه ۱۔
 لانعدامه صورة (۹۴۵) ولو اقطر في اذنيه الماء او دخلهما لا يفسد صومه ۱۔ لانعدام المعنى والصورة
 بخلاف ما اذا ادخله الدهن

ترجمہ: ۲۔ اور افطار کے معنی کے پائے جانے کی وجہ سے، اور وہ یہ ہے کہ پیٹ میں ایسی چیز پہنچ جائے جس میں بدن کی اصلاح ہے۔

تشریح: صورت کے طور پر افطار یہ ہے کہ منہ کے ذریعے سے کوئی دوا یا غذا کھائے وہ یہاں نہیں ہے اس لئے صورت کے طور پر افطار نہیں ہے، لیکن ان سب جگہوں میں دوائی ڈالنے کا مقصد بدن کی اصلاح ہے اس لئے معنوی طور پر افطار پایا گیا اس لئے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

ترجمہ: (۹۴۳) لیکن اس پر کفارہ نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ صورت کے طور پر افطار نہیں ہے۔

ترجمہ: (۹۴۵) اور اگر روزے دار نے کانوں میں پانی پٹکایا یا پانی کانوں میں خود داخل ہو گیا تو اس کا روزہ فاسد نہ ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ صورت کے طور پر اور معنی کے طور پر افطار نہ پائے جانے کی وجہ سے، بخلاف جبکہ کان میں تیل داخل کیا۔

تشریح: کان میں پانی جان کر پٹکایا، یا خود بخود داخل ہو گیا مثلاً دریا پار کر رہا تھا کہ پانی کان میں گھس گیا تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں صورت کے طور پر افطار نہیں پایا گیا، اور معنی کے طور پر بھی افطار نہیں پایا گیا، کیونکہ اس میں بدن کی اصلاح مقصود نہیں ہے، لیکن اگر تیل یا دوا کان میں جان کر ڈالو تو اس سے بدن کی اصلاح مقصود ہے اس لئے معنوی طور پر افطار پایا گیا، اسی معنوی طور پر افطار پائے جانے کی وجہ سے روزہ ٹوٹے گا، اور چونکہ ظاہری طور پر دوسنی میشر تک اندر سوراخ جاتا ہے چاہے اندر جا کر بند ہو جاتا ہے، اس لئے شریعت نے ظاہر کا اعتبار کر کے دوا اور تیل میں ٹوٹنے کا حکم لگایا ہے۔ اور پانی عام طور پر نہاتے وقت کان میں جاتا ہے اس لئے اس کو ڈالنا معنوی افطار قرار نہیں دیا گیا، تا کہ امت حرج میں نہ پڑے۔

وجہ: (۱) عن عطاء كره ان يستدخل الانسان شينا في رمضان بالنهار فان فعل فليدل يومه ولا يفطر ذلك اليوم (مصنف عبد الرزاق، باب الحقنة في رمضان والرجل يصيب بلبه ص ۵۳ نمبر ۷۵۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کوئی چیز بدن میں داخل ہو تو اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، یہاں کان میں دوا پٹکانی اس لئے روزہ ٹوٹے گا (۲) اور کان کے بارے میں یہ اثر ہے، عن ابراهيم قال: لا بأس بالسعوط للصائم و كره الصب في الاذان (مصنف ابن ابی شیبہ، باب الصائم يستعط، ج ثانی، ص ۳۰۴ نمبر ۹۲۶۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کان میں دوا پٹکانا مکروہ ہے۔

(۹۴۶) ولو داوی جائفة او امة بدواء فوصل الی جوفه او دماغه افطر ﴿۱﴾ عند ابی حنیفة والذی یصل هو الرطب ۲ وقال لا یفطر لعدم التیقن بالوصول لانضمام المنفذمة واتساعه اخری كما فی الیابس من الدواء

ترجمہ: (۹۴۶) اگر پیٹ کے زخم کی یادماغ کے زخم کی دوا کی اور دوائی پیٹ تک یادماغ تک پہنچ گئی تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔

ترجمہ: ۱۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اور جو دوا پہنچی ہے وہ تر ہو۔

تشریح: یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ دوا پیٹ کے اندر پہنچ جائے یادماغ کے اندر پہنچ جائے تو روزہ ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں کسی نے آنت کے اندر کے زخم پر تر دوا ڈالی یادماغ کے اندر کے زخم پر تر دوا ڈالی تو طب کا طریقہ یہ ہے کہ تر دوا زخم کی تری کے ساتھ مل کر مزید پانی والی ہو جائے گی اور آنت کے اندر پہنچنے میں آسانی ہوگی یادماغ کے اندر پہنچنے میں آسانی ہوگی اس لئے غالب گمان یہ ہے کہ وہ آنت کے اندر یادماغ کے اندر پہنچ گئی اس لئے روزہ ٹوٹ جائے گا۔ لیکن اگر خشک دوا ڈالی تو خشک دوا زخم کی تری کو چوس لےگی اس لئے زخم کو خشک کر دیگی جسکی وجہ سے زخم کا منہ بند ہو جائے گا اور دوا آنت کے اندر یادماغ کے اندر نہیں پہنچ پائے گا اس لئے روزہ نہیں ٹوٹے گا (۱) اس اثر میں ہے۔ عن عطاء کره ان یستدخل الانسان شینا فی رمضان بالنهار فان فعل فلیدل یوما ولا یفطر ذلک الیوم (مصنف عبدالرزاق، باب الحقنة فی رمضان والرجل یمسح ببلہ ص ۱۵۳ نمبر ۷۵۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کوئی چیز بدن میں داخل ہوئی تو روزہ ٹوٹ جائے گا، یہاں پیٹ کے اندر یادماغ کے اندر دوا داخل ہوئی اس لئے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

لغت: جائفہ: جوف سے مشتق ہے لفظی ترجمہ ہے اندر یہاں مراد وہ زخم جو آنت تک پہنچنے والا ہو۔ امة: دماغ کا وہ زخم جو دماغ کے بھیجے تک پہنچا ہوا ہو۔ رطب: تر، تر دوا۔

ترجمہ: ۲۔ اور صاحبین نے فرمایا کہ روزہ نہیں ٹوٹے گا اس لئے کہ دوا کے آنت تک پہنچنے کا یقین نہیں ہے اس لئے کہ زخم کا سوراخ کبھی مل جاتا ہے اور کبھی کھل جاتا ہے، جیسے کہ خشک دوا کی وجہ سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

تشریح: صاحبینؒ کی رائے یہ ہے کہ پیٹ کے زخم میں اور دماغ کے زخم میں تر دوا بھی ڈالے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ دوا تر ہونے کے باوجود کوئی یقینی نہیں ہے کہ دوا پیٹ اور دماغ کے اندر تک پہنچ گئی ہو، کیونکہ زخم کا سوراخ کبھی کھلتا ہے اور کبھی سکتا رہتا ہے جاتا ہے جیسے کہ خشک دوا ڈالنے سے سوراخ بند ہو جاتا ہے اس لئے جب پیٹ کے اندر اور دماغ کے اندر پہنچنے کا یقین نہیں ہے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا

لغت: انضمام: ضم سے مشتق ہے ملنا، منفقہ: منفق سے مشتق ہے اندر جانے کا سوراخ۔ اتساع: وسیع ہونا۔ یابس: خشک۔

۳۔ ولہ ان رطوبة الدواء تلاقی رطوبة الجراحة فيزداد ميلا الى الاسفل فيصل الى الجوف بخلاف اليابس لانه ينشف رطوبة الجراحة فينسد فمها (۹۴۷) ولو افطر في احليله لم يفطر ﴿۱﴾ عند ابی حنیفہ وقال

ترجمہ: ۳۔ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ دوا کی رطوبت زخم کی رطوبت کے ساتھ ملے گی تو اندر کی طرف دوا کا میلان زیادہ ہوگا اس لئے پیٹ کے اندر پہنچ جائے گی، بخلاف خشک دوا کے اس لئے کہ وہ زخم کی تری کو چوستی ہے تو زخم کے منہ کو اور بند کر دیتی ہے۔

تشریح: امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ تر دوا کی تری زخم کی تری کے ساتھ ملتی ہے تو تری اور زیادہ ہو جاتی ہے اور پیٹ کے اندر کی طرف پہنچتی ہے اس لئے غالب گمان یہ ہے کہ وہ پیٹ میں پہنچ گئی اس لئے روزہ ٹوٹ جائے گا، اس کے برخلاف خشک دوا زخم کی تری کو چوستی ہے اس لئے زخم کا سوراخ اور بند ہو جاتا ہے اس لئے دوا اندر نہیں جاسکتی اس لئے خشک دوا سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

لغت: رطوبة: تری، رطوبت۔ ينشف: چوستا ہے۔ يفسد: سد سے مشتق ہے، بند ہوتا ہے۔

ترجمہ: (۹۴۷) اگر مرد کے پیشاب گاہ میں قطرہ ڈالا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

ترجمہ: ۱۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا روزہ ٹوٹے گا۔ اور امام محمدؒ کا قول اس بارے میں مضطرب ہے۔

تشریح: امام ابوحنیفہؒ کا نظریہ یہ ہے کہ پیشاب گاہ کے سوراخ کا مفہد آنت تک نہیں ہے۔ بلکہ درمیان میں مثانہ حاکل ہے اس سے مترشح ہو کر پیشاب آتا ہے۔ اس لئے کوئی دوا یا پانی پیشاب گاہ کے سوراخ میں ڈالے تو وہ آنت تک نہیں پہنچے گی۔ اس لئے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

فائدہ: امام ابو یوسفؒ کا نظریہ یہ ہے کہ پیشاب گاہ کا سوراخ برابر راست آنت تک پہنچتا ہے۔ اسی لئے آنت میں گیا ہوا پانی پیشاب کے راستہ سے نکلتا ہے۔ اس لئے جو پانی یا دوا پیشاب گاہ کے سوراخ میں ڈالے گا وہ آنت تک پہنچ جائے گی۔ اس لئے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

امام محمدؒ کی رائے اس بارے میں مضطرب ہے، یعنی بعض روایت میں ہے کہ روزہ ٹوٹ جائے گا اور بعض میں ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ گویا کہ ان کے نزدیک یہ ثابت نہیں ہوا کہ پیشاب گاہ اور پیٹ کے درمیان سوراخ ہے یا نہیں۔

نوٹ: اس مسئلہ کا دارومدار ڈاکٹری تحقیق پر ہے اور ڈاکٹری تحقیق یہ ہے کہ پیشاب گاہ کا سوراخ برابر راست آنت تک نہیں ہے پیشاب گاہ کا سوراخ مسانہ تک جاتا ہے، اور مسانہ کی تھیلی میں آنت سے پیشاب رس رس کرتا ہے، مسانے اور پیٹ کے درمیان

ابویوسف یفطر وقول محمد مضطرب فیہ ۲ فکانہ وقع عند ابی یوسف ان ینہ و بین الجوف منفذا ولهذا یخرج منه البول ووقع عند ابی حنیفۃ ان المثانۃ بینہما حائل والبول یتشرح منه وهذا لیس من باب الفقہ (۹۲۸) ومن ذاق شیئا بفمہ لم یفطر ۱ لعدم الفطر صوره ومعنی ویکرہ لہ ذلک ۲ لما فیہ من تعریض الصوم علی الفساد (۹۲۹) ویکرہ للمرأة ان تمضغ لصبیہا الطعام اذا کان لہا منہ بدلما بینا ولا بأس اذا لم تجد منہ بدلا ۱

کوئی سوراخ نہیں ہے اس لئے طرفین کے مسلک کے موافق روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ یہی ڈاکٹری تحقیق کے مطابق ہے۔

نفت: تحلیل: مرد کے پیشاب گاہ کا سوراخ۔ ترشح: ٹپکتا ہے۔

ترجمہ: ۲ گویا کہ امام ابو یوسف کے نزدیک یہ بات ثابت ہوئی کہ پیشاب گاہ اور پیٹ کے درمیان راستہ ہے اسی لئے پیٹ سے پیشاب نکلتا ہے، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ ثابت ہوا کہ مثانہ پیشاب گاہ اور پیٹ کے درمیان حائل ہے، اور پیشاب پیٹ سے مثانہ میں ٹپکتا ہے، اور یہ بحث فقہ کے باب میں سے نہیں ہے۔۔ اس کی تفصیل ابھی اوپر گزر گئی۔

ترجمہ: (۹۲۸) اگر کسی نے منہ سے کچھ پکھ لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

ترجمہ: ۱ صورت کے طور پر اور معنی کے طور پر افطار نہ ہونے کی وجہ سے لیکن یہ مکروہ ہے۔

تشریح: صرف منہ سے چکھنے سے پیٹ میں کوئی چیز نہیں گئی اس لئے روزہ نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ صورت کے طور پر بھی افطار نہیں ہوا کیونکہ کھایا نہیں، اور معنی کے طور پر بھی افطار نہیں ہوا، کیونکہ اس سے اصلاح بدن مقصود نہیں ہے صرف نمک وغیرہ کا اندازہ لگا نا ہے، لیکن ممکن ہے کہ کبھی کوئی چیز پیٹ میں چلی جائے اور روزہ ٹوٹ جائے اس لئے بغیر ضرورت کے ایسا کرنا مکروہ ہے۔

وجہ: (۱) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال: لا بأس أن یذوق الخلل أو الشیء ما لم یدخل حلقه و هو صائم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الصائم یتطعم بالشیء، ج رابع، ص ۳۰۵، نمبر ۹۲۷ سنن للبیہقی، باب الصائم یدوق شیئاً رابع، ص ۳۳۵ نمبر ۸۲۵۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ شوربہ وغیرہ چکھنے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا بشرطیکہ پیٹ میں کوئی چیز نہ جائے۔

ترجمہ: ۲ اس لئے کہ روزہ کو توڑنے پر پیش کرنا ہے۔

تشریح: کسی چیز کو چکھنے کے درمیان ایسا ہو سکتا ہے کہ کبھی پیٹ کے اندر بھی چلا جائے اور جان کر روزہ توڑنے والا ہو جائے اور قضاء کے ساتھ کفارہ بھی دینا پڑے، ایسے عظیم جرم پر اقام کرنا اچھا نہیں ہے اس لئے بلا ضرورت ایسا کرنا مکروہ ہے۔

ترجمہ: (۹۲۹) عورت کے لئے اپنے بچے کے لئے کھانا چبانا مکروہ ہے بشرطیکہ اس کے واسطے کوئی راستہ ہو اس دلیل کی وجہ جو ہم نے بیان کیا، اور جب کوئی اور راستہ نہ ہو تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

۱۔ اصابة للولد ۲۔ الا ترى ان لها ان تفطر اذا خافت على ولدها (۹۵۰) ومضغ العلك لا يفطر الصائم ۳۔ لانه لا يصل الى جوفه

ترجمہ: ۱۔ بچے کی حفاظت کے لئے۔

تشریح: اگر بچے کے کھانے کو چبانے کی ضرورت نہیں ہے تو اس کو چبانا مکروہ ہے۔ اور اگر اشد ضرورت پڑ جائے اور چبانے والا کوئی دوسرا بھی نہیں ہے اور کھانا بچہ کیلئے نرم کرنے کی کوئی دوسری صورت نہیں ہے تو چبا سکتی ہے بشرطیکہ پیٹ میں کھانا نہ جائے، کیونکہ بچے کی حفاظت کے لئے روزہ توڑ بھی سکتی ہے تو اس کی حفاظت کے لئے کھانا بدرجہ اولیٰ چبا سکتی ہے۔

وجہ: اثر میں ہے۔ عن ابراهيم قال لا بأس ان تمضغ المرأة لصبيها وهي صائمة مالم تدخل حلقها (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۰ فی الصائمۃ تمضغ لصبيها ج ثانی ص ۳۰۶، نمبر ۹۲۹۳، مصنف عبدالرزاق، باب المرأة تمضغ لصبيها وهي صائمة وتذوق الشيء، ج رابع، ص ۱۵۹، نمبر ۷۵۴۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ضرورت پڑے تو عورت اپنے بچے کے لئے کھانا چبا سکتی ہے۔ بشرطیکہ اس کے حلق میں کھانا نہ پہنچے۔ (۲) لمایینا کا مطلب یہ ہے کہ کھانا چبا کے اگل دینے میں نہ تو صورت کے اعتبار سے افطار پایا گیا اور نہ معنی کے اعتبار سے افطار پایا گیا، اس لئے روزہ نہیں ٹوٹے گا، اور بچے کی حفاظت کے لئے ایسا کر سکتی ہے۔۔ مضغ: چبانا۔ بد: کوئی چارہ، کوئی اور راستہ۔

ترجمہ: ۲۔ کیا آپ نہیں دیکھتے ہیں کہ اگر بچے کے ضائع ہونے کا خوف ہو تو روزہ توڑ سکتی ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے، کہ بچے کے ہلاک ہونے کا اندیشہ ہوا اور روزے کی حالت میں عورت کا دودھ نہ اترتا ہو تو اس کے لئے گنجائش ہے کہ روزہ نہ رکھے یا روزہ توڑ دے اور بچے کو دودھ پلائے، جب روزہ توڑنے کی گنجائش ہے تو اس کے کھانے کو چبانے کی بھی گنجائش ہوگی۔

ترجمہ: (۹۵۰) علك کے چبانے سے روزہ دار کا روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ وہ پیٹ تک نہیں پہنچتا۔

تشریح: علك ایک قسم کا گوند ہے جو دانت صاف کرنے کے لئے عورتیں چباتی ہیں۔ اس لئے اگر صرف دانت صاف کرنے کے لئے چبا کر پھینک دیا اور حلق میں اس کا دانہ نہیں گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ کیونکہ پیٹ میں کوئی چیز نہیں گئی لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے

وجہ: (۱) اثر میں ہے عن ابراهيم انه رخص في مضغ العلك للصائم مالم يدخله حلقه (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۱ من رخص فی مضغ العلك للصائم، ج جلد ثانی، ص ۲۹۷، نمبر ۹۱۷۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ علك چبانے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا بشرطیکہ کوئی چیز حلق میں نہ جائے۔۔ العلك: چبانے کا گوند۔

۲. وقیل اذا لم یکن ملتئما یفسد لانه یصل الیہ بعض اجزائه ۳. وقیل اذا کان اسود یفسد وان کان ملتئما لانه تیفئت (۹۵۱) الا انه یکرہ للصائم ﴿۱﴾ لما فیہ من تعریض الصوم للفساد

ترجمہ: ۲. اور بعض حضرات نے فرمایا کہ گوند چکا ہوا نہ ہو تو روزہ فاسد کرتا ہے، اس لئے کہ اس کے بعض اجزاء پیٹ میں پہنچ جاتے ہیں۔

تشریح: گوند کی دو خاصیتیں ہیں [۱] ایک یہ کہ وہ چپکتا ہے پس اگر گوند چبایا اور دانتوں کے ساتھ چپکا ہوا ہاریزہ ریزہ ہو کر پیٹ کے اندر نہیں گیا تو روزہ نہیں ٹوٹا، کیونکہ پیٹ کے اندر کوئی چیز نہیں گئی، [۲] اور دوسری خاصیت یہ ہے کہ وہ ریزہ ریزہ ہو جاتا ہے، پس اگر ریزہ ریزہ ہو گیا اور پیٹ میں بھی کچھ ریزے پہنچ گئے تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔

ترجمہ: ۳. اور بعض حضرات نے فرمایا کہ کالا گوند ہو تو روزہ ٹوٹ جائے گا اگرچہ چپکا ہوا ہو اس لئے کہ وہ ریزہ ریزہ ہو جاتا ہے۔

تشریح: بعض حضرات نے فرمایا کہ کالا گوند چاہے چپکا ہوا ہو تب بھی اس کو چبانے سے روزہ ٹوٹ جائے گا، اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ کالا گوند چپکا ہوا ہو تب بھی وہ ریزہ ریزہ ہو جاتا ہے اور پیٹ میں پہنچ جاتا ہے اس لئے کالا گوند چبانے سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔

اصول: یہی ہے کہ پیٹ میں گوند پہنچنے پر تو روزہ ٹوٹے گا ورنہ نہیں۔

لغت: ملتئما: لہم سے مشتق ہے، ملا ہوا ہو۔ چپکا ہوا ہو۔ جفتت: چور ہو کر ریزہ ریزہ ہونا۔

ترجمہ (۹۵۱) مگر علک کا چبانہ روزہ دار کے لئے مکروہ ہے۔

ترجمہ: ۱. اس لئے کہ اس میں روزے کو فساد کے لئے پیش کرنا ہے۔ اور اس لئے کہ لوگ افطار کے ساتھ متہم کریں گے۔

تشریح: روزہ دار کے لئے علک کے چبانے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا لیکن مکروہ ہے۔

وجہ: (۱) اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہو کہ علک کا کچھ حصہ پیٹ میں چلا جائے اور روزہ ٹوٹ جائے، تو روزے کو توڑنے

کے لئے پیش کرنا ہوا اس لئے مکروہ ہے، (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ جب اس کو چاتے ہوئے دیکھیں گے تو لوگ کہیں گے کہ یہ روزہ توڑ رہا ہے، اور لوگ اس کو افطار کرنے کے ساتھ متہم کریں گے، اور کوئی ایسی حرکت کرنا جس سے لوگ متہم کریں مکروہ ہے، اس لئے

بھی علک چبانا مکروہ ہے (۳) اثر میں ہے۔ عن ام حبیبۃ زوج النبی ﷺ أنها کرهت مضغ العلک للصائم

۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۲ من کرہ مضغ العلک للصائم، ج ۲، جلد ثانی، ص ۲۹۸، نمبر ۹۱۸۶ سنن بیہقی، باب من کرہ مضغ العلک

للصائم، ج ۲، ص ۳۴۷، نمبر ۸۳۰۶) اس اثر میں ہے کہ روزہ دار کے لئے علک چبانا مکروہ ہے۔

۲ ولأنه يتهم بالافتطار ولا يكره للمرأة اذا لم تكن صائمة لقيامه مقام السواك في حقهن ۳ ويكره للرجال على ما قيل اذا لم يكن من علة وقيل لا يستحب لمافيه من التشبيه بالنساء (۹۵۲) ولا بأس بالكحل ودهن الشارب ۴ لانه نوع ارتفاق وهو ليس من محظور الصوم

ترجمہ: ۲ اور اگر روزہ دار نہ ہو تو عورت کے لئے عک چبانا مکروہ نہیں ہے، اس لئے کہ عورتوں کے حق میں یہ مسواک کے درجے میں ہے۔

تشریح: اگر عورت روزہ دار نہ ہو تو اس کے لئے عک چبانا مکروہ نہیں ہے، اس لئے کہ عک سے دانت صاف ہوتا ہے اس لئے یہ اس کے لئے مسواک کے درجے میں ہے اس لئے جائز ہے۔

ترجمہ: ۳ اور جیسا کہ کچھ حضرات فرماتے ہیں کہ مرد کے لئے مکروہ ہے بشرطیکہ یہ چبانا کسی بیماری کی وجہ سے نہ ہو تو، اور بعض حضرات نے فرمایا کہ مرد کے لئے مستحب نہیں ہے کیونکہ اس میں عورتوں کے ساتھ تشبیہ ہے۔

تشریح: کچھ حضرات نے فرمایا کہ کسی بیماری کے علاج کے لئے عک نہ چبارہا ہو تو مرد کے لئے اس کا چبانا مکروہ ہے، کیونکہ عک چبانا عورتوں کی علامت ہے اس لئے ان کے ساتھ تشبیہ کی وجہ سے مکروہ ہے، اور کچھ حضرات نے فرمایا کہ مکروہ تو نہیں ہے لیکن عورتوں کے ساتھ تشبیہ کی وجہ سے مرد کے لئے مستحب نہیں ہے۔

وجہ: (۱) اس اثر میں ہے۔ سمعت قتاده یسئل عن العک فقال: انی لا کرهه للصائم و غیر الصائم۔ (مصنف عبد الرزاق، باب العک للصائم، ج رابع، ص ۱۵۷، نمبر ۷۵۲۹) اس اثر میں ہے کہ روزہ دار نہ ہو اس کے لئے بھی عک چبانا اچھا نہیں ہے۔

ترجمہ: (۹۵۲) سرمہ لگانے میں اور مونچھ پر تیل لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱ کیونکہ یہ ایک قسم کی آسائش ہے اور آسائش روزے کی ممنوعات میں سے نہیں ہے۔

تشریح: پہلے گزر چکا ہے کہ حضورؐ نے روزے کی حالت میں سرمہ لگایا ہے اس لئے اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، اسی طرح مونچھوں پر تیل لگانے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ مونچھوں پر تیل لگانے سے یہ پیٹ میں نہیں جاتا ہے اس لئے اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا

وجہ: عن انس بن مالک قال جاء رجل الى النبي ﷺ قال: اشتكت عيني أفأكتحل و أنا صائم؟ قال نعم۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الکحل للصائم ص ۵۴، نمبر ۷۲۶) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے روزے دار کو آنکھ میں سرمہ لگانے کی اجازت دی جبکہ مطلب یہ ہے کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ (۲) سرمہ لگانے سے روزہ نہ ٹوٹنے کی یہ حدیث ہے۔ عن

۲۔ وقد ندب النبی ﷺ الى الاکتحال يوم عاشور او الى الصوم فيه ۳۔ ولا بأس بالاکتحال للرجال اذا قصد به التداوی دون الزینۃ

عائشہ قالت ربما اکتحل النبی ﷺ وهو صائم (سنن للبیہقی، باب الصائم یمتثل ج رابع ص ۲۳۷، نمبر ۸۲۵۹) (۳) اس اثر میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ عن انس بن مالک انه کان یکتحل وهو صائم (ابوداؤد شریف، باب فی الکتل عند النوم، کتاب الصائم ص ۳۳۰ نمبر ۲۳۷۸) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ سرمہ لگانے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ (۴) اور تیل لگانا مستحب ہے اس کے لئے یہ اثر ہے عن قتادۃ قال : یستحب للصائم أن یدهن حتی تذهب عنه غبرۃ الصائم۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الدھن للصائم، ج رابع، ص ۲۳۳، نمبر ۹۴۲۷) اس اثر میں ہے کہ روزہ دار کو تیل لگانا چاہئے تاکہ خوبصورت لگے۔

ترجمہ: ۲۔ عاشوراء کے دن سرمہ لگانا مستحب قرار دیا اور اس میں روزہ رکھنا بھی مستحب قرار دیا۔

تشریح: عاشوراء کے دن روزہ رکھنا مستحب قرار دیا اور اس دن سرمہ لگانا بھی مستحب قرار دیا تو دونوں حدیثوں کو ملانے سے یہ معلوم ہوا کہ روزے کی حالت میں سرمہ لگانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ روزے کی حالت میں سرمہ لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں ہے کہ عاشوراء یعنی دسویں محرم کو روزہ رکھے۔ أن عائشۃؓ قالت کان رسول اللہ ﷺ أمر بصیام یوم عاشوراء فلما فرض رمضان کان من شاء صام و من شاء أفطر۔ (بخاری شریف، باب صوم یوم عاشوراء، ص ۳۲۱، نمبر ۲۰۰۱) مسلم شریف، باب صوم یوم عاشوراء، ص ۴۵۹، نمبر ۱۱۲۵/۲۶۳۷) اس حدیث میں ہے کہ دسویں محرم کو روزہ رکھنا چاہئے۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ عاشوراء یعنی دسویں محرم کو سرمہ لگائے۔ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ من اکتحل بالاثمد یوم عاشوراء لم یرمد أبدا۔ (سنن بیہقی، شعب الایمان، باب صوم التاسع مع العاشر، ج ثالث، ص ۳۶۷، نمبر ۳۷۹۷) اس حدیث میں ہے کہ دسویں محرم کو سرمہ لگانا چاہئے، ان دونوں حدیثوں کو ملانے سے معلوم ہوا کہ روزے کی حالت میں سرمہ لگانے تو اس سے روزہ فاسد نہیں ہوگا

ترجمہ: ۳۔ مردوں کے لئے سرمہ لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے اگر اس سے دوا کرنا چاہتا ہو یا زینت کرنا نہ چاہتا ہو۔

تشریح: سرمہ ایک قسم کی زینت کی چیز ہے اس لئے دوا کے لئے لگائے تو کوئی حرج نہیں ہے اور بشرطیکہ زینت کرنا نہ چاہتا ہو۔ عام حالات میں سرمہ لگانا مستحسن ہے کیونکہ حدیث میں موجود ہے

۴۔ ویستحسن دهن الشارب اذا لم یکن من قصده الزينة لانه یعمل عمل الخصاب ولا یفعل لتطویل اللحیة اذا كانت بقدر المسنون وهو القبضة (۹۵۳) ولا بأس بالسواک الرطب بالغداة والعشی للصائم ﴿۱﴾ لقوله ﷺ خیر خلال الصائم السواک من غیر فصل

ترجمہ: ۴۔ اگر زینت مقصود نہ ہو تو منچھ میں تیل لگانا مستحسن ہے اس لئے کہ وہ خضاب کا کام کرتا ہے، لیکن اگر ڈاڑھی مسنون مقدار ہو یعنی ایک مٹھی ہو تو اس کو بڑھانے کے لئے تیل نہ لگائے۔

تشریح: منچھوں میں تیل لگانا مستحسن ہے کیونکہ وہ خضاب کا کام کرتا ہے، لیکن اگر ڈاڑھی ایک مشت لمبی ہو تو اس کو بڑھانے کے لئے تیل نہ لگائے، کیونکہ ڈاڑھی جتنی مسنون ہے اتنی لمبی تو ہے ہی اس لئے تیل لگا کر اور بڑھانے کی کیا ضرورت ہے۔

ترجمہ: (۹۵۳) روزہ دار کے لئے صبح اور شام کو تر مسواک میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ روزہ دار کی بہترین خصلت مسواک کرنا ہے، بغیر کسی تفصیل کے۔

تشریح: جو روزہ رکھتا ہے شام کو بھوکے پیٹ میں پیٹ سے ایک قسم کی بو نکلتی ہے جو اللہ کو بہت پسند ہے، اور شام کو مسواک کرنے سے وہ بو ختم نہیں ہوتی اس لئے کہ یہ بو منہ کی نہیں ہوتی بلکہ پیٹ کی ہوتی ہے، اس لئے شام کو مسواک کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ مسواک تر ہو یا خشک اس کو کرنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عامر بن ربیعۃ قال رأیت رسول اللہ ﷺ یستاک و هو صائم . زاد مسدد : ما لا أعدد و لا أحصى . (ابوداؤد شریف، باب السواک للصائم، ص ۳۴۴، نمبر ۲۳۶۴، رتزدی شریف، باب ما جاء فی السواک للصائم، ص ۱۸۴، نمبر ۲۵، بخاری شریف، باب سواک الرطب والیا بس للصائم، ص ۳۱۰، نمبر ۱۹۳۴) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ روزے کی حالت میں مسواک کیا کرتے تھے۔ (۲) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ ﷺ من خیر خصال الصائم السواک۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فی السواک والکحل للصائم، ص ۲۴۰، نمبر ۱۶۷۷) اس حدیث میں ہے کہ روزہ دار کی بہترین خصلت یہ ہے کہ وہ مسواک کرے، اور اس میں یہ نہیں ہے کہ شام کو مسواک کرے یا صبح کو کرے اس لئے شام کو بھی کرنا بہتر ہے گا۔ (۳) سالت عاصم الاحول أیستاک الصائم؟ قال نعم قلت : برطب السواک و یا بسہ؟ قال نعم، قلت اول النهار و آخرہ؟ قال نعم قلت : عن من؟ قال عن انس بن مالک عن النبی ﷺ . (دارقطنی، باب السواک للصائم، ج ۲، ص ۱۸۲، نمبر ۲۳۳۱، سنن بیہقی، باب السواک للصائم، ج ۲، ص ۲۵۲، نمبر ۸۳۲۷) اس حدیث میں ہے کہ دن کے شروع سے میں بھی مسواک کر سکتا ہے اور دن کے آخر حصے میں بھی مسواک کر سکتا ہے۔

۱۔ وقال الشافعی یکرہ بالعشی لما فیہ من ازالة الاثر المحمود وهو الخلو فشاہ دم الشہید

۲۔ قلنا هو اثر العبادۃ والالیق بہ الاخفاء بخلاف دم الشہید لانہ اثر الظلم

ترجمہ: ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ شام کو سواک کرنا مکروہ ہے اس لئے کہ اس وقت سواک کرنے سے اچھے اثر یعنی خلوف کو زائل کرنا ہے تو وہ شہید کے خون کے مشابہ ہو گیا۔

تشریح: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ شام کو سواک کرنے سے منہ سے خلوف زائل ہو جائے گا جو اچھا اثر ہے اور اللہ تعالیٰ کو بہت محبوب ہے اس لئے شام کو سواک نہیں کرنا چاہئے، لیکن اگر کر لیا تو روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ موسوع میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی: ولا أکرہ السواک بکرة واکرہہ بالعشی لما أحب من خلوف فم الصائم۔ (موسوع امام شافعی، باب الجماع فی رمضان والخلاف فیہ، ج رابع، ص ۳۶۷، نمبر ۴۹۸۵) اس عبارت میں ہے کہ شام کو اس لئے سواک کرنا اچھا نہیں سمجھتا ہوں کہ منہ کی روزے والی بدبو ختم ہو جائے گی۔ منہ کا خلوف شہید کے خون کی طرح ہو گیا، کہ شہید کے خون کو دھویا نہیں جاتا اسی طرح خلوف کو بھی سواک کے ذریعہ دور نہیں کرنا چاہئے۔ خلوف: خلف سے مشتق ہے، بو کا بدلنا۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ ﷺ قال.... لخلوف فم الصائم أطیب عند اللہ من ریح المسک۔ (بخاری شریف، باب فضل الصوم، ص ۳۰۵، نمبر ۱۸۹۴، مسلم شریف، باب فضل الصیام، ص ۳۶۹، نمبر ۱۱۵۱/۲۷۰) اس حدیث میں ہے کہ روزے دار کے منہ کی بدبو مشک سے بھی زیادہ پسندیدہ ہے اور یہ بدبو شام کو ہوتی ہے اس لئے شام کو سواک نہیں کرنا چاہئے (۲)

اس اثر میں ہے۔ عن علی قال: اذا صمتم فاستاکوا بالغداة ولا تستاکوا بالعشی، فانه لیس من صائم تیسر شفتاہ بالعشی الا کانت نوراً بین عینیہ یوم القیامۃ۔ (دارقطنی، باب السواک للصائم، ج ثانی، ص ۱۸۳، نمبر ۲۳۴۷/سنن بیہقی، باب من کرہ السواک بالعشی اذا کان صائماً ج رابع، ص ۴۵۵، نمبر ۸۳۳۶) اس اثر میں ہے کہ شام کو سواک نہ کرو تا کہ ہونٹ جتنا ہی سوکھے گا قیامت کے دن نور اتنا ہی زیادہ ہوگا۔ (۳) عن ابی ہریرۃ قال: لک السواک الی العصر فاذا صلیت العصر قالقہ فانی سمعت رسول اللہ ﷺ یقول خلوف فم الصائم أطیب عند اللہ من ریح المسک۔ (دارقطنی، باب السواک للصائم، ج ثانی، ص ۱۸۲، نمبر ۲۳۴۵) اس اثر میں ہے کہ عصر کے بعد سواک نہ کرے۔

ترجمہ: ۳۔ ہم نے کہا کہ خلوف عبادت کا اثر ہے اس لئے اس کو چھپانا زیادہ بہتر ہے، بخلاف شہید کے خون کے اس لئے کہ وہ ظلم کا اثر ہے اس لئے اس کو ظاہر کرنا بہتر ہے۔

تشریح: یہ امام شافعیؒ کے قیاس کا جواب ہے انہوں نے فرمایا تھا کہ خلوف اچھا اثر ہے اس لئے شہید کے خون کی طرح اس کو

۴۔ ولا فرق بین الرطب الاخضر و بین المبلول بالماء لما روینا

دھونا نہیں چاہئے، اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ خلوف عبادت کا اثر ہے اس لئے اس کا چھپانا بہتر ہے، اور مسواک کرنے سے وہ زائل ہو جائے گا اور چھپ جائے گا اس لئے شام کو مسواک کرنا جائز ہوگا، اور شہید کے خون پر اس لئے قیاس نہیں کر سکتے کہ شہید کا خون ظلم کا اثر ہے اس لئے اس کو باقی رکھنا بہتر ہے تاکہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کیا جاسکے۔

ترجمہ: صحیح اصلی تری اور پانی سے بھگونے کی تری کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے اس حدیث کی بنا پر جو ہم نے روایت کی۔

تشریح: مسواک کی تری چاہے اصلی ہو یا مسواک خشک ہو لیکن پانی میں بھگو کر اس کو تری کی ہودونوں طرح کے مسواک کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ حدیث میں ہے کہ روزے دار کے لئے مسواک جائز ہے۔۔ الاخضر: سبز مسواک، تر مسواک۔ مبلول: پانی سے تر کی ہوئی۔

﴿فصل فی اعذار الافطار﴾

(۹۵۴) ومن كان مريضا في رمضان فخاف ان صام از داد مرضه افطر وقضى ﴿

﴿نصل فی اعذار الافطار﴾

ترجمہ: (۹۵۴) جو رمضان میں بیمار ہو، پس خوف کرتا ہو کہ اگر وہ روزہ رکھے گا تو اس کا مرض بڑھ جائے گا تو افطار کرے اور قضا کرے۔

تشریح: ایک یہ ہے کہ روزہ رکھنے سے بیماری بڑھنے کا خطرہ ہو تو اس صورت میں بھی روزہ توڑ سکتا ہے اور بعد میں اس کی قضاء کرے۔ اور اس سے شدید دوسری صورت یہ ہے کہ روزہ رکھنے سے ہلاکت کا خطرہ ہو، یا کسی عضو کے ضائع ہونے کا خطرہ تو روزہ نہ رکھے۔ لیکن حنفیہ کے یہاں پہلی صورت میں بھی روزہ توڑ دینے کی گنجائش ہے

وجہ: (۱) یہ آیت ہے۔ فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر۔ (آیت ۱۸۵ سورۃ البقرۃ ۲) آیت سے معلوم ہوا کہ مرض ہو یا سفر ہو تو روزہ توڑے گا اور دوسرے دنوں میں اس کی قضا کرے۔ اس آیت میں ہے کہ بیمار ہو تب بھی روزہ چھوڑ دے یہ نہیں ہے کہ ہلاکت کا خطرہ ہو تو روزہ چھوڑے، اسی طرح سفر میں جانے سے صرف دقتیں بڑھتی ہیں ہلاکت کا خطرہ نہیں ہوتا پھر بھی روزہ توڑ دینے کی گنجائش ہے چاہے ہلاکت کا خطرہ ہو یا نہ ہو۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس ؓ أن رسول الله ﷺ خرج الى مكة في رمضان فصام فلما بلغ الكديد أظفر فأفطر الناس۔ (بخاری شریف، باب اذا صام أياما من رمضان ثم سافر، ص ۳۱۲، نمبر ۱۹۴۴) ابوداؤد شریف، باب التاجر يفطر، ص ۳۴۹، نمبر ۲۴۰۴) اس حدیث میں ہے کہ سفر میں روزہ توڑ دیا، حالانکہ ہلاکت کا خطرہ نہیں ہوتا ہے صرف پریشانی ہوتی ہے پھر بھی روزہ توڑنے کی گنجائش ہے۔ (۳) عن ابن عباس ؓ و على الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ﴿ قال : كانت رخصة للشيخ الكبير و المرأة الكبيرة و هما يطيقان الصيام أن يفطرا و يطعما مكان كل يوم مسكينا و المحبلى و المرضع اذا خافتا۔ (ابوداؤد شریف، باب من قال صمى معجزة ﷺ والحملی، ص ۳۳۸، نمبر ۲۳۱۸) اس حدیث میں ہے کہ بوڑھے یا دودھ پلانے والی عورت کو پریشانی ہو تو روزہ توڑ سکتی ہے، چاہے جان کی ہلاکت کا خطرہ نہ ہو۔ (۴) اور ہلاکت کا خطرہ ہو تو روزہ رکھنا اچھا نہیں ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن جابر بن عبد الله : ان النبی ﷺ رأى رجلا يظلل عليه و الزحام عليه ، فقال ليس من البر الصيام في السفر۔ (ابوداؤد شریف، باب اختيار الفطر، ص ۳۴۹، نمبر ۲۴۰۷) مسلم شریف، باب جواز الصوم في شهر رمضان للمسافر ص ۳۵۶، نمبر ۲۶۱۲) اس حدیث میں ہے سفر میں روزہ رکھا جس سے بیہوش ہو گیا تو آپؐ نے فرمایا کہ سفر میں روزہ رکھنا ٹیکسی نہیں ہے۔

۱۔ وقال الشافعی لا یفطر هو یعتبر خوف الهلاک او فوات العضو کما یعتبر فی التیمم ۲۔ ونحن نقول ان زیادة المرض وامتدادہ قد تفضی الی الهلاک فیجب الاحتراز عنه

کسکے لئے روزہ توڑنا جائز ہے؟

[۱] بیمار، جبکہ بیماری بڑھنے کا خطرہ ہو [۲] سفر

[۳] حمل، جبکہ روزہ حمل یا عورت کے لئے نقصان دہ ہو

[۴] بڑھاپا جبکہ وہ روزے پر قادر نہ ہو۔ [۵] سخت پیاس

[۶] رضاعت، دودھ پلانا، جبکہ روزہ بچے کے لئے ضرر رساں ہو

[۷] سخت بھوک، جبکہ روزے کی وجہ سے جان یا عقل جانے کا خوف ہو

ترجمہ: ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ صرف مرض کے بڑھنے کا خوف ہو تو روزہ نہ توڑے وہ ہلاک ہونے کے خوف کا اعتبار کرتے ہیں، یا عضو کے فوت ہونے کا اعتبار کرتے ہیں، جیسا کہ تیمم میں عضو کے ضائع ہونے کا خوف ہو تو تیمم کر سکتا ہے۔

تشریح: صاحب ہدایہ یہ فرماتے ہیں کہ امام شافعیؒ کی رائے ہے کہ ہلاکت کا خوف ہو یا عضو کے ضائع ہونے کا خوف ہو تو روزہ توڑے صرف مرض بڑھنے کا خوف ہو تو روزہ نہ توڑے، جیسے کہ ہلاکت کا خوف ہو تو تیمم کرے ورنہ نہ کرے۔ لیکن موسوعہ میں ہے کہ مرض بڑھنے کا واقعی خطرہ ہو تو روزہ توڑ دے، لیکن صرف مرض بڑھنے کا احتمال ہو تو روزہ نہ توڑے، ہلاکت کا خطرہ ہو یا عضو ضائع ہونے کا خطرہ ہو تو روزہ توڑے ایسا انکی کتاب میں نہیں ہے، موسوعہ کی عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی: وان زاد مرض المريض زیادة بینة أفطر، وان كانت زیادة محتملة لم یفطر، والحامل اذا خافت علی ولدھا أفطرت و كذلك المرضع اذا أضرب لبنھا الاضرار البین، فأما ما كان من ذالک محتملا فلا یفطر صاحبه۔ (موسوعہ امام شافعی، باب احکام من افطر فی رمضان، ج رابع، ص ۳۷۶، نمبر ۵۰۳۸) اس عبارت میں یہ ہے کہ واقعی ضرر کا خطرہ ہو تو بیمار اور دودھ پلانے والی افطار کر سکتی ہے، لیکن اگر ضرر کا صرف احتمال ہو تو افطار نہیں کر سکتی، انہوں نے ضرر کے واقعی خوف کو لیا ہے صرف احتمال کافی نہیں ہے، اور ہلاکت کا خطرہ ہو اس کو نہیں لیا۔

ترجمہ: ۲۔ ہم کہتے ہیں بیماری کی زیادتی اور اس کا طویل ہونا بھی کبھی ہلاکت تک پہنچاتا ہے اس لئے اس سے بھی بچنا واجب ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ اگرچہ ابھی بیماری تھوڑی ہے لیکن روزہ رکھنے سے ہو سکتا ہے کہ بیماری بڑھ جائے اور دیر تک بیماری رہے جسکی وجہ سے ہلاکت ہو جائے تو روزہ رکھنا بعد میں ہلاکت کا سبب ہو سکتا ہے اس لئے اس کے لئے روزہ توڑنے کی گنجائش ہو

(۹۵۵) وان كان مسافر الا يستنصر بالصوم فصومه افضل وان افطر جاز ﴿ لان السفر لا يعرى عن المشقة فجعل نفسه عذرا بخلاف المريض فانه قد يخف بالصوم فشرط كونه مفضياً
گی۔

ترجمہ: (۹۵۵) اگر مسافر ہے اور روزہ اس کو نقصان نہیں دیتا ہے تو اس کو روزہ رکھنا افضل ہے۔ اور اگر روزہ توڑ دیا اور قضا کیا تو بھی جائز ہے۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال خرج رسول الله ﷺ من المدينة الى مكة فصام حتى بلغ عسفان ثم دعا بماء فرفعه الى يده ليره الناس فافطر حتى قدم مكة وذلك في رمضان فكان ابن عباس يقول قد صام رسول الله وافطر ممن شاء صام ومن شاء افطر. (بخاری شریف، باب من افطر في السفر ليراه الناس ص ۲۶۱ نمبر ۱۹۲۸) مسلم شریف، باب جواز الصوم والا افطار في شهر رمضان للمساقر ص ۱۱۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مشقت نہ بھی ہو تب بھی مسافر کے لئے گنجائش ہے کہ افطار کرے یا روزہ رکھے (۲) سفر میں عموماً مشقت ہوتی ہے اس لئے سفر کو مشقت کے درجہ میں رکھ دیا اس لئے مسافر کو روزہ رکھنے میں مشقت نہ بھی ہو تب بھی افطار کر سکتا ہے۔ اور مشقت نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے کیونکہ رمضان کی فضیلت بہت بڑی چیز ہے جو بعد میں نہیں ملے گی (۳) بعد میں تہا روزہ قضا کرنے میں پریشانی ہوتی ہے اس لئے بہتر ہے کہ ابھی سب کے ساتھ ادا کر لے۔ حدیث میں ہے۔ عن ابی درداء قال خرجنا مع رسول الله ﷺ في شهر رمضان في حر شديد حتى كان احدنا ليضع يده على رأسه من شدة الحر وما فينا صائم الا رسول الله ﷺ وعبد الله بن رواحة۔ (مسلم شریف، باب جواز الصوم والافطر في شهر رمضان للمساقر ص ۳۵ نمبر ۱۱۲۲/۲۶۳۰) ابوداؤد شریف، باب في اختيار الصيام ص ۳۳۲ نمبر ۲۴۰۹) اس حدیث میں سخت گرمی کے باوجود حضور اور عبد اللہ بن رواحہ نے روزہ رکھا۔ اسی لئے کہ رمضان میں مشقت شدیدہ نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے۔

نوٹ: مشقت شدیدہ ہو تو افطار کرنا بہتر ہے۔ حدیث میں ہے عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ راي رجلا يظلل عليه والزحام عليه فقال ليس من البر الصيام في السفر (ابوداؤد شریف، باب اختيار الفطر ص ۳۳۲ نمبر ۲۴۰۹) مسلم شریف، باب جواز الصوم في شهر رمضان للمساقر ص ۳۵۶ نمبر ۱۱۱۵/۲۶۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مشقت شدیدہ میں افطار کرنا افضل ہے۔

لغت: يستنصر: ضر سے مشرق ہے نقصان دینا۔

ترجمہ: اس لئے کہ سفر مشقت سے خالی نہیں ہوتا اس لئے نفس سفر کو عذر قرار دے دیا گیا، بخلاف بیماری کے، کیونکہ بعض بیماری روزے سے کم ہوتی ہے اس لئے بیماری میں یہ ہے کہ حرج تک پہنچانے والی ہو۔

۱۔ الى الحرج وقال الشافعي الفطر افضل لقوله صلى الله عليه وسلم ليس من البر الصيام في السفر
 ۲۔ ولنا ان رمضان افضل الوقتين فكان الاداء فيه اولیٰ وما رواه محمول على حالة الجهد

تشریح : یہاں مرض اور سفر کے درمیان فرق بیان فرما رہے ہیں، کہ سفر میں روزہ رکھنے سے حرج ہو یا نہ ہو ہر حال میں روزہ توڑنے کی اجازت ہے، اور بیماری میں یہ ہے کہ روزہ رکھنے سے بیماری بڑھتی ہو تو روزہ نہ رکھے اور بیماری نہ بڑھتی ہو تو روزہ رکھنا ضروری ہے۔ تو اس کی وجہ بتا رہے ہیں کہ سفر مشقت سے خالی نہیں ہوتی ہے، کم سے کم ذہنی پریشانی تو ضرور ہوتی ہے اس لئے سفر کو مشقت کے درجے میں رکھ کر روزہ توڑنے کی اجازت دے دی گئی، اور بیماری کی صورت یہ ہے کہ روزہ رکھنا بعض بیماری کے لئے مفید ہوتا ہے، مثلاً پتیش ہو تو اس میں روزہ رکھنا مفید ہے اس لئے یہ شرط لگائی گئی کہ روزہ بیماری کو بڑھاتا ہو تو نہ رکھنے کی گنجائش ہے لیکن اگر بڑھاتا نہ ہو تو روزہ رکھنا ضروری ہے۔

نفت : یحری: خالی ہوتا ہے۔ منخف: ہلکا ہوتا ہے، کم ہوتا ہے۔ مفضی: بہو نچانے والا۔ الحرج: مشقت، پریشانی۔
ترجمہ : ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ مسافر کے لئے افطار افضل ہے، حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ سفر میں روزہ ٹکیوں میں سے نہیں ہے۔

تشریح : امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مسافر کو روزہ توڑنا ہی بہتر ہے، کیونکہ حدیث میں ہے کہ سفر میں روزہ ٹکی نہیں ہے، صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ راي رجلا يظلل عليه والزحام عليه فقال ليس من البر الصيام في السفر (ابوداؤد وشریف، باب اختيار الفطر ص ۳۳۴ نمبر ۲۴۰۷، مسلم شریف، باب جواز الصوم فی شهر رمضان للمسافر ص ۳۵۶ نمبر ۲۶۱۲/۱۱۱۵) اس حدیث میں ہے کہ سفر میں روزہ ٹکی نہیں ہے۔ لیکن یہ حدیث مشقت شدیدہ کے موقع کی ہے کہ مشقت شدیدہ کے موقع پر مشلاخت گرمی ہو اور دشمن سے جہاد کرنا ہو تو اس وقت روزہ رکھنا ٹکی نہیں ہے، خود اس حدیث میں ہے کہ وہ آدمی روزے کی وجہ سے بیہوش ہو کر گر پڑا تھا تو آپؐ نے فرمایا کہ اس کے لئے روزہ رکھنا ٹکی نہیں ہے۔ چنانچہ موسوعہ میں ہے کہ عام حالات میں روزہ خوشی سے رکھ سکتا ہو تو روزہ رکھنا بہتر ہے۔ موسوعہ کی عبارت یہ ہے۔ انما نقول يفطر و يصوم و هو يعلم أن ذالک واسع له فاذا جاز ذالک فالصوم أحب الينا لمن قوی عليه . (موسوعہ امام شافعی، باب الجماع فی رمضان والخلاف علیہ، ج رابع، ص ۳۷۱، نمبر ۵۰۱۴) اس عبارت میں ہے کہ سفر میں روزہ رکھ سکتا ہو تو روزہ رکھنا بہتر ہے۔

ترجمہ : ۳۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ رمضان افضل وقت ہے اس لئے اس میں ادا کرنا اولیٰ ہوگا۔ اور جو حدیث پیش کی ہے وہ مشقت کی حالت پر محمول ہے۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ اور وقتوں کی نسبت رمضان کا وقت افضل وقت ہے اس لئے مسافر کے لئے رمضان میں روزہ رکھ

(۹۵۶) واذا مات المريض والمسافر وهما على حالهما لم يلزمهما القضاء لانهما ﴿لَمْ يَدْرُكَ اَعْدَةً مِنْ اَيَّامٍ اُخَرَ﴾ (۹۵۷) ولو صح المريض واقام المسافر ثم ماتا لم يلزمهما القضاء بقدر الصحة والاقامة ﴿لَمْ يَجِدُوا اِلَّا جُودَ الْاِدْرَاكِ بِهَذَا الْمِقْدَارِ﴾

لینا بہتر ہوگا تاکہ ثواب بھی سترگنا زیادہ ہو اور دوسرے لوگوں کے ساتھ روزہ بھی رکھ لے۔ اور امام شافعیؒ کی جانب سے جو حدیث گزری وہ اس وقت ہے جب کہ مشقت شدیدہ ہو تو اس وقت روزہ توڑ دینا افضل ہے

ترجمہ: (۹۵۶) اگر مریض اور مسافر مرجائے اور دونوں اپنی اپنی حالت پر تھے تو ان دونوں کو قضا لازم نہیں ہے۔

ترجمہ: ﴿لَمْ يَجِدُوا اِلَّا جُودَ الْاِدْرَاكِ بِهَذَا الْمِقْدَارِ﴾ اس لئے کہ بیمار اور مسافر نے قضا کرنے کے دوسرے دن نہیں پائے [اس لئے ان پر قضا لازم نہیں ہے۔

تشریح: مریض کا مثلاً دس روز رمضان کے روزے چھوٹے تھے اور ابھی مرض کی ہی حالت میں تھا، اس کو اس روزے کی قضا کرنے کا موقع نہیں ملا اور انتقال ہو گیا تو اس دس روزے کا کفارہ دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ کیونکہ آیت کی بنا پر اس کو قضا کرنے کا موقع ہی نہیں ملا۔

وجہ: (۱) کیونکہ رمضان میں اس کے لئے روزہ رکھنا معاف تھا۔ اور بعد میں اس کو موقع ہی نہیں ملا کہ قضا کر سکے اس لئے اس دس روزے کی قضا کرنا لازم نہیں۔ اور اب موت کے بعد قضا تو نہیں کر سکے گا تو اس کے بدلے ورثہ پر فدیہ دینا بھی لازم نہیں ہوگا۔ یہی حال مسافر کا ہے کہ سفر میں کچھ روزے چھوٹے تھے اور ابھی سفر کی حالت میں تھا کہ انتقال ہو گیا تو چھوٹے ہوئے دنوں کا فدیہ ورثہ پر دینا لازم نہیں ہوگا۔ (۲) اس آیت میں ہے کہ بیمار اور مسافر بعد میں روزہ رکھیں۔ ومن كان مريضاً او على سفر فعدة من ايام اخر. (آیت ۱۸۵ سورۃ البقرۃ ۲) (۳) اس اثر میں ہے. عن عطاء قال : اذا مرض الرجل في رمضان فلم يصح حتى مات فليس عليه شيء غلب على امره وقضائه (مصنف عبد الرزاق، باب المريض في رمضان وقضاؤه ج رابع ص ۱۸۲ نمبر ۶۱۵) اس اثر میں ہے کہ رمضان میں بیمار ہوا اور قضا کا موقع نہیں ملا تو اس پر قضا لازم نہیں ہے۔

اصول: قضا کا وقت نہ ملے تو قضا کرنا لازم نہیں ہے۔

ترجمہ: (۹۵۷) اگر مریض تندرست ہو جائے یا مسافر مقیم ہو جائے پھر دونوں مرجائے تو دونوں کی صحت کی مقدار اور اقامت کی مقدار قضا لازم ہوگی۔

ترجمہ: ﴿لَمْ يَجِدُوا اِلَّا جُودَ الْاِدْرَاكِ بِهَذَا الْمِقْدَارِ﴾ اس مقدار وقت پانے کی وجہ سے

تشریح: مثلاً مرض کی حالت میں دس روز رمضان کے روزے چھوٹے تھے۔ اب وہ پانچ روز صحت یاب ہوا اور روزہ قضا کر سکتا تھا لیکن قضا نہیں کیا اور انتقال ہو گیا تو پانچ روز کی قضا لازم ہے، کیونکہ اتنا وقت اس نے پایا ہے۔ لیکن موت کے بعد قضا نہیں کر سکتا تو

۲ وفائدتہ وجوب الوصیۃ بالاطعام ۳ و ذکر الطحاوی خلافا فیہ بین ابی حنیفہ و ابی یوسف و بین محمد و لیس بصحیح وانما الخلاف فی النذر ۴ والفرق لهما ان النذر سبب فیظہر الوجوب فی حق ورثہ پر ان پانچ روزوں کا فدیہ دینا لازم ہوگا۔ یہی حال مسافر کا ہے۔

وجہ: (۱) آیت میں ہے۔ ومن كان مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر. (آیت ۱۸۵ سورۃ البقرہ ۲) اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ رمضان میں روزہ نہ رکھ سکے تو جب فرصت ہو تو روزہ رکھے۔ اور اس کو فرصت ہو چکی تھی، تندرستی آ چکی تھی اس لئے روزہ رکھنا چاہئے تھا۔ اور نہیں رکھا تو قضا لازم ہوگی کیونکہ اس کو موقع مل چکا تھا، اور نہیں رکھا تو گنہگار ہوگا، اس کو چاہئے کہ مرتے وقت ورثہ کو فدیہ دینے کی وصیت کرے (۲) حدیث میں ہے۔ عن عبادۃ بن نسی قال قال النبی ﷺ من مرض فی رمضان فلم یزل مریضا حتی مات لم یطعم عنه وان صح فلم یقضہ حتی مات اطعم منه (مصنف عبد الرزاق، باب المریض فی رمضان وقضاہ ج رابع ص ۱۸۲ نمبر ۷۶۶۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پہلے رمضان کی قضا کرنا چاہئے۔ اور نہ کر سکا تو ورثہ اس کا فدیہ دیں گے۔ کیونکہ قضا کا وقت ملا تھا۔

ترجمہ: ۲ اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ کھانا کھلانے کی وصیت کرنا واجب ہوگا۔

تشریح: متن میں ہے کہ مسافر اور مریض کو قضا کرنے کا وقت ملا اور قضا نہیں کر سکا اور مرنے کا وقت آ گیا تو ورثہ کو وصیت کر نی چاہئے کہ اتنے دنوں کا فدیہ میرے مال میں سے ادا کر دیں۔

ترجمہ: ۳ امام طحاوی نے اس بارے میں امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے درمیان اختلاف ذکر کیا ہے۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے، اختلاف تو نذر کے بارے میں ہے۔

تشریح: صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ امام طحاویؒ نے امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے درمیان اختلاف ذکر کیا ہے کہ۔ مثلاً مسافر کا رمضان میں دس روزے چھوٹے اور وہ عید کے بعد پانچ روز گھر میں رہا اور پانچ روزے رکھنے کا موقع ملا لیکن وہ پانچ روز بھی روزہ نہیں رکھا اور مر گیا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ پورے دس دن کا فدیہ دینے کی وصیت کرے۔ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ صرف پانچ دن کا فدیہ دینے کی وصیت کرے، کیونکہ اس کو صرف پانچ دن ہی کے روزے رکھنے کا موقع ملا ہے، زیادہ کا نہیں۔ صاحب ہدایہ یہ فرماتے ہیں کہ رمضان کے روزے چھوٹنے کے بارے میں یہ اختلاف نہیں ہے رمضان کے بارے میں تو سب یہی کہتے ہیں کہ جتنا وقت پایا ہے صرف اتنے ہی وقت کی وصیت کرے۔ البتہ نذر ماننے کی شکل میں یہ اختلاف ہے۔ نوٹ: طحاوی شریف میں مجھے کوئی ایسی عبارت نہیں ملی اور نہ اس کا کوئی باب باندھا ہے جس میں امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے درمیان کوئی اختلاف ہو۔ واللہ اعلم

ترجمہ: ۴ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے لئے فرق کی وجہ یہ ہے کہ نذر خود روزہ واجب ہونے کا سبب ہے اس لئے

الخلف وفي هذه المسألة السبب ادراك العدة فيتقدر بقدر ما ادرك (۹۵۸) وقضاء رمضان ان شاء فرقه وان شاء تابعه ﴿ لا اطلاق النص لكن المستحب المتابعة مسارعة الى اسقاط الواجب

خليفة کے حق میں وجوب ظاہر ہوگا، اور اس مسئلے [یعنی رمضان کے مسئلے] میں دن کو پانا سبب ہے اس لئے جتنا دن پائے گا اتنا ہی واجب ہوگا۔

تشریح : نذر کے بارے میں اختلاف ہے اس کو مثال سے سمجھیں۔ مثلاً ایک آدمی بیمار تھا، بیماری کی حالت میں نذرمانی کہ میں دس دن کا روزہ رکھوں گا، اس کے بعد وہ تندرست نہیں ہوا اور اسی حال میں مر گیا تو کسی امام کے یہاں اس کا فدیہ دینے کی وصیت کرنے کی ضرورت نہیں ہے، کیونکہ اس نے ایک دن بھی صحت کا نہیں پایا۔ لیکن بیماری کے بعد دو روز تک تندرست رہا اور اس نے نذر کا دوروزہ نہیں رکھا اور پھر انتقال ہو گیا، تو اس بارے میں اختلاف ہے، امام محمد فرماتے ہیں کہ انکو صرف دو روزے کے فدیے کی وصیت کرنی چاہئے، باقی آٹھ روزے کی نہیں، کیونکہ اس نے روزہ رکھنے کے لئے صرف دو روز صحت کی حالت میں پایا ہے باقی کا نہیں اس لئے دو روز کے فدیے کی وصیت کرے۔ جیسے کہ رمضان میں جتنے روز صحت کے پاتے اتنے روز کا ہی فدیہ کی وصیت کرنا لازم ہوتا۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگرچہ صرف دو روز صحت کا ملا ہے لیکن پورے دس روز کے فدیے کی وصیت کرے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں دن کا پانا اور صحت کا ملنا روزہ رکھنے کا سبب نہیں ہے کہ جتنا دن صحت کا ملے اتنا ہی دن روزہ واجب ہو، بلکہ یہاں روزہ واجب ہونے کا سبب نذر ماننا ہے، اس لئے ایک دن بھی صحت کامل گیا تو پورے دس دن کے اکٹھے روزے واجب ہو گئے، اور ان دس دنوں کا روزہ نہیں رکھا ہے اس لئے دس دن کے فدیے کی وصیت کر کے جائے۔

اصول : رمضان کی قضاء میں روزے کا سبب صحت ملنا ہے اس لئے جتنے دن کی صحت ملی اتنے ہی دن کا فدیہ واجب ہوگا۔

اصول : اور نذر میں روزے کا سبب خود نذر ماننا ہے اس لئے ایک دن بھی صحت کا ملا تو نذر کے سارے دن واجب ہونگے۔

لغت : ادراك العدة: عدت سے مراد اس آیت میں ومن كان مريضاً او على سفر فعدة من ايام اخر. (آیت ۱۸۵ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے عدة من ايام آخر، اسکی طرف اشارہ ہے، کہ مریض اور مسافر کو رمضان کے بعد جب ٹائم ملے اس وقت روزہ رکھنا ہے

ترجمہ : (۹۵۸) قضاء رمضان چاہے تو الگ الگ کر کے رکھے چاہے تو مسلسل رکھے۔

ترجمہ : آیت کے مطلق ہونے کی وجہ سے، لیکن مستحب یہ ہے کہ مسلسل رکھے تاکہ واجب کے ساقط کرنے میں جلدی ہو۔

تشریح : مثلاً دس روز رمضان کے روزے قضا ہوئے تھے تو یہ بھی جائز ہے کہ مسلسل دس روز روزے رکھ کر پورے کرے اور یہ

(۹۵۹) وان آخره حتی دخل رمضان آخر صام الشانی لانه فی وقته وقضى الاول بعده لانه وقت القضاء ولا فدية عليه ﴿۱﴾ لان وجوب القضاء على التراخي حتى كان له ان يتطوع

بھی جائز ہے کہ دو روز رکھے پھر کچھ دنوں کے بعد چار روز رکھے اور تفریق کر کے دس روز پورے کرے۔ کیونکہ آیت میں مطلق ہے کہ مریض اور مسافر بعد میں پورا کرے، البتہ مسلسل رکھ کر جلدی پورا کرے تو بہتر ہے تاکہ واجب جلدی سے ساقط ہو جائے۔

وجہ: (۱) عن ابن عمر ان النبی ﷺ قال فی قضاء رمضان ان شاء فرق وان شاء تابع (دارقطنی، باب القبلۃ للصائم، ج ثانی، ص ۷۲) ۱۷۲ نمبر ۲۳۰۵/۲۳۰۸ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تفریق کر کے اور مسلسل رکھ کر قضا کرنا دونوں کی گنجائش ہے۔ (۲) البتہ مسلسل روزہ رکھ کر جلدی فرض سے سبکدوش ہونا زیادہ بہتر ہے، حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من كان عليه صوم من رمضان فليسرده ولا يقطعه. (دارقطنی، باب القبلۃ للصائم ج ثانی، ص ۱۷۲ نمبر ۲۲۸۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ منقطع نہ کرے بلکہ مسلسل روزہ رکھ کر جلدی اس کو پورا کرے۔

ترجمہ: (۹۵۹) رمضان کی قضا کو مؤخر کرتا رہا یہاں تک کہ دوسرا رمضان آگیا تو دوسرے رمضان کا روزہ رکھے گا۔ اس لئے کہ یہ اس کا وقت ہے۔ اور پہلے رمضان کی قضا بعد میں کرے گا۔ اس لئے کہ بعد میں بھی قضا کا وقت ہے۔ اور اس پر کوئی فدیہ نہیں ہے۔

تشریح: ایک آدمی پر رمضان کے کچھ روزے قضا تھے لیکن سستی سے اس کو مؤخر کرتا رہا یہاں تک کہ دوسرے سال کا رمضان آگیا تو دوسرے سال کے رمضان کے روزے ابھی ادا کرے گا اور پہلے سال کی قضا اس رمضان کے بعد کرے گا۔

وجہ: (۱) پہلے سال کے روزے قضا ہو ہی گئے ہیں۔ اب دوسرے سال کو مؤخر کرتے ہیں تو یہ بھی قضا ہو جائیں گے۔ اس لئے دوسرے سال کے روزے کو اپنے وقت پر ادا کرے اور پہلے سال کے روزے کی قضا میں کرے (۲) اثر میں ہے، عن ابی ہریرۃ قال ان انسانا مرض فی رمضان ثم صح فلم يقضه حتى ادرکه شهر رمضان اخر فليصم الذى احدث ثم يقضى الآخر ويطعم مع كل يوم مسکینا (مصنف عبدالرزاق، باب المریض فی رمضان وقضاہ، ج رابع، ص ۱۷۹ نمبر ۶۵۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دوسرے رمضان کے روزے پہلے ادا کرے گا اور پہلے رمضان کے روزے بعد میں قضا کرے گا۔ اور فدیہ اس لئے لازم نہیں ہوگا کہ قضا ہونے کے بعد کبھی بھی قضا کرے وہ قضا ہی ہے اس لئے اس پر کوئی فدیہ نہیں ہے۔ اثر میں ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھلانے کا جو تذکرہ ہے بطور استحباب کے ہے۔ بطور فدیہ اور وجوب کے نہیں ہے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ قضا کا وجوب تراخی کے ساتھ ہے یہی وجہ ہے کہ اس کے لئے جائز ہے کہ نفلی روزہ رکھے۔

تشریح: آیت ﴿فعدة من ايام اخر﴾ میں اس بات کی گنجائش دی گئی ہے کہ بعد میں کبھی بھی قضا کرے اس لئے دوسرے

علیہما

(۹۶۰) والحامل والمرضع اذا خافتا علی انفسهما او ولدیہما افطرتا وقضتا دفعا للحرج ولا کفارة

رمضان کے بعد قضاء کرے گا تب بھی فدیہ لازم نہیں ہوگا اس لئے کہ ترائی کے ساتھ قضاء کرنے کی آیت میں گنجائش ہے۔ یہی وجہ ہے کہ رمضان کے بعد پہلے نفلی روزہ رکھے اس کے بعد رمضان کی قضاء رکھے یہ بھی جائز ہے۔

وجہ : (۱) حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہؓ رمضان کی قضاء میں اتنی تاخیر کرتی تھیں کہ شعبان آجاتا تھا جس سے معلوم ہوا کہ قضاء میں تاخیر کی گنجائش ہے اور جب تاخیر کی گنجائش ہے تو فدیہ لازم نہیں ہوگا۔ حدیث یہ ہے۔ سمعت عائشہؓ تقول کان یکون علی الصوم من رمضان فما استطیع أن اقصیہ الا فی شعبان۔ (بخاری شریف، باب متی یقضی قضاء رمضان؟ ص ۳۱۳ نمبر ۱۹۵/ ابوداؤد شریف، باب تاخیر قضاء رمضان ص ۳۳۸ نمبر ۲۳۹۹) (۲) اور تاخیر کرنے پر فدیہ لازم نہیں ہوگا اس کے لئے یہ اثر ہے۔ و قال ابراہیم : اذا فرط حتی جاء رمضان آخر یصومہما ، و لم یر علیہ اطعاما . و یدکر عن ابی ہریرۃ مرسلًا ، و عن ابن عباس : انه یطعم و لم یدکر اللہ تعالیٰ انما قال ﴿فعدة من ايام آخر﴾۔ (بخاری شریف، باب متی یقضی قضاء رمضان؟ ص ۳۱۳ نمبر ۱۹۵) اس اثر میں ہے کہ اتنی تاخیر ہوئی کہ دوسرا رمضان آگیا تب بھی فدیہ نہیں ہے، اور بعض اثر میں جو اس کا ذکر ہے وہ بطور استنباب کے ہے۔

ترجمہ : (۹۶۰) حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت اگر اپنے اوپر خوف کرے۔ یا اپنے بچوں پر خوف کرے تو اظفار کرے اور قضا کرے حرج کو دفع کرنے کے لئے اور ان دونوں پر کفارہ نہیں ہے۔

تشریح : مرضعہ کا معنی ہے دودھ پلانے والی عورت۔ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کمزوری کی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکتی ہو یا خود تو روزہ رکھ سکتی ہے لیکن اس کی وجہ سے دودھ کم ہوگا اور بچہ بھوک سے بیتاب ہوگا اس لئے بچے کی وجہ سے روزہ نہیں رکھ سکتی ہے، ان دونوں صورتوں میں وہ بعد میں قضاء کرے گی اور اس پر فدیہ بھی ہمارے نزدیک واجب نہیں ہے۔

وجہ : (۱) چونکہ یہ دونوں عورتیں بعد میں قضا کر سکتی ہیں اس لئے ان دونوں پر فدیہ نہیں ہے۔ تاخیر کے ساتھ روزے قضا کرے گی۔ اور شیخ فانی کو اب تندرست ہونے کی امید نہیں ہے اس لئے وہ فدیہ دیں گے۔ البتہ چونکہ پھر ضائع ہو جانے کا خوف ہے اس لئے یہ عورتیں بیمار اور مسافر کے درجے میں ہوں گی اس لئے ابھی اظفار کریں گی اور بعد میں قضا کریں گی (۲) حدیث میں ہے۔

عن انس بن مالک رجل من بنی عبد اللہ بن کعب ... احدثک عن الصوم او الصیام ان اللہ وضع عن المسافر شطر الصلوۃ وعن الحامل او المرضع الصوم او الصیام قالہما النبی ﷺ کلہما او احدهما . (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرخصة فی الاظفار للحملی والمرضع ص ۵۲ نمبر ۱۵/ ابوداؤد شریف، باب من قال صی صیۃ للشیخ والجملی ص

۱۔ لانہ افطار بعذر ولا فدیۃ علیہما ۲۔ خلافا للشافعی فیما اذا خافت علی الولد ہو یعتبرہ بالشیخ

الفانی

۳۲۲ نمبر (۲۳۱۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورتوں پر روزہ نہیں ہے۔ (۳) اور بعد میں قضا کرے گی اور فدیہ نہیں دے گی۔ اس کی وجہ یہ اثر ہے۔ عن ابن عباس قال تفتط الحامل والمرضع فی رمضان وتقضیان صیاما ولا تطعمان۔ (مصنف ابن عبد الرزاق، باب الحامل والمرضع، ج ۲، ص ۱۶۸، نمبر ۷۵۹۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وہ فدیہ نہیں دیگی بلکہ قضا کرے گی (۴) چونکہ وہ بعد میں قضا کرنے کی طاقت رکھتی ہے اس لئے قضا ہی کرے گی۔ فدیہ تو اس وقت ہوتا ہے جب زندگی بھر اس کو قضا نہ کر سکے۔ جیسے شیخ فانی زندگی بھر روزہ کو قضا نہیں کر سکتا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ یہ عذر کی وجہ سے روزہ توڑنا ہے اور عذر کی وجہ سے روزہ توڑنے والے پر فدیہ نہیں ہے
تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ حاملہ عورت اور دودھ پلانے والی عورت نے اپنے عذر کی وجہ سے یا بچے کے عذر کی وجہ سے روزہ توڑا ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ عذر کی وجہ سے روزہ توڑا ہو تو اس پر صرف قضاء ہے کفارہ نہیں ہے اس لئے حاملہ اور مرضعہ عورت پر بھی صرف قضاء ہونی چاہئے، کفارہ نہیں ہونی چاہئے۔

ترجمہ: ۲۔ بخلاف امام شافعی کے جبکہ بچے پر خوف ہو۔ وہ شیخ فانی پر قیاس کرتے ہیں۔
تشریح: اگر حاملہ عورت اور دودھ پلانے والی عورت اپنی مجبوری کی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکتی ہو تب تو وہ بھی صرف قضاء کرے گی کفارہ نہیں دے گی، کیونکہ وہ بیمار کی طرح ہوگئی لیکن اگر بچے کی مجبوری کی وجہ سے روزہ نہیں رکھ سکتی ہو تو امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ قضاء کے ساتھ فدیہ بھی دے۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی: "و الحامل والمرضع اذا أطاقتا الصوم ولم تخافا علی ولدیہما لم تفتطرا، فان خافتا علی ولدیہما أفطرتا و تصدقتا عن کل یوم بمد حنطة و صا متا اذا أمتتا علی ولدیہما۔ (موسوعہ امام شافعی، باب احکام من افطر فی رمضان، ج ۲، ص ۳۷۵، نمبر ۵۰۳۵) اس عبارت میں ہے کہ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت خود روزہ نہیں رکھ سکتی ہوں تو وہ بیمار کے درجے میں ہیں وہ بعد میں قضا کرے گی اور فدیہ دینے کی ضرورت نہیں ہے، کیونکہ وہ مریض ہوگئی، اور اگر خود تو روزہ رکھتی تھی لیکن بچے کی وجہ سے روزہ نہیں رکھ سکتی تو وہ ابھی روزہ نہ رکھے بعد میں روزہ رکھے اور فدیہ بھی دے۔

وجہ: (۱)۔ ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن سعید بن جبیر قال تفتط الحامل التی فی شہرها والمرضع التی تخاف علی ولدها تفتطان کل واحدہ منہما کل یوم مسکینا ولا قضاء علیہما۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الحامل والمرضع ج ۲، ص ۱۶۷، نمبر ۷۵۸۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حاملہ اور مرضعہ عورت ہر دن کے بدلے میں ایک مسکین کو کھانا

۳۔ ولنا ان الفدية بخلاف القياس في الشيخ الفاني والفطر بسبب الولد ليس في معناه لانه عاجز بعد الوجوب والولد لا وجوب عليه اصلا (۹۶۱) والشيخ الفاني الذي لا يقدر على الصيام يفطر ويطعم لكل يوم مسكينا كما يطعم في الكفارات ﴿

کھلائے گی اور قضا نہیں کرے گی۔ (۲) انکی دلیل یہ آیت بھی ہے وعلی الذین یطیقونہ فدیۃ طعام مسکین۔ (آیت ۱۸۴ سورۃ البقرۃ) آیت سے معلوم ہوا کہ جو طاققت نہ رکھتے ہوں وہ فدیہ دیں گے۔ اس آیت میں شیخ فانی داخل ہیں۔ لیکن ابن عباس کے قول کے مطابق حاملہ اور مرضعہ بھی داخل ہیں۔ عن ابن عباس ﴿ وعلی الذین یطیقونہ فدیۃ طعام مسکین﴾ قال كانت رخصة للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة وهما يطيقان الصيام ان يفطرا ويطعما مكان كل يوم مسكينا والحبلی والمرضع اذا خافنا۔ (ابوداؤد شریف، باب من قال ہی مبرئة للشیخ والحبلی ص ۳۲۴ نمبر ۲۳۱۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حاملہ اور مرضعہ بھی ہر دن کے روزے کے بدلے فدیہ دیں گی۔ جس طرح شیخ فانی فدیہ دیتے ہیں۔

ترجمہ: ۳۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ شیخ فانی میں فدیہ دینا خلاف قیاس ہے، اور روزہ توڑنا بچے کی وجہ سے ہے جو شیخ فانی کے معنی میں نہیں ہے اس لئے کہ بوڑھا واجب ہونے کے بعد عاجز ہوا ہے، اور بچے پر تو شروع سے واجب ہی نہیں ہے۔

تشریح: یہ امام شافعی کو جواب ہے۔ انہوں نے حاملہ اور مرضعہ کو شیخ فانی پر قیاس فرمایا تھا، کہ شیخ فانی پر فدیہ ہے تو حاملہ اور مرضعہ پر بھی فدیہ ہونا چاہئے۔ اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ پہلی بات تو یہ ہے کہ شیخ فانی پر جو آیت کی وجہ سے فدیہ لازم کیا گیا ہے وہ خلاف قیاس ہے، اور جو چیز خلاف قیاس ثابت ہوتی ہے اس پر کسے اور چیز کو قیاس نہیں کر سکتے، دوسری بات یہ ہے کہ شیخ فانی پر روزہ واجب ہوا ہے اس کے بعد روزہ رکھنے سے عاجز ہونے کی بنا پر اس روزے کے بدلے میں فدیہ واجب ہوا، اور حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت بچے کی وجہ سے روزہ توڑ رہی ہے، اور بچے کا حال یہ ہے کہ اس پر سرے سے روزہ واجب ہی نہیں ہے تو اس کے بدلے میں فدیہ کیسے دلوائیں؟ اس لئے حاملہ اور مرضعہ پر فدیہ لازم نہیں ہونا چاہئے۔ اصل دلیل تو اوپر کی حدیث اور اثر ہے۔

ترجمہ: (۹۶۱) اور شیخ فانی جو روزے پر قدرت نہ رکھتا ہو افطار کرے گا۔ اور ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائے گا جیسا کہ کفارات میں کھلاتے ہیں۔

تشریح: ایسا بوڑھا جو روزہ نہیں رکھ سکتا ہو اور آئندہ بھی رکھنے کی امید نہ ہو تو اس پر روزہ واجب ہے لیکن نہ رکھنے کی وجہ سے اس پر فدیہ لازم کیا گیا ہے کہ ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائے۔ کیونکہ اب رکھنے کی امید ہی نہیں ہے۔

وجہ: (۱) اوپر آیت گزر گئی جس میں تھا کہ جو طاققت نہ رکھتا ہو وہ ہر روز کے بدلے میں کفارہ ایک مسکین کا کھانا دے۔ اثر میں ہے۔ سمع ابن عباس یقول ﴿ وعلی الذین یطیقونہ فدیۃ طعام مسکین﴾ قال ابن عباس لیست بمنسوخة، ہو

۱۔ والاصل فیہ قولہ تعالیٰ 'وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين قيل معناه لا يطيقونه ۲۔ ولو قدر على الصوم يبطل حكم الفداء لان شرط الخليفة استمرار العجز (۹۶۲) ومن مات وعليه قضاء

الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما، فليطعمان مكان كل يوم مسكينا. (بخاری شریف، باب قوله تعالى ايا ما معدودات فمن كان منكم مريضا أو حج ثاني ص ۶۷۷ کتاب التفسیر، نمبر ۳۵۰۵ راہ بوداؤد شریف، باب من قال صی مشیتہ للشیخ والحلی ص ۳۲۲ نمبر ۲۳۱۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ شیخ فانی قضا نہیں کرے گا۔ اور ہر دن کے بدلے آدھا صاع گیہوں مسکین کو فدیہ دے گا۔ (۲) عن ابن عباس انہ کان یقرأھا ﴿وعلى الذين يطيقونه﴾ ویقول هو الشيخ الكبير الذي لا يستطيع الصيام فيفطر ويطعم عن كل يوم مسكينا نصف صاع من حنطة (مصنف عبد الرزاق، باب الشيخ الكبير راجع ص ۷۰ نمبر ۶۰۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ شیخ فانی قضا نہیں کرے گا۔ اور ہر دن کے بدلے آدھا صاع گیہوں مسکین کو فدیہ دے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اصل دلیل اللہ تعالیٰ کی آیت ہے۔ وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيرا فهو خير له وان تصوموا خير لكم ان كنتم تعلمون (آیت ۱۸۳ سورۃ البقرۃ ۲)، اور اس کا معنی یہ فرمایا کہ روزے کی طاقت نہ رکھتا ہو

تشریح: شیخ فانی کے لئے فدیہ دینے کی دلیل اللہ تعالیٰ کی اوپر کی آیت ہے جس میں ہے کہ روزے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو فدیہ دے، لیکن حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس آیت کا معنی یہ ہے کہ روزے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو فدیہ دے، اوپر یہ اثر گزر گیا ہے۔
ترجمہ: ۲۔ اور اگر روزے قادر ہو گیا تو فدیہ کا حکم باطل ہو جائے گا اس لئے کہ خلیفہ ہونے کی شرط عجز کا ہمیشہ باقی رہنا ہے۔ اور یہاں عجز ہمیشہ باقی نہیں رہا اس لئے فدیہ باطل ہو جائے گا]

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے۔ اگر فدیہ دینے کے بعد روزے پر قادر ہو گیا تو فدیہ باطل ہو جائے گا اور روزہ رکھنا ہوگا، کیونکہ فدیہ روزے کا خلیفہ ہے اور خلیفہ اس وقت رکھتا ہے جبکہ اصل پر قدرت نہ ہو، اور یہاں موت سے پہلے روزے پر قدرت ہو گئی اس لئے فدیہ باطل ہو کر روزہ لازم ہوگا، کیونکہ عجز ہمیشہ باقی نہیں رہا۔

ترجمہ: (۹۶۲) جو مر گیا اور اس پر رمضان کی قضا ہو پس اس نے اس کی وصیت کی تو اس کی جانب سے اس کا ولی کھلائے گا ہر دن کے بدلے میں ایک مسکین کو آدھا صاع گیہوں یا ایک صاع کھجور یا جو،

تشریح: کوئی مر گیا اور اس پر رمضان کا روزہ قضا تھا اور اس نے اس کی ادائیگی کی وصیت بھی کی تو ولی اس کی قضا میں ہر دن کے بدلے میں ایک مسکین کو کھانا کھلائے جس کی مقدار آدھا صاع گیہوں ہو، یا ایک صاع کھجور ہو، یا ایک صاع جو ہو۔

رمضان فاوصی بہ اطعمہ عنہ ولیہ لكل یوم مسکینا نصف صاع من بر او صاعا من تمر او شعیر لانہ
اعجز عن الاداء فی اخر عمرہ فصار کالشیخ الفانی ۲ ثم لا بد من الایضاء

وجہ: (۱) عن ابن عمر عن النبی ﷺ قال من مات وعليہ صیام شهر فلیطعم عنہ مکان کل یوم
مسکینا (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الکفارة ص ۱۵۲ نمبر ۱۸۷۱ سنن بیہقی، باب من قال اذا فرط فی القضاء بعد الامکان حتی
مات الخ، ج الرابع، ص ۴۲۳، نمبر ۸۲۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ میت کی جانب سے ہر دن کے بدلے میں ایک مسکین کو کھانا
کھائے۔

(صاع کا وزن)

صاع	رطل	وسق	کیلو	لیٹر	کتنا واجب ہوگا
1 صاع	8	-----	3.538	5.88	صدقۃ الفطر
آدھا صاع	4	-----	1.769	2.94	1.769 کیلو
60 صاع	-----	1 وسق	212.28	352.80	عشر
300 صاع	-----	5 وسق	1061.40	1764	106.14 کیلو

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ آخر عمر میں وہ روزہ ادا کرنے سے عاجز ہو گیا تو وہ شیخ فانی کی طرح ہو گیا۔

تشریح: ایک آدمی رمضان کا قضاء روزہ رکھ سکتا تھا لیکن سستی سے نہیں رکھا اور اس کا انتقال ہو گیا تو اب وہ شیخ فانی کی طرح ہو
گیا کہ روزہ نہیں رکھ سکا، اور شیخ فانی کا حکم اوپر گزرا کہ وہ فدیہ دے گا یا اس کا ولی فدیہ دے گا تو یہاں بھی میت کا ولی فدیہ دے گا۔

ترجمہ: ۲۔ پھر ہمارے یہاں وصیت کرنا ضروری ہے۔

تشریح: مرنے والے پر روزے کی قضاء باقی ہے، یا زکوٰۃ ادا کرنا باقی ہے تو اس کی ادائیگی کی وصیت کرے گا تو وارث پر اس کا ادا
کرنا واجب ہوگا اور میت کی جانب سے ادا ہوگا، اور اگر وصیت نہیں کی تو وارث اپنی خوشی سے ادا کرے گا تو کر سکتا ہے اس پر ادا کرنا
واجب نہیں ہے۔ اور وصیت کرنے کے بعد بھی صرف میت کے تہائی مال سے ادا کرنا واجب ہوگا پورے مال سے واجب نہیں ہوگا،
اور اگر اتنا فدیہ ہے کہ تہائی مال سے ادا نہیں ہوتا تو تہائی سے زیادہ خرچ کرنا وارث پر واجب نہیں ہے۔

وجہ: (۱) امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ رمضان کی قضاء عبادت ہے اور اس کا فدیہ دینا بھی عبادت ہے، اور عبادت اس وقت ادا
ہوتا ہے جبکہ اپنے اختیار سے اس کو ادا کرے، کوئی اور آدمی اس کو ادا کر دے گا تو یہ عبادت نہیں ہوگی، پس جب فدیہ دینے کی وصیت
کرے گا تو اس کے اختیار سے فدیہ ہو اور عبادت ہوئی اس لئے وصیت کریگا تو وارث پر ادا کرنا واجب ہوگا ورنہ نہیں اور وہ بھی تہائی

۳۰ عندنا خلافاً للشافعی وعلى هذا الزکوة هو يعتبره بديون العباد اذ كل ذلك حق مالى يجرى فيه النيابة
۳۱ ولنا انه عبادة ولا بد فيه من الاختيار و ذلك فى الايصاء دون الوراثة لانها جبرية

مال میں سے واجب ہوگا پورے مال ادا کرنا واجب نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۳۰ برخلاف امام شافعیؒ کے اور اسی اختلاف پر زکوة بھی ہے، وہ آدمی کے قرض پر قیاس کرتے ہیں، اس لئے کہ ہر ایک مالى حق ہے جس میں نیابت جاری ہوتی ہے۔

تشریح: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ چاہے میت وصیت کرے یا نہ کرے وارث کو فدیہ دینا ضروری ہے اور اتنا فدیہ ہے کہ میت کا پورا مال خرچ ہو جاتا ہے تو پورا مال خرچ کرنا ہوگا۔ کیونکہ یہ مالى حق ہے جس میں نیابت بھی جاری ہوتی ہے۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ انکے یہاں فدیہ اور زکوة اللہ کا قرض ہے تو جس طرح بندوں کا قرض ہو تو میت کے وصیت کے بغیر وارث پر اس کا ادا کرنا ضروری ہے اور پورے مال میں سے ضروری ہے اسی طرح اللہ کے قرض کو بھی بغیر وصیت کے بھی ادا کرنا ضروری ہے اور پورے مال میں سے ادا کرنا ضروری ہے، وہ عبادت مالىہ کو بندوں کے قرض پر قیاس کرتے ہیں۔ (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباسؓ قال: جاء رجل الى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ﷺ ان امي ماتت و عليها صوم شهر فاقضيه عنها؟ قال نعم فدين الله أحق أن يقضى. (بخاری شریف، باب من مات وعليه صوم، ص ۳۱۴، نمبر ۱۹۵۳/مسلم شریف، باب قضاء الصوم عن الميت، ص ۴۶، نمبر ۲۶۹۳/۱۱۳۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روزے کی قضاء انسانی قرض کی طرح ہے جس کو بغیر وصیت کے بھی ادا کرنا ضروری ہے۔ (۳) اس حدیث میں ہے کہ چاہے وصیت کرے یا نہ کرے ولی انکی جانب سے صدقہ کرے، ان ابن عمر کان اذا سئل عن الرجل يموت و عليه صوم من رمضان أو نذر يقول: لا يصوم احد عن احد، و لكن تصدقوا عنه من ماله للصوم لكل يوم مسكينا. (سنن ترمذی، باب من قال اذا فرط في القضاء بعد الامكان حتى مات الخ، ج ۲، ص ۸۲۲، نمبر ۸۲۱۵) اس اثر میں ہے کہ چاہے میت وصیت کرے یا نہ کرے ولی پھر بھی اس کی جانب سے فدیہ دے۔

ترجمہ: ۳۱ ہماری دلیل یہ ہے کہ فدیہ دینا عبادت ہے اس لئے اس میں اختیار ہونا ضروری ہے اور یہ وصیت کی صورت میں ہو گا وراثت کی صورت میں نہیں ہوگا کیونکہ وراثت تو جبری ہے۔

تشریح: رمضان کا فدیہ دینا عبادت ہے اور عبادت اس وقت ہوتی ہے جبکہ اپنے اختیار سے کرے اور وصیت کرنے میں اختیار ہوگا اس لئے وصیت کرے، کیونکہ وراثت تو جبری ہے، میت کے مرنے کے بعد خود بخود وراثت کی ملکیت میں آ جاتی ہے اس لئے میت کا اس میں اختیار نہیں ہے چنانچہ وارث اس مال کو نہیں بھی لینا چاہے تب بھی اس کی ملکیت میں آ جاتا ہے، اس لئے وصیت کرنا

۵۔ ثم هو تبرع ابتداءً حتى يعتبر من الثلث ۶۔ والصلوة كالصوم باستحسان المشائخ وكل صلوة تعتبر بصوم يوم هو الصحيح (۹۶۳) ولا يصوم عنه الولی ولا یصلی ﴿ لا لقوله ﷺ لا يصوم احد عن ضروری ہے۔

ترجمہ: ۵۔ پھر یہ وصیت شروع میں تبرع ہے یہی وجہ ہے کہ تہائی مال سے اعتبار کیا جائے گا۔

تشریح: وصیت کرنا شروع میں تبرع اور احسان ہے، یہی وجہ ہے کہ تہائی مال سے ہی فدیہ ادا کرنا واجب ہے۔ یہ اور بات ہے کہ آخرت میں یہ فدیہ واجب چھوٹنے کا بدلہ ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۶۔ اور مشائخ کے استحسان سے نماز روزے کی طرح ہے اور ہر نماز ایک دن کے روزے کی طرح ہے، صحیح بات یہی ہے۔

تشریح: عام احادیث میں یہ ہے کہ رمضان کی قضاء نہ کر سکے تو وارث اس کے بدلے میں فدیہ دے، نماز کے بارے میں نہیں ہے کہ نماز کی قضاء نہ کر سکا تو اس کے بدلے میں فدیہ دے لیکن مشائخ نے روزے پر قیاس کر کے یہ فرمایا کہ نماز چھوٹ جائے تو ہر نماز کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائے جس طرح ایک دن کا روزہ چھوٹ جائے تو ایک مسکین کو کھانا کھانا پڑتا ہے، صحیح یہی ہے، بعض حضرات نے فرمایا کہ پورے دن کے پانچ نماز کے بدلے میں ایک مسکین کو کھلائے لیکن صحیح نہیں ہے۔

وجہ: (۱) اس اثر میں ہے کہ نماز نہ پڑھے بلکہ اس کے بدلے میں فدیہ دے دے، اثر یہ ہے۔ عن ابن عمر قال: لا یصلین أحد عن أحد ولا یصومن أحد عن أحد ولكن ان كنت فاعلا تصدقت أو اهدیت۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الصدقة عن لیت، ج ۲، ص ۸، نمبر ۱۶۶۵) اس اثر میں ہے کہ میت کی نماز کے بدلے میں نماز نہ پڑھے بلکہ اس کے بدلے میں فدیہ دے۔

ترجمہ: (۹۶۳) ولی میت کی جانب سے نہ روزہ رکھے اور نہ نماز پڑھے۔

ترجمہ: ۱۔ حضور کے قول کی وجہ سے کہ کوئی کسی کے بدلے نہ روزہ رکھے اور نہ نماز پڑھے۔

تشریح: حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ ولی میت کی جانب سے نہ نماز پڑھے نہ رکھ سکتا ہے اور نہ روزہ رکھ سکتا ہے البتہ اس کا فدیہ دے سکتا ہے، صاحب ہدایہ کا اثر یہ ہے۔ ان ابن عمر کان اذا سئل عن الرجل یموت وعلیه صوم من رمضان أو نذر یقول: لا یصوم أحد عن أحد، ولكن تصدقوا عنه من ماله للصوم لكل يوم مسکینا۔ (سنن بیہقی، باب من قال اذا فرط فی القضاء بعد الامکان حتی مات الخ، ج ۲، ص ۴۲۳، نمبر ۸۲۱۵) اس اثر میں ہے کہ کوئی کسی کا روزہ نہ رکھے بلکہ اس کی جانب سے فدیہ دے (۲) اس اثر میں بھی ہے۔ عن ابن عمر قال: لا یصلین أحد عن أحد ولا یصومن أحد عن أحد ولكن ان كنت فاعلا تصدقت أو اهدیت۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الصدقة عن لیت، ج ۲، ص ۸، نمبر ۱۶۶۵)

احد ولا یصلی احد عن احد (۹۶۴) ومن دخل فی صلوۃ التطوع او فی صوم التطوع ثم افسده قضاءہ ❦ خلافا للشافعی لہ انه تبرع بالموذی فلا یلزمہ ما لم یتبرع بہ

اس اثر میں ہے کہ میت کی نماز کے بدلے میں نماز نہ پڑھے بلکہ اس کے بدلے میں نذریہ دے۔

فائدہ: امام احمد فرماتے ہیں کہ ولی اس کی جانب سے روزہ رکھ کر قضا کرے گا۔

وجہ: (۱) انکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشۃؓ أن رسول اللہ ﷺ قال: من مات و علیہ صیام صام عنہ ولیہ۔ (بخاری شریف، باب من مات و علیہ صوم، ص ۳۱۴، نمبر ۱۹۵۲ / مسلم شریف، باب قضاء الصوم عن میت، ص ۴۶۷، نمبر ۱۱۳۸ / ابوداؤد شریف، باب فمیت مات و علیہ صیام ص ۳۳۲ نمبر ۲۲۰۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ولی میت کی جانب سے روزہ رکھے گا۔

ترجمہ: (۹۶۴) جو نفلی نماز میں یا نفلی روزے میں داخل ہوا پھر اس کو توڑ دیا تو قضا کرے۔

وجہ: (۱) نفل شروع کرنے سے پہلے پہلے نفل رہتا ہے۔ شروع کرنے کے بعد وہ نذر نفلی ہو جاتا ہے۔ اور نذر کو پورا کرنا واجب ہے اس لئے وہ واجب ہو جاتا ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشۃ قالت اهدی لی ولحفصۃ طعام و کنا صائماتین فافطرنا ثم دخل رسول اللہ فقلنا لہ یا رسول اللہ انا اهدیت لنا ہدیۃ فاشتہیناھا فافطرنا فقال رسول اللہ لا علیکما صوما مکانہ یوما آخر (ابوداؤد شریف، باب من رای علیہ القضاء، کتاب الصوم ص ۳۴۰ نمبر ۲۴۵۷ / ترمذی شریف، باب ماجاء فی ایجاب القضاء علیہ، کتاب الصوم ص ۱۵۵ نمبر ۳۵۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفلی روزہ توڑ دے تو اس کے بدلے میں روزہ رکھے کیونکہ گویا کہ نذر نفلی کو توڑا۔ حدیث میں بتایا گیا ہے کہ اس کی جگہ دوسرا روزہ رکھو۔ عن الحسن و ابراہیم قالا ان بیت الصیام من اللیل ثم افطر فعلیہ القضاء۔ (مصنف عبدالرزاق، باب افطار التطوع و صومہ اذالم یپیہ، ج رابع، ص ۲۱۱، نمبر ۸۱۹) اس اثر میں ہے کہ نفلی روزہ توڑے گا تو اس کی قضاء لازم ہوگی

نوٹ: اسی پر نفلی نماز کو بھی قیاس کیا جائے گا کہ وہ بھی توڑ دے تو قضا کرنا لازم ہوگا۔

ترجمہ: لے برخلاف امام شافعیؒ کے، انکی دلیل یہ ہے کہ ادا کیا ہوا نفلی روزہ تبرع ہے اس لئے جو تبرع ابھی تک نہیں کیا وہ لازم نہیں۔

تشریح: امام شافعیؒ کی رائے یہ ہے کہ نفلی روزہ توڑ دے تو اس کی قضاء لازم نہیں ہے کیونکہ جو کچھ ادا کیا وہ تبرع اور احسان ہے اور تبرع اور احسان لازم نہیں ہوتا اس لئے توڑ دینے پر وہ روزہ لازم نہیں ہوگا، موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ و ان افطر المتطوع من غیر عذر کرہتہ لہ و لا قضاء علیہ۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب صیام التطوع، ج رابع، ص ۳۷۲، نمبر ۵۰۲۱) اس عبارت

۲ ولنا ان المؤدی قربہ وعمل فتجب صیانتہ بالمضی عن الابطال واذا وجب المضی وجب القضاء بترکہ ۳ ثم عندنا لا یباح الافطار فیہ بغیر عذر فی احدى الروایتین لما بینا ویباح بعذر والصفافۃ میں ہے کہ نفلی روزہ رکھنے والا توڑ دے تو اس پر قضاء نہیں ہے۔

وجہ: (۱) یہ تبرع ہے اور تبرع میں لزوم نہیں ہوتا ہے۔ اس لئے نفلی روزہ یا نفلی عبادت توڑ دے تو قضاء لازم نہیں۔ البتہ قضا کرے تو بہتر ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن ام ہانی قالت لما کان یوم الفتح ... فقالت یا رسول اللہ لقد افطرت وکنت صائمۃ فقال لہا اکت تقضین شیئاً؟ قالت لا، قال فلا یضرک ان کان تطوعاً۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الرخصة فیہ ای فی الصوم ص ۳۴۰ نمبر ۲۴۵۶ رتزمذی شریف، باب ما جاء فی افطار الصائم المخطوع ص ۱۵۵ نمبر ۷۳۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفلی روزہ ہو تو توڑنے میں کوئی حرج نہیں ہے (۲) دارقطنی میں ہے۔ عن ام ہانی قالت قال رسول اللہ ﷺ ... ان کان قضاء من رمضان فصومی یوما مکانہ وان کان تطوعاً فان شئت فاقضیہ وان شئت فلا تقضیہ۔ (دارقطنی ۳ باب، ج ثانی، کتاب الصوم ص ۱۵۳ نمبر ۲۲۰۶ سنن للبیہقی، باب التخییر فی القضاء ان کان صومہ تطوعاً، ج رابع ص ۴۶۱، نمبر ۸۳۶۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفلی روزہ توڑنے کے بعد چاہے تو قضا کرے چاہے نہ کرے۔ (۳) اس اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال: من أصبح صائماً تطوعاً ان شاء صام وان شاء أفطر و ليس عليه قضاء۔ (مصنف عبد الرزاق، باب افطار التطوع وصومه اذا لم یہیتہ، ج رابع ص ۲۰۸، نمبر ۸۸۰۰) اس اثر میں ہے کہ نفلی روزہ توڑے تو اس پر قضاء نہیں ہے

ترجمہ: ۲ ہماری دلیل یہ ہے ادا کیا ہوا نفل روزہ قربت ہے اور عمل ہے اس لئے گزرے ہوئے کو باطل ہونے سے بچانا واجب ہے، اور جب گزرا ہوا واجب ہو تو اس کے چھوڑنے پر قضاء بھی واجب ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ جتنی دیر تک نفل کا روزہ رکھا وہ ایک عمل ہے اور قربت کی چیز ہے اور آیت میں ہے کہ عمل کو باطل ہونے سے بچاؤ، اور باطل ہونے سے بچانے کی صورت یہی ہو سکتی ہے کہ نفل روزہ چھوٹ جائے تو اس کی قضاء واجب ہو اس لئے نفلی روزہ رکھ کر توڑنے سے قضاء واجب ہوگی۔ آیت یہ ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا أطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و لا تبطلوا اعمالکم (آیت ۳۳، سورۃ محمد ۴) اس آیت میں ہے کہ اپنے عمل کو باطل نہ کرو۔ مودی: ادا کیا ہوا، روزہ رکھا ہوا۔ مضی: ادا کیا ہوا گزرا ہوا۔ صیانتہ: بچانا

ترجمہ: ۳ پھر دو روایتوں میں سے ایک میں ہے کہ ہمارے نزدیک بغیر عذر کے روزہ توڑنا مباح نہیں ہے۔ اور عذر کی وجہ سے مباح ہے۔

تشریح: ایک روایت میں ہے کہ بغیر عذر کے بھی روزہ توڑ دے کیونکہ نفلی روزہ ہے، البتہ اس کی جگہ پر قضاء کر لے۔

۳۔ عذر لقولہ ﷺ افطر واقض یوما مکانہ (۹۶۵) واذا بلغ الصبی او اسلم الکافر فی رمضان
امسکابقیۃ یومہما ﴿۱﴾ قضاء لحق الوقت بالتشبه

وجہ : (۱) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ قال كنت اسمع سماك بن حرب يقول احد بنی ام هانئ
..... فقال رسول الله ﷺ : الصائم المتطوع أمين نفسه ان شاء صام و ان شاء أفطر (ترمذی شریف، باب
ما جاء فی افطار الصائم المتطوع ص ۱۸۵ نمبر ۷۳۲) اس حدیث میں ہے کہ نفلی روزہ رکھنے والا چاہے تو روزہ رکھے چاہے تو توڑ دے،
اس لئے بغیر عذر کے بھی توڑ سکتا ہے۔ (۲) اس اثر میں ہے عن جابر بن عبد الله : كان لا يرى بافطار التطوع بأسا
(مصنف عبد الرزاق، باب افطار التطوع وصومه اذ لم يبيته، ج رابع، ص ۲۰۹، نمبر ۸۸۰) اس اثر میں ہے کہ نفلی روزہ توڑنے میں
کوئی حرج نہیں ہے۔

اور دوسری روایت یہ ہے کہ بغیر عذر کے نفلی روزہ توڑنا مباح نہیں ہے، البتہ عذر ہو تو توڑنا مباح ہے۔

وجہ : (۱) اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی هريرة قال قال رسول الله ﷺ : اذا دعى أحدكم الى طعام و
هو صائم فليقل : انى صائم۔ (ابوداؤد شریف، باب ما يقول الصائم اذا دعى الى الطعام ص ۳۵۷ نمبر ۲۳۶۱) اس حدیث
میں ہے کہ کھانے کے لئے بلائے تب بھی روزہ نہ توڑے، اس کا مطلب یہ نکالنا کہ بغیر عذر کے روزہ نہ توڑے۔ (۲) عن ابی هريرة
قال قال رسول الله ﷺ : اذا دعى أحدكم فليجب فان كان مفطرا فليطعم و ان كان صائما فليصل . قال
هشام و الصلاة الدعاء . (ابوداؤد شریف، باب فی الصائم يدعى الى وليمة ص ۳۵۶ نمبر ۲۳۶۰) اس حدیث میں ہے کہ روزہ دار
ہو اور ویسے میں کھانے کے لئے بلائے تو عذر کر دے اور روزہ نہ توڑے۔

ترجمہ : ۳۔ ضیافت بھی عذر ہے [ضیافت کی وجہ سے روزہ توڑ سکتا ہے] حضور کے قول کی وجہ سے کہ روزہ توڑ دو اور اس کی جگہ
پر ایک دن قضاء کر لینا

تشریح : صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ صنع ابو سعيد الخدري طعاما فدعا النبي ﷺ و اصحابه فقال
رجل من القوم انى صائم فقال له رسول الله ﷺ : صنع لك اخوك و تكلف لك اخوك ، أفطر و
صم يو ما مكانه۔ (دارقطنی، باب، ج ثانی، کتاب الصوم ص ۱۵ نمبر ۲۲۱۸ سنن للبیہقی، باب التحییر فی القضاء ان كان صومه
تطوعا، ج رابع، ص ۴۶۲، نمبر ۸۳۶۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضیافت اور مہمانی کی وجہ سے بھی نفلی روزہ توڑا جاسکتا ہے۔

ترجمہ : (۹۶۵) اگر رمضان میں بچہ بالغ ہو جائے یا کافر مسلمان ہو جائے تو دن کا باقی حصہ رکھے رہیں۔

ترجمہ : ۱۔ تاکہ روزہ داروں کے ساتھ مشابہت اختیار کرتے ہوئے وقت کا حق ادا ہو جائے

تشریح : جس دن بالغ ہوا یا جس دن مسلمان ہوا اس دن سے روزہ ان پر فرض ہوا اس لئے اس کے بعد والے دن کی قضا

(۹۶۶) ولو افطر افيہ لا قضاء عليهما ﴿ ۱ ۱ ۱ لان الصوم غير واجب فيه

کریں گے۔ اور جس وقت بالغ یا مسلمان ہوا اس وقت سے لیکر دن کے باقی حصے میں کھانا نہ کھائے اور نہ پانی پیئے تاکہ رمضان کا احترام باقی رہے۔ اور اس دن سے پہلے جو دن گزر گئے اس کا روزہ ان پر فرض نہیں ہوا تھا کیونکہ وہ بالغ نہیں ہوا تھا یا مسلمان نہیں ہوا تھا۔ اس لئے گزرے ہوئے دنوں کی قضا ان پر لازم نہیں ہے۔ مثلاً بدھ کے دن دوپہر کو بچہ بالغ ہوا یا کافر مسلمان ہوا تو بدھ کے دن دوپہر سے شام تک انکو نہیں کھانا چاہئے تاکہ بدھ کے دن کا احترام باقی رہے اور دوسرے روزہ داروں کے ساتھ مشابہت بھی باقی رہے، لیکن اگر کھالیا تو رمضان کے بعد بدھ کے دن کی قضا لازم نہیں ہے کیونکہ اس دن صبح صادق کے وقت ان دنوں پر روزہ فرض ہی نہیں ہوا تھا۔ صرف احترام کے لئے کھانے سے منع کیا گیا۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے۔ عن سلمة بن اکوع قال امر النبي ﷺ رجلا من اسلم ان اذن في الناس ان من كان اكل فليصم بقية يومه ومن لم يكن اكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء (بخاری شریف، باب صیام یوم عاشوراء ص ۲۶۸، ۲۶۹ نمبر ۲۰۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو دن میں مسلمان ہوا اور روزے کا دن ہو تو اگر کھانا کھا چکا ہو تو روزے کے احترام میں دن کے باقی حصے میں کھانا نہیں کھانا چاہئے۔

ترجمہ: (۹۶۶) اور اگر ان دنوں نے اس دن روزہ توڑ دیا تو اس دن کی دونوں پر قضا نہیں۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ روزہ اس دن میں واجب نہیں ہوا تھا۔

تشریح: مثلاً بدھ کے دن دوپہر کو ایک کافر مسلمان ہوا، یا بچہ بالغ ہوا تو اور ان دنوں نے بدھ کا روزہ نہیں رکھا تو رمضان کے بعد بدھ کی قضا واجب نہیں ہے اس لئے کہ صبح صادق روزہ فرض ہونے کا سبب ہے اور بچہ صبح صادق کے وقت بالغ نہیں تھا، اور کافر مسلمان نہیں تھا، اس لئے دونوں صبح صادق کے وقت روزے کے اہل نہیں تھے اسلئے ان دنوں پر اس دن کا روزہ فرض نہیں ہوا اس لئے اس کی قضا نہیں ہے۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے۔ عطية بن ربيعة الثقفي قال قدم وفدنا من ثقيف على النبي ﷺ فضرب لهم قبة واسلموا في النصف من رمضان فامرهم رسول الله فصاموا منه ما استقبلوا منه ولم يأمرهم بقضاء ما فاتهم (سنن للبیہقی، باب الرجل یسلم فی خلال شهر رمضان ج ۴ ص ۸۳۸، نمبر ۸۳۰۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آگے کی قضا کرے ماضی کی نہیں۔ اور جس دن بالغ ہوا اس کے شروع دن میں بالغ نہیں تھا اس لئے اس دن کا روزہ اس پر فرض نہیں ہوا۔

نکتہ: ولم یقضیا ماضی : کا مطلب یہ ہے کہ بالغ ہونے یا مسلمان ہونے سے پہلے کے دن کی قضا نہ کرے۔

(۹۶۷) وصاما ما بعده لتحقق السبب والاهلية ولم يقضيا يومهما ولا ماضى ﴿۱﴾ لعدم الخطاب
 ۲ وهذا بخلاف الصلوة لان السبب فيها الجزء المتصل بالاداء فوجدت الاهلية عنده وفي الصوم
 الجزء الاول والاهلية منعدمة عنده ۳ وعن ابی یوسف انه اذا زال الكفر او الصبی قبل الزوال فعليه

ترجمہ: (۹۶۷) اور یہ دونوں بعد کے دنوں کا روزہ رکھے۔

ترجمہ: ۱۔ اہلیت اور سبب کے متحقق ہونے کی وجہ سے۔ اور جس دن بالغ ہوا تھا یا مسلمان ہوا تھا اس دن کی قضاء نہ کرے اور نہ
 اس سے پہلے کے دنوں کی قضاء کرے۔ ۲۔ اس لئے کہ اس میں وہ مخاطب نہیں تھے۔

تشریح: بچہ جو بدھ کے دن دو پہر کو بالغ ہوا اور کافر جو بدھ کے دن دو پہر کو مسلمان ہوا وہ اس کے بعد کے دنوں کی قضاء کرے
 یعنی جمعرات کے دن سے قضاء کرے، کیونکہ وہ روزے کا اہل بھی ہیں اور روزے کا سبب رمضان بھی موجود ہے۔ اور بدھ کے دن کی
 قضاء نہ کرے اور بدھ کے دن سے پہلے جو رمضان کے دن گزر گئے انکی بھی قضاء نہ کرے، کیونکہ پہلے کے دنوں میں ان پر روزہ فرض
 نہیں ہوا تھا، بچہ بالغ نہیں ہوا تھا اور کافر مسلمان نہیں ہوا تھا، اس لئے پہلے کے دنوں کی قضاء ان پر نہیں ہے۔ اس کے لئے حدیث
 پہلے گزر گئی۔

ترجمہ: ۲ بخلاف نماز کے اس لئے کہ سبب اس میں وہ جز ہے جو ادا کے ساتھ متصل ہے تو آخری جز کے وقت اہلیت پائی گئی
 اور روزے میں پہلا جز سبب ہوتا ہے اور پہلے جز کے وقت اہلیت نہیں ہے [اس لئے روزہ واجب نہیں ہوگا]

تشریح: ابھی یہ بات گزر چکی ہے کہ روزے کے فرض ہونے کا سبب اس دن کا پہلا حصہ یعنی اس دن کا صبح صادق ہے، اس
 لئے اگر صبح صادق کے وقت بچہ بالغ نہیں تھا یا کافر مسلمان نہیں تھا تو اس دن کا روزہ ان پر فرض نہیں ہوگا، لیکن نماز کا معاملہ ایسا نہیں
 ہے، نماز کے فرض ہونے کا سبب وقت کا وہ حصہ ہے جو نماز سے پہلے ہے اور نماز کے ساتھ متصل ہے، یا نماز کے وقت کا آخری لمحہ
 ہے، چنانچہ اگر کوئی آدمی مثلاً ظہر کے وقت میں اس کے آخری وقت میں مسلمان ہوا یا بچہ بالغ ہوا تو اس پر ظہر کی نماز فرض ہو جائے گی
 کیونکہ آخری وقت میں نماز کا اہل تھا، یہ اور بات ہے کہ ایک دو منٹ وقت ہونے کی وجہ سے ابھی نماز نہیں پڑھ سکے گا اس لئے بعد
 میں اس کی قضاء کرے۔۔۔ منعدمة: اہلیت نہیں ہے۔

اصول: روزہ فرض ہونے کے لئے اس دن کا صبح صادق سبب ہے۔۔۔ اور نماز کے لئے نماز سے متصل وقت یا آخری وقت نماز کا
 سبب ہے۔

ترجمہ: ۳ امام ابو یوسف سے روایت یہ ہے کہ اگر کفر اور بچپنا زوال سے پہلے زائل ہو گیا تو اس پر قضاء ہے اس لئے کہ اس
 نے نیت کا وقت پایا۔

القضاء لانه ادرک وقت النية ۴ وجه الظاهر ان الصوم لا يتجزى وجوباً واهلية الوجوب منعدمة في اوله ۵ الا ان للصبي ان ينوى للتطوع في هذا الصورة دون الكافر على ما قالوا لان الكافر ليس من اهل التطوع ايضاً والصبي اهل له (۹۶۸) واذا نوى المسافر الافطار ثم قدم المصر قبل الزوال فنوى الصوم اجزاه ۶ لان السفر لا ينافي اهلية الوجوب ولا صحة الشروع

تشریح : امام ابو یوسفؒ کی روایت یہ ہے کہ اگر بچہ مثلاً بدھ کے دن زوال سے پہلے پہلے بالغ ہو گیا، یا کافر زوال سے پہلے پہلے مسلمان ہو گیا تو ان دونوں پر بدھ کے روز کی قضاء واجب ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ زوال سے پہلے پہلے روزے کی نیت کر سکتا ہے اس لئے گویا کہ اس نے روزہ فرض ہونے کا وقت پایا اس لئے بدھ کا روزہ فرض ہوگا۔ اس قول کے اعتبار سے روزہ فرض ہونے کا سبب زوال سے پہلے تک کا وقت ہے۔

ترجمہ : ۴ ظاہر روایت کی وجہ یہ ہے کہ واجب ہونے میں روزے کا ٹکڑا نہیں ہوتا اور دن کے شروع حصے میں روزے کی اہلیت نہیں ہے [اس لئے روزہ واجب نہیں ہوگا۔

تشریح : ظاہر روایت کی وجہ یہ ہے کہ روزہ واجب ہونے کے اعتبار سے دن کا ٹکڑا نہیں ہوتا کہ ہم یوں کہیں کہ آدھے دن کا روزہ واجب ہوا اور آدھے دن کا نہیں ہوا اور دن کے شروع حصے میں یعنی صبح صادق کے وقت بچہ اور کافر روزے کے اہل نہیں تھے اس لئے روزے کی قضاء واجب نہیں ہوگی۔

ترجمہ : ۵ مگر یہ کہ بچے کے لئے جائز ہے کہ اس صورت میں نفل کی نیت کرے نہ کہ کافر جیسا کہ کہا گیا، اس لئے کہ کافر نفل کا بھی اہل نہیں ہے اور بچہ اس کا اہل ہے۔

تشریح : بچہ اگر چہ زوال کے بعد بالغ ہوا ہے لیکن صبح صادق سے نفلی روزہ رکھ سکتا ہے اس لئے اگر زوال سے پہلے پہلے بالغ ہوا اور زوال سے پہلے ہی نفلی روزے کی نیت کر لی اور ابھی تک کھایا یا نہیں تھا تو نفلی روزہ ہو جائے گا، اس لئے کہ صبح سے نفل روزے کا وہ اہل ہے۔ اس کے برخلاف کافر اس دن نفلی روزے کی نیت کرے تو نہیں کر سکتا، کیونکہ زوال سے پہلے وہ مسلمان ہوا ہے اور وہ کافر ہونے کی وجہ سے صبح صادق سے کسی روزے کا اہل نہیں تھا، اور نفلی روزے کے لئے بھی صبح صادق سے کسی نہ کسی درجے میں اہل ہونا ضروری ہے، اس لئے کافر اس دن نفلی روزہ بھی نہیں رکھ سکتا۔ صرف روزہ داروں کے احترام میں شام تک کھانے پینے سے رکاوٹ ہے۔

ترجمہ : (۹۶۸) اگر مسافر نے روزہ توڑنے کی نیت کر لی پھر زوال سے پہلے شہر آ گیا اور روزے کی نیت کی تو روزہ ہو جائے گا

ترجمہ : ۶ اس لئے کہ سفر روزہ واجب ہونے کی اہلیت کے منافی نہیں ہے، اور نہ روزہ شروع کرنے کے صحیح ہونے کے منافی ہے۔

(۹۶۹) وان كان في رمضان فعليه ان يصوم لزوال المرحص في وقت النية ﴿۱﴾ الا ترى انه لو كان مقيماً في اول اليوم ثم سافر لايباح له الفطر ترجيحاً لجانب الإقامة فهذا اولی

تشریح: ایک آدمی سفر میں تھا اس لئے نفلی روزہ رکھنے کی نیت نہیں تھی، پھر زوال سے پہلے پہلے اپنا گھر آ گیا اور نفلی روزے کی نیت کر لی تو روزہ ہو جائے گا اور اس روزے کو توڑے گا تو قضاء لازم ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مسافر نفلی روزہ رکھنے کا اہل بھی ہے اور روزہ رکھ لے تو اس کا رکھنا بھی صحیح ہے، کافر کی طرح نہیں ہے کہ وہ صبح صادق کے وقت کسی روزے کا اہل ہی نہ ہو، اس لئے زوال سے پہلے پہلے نفلی روزے کی نیت کر لی تو روزہ ہو جائے گا۔

ترجمہ: (۹۶۹) اور اگر رمضان میں ہو تو اس پر واجب ہے کہ روزہ رکھے نیت کے وقت میں رخصت کے زائل ہونے کی وجہ سے **تشریح:** ایک آدمی سفر میں تھا اس لئے رمضان کا روزہ نہیں رکھا تھا اب زوال سے پہلے گھر آ گیا اور ابھی تک کھایا پیا نہیں ہے اس لئے روزے کی نیت کرنے کا وقت ہے اس لئے روزہ توڑنے کی اجازت نہیں اب نیت کر کے روزہ رکھ لے، اس کی وجہ یہ ہے کہ سفر کی وجہ سے اس کے لئے رخصت تھی اور اب سفر ختم ہو گیا اس لئے رخصت ختم ہو گئی، اور نیت کرنے کا وقت بھی ہے اس لئے روزہ رکھ لے۔

ترجمہ: کیا نہیں دیکھتے کہ اگر دن کے شروع حصے میں مقیم ہوتا پھر سفر کرتا تو اس کے لئے روزہ توڑنا مباح نہیں ہے اقامت کی جانب کو ترجیح دینے کے لئے اس لئے یہ تو زیادہ بہتر ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ کوئی آدمی گھر میں مثلاً نو بجے تک ہو تو ابھی سفر نہ ہونے کی وجہ سے روزہ رکھنا چاہئے اور نو بجے کے بعد سفر کیا تو اس سفر میں روزہ نہیں توڑنا چاہئے کیونکہ شروع میں اقامت موجود ہے اس لئے اقامت کی جانب کو ترجیح دینے کے لئے روزہ رکھ لینا چاہئے، جب شروع میں گھر میں ہو تو روزہ رکھنا چاہئے تو اسی پر قیاس کرتے ہوئے جب زوال سے پہلے مقیم ہوا تو اقامت کی جانب کو ترجیح ہوگی اور روزہ رکھنا چاہئے۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں ہے کہ دن کے شروع حصے میں مدینہ طیبہ میں تھے پھر سفر فرمایا تو آپ نے روزہ رکھا اور صحابہ کو مشقت ہوئی تو مقام کدید میں جا کر روزہ توڑا، حدیث ہے: عن ابن عباس رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج الى مكة في رمضان فصام فلما بلغ الكديد أفطر فأفطر الناس. (بخاری شریف، باب اذا صام آیا ما من رمضان ثم سافر، ص ۳۱۲، نمبر ۱۹۴۴) اس حدیث میں ہے کہ حضور نے سفر کیا تو شروع میں رمضان کا روزہ رکھا، اس لئے کہ کوئی گھر پر ہو پھر سفر کرے تو روزہ رکھنا چاہئے (۲) سمع الحسن يقول: اذا أصبح الرجل صائماً في شهر رمضان ثم خرج مسافراً نهاراً فلا يفطر ذالك اليوم الا أن يخاف العطش على نفسه فان تخوفه افطر و القضاء عليه فان شاء بعد افطر و ان شاء

۲۔ الا انه اذا افطر فی المسألتین لا تلزمه الکفارة لقیام شبهة المبیح (۹۷۰) ومن اغشى علیه فی رمضان لم یقض الیوم الذی حدث فیہ الاغماء لوجود الصوم فیہ وهو الامساک المقرون بالیة اذا لظاهر وجودها منه وقضى مابعده لانعدام النية

صام۔ (مصنف عبدالرزاق، باب السفر فی شہر رمضان، ج رابع، ص ۲۰۸، نمبر ۷۷۹۶) اس اثر میں ہے کہ دن کے شروع حصے میں مقیم تھا تو سفر میں باقی دن میں بھی روزہ رکھے اور بعد میں چاہے تو روزہ رکھے اور چاہے تو روزہ نہ رکھے۔ البتہ پیاس کا خوف ہو تو روزہ توڑ سکتا ہے۔

ترجمہ: ۲۔ تاہم اگر دونوں مسئلوں میں روزہ توڑ دیا تو کفارہ لازم نہیں ہوگا مباح کا شبہ قائم ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: دونوں مسئلوں سے مراد یہ ہے کہ گھر میں تھا اور سفر میں نکلا اور روزہ توڑ دیا تو سفر کی وجہ سے رخصت ہونے کا شبہ ہے اس لئے روزہ توڑنے کی وجہ سے بھی صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ لازم نہیں ہوگا، اسی طرح سفر میں تھا اور زوال سے پہلے گھر آ گیا اور روزہ نہیں رکھا تو سفر کی رخصت کا شبہ ہے اس لئے کفارہ لازم نہیں ہوگا کیونکہ شبہ کی وجہ سے کفارہ ساقط ہو جاتا ہے۔

ترجمہ: (۹۷۰) اور جس پر رمضان میں بیہوشی طاری ہوئی تو اس دن کی قضا نہیں کرے گا جس دن بیہوشی پیدا ہوئی ہے۔ اس لئے کہ اس میں روزے کی نیت ہے اور وہ نیت کے ساتھ رکنا ہے، اس لئے کہ ظاہر یہی ہے کہ اسکی نیت ہے۔ اور اس دن کے بعد کی قضا کرے گا۔

تشریح: جنون میں عقل ختم ہو جاتی ہے اس لئے اس زمانے میں وہ شریعت کا مخاطب نہیں رہتا، اور بیہوشی میں عقل موجود رہتی ہے لیکن نیند کی طرح چھپ جاتی ہے اس لئے وہ شریعت کا مخاطب رہتا ہے اور اس پر روزہ فرض رہے گا، اب جس دن بیہوش ہوا تو وہ مسلمان ہے اس لئے اس کی ظاہری حالت یہی ہے کہ اس نے روزے کی نیت کی ہوگی اس لئے نیت کے ساتھ کھانے پینے سے رکا رہا اس لئے اس دن کا روزہ ادا ہو جائے گا، اور باقی دنوں میں نیت نہیں پائی گئی اس لئے اس دن کا روزہ نہیں ہوا اس لئے باقی دنوں کی قضا کرنا ہوگا۔ اغماء: بیہوشی۔

وجہ: (۱) ایک مسلمان سے یہی امید ہے کہ جس دن یارات میں بیہوشی طاری ہوئی اس دن اس کے روزہ رکھنے کی نیت تھی اس لئے گویا کہ وہ روزہ کی نیت کے ساتھ کھانے پینے سے رکا رہا اس لئے اس دن کا روزہ ہو گیا۔ اور کئی دنوں تک بیہوش رہا تو باقی دنوں میں روزہ کی نیت نہیں پائی گئی اس لئے روزہ نہیں ہوا اس لئے ان دنوں کی قضا لازم ہوگی (۲) نیت کرنے کی حدیث۔ انما الاعمال بالنیات پہلے گزر چکی ہے۔ (۳) اثر میں ہے۔ عن نافع قال کان ابن عمر یصوم تطوعاً فیغشی علیہ فلا یفطر، قال الشیخ هذا یدل علی ان الاغماء خلال الصوم لا یفسدہ۔ (سنن للبیہقی، باب من انعم علیہ فی ایام من اشہر

(۹۷۱) وان اغمی علیہ اول لیلۃ منہ قضاء کلہ غیر یوم تلک اللیلۃ ﴿۱﴾ الما قلنا ۲ وقال مالک لا یقضی ما بعدہ لان صوم رمضان عنده یتادی بنیۃ واحدا بمنزلۃ الاعتکاف

رمضان ج رابع ص ۳۹۶، نمبر ۸۱۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بیہوشی سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ جیسے سونے سے روزہ نہیں ٹوٹتا ہے۔

نوٹ: بیہوشی کے عالم میں لوگوں نے کچھ کھلایا پلایا تو مریض نے جان کر اپنے ارادہ سے نہیں کھایا ہے بلکہ گویا کہ بھول کر کھایا ہے اور بھول کر کھانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا اس لئے بیہوشی کے عالم میں لوگوں کے کھلانے سے بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ اس دن کا روزہ ادا ہو جائے گا۔

ترجمہ: (۹۷۱) اگر رمضان کی پہلی رات میں بیہوش ہو گیا تو پورے رمضان کی قضاء کرے گا، سوائے اس دن کے جس رات بیہوش ہوا ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس دلیل کی وجہ سے جو میں نے کہا۔

تشریح: یہ مسئلہ تین اصولوں پر ہے، [۱] ایک اصول یہ ہے کہ اگر پورے رمضان بھی بیہوش رہا تو پورے رمضان کی قضاء کرنا ہوگی، کیونکہ عقل موجود ہے صرف چھپ گئی ہے۔ [۲] اور دوسرا اصول یہ ہے کہ جس دن یا رات میں نیت پائی گئی اس دن کا روزہ ادا ہو گیا اور جس دن میں نیت نہیں پائی گئی اس دن کی قضاء لازم ہوگی۔ [۳] اور تیسرا اصول یہ ہے کہ روزے کے لئے ہر دن الگ الگ نیت ضروری ہے کیونکہ ہر دن کے درمیان رات ہے جو روزے کا وقت نہیں ہے اس لئے ہر دن الگ الگ عبادت ہے اور ہر دن کے لئے الگ الگ نیت ضروری ہے مسئلے کی تشریح یہ ہے کہ رمضان کی پہلی شب کو بیہوش ہوا تو اس دن کی قضاء نہیں کرے گا کیونکہ مسلمان کی ظاہری حالت یہ ہے کہ اس نے روزے کی نیت کی ہوگی اس لئے اس دن کا روزہ ادا ہو گیا، اور باقی پورے رمضان میں نیت نہیں ہے اس لئے اس کی قضاء لازم ہوئی۔

ترجمہ: ۲۔ اور امام مالکؒ نے فرمایا کہ بعد کے روزوں کی بھی قضاء نہ کرے اس لئے کہ پورے رمضان کا روزہ اگلے نزدیک ایک ہی نیت سے ادا ہو جاتا ہے، جیسے کہ پورا اعتکاف ایک ہی نیت سے ادا ہو جاتا ہے۔

تشریح: حضرت امام مالکؒ نے فرمایا کہ رمضان کی پہلی رات کو بیہوش ہوا تو اس رات کو نیت پائی گئی اور یہ ایک ہی نیت پورے رمضان کے روزے ادا ہونے کے لئے کافی ہے اور پورا رمضان بیہوش رہا تو گویا کہ اپنے ارادے سے کھایا پیا بھی نہیں اس لئے پورے رمضان میں نیت کے ساتھ کھانے پینے سے رکنا پایا گیا اس لئے پورے رمضان کا روزہ ادا ہو جائے گا، اس کو قضاء کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ جیسے کہ دس دن کا اعتکاف کرنا ہو تو ہر دن نیت کرنا ضروری نہیں ایک ہی نیت کافی ہے، اسی طرح یہاں بھی ایک ہی نیت کافی ہے۔

۳ وعندنا لا بد من النية لكل يوم لانها عبادات متفرقة لانه يتخلل بين كل يومين ما ليس بزمان لهذه العبادة بخلاف الاعتكاف (۹۷۲) ومن اغمى عليه في رمضان كله قضاء ۱ لانه نوع مرض يصعب

ترجمہ: ۳ اور ہمارے نزدیک ہر دن کے لئے نیت کرنا ضروری ہے اس لئے کہ وہ الگ الگ عبادت ہے اس لئے کہ ہر دو دن کے درمیان میں ایسا زمانہ [یعنی رات] آتا ہے جو اس عبادت کے لئے نہیں ہے، بخلاف اعتکاف کے [کہ رات دن اعتکاف کا زمانہ ہے]

تشریح: ہمارے یہاں ہر دن کے روزے کے لئے الگ الگ نیت کرنی ہوگی، اس کی وجہ یہ ہے کہ دو دنوں کے درمیان رات آتی ہے جس میں روزہ نہیں رکھا جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ ہر دن الگ الگ عبادت ہے اس لئے ہر دن کے لئے الگ الگ نیت کرنی ہوگی۔ اور جب آدمی پہلی رات کے بعد پورے رمضان تک بیہوش رہا تو دوسرے دنوں میں نیت نہیں پائی گئی اس لئے باقی رمضان کا روزہ ادا نہیں ہوگا۔

اور امام مالکؒ کے قیاس کا جواب یہ ہے کہ اعتکاف رات میں بھی ہوتا ہے اور دن میں بھی ہوتا ہے اس لئے پورے دس دن کا اعتکاف ایک ہی عبادت ہوئی اس لئے ایک ہی نیت کافی ہے۔

ترجمہ: (۹۷۲) کسی کو پورا رمضان بیہوش رہی تو پورے رمضان کی قضاء کرے گا۔

ترجمہ: ۱ اس لئے کہ یہ ایک قسم کا مرض ہے جو قوت کو کمزور کر دیتا ہے لیکن عقل کو زائل نہیں کرتا اس لئے روزہ مؤخر کرنے کا عذر ہوگا ساقط کرنے کا عذر نہیں ہوگا۔

تشریح: رمضان کے پہلے ہی سے ایک آدمی بیہوش ہوا اور رمضان کے بعد تک بیہوش رہا تو پورے رمضان کی قضاء کرے گا۔ الحی: عقل۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ رمضان کے پہلے سے بیہوش ہے اس لئے ایک دن کی بھی روزے کی نیت نہیں پائی گئی اس لئے پورے رمضان کی قضاء کرے گا۔ (۲) اور پورے رمضان بیہوش رہنے کے باوجود روزہ ساقط اس لئے نہیں ہوگا کہ بیہوشی میں نیند کی طرح عقل چھپ جاتی ہے تھوڑی کمزور ہو جاتی ہے، عقل ختم نہیں ہو جاتی، اور جب عقل پورے رمضان میں ہے تو پورے رمضان کا روزہ بھی فرض ہوگا، اس لئے بیہوشی روزہ مؤخر کرنے کے لئے تو عذر ہوگی روزہ ساقط کرنے کے لئے عذر نہیں ہوگی۔ (۳) ایک دن سے کم بیہوشی ہو تو نماز فرض رہتی ہے ساقط نہیں ہوتی اسی پر قیاس کرتے ہوئے روزہ بھی ساقط نہیں ہوگا۔ نماز فرض رہنے کے لئے یہ اثر ہے۔

قیل لعمران بن حصین: ان سمرۃ بن جندب يقول في المغمى عليه: يقضى مع كل صلاة مثلها فقال عمران: ليس كما يقول، يقضيهن جميعا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب بالبعید المغمى عليه من الصلوة، ج ثانی، ص ۱۷، نمبر

القوی ولا یزیل الحبلی فیصیر عنرا فی التأخیر لافى الاسقاط (۹۷۳) ومن جُنَّ فی رمضان کله لم یقضہ
۱۔ خلافاً لمالک وهو یعتبرہ بالاغماء

۶۵۸۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چاہے ایک ہزار نمازیں قضاء ہوئیں ہوں سب کو اداء کرنی ہوگی۔ (۵) اس اثر میں بھی ہے۔ عن
ابراہیم قال : کان یقول فی المغمی علیہ : اذا أغمی علیہ یوم و لیلة أعاد و اذا کان اکثر من ذالک لم
یعد۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما یعید المغمی علیہ من الصلوۃ، ج ثانی، ص ۱۷، نمبر ۶۵۹۱ مصنف عبد الرزاق، باب صلوۃ المریض
علی الدابة و صلوۃ المغمی علیہ، ج ثانی، ص ۳۱، نمبر ۴۱۶۵) اس اثر میں ہے کہ ایک دن رات کے اندر ہو تو اسکو قضاء کرے اور اس
سے زیادہ ہو تو قضاء نہ کرے، اس اثر سے معلوم ہوا کہ بیہوشی میں عقل زائل نہیں ہوتی فرض برقرار رہتا ہے، البتہ بہت دن تک بیہوش
رہے گا تو بہت سی نمازیں قضاء کرنی پڑے گی اس لئے حرج کو دفع کرنے کے لئے یہ فرمایا گیا کہ ایک دن رات سے زیادہ نمازیں ہو
جائیں تو اب قضاء نہ کریں، اور روزے میں ایک ہی مہینے کا روزہ قضاء کرنا ہوگی اس لئے اس میں کوئی حرج نہیں ہے اس لئے
پورے مہینے کا روزہ فرض قرار دیا۔

ترجمہ: (۹۷۳) کوئی پورے رمضان میں مجنون رہا تو ایک روزہ بھی قضاء نہ کرے۔

تشریح: جنونیت سے افاتے کی حالت میں ایک دن بھی مل گیا تو پورے رمضان کا روزہ لازم ہو جائے گا، کیونکہ رمضان کا
ایک دن پورے رمضان کے روزے واجب ہونے کے لئے سبب ہے کیونکہ آیت میں ہے کہ کسی پر مہینہ گزرے تو اس پر لازم ہے کہ
روزہ رکھے، آیت یہ ہے۔ فمن شهد منکم الشهر فلیصمه۔ (آیت ۱۸۵ سورۃ البقرۃ ۲) لیکن پورا مہینہ مجنون رہا تو سبب کا
ایک دن بھی اس پر نہیں گزرا اس لئے اس پر ایک دن کی بھی قضاء لازم نہیں ہوگی۔

وجہ: (۱) جنونیت سے عقل زائل ہو جاتی ہے اسلئے وہ شریعت کا مخاطب ہی نہ رہا اور نہ روزے کا اہل رہا اور چونکہ پورا رمضان بے
عقل رہا اس لئے روزے کا ادنیٰ سبب بھی نہیں پایا گیا اس لئے ایک روزہ بھی واجب نہیں ہوگا۔ (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن
ابن عباس قال مر علی بمجنونۃ بنی فلان قد زنت وہی ترجم فقال علی لعمر یا امیر المؤمنین امرت برجم
فلانة قال نعم قال اما تذکر قول رسول اللہ رفع القلم عن ثلاث عن النائم حتی یتقیظ وعن الصبی حتی
یحتلم وعن المجنون حتی یفیک قال نعم فامر بها فخلی عنها (ابوداؤد شریف، باب فی المجنون یرق او یصیب حداج
ثانی ص ۲۵۶ نمبر ۴۴۰ سنن للبیہقی، باب الصبی لایلزمہ فرض الصوم حتی یتبلغ ولا المجنون حتی یفیک ج رابع ص ۴۴۸، نمبر ۸۳۰) اس
حدیث سے معلوم ہوا کہ مجنون پر جنونیت کے زمانے کے روزے فرض نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ برخلاف امام مالکؒ کے وہ بیہوشی پر قیاس کرتے ہیں۔

۲ ولنا ان المُسْقِطُ هو الحرج والاعفاء لا يستوعب الشهر عادةً فلا حرج والجنون يستوعبه فيتحقق الحرج (۹۷۴) وان افاق المجنون في بعضه قضیٰ ما مضیٰ ﴿۱﴾ خلافاً لزرغر والشافعی هما یقولان لم

تشریح: امام مالک فرماتے ہیں کہ پورا مہینہ بھی مجنون رہا تو اس پر پورے مہینے کا روزہ فرض رہے گا، جس طرح پورا مہینہ بیہوش رہا تو اس پر پورے مہینے کا روزہ فرض رہتا ہے، وہ جنونیت کو بیہوشی پر قیاس کرتے ہیں۔

ترجمہ: ۲ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ روزہ ساقط کرنے والی چیز حرج ہے اور بیہوشی عام طور پر ایک مہینہ تک نہیں ہوتی اس لئے اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور جنون ایک مہینہ تک ہو جاتا ہے اس لئے حرج متحقق ہوگا [اس لئے ایک مہینے کے جنون میں روزہ واجب نہیں]

تشریح: اس عبارت میں یہ فرق بیان کر رہے ہیں کہ بیہوشی پورا رمضان رہے پھر بھی پورے رمضان کا روزہ فرض رہتا ہے، اور جنونیت پورا رمضان رہے تو ایک روزہ بھی فرض نہیں رہتا اس کی کیا وجہ ہے؟ اس کی وجہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ روزے کے ساقط ہونے کا اصل معیار حرج ہے، کہ جہاں حرج ہو وہاں ساقط ہوگا اور جہاں حرج نہ ہو وہاں ساقط نہیں ہوگا، اس معیار کے مطابق یہ دیکھتے ہیں کہ عموماً بیہوشی پورا مہینہ نہیں رہتی ایک دو روز میں آدمی ہوش میں آ جاتا ہے کیونکہ اس سے زیادہ بیہوش رہے گا اور مشین سے کھانا پینا پیٹ میں نہیں دیا گیا تو آدمی مر جاتا ہے، اس لئے شاذ و نادر ہی آدمی ایک ماہ تک بیہوش رہتا ہے اس لئے اس شاذ و نادر کا اعتبار نہیں کیا گیا، اور کہا گیا کہ پورے مہینے کی بیہوشی ہو پھر بھی پورے مہینے کا روزہ فرض ہوگا اور رمضان کے مہینے کو اس کے لئے سبب مانا جائے گا۔ اور جنونیت پورے مہینے رہتی ہے اس لئے روزہ فرض کرنے میں حرج ہے اس لئے جنونیت پورا مہینہ رہے تو ایک روزہ بھی فرض نہیں ہوگا۔ اصل حدیث ہے جو پہلے گزر گئی۔

ترجمہ: (۹۷۴) اگر بعض رمضان میں مجنون کو افاقہ ہوا تو قضا کرے گا جو گزر گیا، [اور جو باقی ہے اس کا روزہ رکھے گا]

تشریح: مثلاً گیارہ رمضان کو جنونیت سے افاقہ ہوا اور عقل آگئی تو بارہ رمضان سے روزے رکھے گا اور پچھلے گیارہ رمضان تک بعد میں قضا کرے گا۔

وجہ: (۱) اوپر گزرا آیت میں ہے کہ جس کو رمضان کا مہینہ ملا وہ روزہ رکھے، جس کا مطلب یہ ہے کہ رمضان کا ایک دن بھی جنونیت سے افاقے میں گزرا تو یہ پورے رمضان کے فرض ہونے کا سبب ہوگا اور پورے رمضان کا روزہ فرض ہوگا، پس جو دن گزر گئے اس کی قضا بعد میں کرے اور جو دن ابھی باقی ہے اس کا بھی روزہ رکھے۔

اصول: ایک دن بھی جنونیت سے افاقے میں گزرے تو وہ پورے رمضان کے فرض ہونے کا سبب ہے۔

ترجمہ: ۱ امام زفر اور امام شافعی اس کے خلاف ہیں۔ وہ دونوں فرماتے ہیں کہ اہلیت کے نہ ہونے کی وجہ سے ادا واجب نہیں ہوا

يجب عليه الاداء لانعدام الاهلية والقضاء يرتب عليه وصار كما المستوعب ۲ ولنا ان السبب قد وجد وهو الشهر والاهلية بالذمة وفي الوجوب فائدة وهو صيرورته مطلوباً على وجه لا يخرج في ادائه بخلاف المستوعب لانه يخرج في الاداء فلا فائدة وتماهه في الخلافات ۳ ثم لا فرق بين الاصلی والعارضی قيل هذا في ظاهر الرواية

اور قضاء ادا پر مرتب ہوتا ہے تو ایسا ہوا کہ پورا ہی رمضان جنونیت نے گھیر لیا۔

تشریح: امام زفرؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مجنون جتنے دنوں تک ہوش میں رہا اتنے ہی دنوں کے رمضان کا روزہ واجب ہوگا اور جتنے دنوں جنونیت میں گزرا اتنے دنوں روزہ واجب نہیں ہوگا۔ انکی دلیل یہ ہے کہ جنونیت کی وجہ سے ان دنوں میں وہ روزے کا اہل ہی نہیں تھا اس لئے ادا بھی واجب نہیں ہوا اور قضاء ادا پر مرتب ہوتی ہے اس لئے قضاء بھی واجب نہیں ہوگی۔ انکی دلیل اوپر کی حدیث ہے۔

ترجمہ: ۲ ہماری دلیل یہ ہے کہ سبب پایا گیا اور وہ مہینہ ہے اور اہلیت کا مطلب ہے کہ ذمہ میں واجب ہو، اور واجب کرنے میں فائدہ یہ ہے کہ ایسے طریقے میں مطلوب ہو کہ اس کے ادا کرنے میں حرج نہ ہو، بخلاف جبکہ پورا رمضان گھیرا ہوا ہو اس لئے کہ اس کے ادا کرنے میں حرج ہے اس لئے فائدہ نہیں ہے۔ اور پوری بحث کتاب خلافت میں ہے۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ رمضان کا مہینہ جنونیت سے افاتے میں پایا اس لئے واجب ہونے کا سبب تو پایا گیا اس لئے روزہ واجب کر دیا جائے، اور روزہ رکھنے کی اہلیت بھی ہے جس کا فائدہ یہ ہے کہ کچھ روزے اس کے ذمے میں واجب کیا جائے جو بعد میں قضاء کرے گا، اور تھوڑے روزے کی قضاء کرنے میں حرج بھی نہیں ہے، اس کے برخلاف پورے رمضان کے روزے قضاء کروانے میں حرج ہے کیونکہ اتنے روزے قضاء کرنا مشکل ہے، اس لئے پورا مہینہ مجنون ہو اور پورا مہینہ واجب کریں تو حرج ہے اس لئے واجب نہ کریں اور کچھ دن افاتہ رہے اور روزہ ادا کر لے اور کچھ دن قضاء کرنا پڑے تو اس میں حرج نہیں ہے اس لئے واجب کیا جائے۔

ترجمہ: ۳ پھر عارضی جنونیت اور اصلی جنونیت میں کوئی فرق نہیں ہے بعض حضرات نے فرمایا یہ ظاہر روایت ہے۔

تشریح: کوئی آدمی بالغ ہونے تک مجنون نہیں تھا اور بالغ ہونے کے بعد مجنون ہوا تو یہ عارضی مجنون ہے۔ اور اگر بالغ ہونے سے پہلے مجنون تھا اور بالغ ہوتے وقت بھی مجنون رہا تو اس کو اصلی مجنون کہتے ہیں چاہے درمیان میں افاتہ ہو جاتا ہو۔

ظاہر روایت یہ ہے کہ چاہے اصلی جنون ہو یا عارضی جنون ہو دونوں صورتوں میں پورا رمضان جنون رہا تو ایک روزہ بھی لازم نہیں ہوگا، اور ایک دن بھی رمضان میں افاتہ کا پایا تو پورے رمضان کا روزہ لازم ہوگا۔

۲۔ وعن محمد انه فرق بينهما لانه اذا بلغ مجنونا التحق بالصبي فانعدم الخطاب بخلاف ما اذا بلغ عاقلًا ثم جن وهذا مختار بعض المتأخرين (۹۷۵) ومن لم ينو في رمضان كله لا صوما ولا فطرا فعليه قضاؤه **۱** وقال زفری تادی صوم رمضان بدون النية في حق الصحيح المقيم لان الامساك مستحق عليه فعلى اى وجه يؤديه يقع عنه كما اذا وهب كل النصاب للفقير ۲ ولنا ان المستحق الامساك

ترجمہ: ۲۔ امام محمدؒ نے اصلی اور عارضی جنون میں فرق کیا ہے اس لئے کہ اگر مجنون ہو کر بالغ ہوا تو بچے کے ساتھ مل گیا تو اس پر خطاب ہی نہیں ہوا، بخلاف جبکہ عقلمند ہو کر بالغ ہوا پھر مجنون ہوا۔ یہ روایت بعض متأخرین کا پسندیدہ ہے۔

تشریح: امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر جنون اصلی تھا یعنی بالغ ہوتے وقت بھی مجنون تھا تو وہ بچے کی طرح ہو گیا کہ افاتے سے پہلے وہ شریعت کا مخاطب ہی نہیں تھا اس لئے افاتے سے پہلے رمضان کا جو وقت اس پر گزرا اس کی قضاء اس پر نہیں ہوگی جس طرح بچے پر بالغ ہونے سے پہلے کی قضاء نہیں ہے۔ اور اگر جنون عارضی ہے، یعنی بالغ ہوتے وقت وہ عقلمند تھا بعد میں مجنون ہوا، اور رمضان کے کچھ حصے میں افاتہ ہو گیا تو پورے رمضان کی قضاء لازم ہوگی۔ کیونکہ وہ بالغ ہوتے وقت شریعت کا مخاطب تھا۔ بعض متأخرین نے امام محمدؒ کی اس روایت کو پسند فرمایا ہے۔

ترجمہ: (۹۷۵) کسی نے پورے رمضان میں نہ روزے کی نیت کی اور نہ افطار کی نیت کی تو اس پر قضاء ہے۔

تشریح: ایک آدمی پورے رمضان کے دنوں میں کھانے پینے اور جماع سے رکرا ہا لیکن نہ روزہ رکھنے کی نیت کی اور نہ روزہ توڑنے کی نیت کی تو بغیر نیت کے روزہ نہیں ہوگا اس لئے سب روزوں کی قضاء لازم ہوگی،
وجہ: کیونکہ چاہے وہ دن بھر مفطرات صوم سے رکرا رہے لیکن بغیر نیت کے قربت نہیں ہوگی اور نہ روزہ ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ امام زفریؒ نے فرمایا کہ تندرست اور مقیم کے حق میں بغیر نیت کے بھی روزہ ادا ہو جائے گا اس لئے کہ مفطرات سے رکنا اس پر واجب ہے تو جس طریقے سے بھی رکے روزہ ہی واقع ہوگا، جیسے کہ فقیر کو پورا نصاب ہبہ کر دے تو زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔

تشریح: امام زفریؒ فرماتے ہیں کہ ایک مسلمان آدمی مقیم ہو اور تندرست بھی ہو تو اس پر مفطرات صوم سے رکنا اور روزہ رکھنا فرض ہے اس لئے چاہے بغیر نیت کے بھی رکرا رہے گا تو روزہ ادا ہو جائے گا، اور جب پورے رمضان کا روزہ ادا ہو گیا تو اب اس کی قضاء کرنے کی ضرورت نہیں ہے، اس کی ایک مثال دیتے ہیں کہ ایک آدمی کے نصاب پر پورا سال گزر گیا اور زکوٰۃ واجب ہو گئی پس اس نے زکوٰۃ کی نیت کے بغیر کسی فقیر کو پورا مال ہبہ کر دیا تو اسی میں زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، چاہے زکوٰۃ کی نیت نہ کی ہو، اسی طرح یہاں بھی روزہ فرض ہے اس لئے اس کی نیت کئے بغیر بھی روزہ ادا ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ مفطرات سے رکنا عبادت کے طور پر واجب ہے اور عبادت بغیر نیت کے نہیں ہوتی [اس

بجہ العبادۃ ولاعبادۃ الابانیۃ ۳؎ وفی ہبۃ النصاب وجد نية القرية علیٰ ما مر فی الزکوۃ (۹۷۶) ومن اصبح غیرنا وللصوم فاکل لا کفارة ۴؎ علیہ عند ابی حنیفہ ۵؎ وقال زفر علیہ الکفارة لانه یتادی بغير النية عنده ۶؎ وقال ابو یوسف ومحمد اذا اکل قبل الزوال تجب الکفارة لانه فوت امکان

لئے روزہ ادا نہیں ہوگا

تشریح : ہماری دلیل یہ ہے کہ صرف کھانے پینے سے رکعتوں سے عبادت نہیں ہوگی وہ تو عادت کے طور پر بھی ہو سکتا ہے، عبادت تو روزے کی نیت کرنے کے بعد ہوگی اس لئے بغیر نیت کے روزہ نہیں ہوا۔

ترجمہ : ۳؎ اور پورے نصاب کے بہہ کرنے میں قربت کی نیت تو پائی گئی، جیسے کہ کتاب الزکوۃ میں گزرا۔

تشریح : یہ امام زفر کو جواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ زکوۃ واجب ہونے کے بعد تمام مال فقیر کو دے دے اور زکوۃ کی نیت نہ کرے تو بھی اس سے زکوۃ کی ادائیگی ہو جاتی ہے اسی طرح رمضان میں کھانے پینے سے رکعتوں کی نیت نہ بھی کرے اس سے روزہ ادا ہو جائے گا، اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ فقیر کو دینے میں بھی قربت کی نیت ہے ورنہ وہ کسی مالدار کو دے دیتا، اور اصل قربت کی نیت پائی گئی تو اس کے تحت میں زکوۃ ادا ہو جائے گی، اور یہاں تو اصل قربت اور اصل روزے کی نیت بھی نہیں ہے اس لئے روزہ کیسے ادا ہوگا! اور جب روزہ ادا نہیں ہوا تو پورے رمضان کی قضاء کرنا ہوگی۔

اصول: امام زفرؒ کے یہاں رمضان کا روزہ بغیر نیت کے ادا ہوگا۔ امام ابوحنیفہؒ کے یہاں بغیر نیت کے ادا نہیں ہوگا۔

ترجمہ : (۹۷۶) کوئی بغیر نیت کے صبح کی پھر کھالیا تو اس پر کفارہ نہیں ہے۔

ترجمہ : ۱؎ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک۔

تشریح : ایک آدمی مثلاً رمضان میں دس بجے دن تک کھانا پینا نہیں کھایا لیکن روزے کی بھی نیت نہیں کی اس کے بعد جان بوجھ کر کھانا کھالیا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس پر صرف قضاء ہے روزہ توڑنے کا کفارہ نہیں ہے۔

وجہ : اس کی وجہ یہ ہے کہ کفارہ لازم ہوتا ہے روزہ رکھ کر توڑنے کے بعد اور اس نے روزہ رکھنے کی نیت ہی نہیں کی تھی اس لئے روزہ ہی نہیں تھا اس لئے کفارہ لازم نہیں ہوگا البتہ رمضان کا روزہ نہیں رکھا اس لئے اس کی قضاء لازم ہوگی۔

ترجمہ : ۲؎ امام زفرؒ نے فرمایا کہ اس پر کفارہ ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک بغیر نیت کے بھی روزہ ادا ہو جاتا ہے۔

تشریح : ابھی اوپر گزرا کہ امام زفرؒ کے نزدیک بغیر نیت کے بھی روزہ ادا ہو جاتا ہے، اس لئے بغیر کھائے پیے رکار ہا تو روزہ ہو گیا، اور روزہ ہونے کے بعد جان کر بغیر کسی عذر کے روزہ توڑا تو کفارہ لازم ہوگا اس لئے امام زفرؒ کے یہاں کفارہ لازم ہوگا۔

ترجمہ : ۳؎ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر زوال سے پہلے کھالیا تو کفارہ واجب ہوگا اس لئے کہ روزہ حاصل کرنے

التحصيل فصار كغاصب الغاصب ۲ ولا بى حيلة ان الكفارة تعلقت بالافساد وهذا امتناع اذ لا صوم الا بالنية (۹۷۷) واذا حاضت المرأة او نفست افطرت وقضت ﴿

کے امکان کفوٹ کر دیا تو ایسا ہو گیا کہ غاصب سے بھی کسی نے غصب کر لیا۔

تشریح : صاحبین فرماتے ہیں کہ زوال سے پہلے پہلے کھایا تو کفارہ لازم ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ زوال سے پہلے پہلے اس بات کا امکان تھا کہ وہ روزے کی نیت کر لیتا اور روزہ رکھ لیتا، لیکن کھالیا تو روزہ رکھنے کے امکان کفوٹ کر دیا اس لئے اگرچہ روزہ رکھ کر نہیں توڑا ہے لیکن کھا کر روزہ رکھنے کے امکان کو ختم کیا تو اس امکان کے ختم کرنے سے بھی کفارہ لازم ہو جائے گا۔ اس کی ایک مثال دیتے ہیں کہ مثلاً زید نے خالد کی تلوار غصب کی تو خالد زید سے تلوار لے سکتا تھا اور وہ نہ ملے تو اس کا تاوان زید سے لے سکتا تھا، اس دوران نصیر نے زید سے تلوار غصب کی اور اس کو ضائع کر دیا، تو خالد کو یہ حق ہے کہ زید سے تاوان لینے کے بجائے نصیر سے تاوان لے لے، کیونکہ نصیر نے تلوار ضائع کر کے واپس کرنے کا امکان ختم کر دیا تو چونکہ اس نے واپس کرنے کا امکان ختم کیا اس لئے اس سے بھی خالد تاوان لے سکتا ہے، اسی طرح زوال سے پہلے کھا کر اس بات کا امکان ختم کر دیا کہ اب وہ روزہ رکھے گا اس لئے وہ روزے کا کفارہ دے۔۔۔ غاصب سے غصب کی صورت یہی ہے

ترجمہ : ۳ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ کفارہ کا تعلق توڑنے کے ساتھ ہے اور یہاں تو روزہ رکھنے سے رکنا ہے، اس لئے کہ روزہ بغیر نیت کے نہیں ہوتا

تشریح : کفارہ لازم نہ ہونے کے لئے امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ روزہ نیت کر کے رکھے اور پھر اس کو توڑ دے تب اس پر کفارہ ہے یہاں نیت کر کے روزہ رکھا ہی نہیں ہے، یہاں تو صرف روزہ رکھنے سے رکنا ہے اس لئے اس پر کفارہ نہیں ہوگا۔ افساد: روزہ رکھ کر توڑنا۔

ترجمہ : (۹۷۷) اگر عورت حائضہ ہو جائے یا نفاس والی ہو جائے تو روزہ توڑ دے گی اور جب پاک ہوگی تو قضا کرے گی۔
وجہ : (۱) حیض اور نفاس کی حالت میں عورت روزے کے قابل نہیں رہتی ہے اس لئے روزہ رکھی ہوئی ہو تب بھی روزہ توڑ دے گی اور بعد میں قضا کرے گی۔ حدیث میں ہے۔ عن ابی سعید قال قال النبی ﷺ ایس اذا حاضت لم تصل ولم تصم؟ فذلک من نقصان دینہا (بخاری شریف، باب الحائض تترك الصوم والصلوة ص ۲۶۱ نمبر ۱۹۵۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ عورت نہ روزہ رکھے گی اور نہ نماز پڑھے گی۔ (۲) اور قضا کرنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشة قالت کنا نحیض عند رسول اللہ ﷺ ثم نظهر فیأمرنا بقضاء الصیام ولا یأمرنا بقضاء الصلوۃ۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی قضاء الحائض الصیام دون الصلوۃ ص ۱۶۳ نمبر ۷۸۷ ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فی قضاء رمضان، ص ۲۳۹ نمبر ۱۶۷۰)

۱۔ بخلاف الصلوة لانها تخرج في قضائها وقد مر في الصلوة (۹۷۸) واذا قدم المسافر او طهرت

الحائض في بعض النهار امسك ببقية يومهما ﴿﴾

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روزے کی قضا کرنے کا حکم دیا جائے گا اور نماز قضا کرنے کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ (۳) نماز بہت ہو جاتی ہے اس لئے اسکی قضا میں حرج ہے اور روزہ گنے پنے دن ہیں اس لئے اس کی قضا کرنے میں حرج نہیں ہے اس لئے روزے کی قضا کرے۔

ترجمہ: ۱۔ بخلاف نماز کے اس لئے کہ حرج ہوگا اسکی قضا کرنے میں، اور پوری بحث کتاب الصلوة، باب الحیض میں گزر گئی۔

تشریح: نماز حیض کے دس دن میں پچاس ہو جائے گی اس لئے اس کی قضا کروانے میں عورتوں پر حرج ہوگا اس لئے اسکی قضا کرنے کا حکم نہیں دیا اور روزہ صرف دس دن کا ہوگا اس لئے اس کو قضا کرنے کا حکم دیا گیا اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح نساء عورت کی نماز چالیس دن میں دو سو ہو جائے گی اس لئے اسکی قضا کروانے میں حرج ہے اور روزہ صرف ایک ماہ کا ہوگا اس لئے اسکی قضا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اس لئے اسکی قضا کا حکم دیا گیا، یوں بھی عورتیں نماز پڑھنے میں سست ہوتی ہیں لیکن روزہ خوشی رکھ لیتی ہیں اس لئے روزے کی قضا کرنے کا حکم دیا گیا۔

ترجمہ: (۹۷۸) مسافر گھر آئے یا حائضہ عورت پاک ہو جائے دن کے بعض حصہ میں تو دونوں باقی دن کھانے پینے سے رک جائیں۔

تشریح: مثلاً حائضہ عورت دو پہر کو پاک ہوئی یا مسافر دو پہر کو گھر آیا تو اب دو پہر سے شام تک رمضان کے احترام میں کھانا پینا نہیں کھانا چاہئے۔ تاکہ رمضان کا احترام باقی رہے۔ چونکہ دن کے شروع حصے میں روزہ کا اہل نہیں ہے اس لئے روزہ تو نہیں رکھ سکتی البتہ جب حائضہ پاک ہو کر اہل ہوئی تو اس وقت سے کھانا پینا نہیں کھائے گی۔ اسی طرح مسافر مثلاً دو پہر کو گھر پہنچا تو اس وقت سے شام تک کھانا نہ کھائے۔ یہ آٹھ قسم کے لوگ ہیں جن کے لئے ہے کہ وہ دن کے باقی حصے میں مفطرات صوم سے رکے رہیں [۱] مسافر گھر آئے [۲] حائضہ پاک ہو جائے [۳] نساء پاک ہو جائے [۴] کافر مسلمان ہوا [۵] بچہ بالغ ہوا [۶] مریض تندرست ہوا [۷] روزہ دار تھا جان کر کھالیا [۸] روزہ دار تھا بھول کر کھالیا۔ تو ان لوگوں کو چاہئے کہ دن کے باقی حصوں میں مفطرات صوم سے رکے رہیں۔

وجہ: (۱) عن سلمة بن اکوع قال امر النبي ﷺ رجلاً من اسلم ان اذن في الناس ان من كان اكل فليصم بقية يومه ومن لم يكن اكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء. (بخاری شریف، باب صیام یوم عاشوراء ص ۲۶۹ نمبر ۲۰۰۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایسے لوگ جو درمیان دن میں روزے کے اہل ہوئے ہوں وہ روزے کے احترام میں باقی دن

۱۔ وقال الشافعی لا یجب الامساک وعلى هذا الخلاف کل من صار اهلاً للزوم ولم یکن کذا لک فی اول الیوم هو یقول التشبه خلف فلا یجب الاعلیٰ من یتحقق الاصل فی حقہ کالمفطر متعمداً
۲۔ او مخطئاً ولنا انه وجب قضاء لحق الوقت لا خلفاً لانه وقت معظم

کھانا نہ کھائے۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن ابراہیم انه کان یقول فی مسافر یقدم مفطراً او حائض تطهر من آخر یومها قال : لا یأکلان حتی یمسیان۔ (مصنف عبدالرزاق، باب المسافر یتقدم فی بعض النہار والیا نض تطهر فی بعضہ، ج رابع، ص ۱۳۲، نمبر ۳۸۴) مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی المرأة تحيض فی رمضان اول النہار، ج ثانی، ص ۳۱۰، نمبر ۹۳۴) اس اثر میں بھی ہے کہ حائضہ اور مسافر باقی دن کھانے سے رکے رہیں۔

ترجمہ: ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ ان پر مفطرات سے رکنا واجب نہیں، اور اسی اختلاف پر ہیں وہ لوگ جو درمیان دن میں روزے لازم ہونے کے اہل ہوئے حالانکہ دن کے شروع حصے میں روزہ لازم ہونے کے اہل نہیں تھے۔ وہ دلیل دیتے ہیں کہ روزہ داروں کے ساتھ تشبہ اختیار کرنا خلیفہ ہے اس لئے انہیں پر رکنا لازم ہوگا جن کے حق میں اصل تحقیق ہے، جیسے جان کر کھالینے والا یا بھول کر کھالینا والا۔

تشریح: امام شافعیؒ آٹھ قسموں میں سے صرف دو قسم کے لوگوں پر باقی دنوں میں مفطرات صوم سے رکنا واجب کہتے ہیں [۱] ایک جو روزہ رکھے ہوا تھا اور جان کر کھالیا تو دن کے باقی حصوں میں اس پر کھانے پینے سے رکنا واجب ہے، اسی طرح روزہ دار تھا اور بھول کر کھالیا تو دن کے باقی حصوں میں مفطرات صوم سے رکنا واجب ہے، انکے علاوہ پر رکنا واجب نہیں۔

وجہ: انکی دلیل یہ ہے کہ دن کے باقی حصے میں کھانے پینے سے رکنا اس لئے ہے تاکہ اور روزہ داروں کے ساتھ تشبہ ہو جائے، اور روزہ داروں کے ساتھ تشبہ اختیار کرنا اصل روزے کا خلیفہ ہے تو جن کے اوپر اصل روزہ فرض ہے انہیں پر اس کا خلیفہ بھی واجب ہوگا، جان کر کھانے والے اور بھول کر کھانے والے پر اس دن اصل روزہ فرض ہے، اس لئے روزہ ٹوٹ گیا تو مفطرات صوم سے رک کر تشبہ اختیار کرے، اور حائضہ، نفساء دن میں پاک ہوئی تو اس دن اصل روزہ رکھنے کے قابل نہیں ہے تو اس کا خلیفہ یعنی تشبہ اختیار کرنا بھی واجب نہیں

نکتہ: امساک: کھانے پینے سے رکنا۔ اہل الزوم: روزہ لازم ہونے کا اہل ہو۔ مخطئاً: بھول کر روزہ توڑا ہو۔

ترجمہ: ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ رکنا وقت کے حق کے ادا کرنے کے لئے واجب ہوا ہے اس لئے کہ وقت عظمت والا ہے۔

تشریح: یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ روزہ داروں کے ساتھ تشبہ اختیار کرنا یہ اصل روزے کا خلیفہ ہے، اس لئے جس پر اصل لازم ہوگا اسی پر خلیفہ لازم ہوگا، اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ یہ اصل روزے کا خلیفہ نہیں ہے بلکہ رمضان کا مہینہ

۳ بخلاف الحائض والنفساء والمريض والمسافر حیث لا یجب علیہم حال قیام ہذا الاعذار لتحقق المانع عن التشبه حسب تحققه عن الصوم قال (۹۷۹) واذا تسحر وهو یظن ان الفجر لم یطلع فاذا هو قد طلع او افطر وهو یرى ان الشمس قد غربت فاذا هی لم تغرب امسک بقیة ۱۔ یومہ قضاء لحق الوقت بالقدر الممكن او نفیا للثمہ

عظمت والا ہے یہی وجہ ہے کہ اس میں جان کر روزہ توڑ دے تو کفارہ لازم ہو جاتا ہے، اس عظمت کے احترام کے لئے دن کے باقی حصوں میں رکنا لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۳ بخلاف حائضہ، نفساء، اور مریض اور مسافر کے کہ ان عذروں کے ہوتے ہوئے ان پر مفطرات صوم سے رکنا واجب نہیں، کیونکہ روزہ دار کی مشابہت سے مانع موجود ہے جیسے روزہ سے مانع موجود ہے۔

تشریح: حائضہ ابھی پاک نہ ہوئی ہو ابھی حیض کی حالت میں ہو، نفساء نفاس کی حالت میں ہو، مسافر ابھی سفر ہی میں ہو، بیمار ابھی تندرست نہ ہوا ہو تو ان لوگوں پر روزہ داروں کا تشبہ اختیار کر کے کھانے پینے سے رکنا واجب نہیں ہے، کیونکہ ان حالات میں ان لوگوں پر اصل روزہ واجب نہیں ہے ان کو سہولت دی ہے پس اگر عظمت اور تشبہ کی وجہ سے نہ کھائے پئے تو حرج لازم ہوگا، اس لئے ان لوگوں پر مفطرات صوم سے رکنا واجب نہیں ہے، البتہ ان عذروں کے ختم ہونے کے بعد رمضان کی عظمت یا تشبہ کے لئے رکنا مستحب ہے۔ اس کے لئے حدیث اوپر گزر گئی۔

ترجمہ: (۹۷۹) اگر سحری کی اور گمان تھا کہ فجر طلوع نہیں ہوا ہے حالانکہ وہ طلوع ہو چکا تھا، یا روزہ توڑا اور وہ سمجھتا تھا کہ سورج غروب ہو چکا ہے حالانکہ وہ غروب نہیں ہوا تھا تو دن کے باقی حصہ میں رکنا ہے۔

ترجمہ: ۱۔ ممکن طور پر وقت کے حق کو پورا کرنے کے لئے اور تہمت کی نفی کے لئے۔

تشریح: سحری کی یہ گمان کرتے ہوئے کہ ابھی صبح صادق نہیں ہوا ہے حالانکہ فجر طلوع ہو چکی تھی۔ اسی طرح افطار کی یہ گمان کرتے ہوئے کہ آفتاب غروب ہو چکا ہے حالانکہ ابھی آفتاب غروب نہیں ہوا تھا تو چونکہ دن میں کھانا کھایا ہے اس لئے روزہ تو نہیں ہوا۔ لیکن چونکہ بھول کر کھانا کھایا ہے اس لئے صرف قضا کرنا ہوگا کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ بھول سے کفارہ ساقط ہو جاتا ہے۔ کھانے کے باوجود بھی دن کے باقی حصے میں مفطرات صوم سے اس لئے رکنا ہے اور دوبارہ نہ کھائے تاکہ رمضان کی عظمت اور احترام باقی رہے۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر دن میں کھائے گا تو لوگ کہیں گے یہ دن میں روزہ نہیں رکھتا اور فاسق فاجر شمار کریں گے، اس تہمت کو دور کرنے کے لئے بھی نہ کھائے۔

وجہ: (۱) عن اسماء بنت ابی بکر قالت افطرتنا علی عهد النبی ﷺ فی یوم غیم ثم طلعت الشمس قبل

(۹۸۰) وعلیہ القضاء لانہ حق مضمون بالمثل کما فی المریض والمسافر (۹۸۱) ولا کفارة علیہ
لان الجنایۃ قاصرة لعدم القصد وفيہ قال عمرؓ ما تجانفنا لاثم قضاء یوم علینا یسیر

لہشام فامروا بالقضاء؟ قال بد من قضاء۔ (بخاری شریف، باب اذا افطر فی رمضان ثم طلعت الشمس ص ۲۶۳ نمبر ۱۹۵۹/۱ ابو داؤد شریف، الفطر قبل غروب الشمس ص ۳۲۹ نمبر ۲۳۵۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورج غروب ہونے سے پہلے افطار کر لیا تو اس دن کی قضا کرے گا۔ البتہ بھول سے کیا ہے اس لئے کفارہ لازم نہیں ہوگا اور اسی پر صبح صادق طلوع ہونے کے بعد سحری کرنے کے مسئلہ کو قیاس کر لیں (۲) اثر میں ہے فقال عمر... من كان افطر فان قضاء یوم یسیر.... الا انہ قال : قال عمر اتموا یومکم هذا ثم اقضوا یوما (مصنف عبدالرزاق، باب الافطار فی یوم مغیم ج رابع ص ۱۳۸ نمبر ۴۲۳۳/۱) اس اثر سے ۴۲۳۳/۲ سنن بیہقی، باب من اکل وهو یری ان الشمس قد غربت ثم بان انھا لم تغرب، ج رابع، ص ۳۶۷، نمبر ۸۰۱۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک دن کی قضا کرنا آسان ہے اور کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ اور یہ بھی ہے کہ اس دن کھانے سے رکے رہیں۔ (۳) اور دن کے باقی حصے میں نہ کھائے اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن ابراہیم انہ کان یقول فی مسافر یقدم مفطرا او حائض تطهر من آخر یومها قال : لا یأکلان حتی یمسیان۔ (مصنف عبدالرزاق، باب المسافر یقدم فی بعض النہار والیاض تطهر فی بعضہ، ج رابع، ص ۱۳۲، نمبر ۳۸۴۷) اس اثر میں ہے کہ حائضہ اور مسافر باقی دن کھانے سے رکے رہیں۔ اسی پر قیاس کر کے روزہ توڑنے والا بھی دن کے باقی حصے میں نہ کھائے

ترجمہ: (۹۸۰) اور اس پر قضاء ہے۔

ترجمہ: ۱۔ کیونکہ یہ مضمون بالمثل حق ہے، جیسا کہ مریض اور مسافر میں ہوتا ہے۔

تشریح: سورج غروب ہونے سے پہلے افطار کر لیا، یا صبح صادق ہونے کے بعد کھالیا تو روزہ نہیں ہوا اس لئے اس کے مثل کے ضمان میں روزہ قضاء کرے، جیسے مریض اور مسافر روزہ نہیں رکھ سکتا ہے تو اس کے بدلے میں روزہ رکھے، اسی طرح یہاں بھی روزہ نہیں ہوا تو اس کے بدلے میں روزہ رکھے۔

ترجمہ: (۹۸۱) اور اس پر کفارہ نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ اس میں جرم کم ہے اس لئے اس نے ارادے سے نہیں توڑا۔ اور اس بارے میں حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ہم گناہ کی طرف مائل نہیں ہوئے ہم پر ایک دن کی قضا کرنا آسان ہے۔

تشریح: اس پر کفارہ نہیں ہے، اس کی ایک وجہ تو یہ بیان کی کہ بھول سے روزہ توڑا ہے اس کو معلوم ہی نہیں تھا کہ سورج ابھی غروب نہیں ہوا ہے، یا صبح صادق ہو گئی ہے اس لئے اس پر کفارہ نہیں ہے۔ اور دوسری وجہ یہ بیان کی کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اس

۲۔ والمراد بالفجر الفجر الثانی وقد بیناه فی الصلوة (۹۸۲) ثم التمسح مستحب ۱۔ لقوله ﷺ تسحروا فان فی السحور بركة ۲۔ والمستحب تأخيره لقوله ﷺ ثلث من اخلاق المرسلین تعجیل الافطار وتأخیر السحور

کھانے میں ہم گناہ کی طرف مائل نہیں ہوئے، اس لئے اس کے بدلے میں ایک دن کی قضاء کر لینا آسان ہے۔ اثر یہ ہے۔ فقال عمر... من كان افطر فان قضاء يوم يسير. (مصنف عبد الرزاق، باب الافطار فی یوم مغیم ج رابع ص ۳۸ نمبر ۴۲۳) سنن بیہقی، باب من اكل وهو يرى ان الشمس قد غربت ثم بان انها لم تغرب، ج رابع ص ۳۶ نمبر ۸۰۱۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک دن کی قضا کرنا آسان ہے اور کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ اور یہ بھی ہے کہ اس دن کھانے سے رکے رہیں (۵) دوسرے اثر میں ہے۔ فقال عمر؟ فوالله ما تجتفنا الاثم وفي حديث عمر الآخر امر بقضائه (مصنف عبد الرزاق، باب الافطار فی یوم مغیم ج رابع ص ۳۸ نمبر ۴۲۵) سنن بیہقی، باب من اكل وهو يرى ان الشمس قد غربت ثم بان انها لم تغرب، ج رابع ص ۳۶ نمبر ۸۰۱۶) صاحب ہدایہ کا اثر ان دونوں اثروں کا مجموعہ ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور فجر سے مراد فجر ثانی یعنی صبح صادق ہے، اس بات کو کتاب الصلوة، باب مواقیت الصلوة میں بیان کیا ہے
تشریح: متن میں جو آیا کہ فجر طلوع ہو گیا اس فجر سے صبح صادق مراد ہے صبح کاذب مراد نہیں ہے اسی کو فجر ثانی کہتے ہیں، اس کی پوری بحث کتاب الصلوة، باب مواقیت الصلوة میں گزر چکی ہے۔

ترجمہ: (۹۸۲) پھر سحری کرنا مستحب ہے۔

ترجمہ: ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ سحری کرو اس لئے کہ سحری میں برکت ہے۔

تشریح: سحری کھائے بغیر روزہ رکھے گا تو روزہ ہو جائے گا لیکن سحری کھائے گا تو اچھا ہے تاکہ روزہ پر قوت ہو سکے، چنانچہ حضورؐ نے فرمایا کہ سحری کھاؤ اس لئے کہ سحری کھانے میں برکت ہے، حدیث یہ ہے۔ سمعت انس بن مالک قال قال النبی ﷺ تسحروا فان فی السحور بركة. (بخاری شریف، باب بركة السحور من غیر ایجاب ص ۳۰۹ نمبر ۱۹۲۳) مسلم شریف، باب فضل السحور تا کید استجابہ ص ۴۲ نمبر ۲۵۴۹/۱۰۹۵) اس حدیث میں ہے کہ سحری کرو اس میں برکت ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور مستحب یہ ہے کہ سحری کو تاخیر سے کرے، حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ تین باتیں رسولوں کے اخلاق میں سے ہیں افطار کو جلدی کرنا، اور سحری کو تاخیر سے کرنا اور مسواک کرنا۔

تشریح: صاحب ہدایہ کا اثر یہ ہے۔ (۱) عن ابی درداء قال: من أخلاق النبیین: التبکی فی الافطار و الابلاغ فی السحور و وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة. (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی تعجیل الافطار وما ذکر فیہ، ج ثانی،

(۹۸۳) والسواک الا انه اذا شک فی الفجر ومعناه تساوی الظنن الا فضل ان يدع الاکل تحزراً

اعن المحرم ولا يجب عليه ذلك ولو اكل فصومه تام لان الاصل هو اللیل

ص ۲۹، نمبر ۸۹۵، مصنف عبدالرزاق، باب تاخیر السحور، ص ۸، نمبر ۷۶۳۵) اس اثر میں ہے کہ سحری میں تاخیر کرنا نبیوں کے اخلاق میں سے ہے

وجہ : (۱) تاخیر سے سحری کرنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ قال دخلنا علی عائشة فقلنا یا أم المؤمنین ان فینا رجلین من أصحاب النبی ﷺ أما أحدهما فیعجل الافطار ویؤخر السحور و أما الآخر فیؤخر الافطار ویعجل السحور فقالت من هذا الذی یعجل الافطار ویؤخر السحور قلنا ابن مسعود قالت کذا لک کان یفعل رسول اللہ ﷺ. (سنن بیہقی، باب ما یستحب من تعجیل الفطر وتاخیر السحور، ج رابع، ص ۳۳۰، نمبر ۸۱۲۲) اس حدیث میں ہے کہ سحری کو تاخیر سے کرنا بہتر ہے، لیکن اتنی تاخیر نہ کرے کہ صبح صادق ہو جائے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ پچاس آیت پڑھنے کی مقدار سے پہلے حضور سحری فرماتے تھے، حدیث یہ ہے۔ عن زید بن ثابتؓ قال تسحرنا مع النبی ﷺ ثم قام الی الصلوة قلت: کم کان بین الاذان و السحور؟ قال قدر خمسين آية۔ (بخاری شریف، باب قدر کم بین السحور و صلوۃ الفجر؟، ص ۳۰۸، نمبر ۱۹۲۱، مسلم شریف، باب فضل السحور و تاخیر استجابہ، ص ۳۳۷، نمبر ۲۵۵۲/۱۰۹) اس حدیث میں ہے کہ حضور تاخیر کے ساتھ سحری کرتے تھے۔ (۳) عن عائشةؓ أن بلالاً کان یؤذن لبیل فقال رسول اللہ ﷺ: کلوا و اشربوا حتی یؤذن ابن ام مکتوم فانه لا یؤذن حتی یطلع الفجر قال القاسم و لم یکن بین اذانہما الا أن یرقی ذاً و ینزل ذاً۔ (بخاری شریف، باب قول النبی ﷺ لا یمنعکم من سحورکم اذان بلال، ص ۳۰۸، نمبر ۱۹۱۸، مسلم شریف، باب بیان ان الدخول فی الصوم یحصل بطلوع الفجر، ج ۱، ص ۳۳۵، نمبر ۲۵۳۸/۱۰۹۲) اس حدیث میں ہے کہ فجر طلوع ہونے تک سحری کر سکتا ہے۔

ترجمہ : (۹۸۳) مگر یہ کہ جب فجر میں شک ہو۔

ترجمہ : ۱۔ مطلب یہ ہے کہ دونوں گمان برابر ہوں تو افضل یہ ہے کہ کھانا چھوڑ دے حرام سے بچنے کے لئے لیکن یہ واجب نہیں ہے اور اگر کھالیا تو روزہ مکمل ہو جائے گا اس لئے کہ اصل تورات ہی ہے۔

تشریح : اگر غالب گمان ہو کہ فجر طلوع نہیں ہوئی ہے تو سحری کھا سکتا ہے، اور اگر غالب گمان ہو کہ فجر طلوع ہو چکی ہے تب تو نہ کھائے، لیکن اگر دونوں جانب برابر گمان ہے تو احتیاط کا تقاضا ہے کہ نہ کھائے تاکہ کہیں ایسا نہ ہو کہ فجر طلوع ہو چکی ہو اور کھالیا تو حرام میں پڑے گا، لیکن اگر کھالیا تو روزہ ہو جائے گا، کیونکہ ابھی رات چل رہی ہے تو صبح کے یقین کے بغیر اس کو رات ہی سمجھا جائے

۲۔ وعن ابی حنیفہ اذا كان في موضع لا يستين الفجر او كانت الليلة مقمرة او متغيمه او كان بصره علة وهو يشك لا يأكل ولو اكل فقد اساء لقوله عليه السلام دع ما يريبك الى ما لا يريبك

گا اس لئے روزہ ہو جائیگا

وجہ : (۱) اس آیت کے اشارے میں ہے کہ سفیدی ظاہر ہونے کا یقین ہو جائے تب تک کھا سکتا ہے، اور یہاں صبح صادق ہونے کا صرف گمان ہے اس لئے کھانے سے روزہ صحیح ہو جائے گا، آیت یہ ہے۔ و کلو و اشربوا حتی یتبین لکم الخیط الابيض من الخیط الاسود من الفجر۔ (آیت ۱۸۷، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں تبین، تفعل کا صیغہ ہے جبکہ مطلب یہ ہے کہ صبح ہونے کا یقین ہو تب تک کھا سکتا ہے (۲) اس حدیث میں بھی اس کا اشارہ ہے۔ سمرۃ بن جندب یخطب ویقول قال رسول اللہ ﷺ لا یمنعن من سحورکم اذان بلال ولا بیاض الافق الذی ہکذا حتی یستطیر۔ (ابوداؤد شریف، باب وقت السحور، ص ۳۴۱، نمبر ۲۳۴۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پھیلی ہوئی سفیدی سے پہلے پہلے تک کھائی سکتا ہے۔ (۳) جاء رجل الى ابن عباس یسأله عن السحور فقال له رجل من جلسائه : کل حتی لا تشک فقال له ابن عباس : ان هذا لا یقول شینا کل ما شککت حتی لا تشک۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل یشک فی الفجر طلع ام لا، ج ثانی، ص ۲۸۸، نمبر ۹۰۵۷) اس اثر میں ہے کہ صبح کا یقین ہونے تک کھا سکتا ہے

ترجمہ : ۲۔ امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ آدمی ایسی جگہ پر ہو کہ فجر ظاہر نہ ہوتی ہو، یا رات چاندنی ہو، یا بادل والی ہو، یا نگاہ میں کوئی بیماری ہو اور اس کو فجر طلوع ہونے میں شک ہے تو نہ کھائے اور اگر کھالیا تو اچھا نہیں کیا، حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے شک کو چھوڑ کر یقین پر عمل کرو۔

تشریح : امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت امام حسنؒ سے یہ ہے کہ غیر معتدل ملک جہاں ہر وقت بادل یا کبر رہتا ہے اور فجر کا پتہ نہیں چلتا، یا چاندنی رات ہے جس میں صبح صادق ہونے کا پتہ نہیں چلتا، یا رات میں بادل ہے جسکی وجہ سے فجر کا پتہ نہیں چلتا، یا مینائی کمزور ہے جس کی وجہ سے فجر کا پتہ نہیں چل رہا ہے اور گھڑی وغیرہ بھی نہیں ہے جس سے فجر کا صحیح علم ہو جسکی وجہ سے شک ہے کہ فجر طلوع ہو چکی ہے یا نہیں تو اس کو نہیں کھانا چاہئے۔ اگر کھالیا تو برا کیا۔

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ کسی بارے میں شک ہو تو اس کو چھوڑ کر یقین کی طرف جانا چاہئے، صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ قلت للحسن بن علی ما حفظت من رسول اللہ ﷺ قال حفظت من رسول اللہ ﷺ : دع ما یريبك الى ما لا یريبك فان الصدق اطمانینة و ان الکذب ریبہ۔ (ترمذی شریف، باب حدیث اعقلھا و توکل، ص ۵۷۲، نمبر ۲۵۱۸، نسائی شریف، باب الحث علی ترک الشبهات، ص ۷۷۲، نمبر ۵۷۱۴) اس حدیث میں ہے کہ شک کی

۳ وان كان اكبر رأيه انه اكل والفجر طالع فعليه قضاؤه عملاً بغالب الرأي وفيه الاحتياط ۴ وعلى ظاهر الرواية لا قضاء عليه لان اليقين لا يزال الا بمثله (۹۸۴) ولو ظهر ان الفجر طالع لا كفارة عليه لانه بنى الامر على الاصل فلا يتحقق العمدية

بات کو چھوڑ کر یقین کی بات پر عمل کرو۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ اوپر کی ساری صورتوں میں عموماً فجر ہو چکی ہوتی ہے لیکن چاندنی رات کی وجہ سے، یا بادل کی وجہ سے آدمی کو پتہ نہیں چلتا ہے کہ فجر ہوئی ہے یا نہیں اس لئے احتیاط کا بھی تقاضا یہ ہے کہ نہ کھائے۔
نفت: یستئین: ظاہر ہو، بان سے مشتق ہے۔ مقررۃ: قمر سے مشتق ہے، چاندنی رات۔ سفیمۃ: غیم سے مشتق ہے، بادل والی رات۔ علۃ: مرض۔ یریب: شک ہوا کرتا ہے یریب سے مشتق ہے۔

ترجمہ: ۳ اور اگر غالب گمان ہو کہ ایسے وقت میں کھایا ہے کہ فجر طلوع ہو چکی ہے تو اس پر اس دن کی قضاء ہے غالب رائے پر عمل کرتے ہوئے اور اسی میں احتیاط ہے۔

تشریح: اگر غالب گمان یہ ہے کہ ایسے وقت میں سحری کھائی ہے کہ صبح صادق ہو چکی ہے تو غالب رائے پر عمل کرتے ہوئے اس پر اس دن کی قضاء ہے۔ اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عون أن محمد تسحر وهو يرى أن عليه ليلاً ثم استبان له انه تسحر بعد ما أصبح فقال أما أنا اليوم فمفطر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل تسحر وهو يرى أن عليه ليلاً، ج ثانی، ص ۲۸۶، نمبر ۹۰۳۸) اس اثر میں ہے کہ رات سمجھتے ہوئے کھالیا اور بعد میں پتہ چلا کہ صبح ہو چکی ہے تو اس دن کی قضا کرے۔

ترجمہ: ۴ اور ظاہر روایت پر یہ ہے کہ اس پر قضا نہیں ہے اس لئے کہ یقین یقین ہی سے زائل ہوتا ہے۔

تشریح: ظاہر روایت میں ہے کہ اس کو قضاء کرنے کی ضرورت نہیں ہے، کیونکہ پہلے سے یقین ہے کہ ابھی رات چل رہی ہے اس لئے قاعدے کے اعتبار سے جب تک صبح صادق کا یقین نہ ہو جائے اس کو رات ہی سمجھا جائے گا اور پہلے یہ فرض کیا ہے کہ اس کو شک ہے کہ شاید صبح صادق ہو چکی ہو اس لئے رات رہنے کا فتویٰ دیا جائے گا، اور رات میں کھالیا تو روزہ ہو گیا۔

ترجمہ: (۹۸۴) اور اگر ظاہر ہو کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو اس پر کفارہ نہیں ہے۔

ترجمہ: ۵ اس لئے کہ اس نے اپنے کام کو اصل پر مبنی کیا ہے اس لئے جان کر روزہ توڑنا متحقق نہیں ہوا۔

تشریح: صبح صادق ہونے میں شک تھا اس لئے سحری کھالی بعد میں معلوم ہوا کہ اس وقت صبح صادق ہو چکی تھی تو اس پر صرف قضا ہے، کفارہ نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے جان کر روزہ نہیں توڑا ہے، کیونکہ پہلے سے رات چل رہی تھی اس لئے اپنی سحری کی بنیاد رات پر رکھی جو اصل ہے اس لئے جان کر روزہ توڑنے والا قرا نہیں دیا جائے گا، اور کفارہ جان کر روزہ توڑنے والے

(۹۸۵) ولو شک فی غروب الشمس لا یحل له الفطر ﴿۱﴾ لان الاصل هو النهار (۹۸۶) ولو اکل فعليه القضاء ﴿۲﴾ عملاً بالاصل ۲ وان کان اکبر رایہ انه اکل قبل الغروب فعليه القضاء رواية واحدة لان النهار هو الاصل

پر ہے اس لئے اس پر کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

وجہ: (۱) فقال عمر ... من كان افطر فان قضاء يوم يسير. (مصنف عبدالرزاق، باب الافطار فی یوم مغیم ج رابع ص ۳۸ نمبر ۴۲۳ سنن بیہقی، باب من اکل وهویری أن الشمس قد غربت ثم بان أنها لم تغرب، ج رابع، ص ۳۶۷، نمبر ۸۰۱۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک دن کی قضا کرنا آسان ہے اور کفارہ لازم نہیں ہوگا (۲) دوسرے اثر میں ہے۔ فقال عمر؟ فوالله ما تجنفتنا الاثم وفي حديث عمر الآخر أمر بقضائه (مصنف عبدالرزاق، باب الافطار فی یوم مغیم ج رابع ص ۱۳۸ نمبر ۴۲۵ سنن بیہقی، باب من اکل وهویری أن الشمس قد غربت ثم بان أنها لم تغرب، ج رابع، ص ۳۶۸، نمبر ۸۰۱۶) اس اثر میں ہے کہ ہم نے کوئی گناہ کارا اورہ نہیں کیا ہے ہم نے تو غلطی سے کھایا ہے، اس لئے اس کی جگہ پر ایک دن قضا کر لی جائے گی۔

اصول:- پہلے سے کوئی چیز چل رہی ہو تو دوسری چیز کے یقین کے بغیر پہلی چیز ختم نہیں ہوگی۔

ترجمہ: (۹۸۵) اور اگر سورج کے غروب ہونے میں شک ہے تو روزہ توڑنا حلال نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ اصل تو دن ہی ہے۔

تشریح: سورج غروب ہوایا نہیں ہوا اس میں شک ہے تو ابھی افطار نہ کرے، کیونکہ ابھی دن چل رہا ہے تو اصل دن ہے، اس لئے جب تک کہ سورج غروب ہونے کا یقین نہ ہو اس وقت تک روزہ نہ توڑے۔ اصول اوپر گزر چکا ہے۔

ترجمہ: (۹۸۶) اور اگر کھالیا تو اس پر قضاء ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اصل پر عمل کرتے ہوئے۔

تشریح: سورج غروب ہونے میں شک تھا اور روزہ توڑ لیا تو روزہ نہیں ہوا اس لئے قضاء واجب ہوگی، اس کی وجہ یہ ہے کہ اصل تو دن ہے رات ہونے کا تو صرف گمان ہے اس لئے گویا کہ دن میں کھالیا اس لئے قضاء لازم ہوگی، البتہ چونکہ اسکورات ہونے کا گمان ہے اسلئے شبہ پیدا ہو گیا اور شبہ سے کفارہ ساقط ہو جاتا ہے اس لئے کفارہ لازم نہیں ہونا چاہئے۔

ترجمہ: ۲۔ اور اگر غالب گمان یہ ہو کہ سورج کے غروب سے پہلے ہی کھالیا ہے تو اس پر قضاء ہے، ایک روایت یہی ہے اس لئے کہ اصل تو دن ہی ہے

تشریح: غالب گمان یہ تھا کہ ابھی سورج غروب نہیں ہوا ہے اور روزہ توڑ لیا تو دن میں روزہ توڑا اس لئے قضاء لازم ہوگی، اس

۳۔ ولو كان شاكاً فيه وتبين انها لم تغرب ينبغي ان تجب الكفارة نظراً الى ما هو الاصل وهو النهار (۹۸۷) ومن اكل في رمضان ناسيا وظن ان ذاك يفتطره فاكل بعد ذلك متعمداً عليه القضاء دون الكفارة لان الاشتباه استند الى القياس فتحقق الشبهة

لئے کہ ابھی دن ہی چل رہا ہے اس لئے اصل تو دن ہوا، اور غالب گمان بھی ہے کہ دن ہی ہے اس لئے اصل کو رائج قرار دیتے ہوئے قضاء لازم ہوگی۔

ترجمہ: ۳۔ اور اگر سورج غروب ہونے میں شک ہو اور بعد میں ظاہر ہوا کہ سورج غروب نہیں ہوا تو مناسب ہے کہ کفارہ واجب ہو اصل کی طرف نظر کرتے ہوئے اور اصل تو دن ہے۔

تشریح: یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ پہلے جو چل رہا ہو وہ اصل ہے جب تک کہ اس کے خلاف کا یقین نہ ہو، یہاں پہلے سے دن چل رہا ہے اور سورج غروب ہونے میں غالب گمان بھی نہیں ہے صرف شک ہے اور کھانا کھالیا اور بعد میں ظاہر ہوا کہ سورج غروب نہیں ہوا تھا تو گویا کہ دن میں جان کر کھانا کھایا اس لئے اصل کا اعتبار کرتے ہوئے کفارہ لازم ہونا چاہئے۔

ترجمہ: (۹۸۷) کسی نے رمضان میں بھول کر کھانا کھایا [تو روزہ نہیں ٹوٹا تھا] پھر گمان کیا کہ اس سے روزہ ٹوٹ گیا، اور اس کے بعد جان کر کھالیا تو اس پر قضاء ہے کفارہ نہیں ہے۔

تشریح: کسی نے رمضان میں بھول کر کھالیا تو اوپر حدیث گزر چکی کہ بھول کر کھانیسے روزہ نہیں ٹوٹتا، لیکن پھر بھی اس کو یہ گمان ہوا کہ شاید روزہ ٹوٹ گیا ہے اس لئے دوبارہ جان کر کھالیا تو اس پر ایک روزہ کی قضاء ہے، اس پر کفارہ نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے بھول کر کھانے سے اس کو شبہ ہو گیا کہ روزہ ٹوٹ گیا اس لئے دوبارہ کھانے میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس نے جان کر کھانے کا جرم کیا ہے اس لئے کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ شبہ قیاس کی طرف منسوب ہوا ہے اور اس سے شبہ تحقیق ہو گیا۔

تشریح: اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ کسی نے بھول کر کھالیا تو چاہے حدیث یاد ہو یا نہ ہو ہر ایک کا قیاس یہی کہتا ہے کہ روزہ ٹوٹ گیا کیونکہ اس نے کھایا ہے، اور جب یہ گمان ہوا کہ روزہ ٹوٹ گیا تو دوبارہ جان کر کھانے سے یہ نہیں کہا جاسکتا ہے کہ اس نے جان کر روزہ توڑا ہے اس لئے کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ اس حدیث میں ہے کہ بھول کر کھانے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال اذا فاكل او شرب فليتم صومه فانما اطعمه الله وسقاه (بخاری شریف، باب الصائم اذا اكل او شرب ناسيا ص ۲۵۹ نمبر ۱۹۳۳۱ ابو داؤد شریف، باب من اكل ناسيا، ص ۳۳۳ نمبر ۲۳۹۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بھول سے کھایا یا پیا تو روزہ نہیں ٹوٹا اس کو پورا کرے (۲) عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال من افطر في شهر رمضان ناسيا فلا

۲ وان بلغه الحديث علمه فكذلك في ظاهر الرواية ۳ وعن ابي حنيفة انها تجب وكذا عنهما لانه لا اشتباه فلا شبهة ۴ وجه الاول قيام الشبهة بالحكمة بالنظر الى القياس فلا ينتفى بالعلم كوطي الاب جارية ابنه

قضاء عليه ولا كفارة وليتم صومه (دارقطني ۳ کتاب الصوم، ج ثانی ص ۱۵۸ نمبر ۲۲۲۳) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ بھول سے کھایا تو روزہ نہیں ٹوٹا اور نہ اس کی قضا کرنے کی ضرورت ہے اور نہ کفارہ دینے کی ضرورت ہے۔

ترجمہ: ۲ اور اگر اس کو حدیث ہو چکی اور اس حدیث کو جان بھی لیا تب بھی ظاہر روایت میں ایسا ہی ہے [یعنی کفارہ لازم نہیں ہوگا]

تشریح: اگر کسی کو حدیث معلوم ہو کہ بھول کر کھانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا ہے اور اس کا پورا علم بھی ہو پھر بھی سمجھا کہ روزہ ٹوٹ گیا اور دوبارہ جان کر کھالیا تو ظاہر روایت میں ہے کہ کفارہ لازم نہیں ہوگا، کیونکہ کھانے سے روزہ ٹوٹنے کا شبہ موجود ہے۔

ترجمہ: ۳ امام ابوحنیفہؒ سے ایک روایت یہ کہ کفارہ واجب ہوگا اور ایسے ہی روایت صاحبینؒ سے بھی ہے اس لئے کہ حدیث جاننے کے بعد کوئی اشتباہ نہیں ہے اس لئے کوئی شبہ بھی نہیں ہے۔

تشریح: امام ابوحنیفہؒ سے ایک روایت ہے اور اس طرح صاحبینؒ کی بھی روایت ہے کہ جس کو حدیث معلوم ہو کہ بھول سے کھانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا تو روزہ نہ ٹوٹنے میں کوئی شبہ نہیں رہا، اور جب روزہ نہیں ٹوٹا اور پھر جان کر کھالیا تو اس پر کفارہ لازم ہونا چاہئے۔ اس لئے کہ بغیر شبہ کے اس نے دوبارہ کھایا۔

ترجمہ: ۴ پہلی روایت کی وجہ [یعنی کفارہ نہ لازم ہونے کی وجہ] قیاس کی طرف دیکھتے ہوئے حکمی شبہ قائم ہے، اس لئے حدیث جاننے سے شبہ ختم نہیں ہوگا، جیسے باپ اپنے بیٹے کی باندی سے وطی کر لے۔

تشریح: امام ابوحنیفہؒ کی پہلی روایت یہ تھی کہ بھول کر کھانا کھایا اور پھر جان کر کھانا کھایا تو کفارہ لازم نہیں ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے قیاس کو دیکھتے ہوئے حکمی شبہ موجود ہے کیونکہ کھانے کے بعد عام ذہن میں یہی آتا ہے کہ روزہ ٹوٹ گیا اس لئے چاہے حدیث کا علم ہو اس سے شبہ ختم نہیں ہوتا اور جب روزہ نہ ٹوٹنے کا شبہ ہے تو کھانے سے کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ اس کی ایک مثال یہ دیتے ہیں کہ باپ نے بیٹے کی باندی سے وطی کر لی تو اس کی وجہ سے حد لازم نہیں ہوگی چاہے اس کو معلوم ہو کہ بیٹے کی باندی اس کے لئے حرام ہے، کیونکہ حدیث میں ہے کہ۔ انت و مالک لا بیگ۔ کہ تم اور تمہارا مال تمہارے باپ کا ہے۔ اس حدیث سے شبہ پیدا ہو گیا کہ بیٹے کی باندی باپ کی ملکیت ہے، اس لئے معلوم بھی ہو کہ بیٹے کی باندی حرام ہے پھر بھی اس حدیث کی وجہ سے ملکیت کا شبہ پیدا ہو گیا اور حد ساقط ہو گئی، اسی طرح یہاں بھی شبہ ہے اس لئے کفارہ ساقط ہو جائے گا۔

(۹۸۸) ولو احتجم وظن ان ذلک یفطرہ ثم اکل متعمدا علیہ القضاء ﴿۱﴾ والكفارة لان الظن ما

استند الی دلیل شرعی ۲ الا اذا افتناه فقیہہ بالفساد لان الفتوی دلیل شرعی فی حقہ

ترجمہ: (۹۸۸) اگر کچھنا لگولیا اور گمان ہوا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر جان کر کھالیا تو اس پر قضاء اور کفارہ ہے۔

تشریح: پہلے حدیث گزر چکی ہے کہ کچھنا لگوانے سے خون نکلتا ہے بدن میں داخل نہیں ہوتا اس لئے اس سے روزہ نہیں ٹوٹے

گا، حدیث یہ گزری ہے۔ (۱) عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ ﷺ: ثلاث لا یفطرن الصائم:

الحجامة والقیء والاحتلام (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الصائم یدرہ القیء ص ۱۵۲ نمبر ۱۹۷۱ ابو داؤد شریف، فی الصائم

تخلّم نحرانی شہر رمضان ص ۳۳۰ نمبر ۲۳۷ بخاری شریف، باب الحجامة والقیء للصائم، نمبر ۱۹۳۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ

کچھنا لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ (۲) عن ابن عباسؓ قال: احتجم النبی ﷺ و هو صائم۔ (بخاری شریف، باب

الحجامة والقیء للصائم، نمبر ۱۹۳۹) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے روزے کی حالت میں کچھنا لگولیا، جس سے معلوم ہوا کہ روزہ نہیں

ٹوٹتا۔ لیکن دوسری حدیث ہے کہ کچھنا لگوانے سے روزہ ٹوٹے جائے گا، حدیث یہ ہے (۳) عن ثوبان عن النبی ﷺ قال:

أفطر الحاجم والمحجوم (ابو داؤد شریف، فی الصائم تخلّم نحرانی شہر رمضان ص ۳۳۰ نمبر ۲۳۶ ترمذی شریف، باب ما

جاء فی کراهیة الحجامة للصائم، ص ۱۹۴، نمبر ۷۷۷ بخاری شریف، باب الحجامة والقیء للصائم، نمبر ۱۹۳۸) اس حدیث میں ہے کہ کچھنا

لگوانے سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔ لیکن تمام ائمہ نے اس حدیث کی تاویل کی ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ کچھنا لگوانے سے آدمی

کمزور ہو جائے گا اور روزہ توڑنے کے قریب ہو جائے گا تاہم اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ اس کے باوجود کسی نے کچھنا لگولیا اور اور

اس حدیث کی بنا پر گمان کیا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر دوبارہ جان کر کھالیا تو اس پر قضاء بھی ہے اور کفارہ بھی ہے۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ ظاہری طور پر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ بدن میں داخل ہونے سے روزہ ٹوٹتا ہے اور یہاں بدن سے خون

نکلا ہے اس لئے روزہ نہیں ٹوٹنا چاہئے۔ جب عقل میں یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ کچھنا لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹنا چاہئے اور فتویٰ بھی

یہی ہے تو پھر کھانا گویا کہ جان کر کھانا ہے اس لئے قضاء کے ساتھ کفارہ بھی لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ روزہ ٹوٹنے کا گمان کسی دلیل شرعی کی طرف منسوب نہیں ہے۔

تشریح: یہ جو گمان ہوا کہ کچھنا لگوانے سے روزہ ٹوٹ گیا یہ ظاہر عقل میں بھی نہیں آتی ہے، اور حدیث کا بھی مطلب یہ نہیں ہے

اس لئے اس کا گمان کسی دلیل شرعی کی طرف منسوب نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲۔ مگر کسی فقیہ نے اس کو فتویٰ دیا ہو تو کفارہ نہیں ہے اس لئے کہ اس کے حق میں فتویٰ دلیل شرعی ہے۔

تشریح: کسی عامی آدمی کو کسی فقیہ نے حدیث کی بنا پر فتویٰ دے دیا کہ کچھنا لگوانے سے روزہ ٹوٹ گیا، اور اس فتویٰ پر یقین کر

۳۔ ولو بلغہ الحدیث فاعتمده فکذلک عند محمدؐ لان قول الرسول علیہ السلام لا ینزل عن قول المفتی ۴۔ وعن ابی یوسفؒ خلاف ذلك لان علی العامی الاقتداء بالفقهاء لعدم الاهتداء فی حقہ الی معرفۃ الاحادیث ۵۔ وان عرف تاویلہ تجب الکفارة لانتفاء الشبهة

کے اس نے دوبارہ کھالیا تو کفارہ لازم نہیں ہوگا، اس لئے کہ عامی آدمی کے حق میں فتویٰ دلیل شرعی ہے، اس لئے گویا کہ اس نے دلیل شرعی پر اعتماد کر کے یہ سمجھا کہ روزہ ٹوٹ گیا اور اس کے بعد کھایا تو جان کر روزہ توڑنا نہیں ہوا اس لئے کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۳۔ اور اگر اس آدمی کو حدیث پہنچی اور اس پر اعتماد کر کے کھایا تو امام محمدؒ کے نزدیک ایسے ہی ہے [یعنی کفارہ لازم نہیں ہوگا] اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا قول مفتی کے قول سے کم نہیں ہے۔

تشریح: کسی آدمی کو حضورؐ کی حدیث پہنچی جس میں ہے۔ افطر الحاجم والمحجوم، کہ بچھنا لگوانے سے روزہ ٹوٹ گیا اور اس حدیث پر اعتماد کر کے دوبارہ کھالیا تو امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر مفتی کے کہنے پر دوبارہ کھا لے تو کفارہ لازم نہیں ہوتا تو حضورؐ کی حدیث پر اعتماد کر کے یہ سمجھا کہ بچھنا لگوانے سے روزہ ٹوٹ گیا اور کھالیا تو بدرجہ اولیٰ کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ حضورؐ کا قول مفتی کے قول سے کم نہیں ہے۔

ترجمہ: ۴۔ اور امام ابو یوسفؒ اس کے خلاف ہے، اس لئے کہ عامی آدمی پر فقہاء کی اقتداء کرنا لازم ہے اس لئے کہ اس کو حدیث کی معرفت کا حاصل ہونا ناممکن ہے۔

تشریح: امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ عامی آدمی نے حدیث پر اعتماد کر کے یہ سمجھا کہ بچھنا لگوانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور پھر کھالیا تو اس پر کفارہ لازم ہے، اور فقیہ نے فتویٰ دیا کہ بچھنا لگوانے سے روزہ ٹوٹ گیا اور اس پر اعتماد کر کے یہ سمجھا کہ روزہ ٹوٹ گیا اور پھر کھالیا تو اس پر کفارہ نہیں ہے۔۔۔ احمداء، ہدایت پانا۔ معرفۃ الحدیث: حدیث کی معرفت، حدیث کا اصل مفہوم۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ عامی آدمی کو یہ پتہ نہیں چلے گا کہ یہ حدیث منسوخ ہے یا نہیں ہے، یا اس حدیث کا ظاہری معنی کیا ہے اور اصل معنی کیا ہے اس لئے اس کو حدیث پر اعتماد کر کے دوبارہ کھانا چاہئے، البتہ اس کے لئے فقیہ کا فتویٰ حجت شرعی ہے کیونکہ اس کے لئے یہی ہے کہ وہ فقیہ کی بات مان کر چلے، پس اگر فقیہ نے فتویٰ دیا کہ بچھنا سے روزہ ٹوٹ گیا اور اس پر اعتماد کر کے دوبارہ کھالیا تو کفارہ نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۵۔ اور اگر حدیث کی تاویل جانتا تھا پھر بھی دوبارہ کھالیا تو کفارہ لازم ہو جائے گا، اس لئے کہ اس کے حق میں شبہ ختم ہو گیا۔

تشریح: کوئی عالم آدمی تھا جو حضورؐ کی حدیث۔ افطر الحاجم والمحجوم۔ کا مطلب جانتا تھا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس آدمی

۱۔ وقول الاوزاعی لا یورث الشبهة لمخالقة القیاس (۹۸۹) ولو اكل بعد ما اغتاب معتمداً فعلیه القضاء والكفارة كيف ما كان ﴿ لان الفطر یخالف القیاس والحديث مؤل بالاجماع

کمزور ہو جاتا ہے اور روزہ توڑنے کے قریب ہو جاتا ہے، تاہم اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا اس کے باوجود دوبارہ کھالیا تو اس پر کفارہ لازم ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ روزہ نہ ٹوٹنے میں اس کو کوئی شبہ ہی نہیں رہا تو گویا کہ روزہ کی حالت میں جان کر کھایا اس لئے اس پر کفارہ ہو گا۔

ترجمہ: ۱۔ اور امام اوزاعی کا قول شبہ پیدا نہیں کرے گا، اس لئے کہ یہ قیاس کے مخالف ہے۔

تشریح: اوپر کی حدیث کی بنا پر امام اوزاعی کا قول یہ ہے کہ پچھتاگانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ لیکن اس قول سے شبہ پیدا نہیں ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ قول حضور کی دوسری حدیث کہ پچھتا لگانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا ہے، کے خلاف ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ ﷺ: ثلاث لا یفطرن الصائم: الحجامة والقیء والاحتلام (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الصائم یدرعه القیء ص ۱۵۲ نمبر ۱۹۷۱ ابو داؤد شریف، فی الصائم یتخلم نهارانی شھر رمضان ص ۳۳۰ نمبر ۲۳۷۶ بخاری شریف، باب الحجامة والقیء للصائم، نمبر ۱۹۳۸) اس حدیث میں ہے کہ پچھتا سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ اور امام اوزاعی کا قول قیاس کے بھی مخالف ہے، کیونکہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ بدن میں داخل ہونے سے روزہ ٹوٹتا ہے بدن سے نکلنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، اور یہاں بدن سے خون نکل رہا ہے اس لئے قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ روزہ نہ ٹوٹے، اس لئے امام اوزاعی کے قول سے آدمی کو شبہ پیدا نہیں ہونا چاہئے۔

لغت: لا یورث الشبهة: شبہ پیدا نہیں کرے گا۔

ترجمہ: (۹۸۹) اگر غیبت کرنے کے بعد جان کر کھالیا تو اس پر قضاء اور کفارہ دونوں ہیں، جیسا بھی ہو۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ روزہ ٹوٹنا قیاس کے خلاف ہے اور بالاجماع حدیث کی تاویل کی گئی ہے۔

تشریح: بعض حدیث کے اشارے سے پتہ چلتا ہے کہ چغلی کرنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے لیکن تمام ائمہ نے اس حدیث کی تاویل کی ہے کہ غیبت سے روزے کا ثواب نہیں ملے گا۔ حدیث یہ ہے۔ مر رسول اللہ ﷺ علی رجل بین یدی حجام و ذالک فی رمضان و هما یغتبان رجلاً فقال افطر الحجام و المحجوم۔ (بیہقی شعب الایمان، باب الرابح الاربعون من شعب الایمان، ج خامس، ص ۳۰۷، نمبر ۶۷۴۳) اس حدیث سے پتہ چلا کہ غیبت سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ (۲) عن ابن عباس أن رجلین صلیا صلاة الظهر أو العصر و كانا صائمین فلما قضی النبی ﷺ الصلوة قال اعیذا وضوءکما و صلاتکما و امضیا فی صومکما و اقضیا ہ یوما آخر۔ (بیہقی شعب الایمان، باب الرابح

(۹۹۰) واذا جومت النائمة والمجنونة وهی صائمة علیہا القضاء دون الکفارة ﴿۱﴾ او قال زفر والشافعی لا قضاء علیہما اعتباراً بالناسی والعذر ابلغ لعدم القصد ۲ ولنا ان النسیان یغلب وجوده وهذا نادر ولا تجب الکفارة لانعدام الجنایة

الاربعون من شعب الایمان، ج خامس، ص ۳۰۳، نمبر ۲۹ (۶) اس حدیث کے اشارے سے بھی معلوم ہوتا ہے غیبت سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ لیکن اس کی تاویل کی گئی ہے، اس لئے کسی نے غیبت کی اور اس حدیث کی وجہ سے یہ سمجھا کہ روزہ ٹوٹ گیا اس لئے دوبارہ کھالیا تو کفارہ لازم ہوگا۔

وجہ : (۱) اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ غیبت کرنے سے روزہ ٹوٹنا خلاف قیاس ہے اس لئے کہ اس میں کوئی چیز بدن میں داخل نہیں ہوتی یہ تو صرف بات ہے۔ (۲) اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اوپر کی حدیث کی تمام ائمہ نے تاویل کی ہے کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا اس لئے اس حدیث پر اعتماد کر کے دوبارہ کھالیا تو جان کر کھانا ہوا اس لئے کفارہ لازم ہوگا۔

ترجمہ : (۹۹۰) اگر سوئی ہوئی یا مجنونہ عورت سے جماع کیا گیا تو عورت پر قضاء ہے کفارہ نہیں ہے۔

تشریح : جان کر جماع کرانے سے کفارہ لازم ہوتا ہے اور سوئی ہوئی عورت نے جان کر جماع نہیں کر لیا اس کو تو پتہ بھی نہیں ہے، اسی طرح مجنونہ عورت کو تو عقل ہی نہیں ہے اس لئے اس کا کوئی اختیار نہیں ہے اس لئے ان دونوں پر کفارہ نہیں ہے۔ صرف قضاء ہے۔

ترجمہ : ۱۔ امام زفر اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ دونوں پر قضاء بھی نہیں ہے، وہ بھول پر قیاس کرتے ہیں اور یہ عذر تو بھول سے بھی بڑھا ہوا ہے اس لئے کہ دونوں کا ارادہ نہیں ہے۔

تشریح : امام زفرؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ سوئی ہوئی عورت سے اور مجنونہ عورت سے روزے کی حالت میں جماع کر لیا تو ان پر کفارہ تو ہے ہی نہیں ان کا روزہ بھی نہیں ٹوٹا، اس کی وجہ یہ ہے کہ بھول کر جماع کر لیا تو روزہ نہیں ٹوٹتا تو سونا اور مجنون ہونا بھول سے بھی بڑا عذر ہے اس لئے اس سے بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

ترجمہ : ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ بھول کا وجود بارہا ہوتا ہے اور سوئی ہوئی عورت کے ساتھ جماع نادر ہے اس لئے قضاء واجب ہوگا، اور کفارہ لازم نہیں ہوگا اس لئے کہ جرم نہیں ہے۔

تشریح : بھول سے کھانا یا جماع کرنا بارہا ہوتا ہے اس لئے وہ عذر ہے اس لئے اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا اور سوئی ہوئی عورت سے جماع کرنا یا مجنونہ عورت سے جماع کرنا کبھی کبھار ہوتا ہے اس لئے اس کو عذر قرار نہیں دیا اس لئے اس سے روزہ ٹوٹے گا اور قضاء لازم ہوگی، البتہ اس میں ان عورتوں کا ارادہ اور جرم نہیں ہے اس لئے ان پر کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

﴿فصل فیما یوجبہ علی نفسہ﴾

(۹۹۱) فیما یوجبہ علی نفسہ واذا قال للہ علی صوم یوم النحر افطر وقضی ﴿فہذا النذر صحیح

عندنا

﴿فصل فیما یوجبہ علی نفسہ﴾

نوٹ: اس فصل میں یہ بتا رہے ہیں کہ روزے کے سلسلے میں نذر مانے یا قسم کھانے تو اس کا کیا حکم ہے اس بارے میں یہ فصل ہے۔ اس کے ثبوت کے لئے یہ آیتیں ہیں (۱) ثم لیقضوا تفثہم و لیوفوا نذورہم۔ (آیت ۲۹، سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں ہے کہ اپنی نذر پوری کرے۔ (۲) دوسری آیت میں ہے۔ و اوفوا بعہد اللہ اذا عہدتم ولا تنقصوا الایمان بعد توکیدھا۔ (آیت ۹۱ سورۃ النحل ۱۶) اس آیت میں ہے کہ عہد کو پورا کرے اور اسی کے تحت میں نذر بھی آتی ہے (۳) والذین یوفون بعہد اللہ ولا یفرضون الميثاق۔ (آیت ۲۰ سورۃ الرعد ۱۳) اس آیت میں بھی ہے کہ عہد پورا کرے جس کے تحت میں نذر بھی آتی ہے۔

ترجمہ: (۹۹۱) اگر کہا کہ مجھ پر اللہ تعالیٰ کے واسطے عید الاضحیٰ کے دن کا روزہ ہے تو روزہ نہ رکھے اور بعد میں قضاء کرے **ترجمہ:** پس یہ نذر ہمارے نزدیک صحیح ہے۔

تشریح: یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ معصیت پر نذر مانے تو نذر منعقد ہوگی یا نہیں؟ تو امام ابوحنیفہؒ کی رائے یہ ہے کہ نذر تو منعقد ہو جائے گی لیکن اس کام کو مؤخر کرے اور قضاء کرے، اور امام شافعیؒ کا اصول یہ ہے کہ وہ نذر ہی منعقد نہیں ہوگی، کیونکہ معصیت اور گناہ کی نذر ہے۔

مسئلہ یہ ہے کہ کسی نے یہ نذر مانی کہ مجھ پر بقر عید کے دن کا روزہ ہے نذر منعقد ہوگئی، لیکن اس دن روزہ نہ رکھے اور بعد میں اس کی قضاء کرے۔

وجہ: (۱) اس دن اس لئے روزہ نہ رکھے کہ حضورؐ نے اس دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے کہ اس دن اللہ تعالیٰ کے یہاں دعوت ہوتی ہے، حدیث یہ ہے۔ شہدت العید مع عمر بن الخطابؓ فقال ہذان یومان نہی رسول اللہ ﷺ عن صیامہما یوم فطر کم من صیامکم و الیوم الآخر تأکلون فیہ من نسککم۔ (بخاری شریف، باب صوم یوم الفطر، ص ۳۲۰، نمبر ۱۹۹۰، مسلم شریف، باب تحریم صوم یومی العیدین، ص ۴۶۴، نمبر ۱۱۳۷/۲۶۱) اس حدیث میں ہے کہ عید کے دن اور بقر عید کے دن روزہ نہیں رکھنا چاہئے۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ نذر تو ہو جائے گی لیکن بعد میں اس کی قضاء کرے، حدیث یہ ہے۔ جاء رجل الی ابن عمرؓ فقال رجل نذر أن یصوم یوما قال اظنہ قال الاثنین فوافق ذالک یوم عید فقال

۲ خلافاً لزمّ الشافعیّ ھما یقولان انہ نذر بما ھو معصیۃ لو ردّ النہی عن صوم ھذہ الايام
۳ ولنا انہ نذر بصوم مشروع والنہی لغيرہ ھو ترک اجابۃ دعوی اللہ تعالیٰ فیصح نذرہ لکنہ یفطر احترازاً
عن المعصیۃ المجاورۃ ثم یقضی اسقاطاً للواجب وان صام فیہ یخرج عن العہدۃ لانہ اذا

ابن عمر أمر اللہ بوفاء النذر و نہی النبی ﷺ عن صوم ھذا الیوم (بخاری شریف، باب صوم یوم اخر، ص ۳۲۰، نمبر ۱۹۹۳) اس اثر میں ہے کہ نذر پوری کرنا چاہئے لیکن عید کے چونکہ حضورؐ نے روزہ سے رکھنے سے منع فرمایا ہے اس لئے کسی اور دن اس کو قضاء کرے۔ (۳) دلیل عقلی یہ ہے کہ روزہ منفسہ عبادت کی چیز ہے اس لئے عید الفطر یا بقرعید کے دن اس کی نذر ماننا اچھی بات ہے لیکن اس دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے دعوت ہوتی ہے اس لئے اس دن روزہ رکھنا معصیت ہے تو یہ بھی بغیرہ ہوا اسلئے نذر منعقد ہو جائے گی البتہ اس کی قضاء دوسرے دن کرے۔

ترجمہ: ۲ برخلاف امام زفرؒ اور امام شافعیؒ کے، وہ دونوں حضرات فرماتے ہیں کہ یہ ایسی نذر ہے جس میں معصیت ہے اس لئے کہ ان دنوں میں روزہ رکھنے سے نہی وارد ہوئی ہے۔

تشریح: حضرت امام زفرؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ان دنوں میں حضورؐ نے روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے اس لئے اس دن کے روزہ رکھنے کی نذر مانے تو نذر ہی منعقد نہیں ہوگی اس لئے بعد میں اس کی قضاء کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

وجہ: (۱) دلیل یہ حدیث ہے۔ سمع عبد اللہ بن عمرؓ سئل عن رجل نذر أن لا یأتی علیہ یوم الا صام فوافق یوم أضحیٰ أو یوم فطر فقال لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ لم یکن یصوم یوم الاضحیٰ و الفطر ولا نری صیامہما۔ (بخاری شریف، باب من نذر أن یصوم آیا ما فوافق آخر أو الفطر، ص ۱۱۵، نمبر ۶۷۰۵) اس حدیث میں ہے کہ عید اور بقرعید کے دن روزہ نہ رکھے، اس لئے نذر ہی واقع نہیں ہوگی۔ موسوعہ میں ہے کہ بعد میں ان روزوں کی قضاء کرے، موسوعہ کی عبارت یہ ہے، قال الشافعی: من نذر أن یصوم سنة صامها و افطر الايام التي نہی عن صومها وھی یوم الفطر و الاضحیٰ و ایام منی و قضاھا۔ (موسوعۃ امام شافعیؒ، باب احکام من افطر فی رمضان، ج ۱، ص ۳۷۷، نمبر ۵۰۴۴) اس عبارت میں ہے کہ ایام منیہ کی قضاء کرے۔

ترجمہ: ۳ ہماری دلیل یہ ہے کہ مشروع روزے کی نذر مانی ہے [اس لئے صحیح ہونی چاہئے] اور روزے سے روکنا کسی اور وجہ سے ہے اور وہ ہے اللہ کی دعوت کو قبول کرنے کو چھوڑنا، اس لئے اس کی نذر صحیح ہوگی لیکن ملی ہوئی معصیت سے بچنے کے لئے روزہ نہ رکھے، پھر واجب کو ساقط کرنے کے لئے قضاء کرے، لیکن اگر ان دونوں دنوں میں روزہ رکھ ہی لیا تو ممداری سے نکل جائے گا اس لئے کہ جیسا لازم کیا ویسا ہی ادا کر دیا۔

(۹۹۲) کما التزمہ وان نوى يمينا فعليه كفارة يمين ﴿۱﴾ یعنی اذا افطر ۲۔ و هذه المسأله علی وجوه ستة
[۱] ان لم ينو شيئا [۲] او نوى النذر [۳] لا غيرا و نوى النذر وان لا يكون يمينا يكون نذرا لانه نذر بصيغته

تشریح : ہماری دلیل یہ ہے کہ روزہ بنفسہ مشروع ہے اور عبادت کی چیز ہے اس لئے اسکی نذر ماننا صحیح ہے، لیکن اس دن میں روزہ رکھنا منع فرمایا ہے کیونکہ اس دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے دعوت ہوتی ہے اس لئے غیر کی وجہ سے معصیت ہوئی جسکو بھی غیرہ کہتے ہیں اس لئے اس دن روزہ نہ رکھے، البتہ چونکہ نذر ماننے کی وجہ سے روزہ واجب ہو چکا ہے اس لئے اس کو ساقط کرنے کے لئے دوسرے دن روزہ رکھے۔ لیکن اگر کسی نے عید اور بقرعید کے دن ہی روزہ رکھ لیا تو روزہ ادا ہو جائے گا، کیونکہ اسی ناقص دن کی نذر مافی تھی اس لئے جیسی نذر مافی ویسے ہی ناقص ادا کر دیا۔ اس حدیث میں ہے کہ یہ کھانے پینے کا دن ہے۔ عن نبيشة الهذلي قال قال رسول الله ﷺ أيام التشريق أيام أكل وشرب (مسلم شریف، باب تحريم صوم يومي العيدين، ص ۴۶۴، نمبر ۲۶۷۷/۱۱۴۱) اس حدیث میں ہے کہ عید بقرعید کا دن کھانے پینے کا دن ہے۔

﴿لله على صوم يوم النحر۔ میں نیت کرنے کی چھ صورتیں﴾

ترجمہ : (۹۹۲) اگر اس لفظ سے قسم کی نیت کی تو اس پر قسم کا کفارہ ہے۔

ترجمہ : ۱۔ یعنی اگر روزہ توڑ دیا۔

تشریح : مسئلہ نمبر ۹۹۱ میں یہ عبارت گزری۔ للہ علی صوم یوم النحر۔ اللہ کے لئے مجھ پر یوم النحر یعنی بقرعید کے دن کا روزہ ہے تو اس عبارت میں، اللہ، ہے اس میں لام کلمہ حقیقت میں نذر کے لئے ہے اور کبھی، ب، کے معنی میں ہوتا ہے اور مجاز کے طور پر قسم کے لئے ہوتا ہے۔ اس صورت میں عبارت یہ ہوگی، باللہ علی صوم یوم النحر، خدا کی قسم مجھ پر بقرعید کے دن کا روزہ ہے۔ البتہ یہ مجاز ہے۔ نذر اور قسم میں فرق :۔ نذر ماننے کی صورت میں روزہ رکھنا واجب ہوگا اور بقرعید کے دن روزہ نہیں رکھ سکے گا تو اس کی قضاء واجب ہوگی، کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ اور مجازی طور پر قسم کے معنی لینے کی صورت میں اگر بقرعید کے دن روزہ نہ رکھ سکے گا تو قسم کا کفارہ لازم ہوگا، نذر اور قسم میں یہ فرق ہے۔ بعض مرتبہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ نذر بھی قسم کے معنی میں ہوتا ہے اور نذر کی صورت میں بھی نہ کرنے پر قسم کا کفارہ لازم ہوگا، اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ قال : ومن نذر نذر الا يطيقه فكفارة كفارة يمين و من نذر نذر اطاقه فليف به (ابوداؤد شریف، باب من نذر نذر الا يطيقه، ص ۴۸۴، نمبر ۳۳۲۲/۱۱۴۱) ماجہ شریف، باب من نذر نذر المسمد ص ۳۰۵، نمبر ۲۱۲۸) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نذر کا کفارہ بھی قسم کے کفارے کی طرح ہے۔

ترجمہ : ۲۔ اور یہ مسئلہ چھ طریقے پر ہے۔

کیف وقد قررہ بعزیمتہ وان [۴] نوى اليمين ونوى ان لا يكون نذرا يكون يمينا لان اليمين محتمل كلامه وقد عينه ونفى غيره [۵] وان نواهما يكون نذرا ويمينا عند ابي حنيفة ومحمد وعند ابي يوسف يكون

تشریح: للہ علی صوم یوم النحر: یہ عبارت بول کر نذر کی نیت کرے یا قسم کی نیت کرے اس بارے میں چھ صورتیں ہیں۔
[۱] پہلا یہ کہ کچھ بھی نیت نہ کرے۔

: یہ عبارت بول کر کچھ بھی نیت نہیں کی، نہ نذر کی نیت کی اور نہ قسم کی نیت کی۔ تو اس سے نذر ہی ہوگی، کیونکہ نذر اس عبارت کا حقیقی معنی ہے اور قسم مجازی معنی ہے اور جہاں مجاز کی باضابطہ نیت نہ کی ہو تو حقیقی معنی ہی مراد لی جاتی ہے اور یہاں حقیقی اور مجازی کسی کی نیت نہیں کی ہے اس لئے حقیقی معنی نذر ہی مراد لی جائے گی اور یوم النحر میں روزہ نہ رکھنے سے صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

[۲] دوسری صورت یہ ہے کہ نذر کی نیت کی اور اس کے علاوہ کی نیت نہیں کی۔

: یہ عبارت بول کر صرف نذر کی نیت کی اور قسم وغیرہ کسی بات کی نیت نہیں کی۔ تو چونکہ اس عبارت کا حقیقی معنی نذر ہے اور قسم کی نیت بھی نہیں ہے اس لئے صرف نذر ہوگی اور اس کو بقرعید کے دن روزہ نہ رکھنے پر صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

[۳] نذر کی نیت کی اور یہ بھی نیت کی کہ نذر نہ ہو۔ تو نذر ہوگی اس لئے کہ صیغے سے نذر ہے اور نذر کیوں نہ ہو جبکہ اس کی نیت کر کے اس کو مضبوط کیا۔

: نذر کی نیت کی اور باضابطہ قسم کی نفی کی کہ قسم کی نیت نہیں کرتا ہوں۔ تو اس صورت میں نذر جو اس عبارت کی حقیقت ہے اس کی نیت کی اور قسم جو مجاز ہے اس کی نفی کی ہے اس لئے اس صورت میں بھی صرف نذر ہوگی، اور صرف قضاء لازم ہوگی۔

[۴] اور اگر قسم کی نیت کی اور یہ بھی نیت کی کہ نذر نہ ہو تو قسم ہوگی، اس لئے کہ اس کے کلام میں قسم کا احتمال تھا اور قسم کو متعین بھی کیا اور دوسرے یعنی نذر کی نفی بھی کر دی۔

: یہ عبارت بول کر قسم کی نیت کی اور نذر کی باضابطہ نفی کی، کہ نذر کی نیت نہیں کرتا ہوں۔ تو چونکہ باضابطہ مجاز کی نیت کی ہے، اور اللہ کو باللہ کے معنی میں لیا ہے اس لئے مجازی معنی، قسم، مراد لی جائے گی، اور یوم النحر میں روزہ نہ رکھنے پر قسم کا کفارہ لازم ہوگا۔ قضاء لازم نہیں ہوگی۔ اور چونکہ حقیقت اور مجاز کا اجتماع نہیں ہے اس لئے صرف مجازی معنی مراد لی جاسکتی ہے۔

[۵] اور اگر نذر اور قسم دونوں کی نیت کی تو نذر اور قسم دونوں ہوگی امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک، اور امام ابو یوسف کے نزدیک نذر ہوگی۔

: یہ عبارت بول کر نذر کی بھی نیت کی اور باضابطہ قسم کی بھی نیت کی۔ دونوں کی نیت کی۔ تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک نذر اور

نذر [۶] اولو نوی الیمین فکذا لک عندہما وعندہ یكون یمینا

قسم دونوں ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اگرچہ ایک حقیقت اور ایک مجاز ہے لیکن یہاں حقیقت اور مجاز ایک دوسرے کے مخالف نہیں ہے بلکہ دونوں کا مفہوم ہے بندے پر روزے کو لازم کرنا اس لئے دونوں مراد لئے جاسکتے ہیں، اس مقام پر حقیقت اور مجاز کو جمع کرنا ناممکن ہوتا ہے جہاں دونوں کا مفہوم ایک دوسرے کے بالکل مخالف ہو، یہاں دونوں کا مفہوم ایک ہے اس لئے دونوں مراد لئے جاسکتے ہیں، جبکہ حاصل یہ ہوگا کہ یوم النحر میں روزہ نہ رکھنے پر نذر کی وجہ سے قضاء لازم ہوگی اور قسم کی وجہ سے کفارہ لازم ہوگا۔

امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ دونوں کی نیت کی ہے اس لئے اس صورت میں حقیقت اور مجاز جمع ہو جائیں گے اور منطق کے قاعدے کے اعتبار سے یہ ٹھیک نہیں ہے، اس لئے اس عبارت کا جو حقیقی معنی ہے یعنی نذر وہی مراد لی جائے اور صرف قضاء لازم کروائی جائے، اور مجازی معنی یعنی قسم مراد نہ لی جائے، ہوتا کہ حقیقت اور مجاز کا جمع ہونا لازم نہ آئے۔

[۶] اور اگر قسم کی نیت کی اور بس تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک ایسا ہی ہوگا یعنی قسم اور نذر دونوں ہوگی۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک صرف قسم ہوگی

:- اور چھٹی صورت یہ ہے کہ اس عبارت سے قسم کی نیت کرے اور نذر کے بارے میں نفی کرے اور نہ ہاں کرے۔ تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نذر بھی ہوگی اور قسم بھی ہوگی۔

وجہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ نذر اس لئے ہوگی کہ وہ اس کی حقیقی معنی ہے اور حقیقی معنی مراد لینے کے لئے نیت کی ضرورت نہیں پڑتی، اور چونکہ نذر کی نفی نہیں کی ہے اس لئے بغیر نیت کے بھی نذر ہو جائے گی، اور چونکہ قسم کی با ضابطہ نیت کی ہے اس لئے قسم بھی ہوگی۔ اور پہلے گزر چکا ہے کہ یہاں حقیقی معنی اور مجازی معنی کے درمیان اختلاف نہیں ہے اس لئے دونوں مراد لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

امام ابو یوسفؒ کے یہاں اس صورت میں صرف قسم ہوگی، نذر نہیں ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ انکے یہاں دونوں تو مراد لئے نہیں سکتے ورنہ حقیقت اور مجاز کا جمع ہونا لازم آئے گا۔ اور نیت کی ہے اس نے قسم کی جو مجازی معنی ہے، اور نذر کے بارے کچھ بولا ہی نہیں اس لئے قسم ہی مراد لی جائے، نذر مراد نہ لی جائے۔

اصول: امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے یہاں حقیقت اور مجاز کے مفہوم میں اختلاف نہ ہو تو دونوں ایک عبارت میں جمع ہو سکتے ہیں۔

اصول: امام ابو یوسفؒ کے نزدیک چاہے دونوں کا مفہوم ایک ہو پھر بھی حقیقت اور مجاز ایک عبارت میں جمع نہیں ہو سکتے۔

۳ لابی یوسفؒ ان النذر فیہ حقیقۃ والیمین مجاز حتی لا یتوقف الاول علی النیۃ یتوقف الثانی فلا ینتظمہما ثم المجاز یتعین بنیۃ وعندئہما ترجح الحقیقۃ ۴ ولہما انہ لا تنافی بین الجہتین لانہما یقتضیان الوجوب الا ان النذر یقتضیہ لعینہ والیمین لغيرہ فجمعنا بینہما عملا بالدلیلین کما

﴿نذر اور قسم کی چھ صورتیں ایک نظر میں﴾

نمبر	نذر اور قسم کی نیت کرنے کی قسمیں	حکم	امام ابو یوسفؒ کے نزدیک
(۱)	نذر کی نیت کی اور نہ قسم کی نیت کی	نذر ہوگی	
(۲)	نذر کی نیت کی اور اس کے علاوہ کوئی نیت نہیں کی	نذر ہوگی	
(۳)	نذر کی نیت کی اور یہ بھی نیت کی کہ قسم نہ ہو	نذر ہوگی	
(۴)	قسم کی نیت کی اور یہ بھی نیت کی کہ نذر نہ ہو	قسم ہوگی	
(۵)	نذر کی بھی نیت کی اور قسم کی بھی نیت کی	نذر بھی ہوگی اور قسم بھی ہوگی	صرف نذر ہوگی
(۶)	قسم کی نیت اور کوئی نیت نہیں کی	نذر بھی ہوگی، اور قسم بھی ہوگی	صرف قسم ہوگی

ترجمہ: ۳ امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ اس کلام میں نذر حقیقی معنی ہے اور قسم مجازی معنی ہے یہی وجہ ہے کہ نذر کا ہونا نیت پر موقوف نہیں اور دوسرا یعنی مجازی معنی نیت پر موقوف ہے اس لئے ایک ہی کلام میں دونوں شامل نہیں ہونگے، پھر مجازی نیت کرنے پر متعین ہوگا، اور دونوں کی نیت کے وقت حقیقت کو ترجیح ہوگی۔

تشریح: ۱۔ لہ علی صوم یوم النحر: یہ عبارت بول کر قسم کی نیت کی اور کوئی نیت نہیں کی اور نہ نذر کی نفی کی تو امام ابو یوسفؒ کے یہاں صرف قسم ہوگی نذر نہیں ہوگی، اس کی دلیل یہ دیتے ہیں کہ اس عبارت میں نذر کا معنی حقیقی ہے یہی وجہ ہے کہ اس عبارت کو بول کر کچھ بھی نیت نہ کی ہو تب بھی نذر منعقد ہو جائے گی، اور اس کلام میں قسم کا معنی مجازی ہے، یہی وجہ ہے کہ قسم کی نیت کرے گا تو قسم ہوگی ورنہ نہیں، اور یہ بھی معلوم ہے کہ حقیقت اور مجاز ایک کلام میں جمع نہیں ہو سکتا اس لئے اگر دونوں کی نیت کی تو مجازی معنی یعنی قسم نہیں ہوگی بلکہ حقیقی معنی یعنی نذر منعقد ہوگی اور حقیقت کو ترجیح دی جائے گی۔

ترجمہ: ۴ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ نذر اور قسم دونوں جہت میں کوئی تنافی نہیں ہے اس لئے کہ دونوں وجوب کا تقاضا کرتے ہیں یہ اور بات ہے کہ نذر اپنے عین معنی کی وجہ سے وجوب کا تقاضا کرتی ہے، اور قسم غیر یعنی مجازی معنی کے اعتبار سے وجوب کا تقاضا کرتی ہے، اس لئے دونوں کی دلیلوں پر عمل کرتے ہوئے دونوں کو ہم نے جمع کر دیا، جیسا کہ بہہ معاوضہ کی شرط پر ہو تو تبرع اور معاوضہ دونوں کو جمع کر دیا

جمعنا بین جہتی التبرع والمعاوضۃ فی الہبۃ بشرط العوض (۹۹۳) ولو قال للہ علی صوم هذه السنة افطر يوم الفطر ويوم النحر وایام التشريق وقضاها ﴿۱﴾ لان النذر بالسنة المعینۃ نذر بهذه الایام

تشریح : امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ اس کلام میں حقیقت اور مجاز دونوں کا مفہوم ایک ہی ہے دونوں میں کوئی تباہی نہیں ہے اور دونوں کا مفہوم ہے بندے پر روزہ واجب کرنا، بس فرق یہ ہے کہ نذر کا حقیقی معنی وجوب کا ہے اور قسم کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے پاک نام کو توہین سے بچانا ہے اس لئے بندے پر روزہ واجب کرتے ہیں اس لئے یہاں ایک ہی کلام میں دونوں کا جمع ہونا ممنوع نہیں ہے۔ اس کی ایک مثال دیتے ہیں کہ کوئی کسی چیز کو ہبہ کرے اور شرط لگائے کہ اتنے درہم دلو تو ہبہ کرتا ہوں تو یہ لفظ کے اعتبار سے ہبہ ہے اور تبرع اور احسان ہے لیکن درہم کے بدلے کی شرط کی وجہ سے معاوضہ اور بیع بھی ہو گیا اور دونوں جمع ہو گئے اسی طرح یہاں بھی نذر اور قسم جمع ہو گئے، ہاں دونوں کا مفہوم بالکل مخالف ہوتا تو جمع کرنا ناممکن ہوتا۔

ترجمہ : (۹۹۳) اگر کہا کہ اللہ کے لئے مجھ پر اس سال کے روزے ہیں تو عید الفطر کے دن، اور بقرعید کے دن اور ایام تشریق میں روزہ نہ رکھے اور ان دنوں کی قضاء کرے۔

ترجمہ : اس لئے کہ پورے متعین سال کی نذر ماننے سے ان دنوں کی بھی نذر ماننا ہے۔

تشریح : ایام منہیہ: [۱] عید الفطر [۲] ذی الحجہ کی دسویں تاریخ جسکو بقرعید کا دن کہتے ہیں [۳] ذی الحجہ کی گیارہویں [۴] ذی الحجہ کی بارہویں [۵] ذی الحجہ کی تیرویوں تاریخ جسکو ایام تشریق کہتے ہیں۔ ان پانچ دنوں میں روزہ رکھنے سے حدیث میں منع فرمایا ہے اس لئے ان کو ایام منہیہ کہتے ہیں

یہ مسئلہ دو اصولوں پر ہے۔ ایک اصول یہ ہے کہ ایام منہیہ کے دنوں میں روزہ رکھنے سے حدیث میں منع فرمایا ہے اس لئے اگر متعین طور پر ان دنوں کے روزے کی نذر مانی تو نذر ہو جائے گی لیکن اسکو بعد میں قضاء کرنی چاہئے، لیکن اگر ان دنوں میں روزہ رکھ ہی لیا تو ناقص روزے کی نذر مانی تھی اس لئے جیسی نذر مانی ویسی ہی ادا کر دی تو ادا ہو جائے گی۔

اور دوسرا اصول یہ ہے کہ اگر مطلق ایک سال یعنی تین سو چوبیس دن کے روزے کی نذر مانی تو ان پانچ دنوں میں روزہ رکھنے سے ادائیں ہوگا، اس لئے کہ نذر کامل روزے کی کی ہے اور ان دنوں میں ناقص روزہ رکھ کے ادا کر رہا ہے اس لئے ادائیں ہوگا۔

تشریح : مسئلہ یہ ہے۔ کسی نے نذر مانی۔ للہ علی صوم هذه السنة۔ کہ مجھ پر اس سال کا روزہ ہے۔ تو اس جملہ کی تین صورتیں ہیں۔

[۱] ایک تو یہ کہ متعین کر کے یہ نیت کی کہ اس پورے سال کے روزے کی نذر مانتا ہوں اس صورت میں ایام منہیہ کے دنوں کے روزے کی بھی نذر ہوگئی اور اس میں روزہ رکھنا ممنوع ہے اس لئے بعد میں قضاء کرے اور اگر روزہ رکھ ہی لیا تو روزہ ناقص طور پر ادا ہو

جائے گا۔ کیونکہ ناقص روزے کی نذر مانی تو ناقص ہی ادا کر دی۔

[۲] دوسری صورت یہ ہے کہ تین سوچوں دن کے روزے کی نذر مانی جو قمری ایک سال ہوتا ہے اور یہ بھی نذر مانی کہ یہ تین سوچوں دن مسلسل رکھوں گا تو ظاہر بات ہے کہ اس میں ایام منہیہ کے پانچ دن بھی ضرور آئیں گے تو گویا کہ ان پانچ دنوں کی بھی نذر مانی اس لئے ان پانچ دنوں میں روزہ نہ رکھے اور بعد میں قضا کر لے اور اگر ان دنوں میں روزہ رکھ لیا تو ناقص نذر مانی اس لئے ناقص ہی ادا ہو جائیں گے۔ چونکہ مسلسل روزہ رکھنے کی نذر مانی ہے اس لئے تین سو انچاس روزے پورے ہونے کے بعد ساتھ ہی یہ پانچ روزے رکھ لے تا کہ حتی الامکان مسلسل ہو جائے۔ اور رمضان کے روزے جو درمیان میں آئیں گے وہ رمضان میں ہی ادا ہو جائیں گے اس کو بعد میں رکھنے کی ضرورت نہیں کیونکہ رمضان کے روزے بعد میں مشکل ہی سے ادا ہوتے ہیں۔

ان دونوں صورتوں میں ایام منہیہ کی بھی نذر ہو رہی ہے اس لئے امام زفر اور امام شافعی کے نزدیک ان دنوں کی نذر ہی نہیں ہوگی اس لئے ان دنوں کی بعد میں قضا کرنے کی ضرورت نہیں۔

[۳] تیسری صورت یہ ہے کہ تین سوچوں دن کے روزے کی نذر مانی جو قمری ایک سال ہوتا ہے لیکن یہ نذر نہیں مانی کہ مسلسل رکھوں گا بلکہ کبھی رکھوں گا کبھی نہیں رکھوں گا تو اس صورت میں تمام روزے کامل لازم ہوئے اس لئے ایام منہیہ میں روزہ نہ رکھے بلکہ ان دنوں کی قضا بعد میں کرے کیونکہ ان دنوں میں روزے ناقص ادا ہوتے ہیں، اور نذر کی وجہ سے روزے کامل لازم ہوئے ہیں اس لئے ان دنوں میں ادا کرنے سے ادا نہیں ہوں گے۔ اور رمضان کے تیس روزے بھی الگ سے لازم ہونگے اور بعد میں اسکی قضا کر نی ہوگی، کیونکہ رمضان کے روزے کے تحت انکی ادائیگی نہیں ہوگی، اس لئے کہ یہ الگ سے ایک سال کے روزے ہیں جو تین سوچوں دن ہوتے ہیں۔

﴿نذر ماننے کی تین صورتیں ایک نظر میں﴾

نمبر	نذر ماننے کی تین صورتیں	حکم	ان دنوں میں ادا ہو گی یا نہیں
(۱)	متعین کر کے پورے ایک سال کے روزے کی نذر مانی	بعد میں ان پانچ دنوں کی قضا کرے	ادا ہو جائے گی
(۲)	کسی ایک سال کے روزے کی نذر مانی، لیکن پے درپے ایک سال	منصلاً ان پانچ دنوں کی قضا کرے	ادا ہو جائے گی
(۳)	کسی ایک سال کے روزے کی نذر مانی، لیکن پے درپے نہیں	رمضان اور ان دنوں کی قضا کرے	بعد میں قضا کرے

۲۔ وکذا اذا لم یعین لکنہ شرط التتابع لان المتابعة لا تعری عنها لکن یقضیہا فی هذا الفصل موصولة تحقیقا للتتابع بقدر الامکان ۳۔ ویتأتی فی هذا خلاف زفر والشافعی للنفی عن الصوم فیہا وهو قوله علیہ السلام الا لاتصوموا فی هذه الايام فانہا آیام اکل وشرب وبعال وقد بینا الوجه فیہ والعذر عنہ ۴۔ ولو لم یشرط التتابع لم یجزہ صوم هذه الايام لأن الاصل فیما یلتزمہ الکمال والمؤدی ناقص لم **ترجمہ:** ۲۔ [۲] ایسے ہی اگر سال متعین نہیں کیا لیکن پے درپے کی شرط لگائی [تو ایام منہیہ کا روزہ لازم ہوگا] اس لئے کہ سال کا پے درپے ایام منہیہ سے خالی نہیں ہوگا، لیکن اس صورت میں اس کو بعد میں متصلاً قضاء کرے بقدر امکان پے درپے کو ثابت کرنے کے لئے۔

تشریح: یہ دوسری صورت ہے کہ کسی سال کو تو متعین نہیں کیا لیکن تین سوچوں دن میں پے درپے روزے رکھنے کی نذر مانی اس لئے ایام منہیہ سے خالی نہیں ہوگی وہ تو ضرور درمیان سال میں آئیں گے اور ان دنوں میں روزہ رکھنا مکروہ ہے اس لئے ان دنوں کی قضاء بعد میں کرے لیکن ان دنوں کے پورے ہونے کے بعد فوراً متصلاً قضاء کرے تاکہ بقدر امکان اسکی نذر کے مطابق اتصال ہو جائے۔

لغت: لا تعری: خالی نہیں ہے۔ هذا الفصل: اس صورت میں۔

ترجمہ: ۳۔ اس صورت میں امام زفرؒ اور امام شافعیؒ کا اختلاف راہ پا سکتا ہے [یعنی نذر نہیں ہوگی] ان دنوں میں روزے سے منع کرنے کی وجہ سے، اور وہ حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ ان دنوں میں روزہ نہ رکھو اس لئے کہ کھانے پینے اور صحبت کرنے کے دن ہیں **تشریح:** امام زفرؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک ان دنوں میں نذر ہی منعقد نہیں ہوگی اس لئے کہ حدیث میں منع فرمایا، اس لئے بعد میں ان دنوں کی قضاء کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ صاحب ہدایہ کی پیش کردہ حدیث ان دو حدیثوں کا مجموعہ ہے۔ شہادت العید مع عمر بن الخطابؓ فقال هذان يومان نهى رسول الله ﷺ عن صيامهما يوم فطرکم من صيامکم و اليوم الآخر تأکلون فیہ من نسککم۔ (بخاری شریف، باب صوم یوم الفطر، ص ۳۲۰، نمبر ۱۹۹۰، مسلم شریف، باب تحریم صوم یومی العیدین، ص ۳۶۲، نمبر ۲۶۷۱/۱۱۳۷) دوسری حدیث یہ ہے۔ عن نبیثة الہذلی قال قال رسول الله ﷺ ایام التشریق آیام اکل وشرب (مسلم شریف، باب تحریم صوم یومی العیدین، ص ۳۶۲، نمبر ۲۶۷۱/۱۱۳۷) اس حدیث میں ہے کہ عید الفطر اور ایام تشریق کے دن کھانے پینے کا دن ہیں۔ تشریق کا معنی ہے گوشت کو کاٹ کر کھانا، ان دنوں میں قربانی کا گوشت کاٹ کر کھاتے ہیں اس لئے ان کو ایام تشریق کہتے ہیں۔

ترجمہ: ۴۔ اور اس کے بارے میں وجہ بیان کر دی ہے اور اسکے لئے عذر بھی بیان کیا ہے۔

كان النهي ۵ بخلاف ما اذا عينها ۶ لانه النزم بوصف نقصان فيكون الاداء بالوصف الملتزم (۹۹۴) قال
وعليه كفارة يمين ان اراد به يمينا ۷ ۸ وقد سبقت وجوهه

تشریح : امام شافعیؒ کی جانب سے وجہ یہ بیان کی گئی تھی کہ ان دنوں میں حدیث کی وجہ سے روزہ رکھنا معصیت ہے، اور امام شافعیؒ کا قاعدہ یہ ہے کہ معصیت کے ساتھ نذر ہی منعقد نہیں ہوگی اس لئے ان دنوں کی نذر ہی منعقد نہیں ہوگی اسلئے بعد میں ان دنوں کی قضاء کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اور ہم نے اس کا عذر یہ پیش کیا تھا کہ روزہ بنفسہ عبادت ہے اس لئے کہ اس کی نذر ماننا درست ہے البتہ اللہ کی دعوت کی وجہ سے اس دن روزہ رکھنا ممنوع ہے اس لئے بعد میں اس کی قضاء کرے۔

ترجمہ : [۳] اور اگر پے در پے روزہ رکھنے کی شرط نہیں کی تو ان دنوں میں روزہ جائز نہیں ہے اس لئے اصل اس میں یہ ہے کہ کامل روزہ لازم کیا اور جوادا کیا جا رہا ہے وہ حدیث میں روکنے کی وجہ سے ناقص ہے [اس لئے ان دنوں میں روزہ ادا نہیں ہوگا]

تشریح : نذر ماننے کی تیسری صورت یہ ہے کہ تین سوچون دن یعنی ایک سال کے روزے کی نذر مانی لیکن پے در پے روزے رکھنے کی شرط نہیں کی اس لئے تمام روزے کامل لازم ہوئے اس لئے ان پانچ دنوں میں روزے نہ رکھے اس لئے کہ ان میں حدیث میں روکنے کی وجہ سے ناقص روزے ادا ہوتے ہیں اس لئے بعد میں انکی قضاء کرے اور اگر رکھ لیا تب بھی ادا نہیں ہوں گے۔ اسی طرح رمضان کے روزوں سے اس نذر کی ادائیگی نہیں ہوگی اس لئے رمضان کے تیس روزے بھی بعد میں قضاء کرے، دونوں کو ملا کر ۳۵ روزے بعد میں قضاء کرے۔

ترجمہ : ۶ بخلاف جبکہ سال کو متعین کیا اس لئے کہ نقصان کے وصف کے ساتھ لازم کیا اس لئے ادا لازم کئے ہوئے وصف کے ساتھ ہی ہو جائے گا

تشریح : اگر سال کو متعین کر کے یوں نذر مانی کہ اس پورے سال کا روزہ رکھوں گا تو ایام منہیہ کی بھی نذر ہوگئی اور ایام منہیہ کی نذر ناقص ہوتی ہے اس لئے جیسی لازم کی ویسی ہی ادا کر دی تو ادا ہو جائے گی، اگرچہ بہتر یہ تھا کہ بعد میں اس کی قضاء کرتا۔

لغت : وصف الملتزم: جیسی لازم کی اس وصف کے ساتھ ادا کر دی، یعنی نقصان کے ساتھ ادا کر دی۔

ترجمہ : (۹۹۴) اگر اوپر کے جملے سے قسم کا ارادہ کیا تو نہ کرنے پر اس پر قسم کا کفارہ ہے۔

ترجمہ : ۷ اور اس کی وجہ پہلے گزر چکی۔

تشریح : لله على صوم هذه السنة۔ کہ مجھ پر اس سال کا روزہ ہے، کا جملہ بولا تو اس کا حقیقی معنی نذر ہے، لیکن اگر اللہ کو باللہ کے معنی میں لیا اور مجازی معنی مراد لیکر قسم کا ارادہ کیا تو قسم منعقد ہو جائے گی اور اس دن روزہ، یعنی ایام منہیہ میں روزہ نہیں رکھا تو چونکہ قسم ٹوٹ گئی اس لئے اس کا کفارہ لازم ہوگا۔

(۹۹۵) ومن أصبح يوم النحر صائماً ثم افطر لا شيء عليه ﴿۱﴾ وعن ابي يوسف ومحمد في التواذر ان عليه القضاء لان الشروع ملزم كالنذر وصار كالشروع في الصلوة في الوقت المكروه

وجہ : اس حدیث میں ہے کہ نذر سے یقین مراد لی تو اس کے ٹوٹنے پر قسم کا کفارہ لازم ہوگا۔ عن ابن عباس ان رسول اللہ ﷺ قال : ومن نذر نذر لا يطيقه فكفارته كفارة يمين ومن نذر نذر اطاقه فليف به (ابوداؤد شریف، باب من نذر نذر لا يطيقه، ص ۲۸۴، نمبر ۳۳۲۲ ابن ماجہ شریف، باب من نذر نذر لم يسمه ص ۳۰۵، نمبر ۲۱۲۸) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نذر کا کفارہ بھی قسم کے کفارے کی طرح ہے۔ قسم کا کفارہ یہ ہے۔ لا یواخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم ولكن یواخذکم بما عقدتم الايمان فكفارته اطعام عشرة مساکین من اوسط ما تطعمون اهلیکم او کسوتهم او تحریر رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام ذلك كفارة ايمانکم اذا حلفتم (آیت ۸۹ سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ قسم ٹوٹنے پر دس مسکین کو کھانا کھلائے، یا غلام آزاد کرے اور وہ نہ ہو سکے تو تین دن روزے رکھے۔

ترجمہ : (۹۹۵) کسی نے ذی الحج کی دسویں تاریخ کو صبح سے روزہ شروع کیا پھر روزہ توڑ دیا تو اس پر قضاء وغیرہ کچھ نہیں ہے۔
تشریح : ذی الحج کی دسویں تاریخ جس کو یوم النحر کہتے ہیں اس دن میں روزہ رکھنا منع ہے، کسی نے اس دن صبح سے نفلی روزہ شروع کیا اور بعد میں روزہ توڑ دیا تو اس کی قضاء واجب ہے یا نہیں اس بارے میں یہ مسئلہ ہے۔ تو متن میں یہ فرماتے ہیں کہ اس پر کچھ نہیں ہے، یعنی اس روزہ کی قضاء کرنا واجب نہیں ہے۔

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ نیت کرتے ہی روزہ شروع ہو جاتا ہے اور یوم النحر میں حدیث کی وجہ سے روزہ رکھنا ممنوع ہے اس لئے اس کو باطل کرنا چاہئے اسکی حفاظت نہیں کرنی چاہئے اور قضاء اس کی لازم ہوتی ہے جسکی حفاظت کرنا مقصود ہو اور یہاں اس روزہ کو باطل کرنا مقصود ہے اس لئے اس کی قضاء لازم نہیں ہوگی۔ عام دنوں میں نفلی روزہ شروع کرے پھر اس کو توڑ دے تو اسکی قضاء اس لئے لازم ہوتی ہے کہ اس کی حفاظت کرنا مقصود ہے۔

ترجمہ : امام ابو یوسف اور امام محمد سے نوادر میں روایت ہے کہ اس پر قضاء ہے، اس لئے کہ روزے کو شروع کرنا روزے کو لازم کرنے والی چیز ہے، جیسے کہ نذر ماننا روزے کو لازم کرنے والی چیز ہے، اور ایسا ہو گیا جیسا کہ مکروہ وقت میں نماز شروع کی۔
تشریح : نوادر میں امام ابو یوسف اور امام محمد کی روایت ہے کہ جس نے یوم النحر میں روزہ شروع کیا اور توڑ دیا تو اس کی قضاء واجب ہے۔

وجہ : (۱) اس کی ایک دلیل یہ دیتے ہیں کہ کسی نے یوم النحر میں روزے کی نذر مانی تو اس دن روزہ نہ رکھے لیکن دوسرے دن اسکی قضاء واجب ہے، اسی طرح اس دن روزہ شروع کیا اور توڑ دیا تو اس کی قضاء واجب ہے۔ (۲) دوسری دلیل یہ دیتے ہیں کہ اوقات مکروہ میں نماز شروع کی اور اس کو توڑ دیا تو اس کی قضاء واجب ہوتی ہے اسی طرح مکروہ دن میں یعنی یوم النحر میں روزہ شروع کیا اور

۲۔ والفرق لابی حنیفۃؒ وهو ظاهر الروایۃ ان بنفس الشروع فی الصوم یرسمی صائما حتی یحث بہ الحالف علی الصوم فیصیر مرتکبا للہی فیجب ابطالہ فلا تجب صیانتہ ووجوب القضاء یرتقی علیہ
 ۳۔ ولا یصیر مرتکبا للہی بنفس النذر وهو الموجب ۲۔ ولا بنفس الشروع فی الصلوۃ حتی یرتقی رکعۃ ولهذا لا یحث بہ الحالف علی الصلوۃ فتجب صیانة المؤدی ویکون مضمونا بالقضاء

اس کو توڑ دیا تو اسکی قضاء واجب ہوئی چاہئے۔

ترجمہ: ۲۔ امام ابوحنیفہؒ کی ظاہر روایت ہے اور ان کے لئے فرق یہ ہے کہ روزہ شروع کرتے ہی اس کو روزہ کا نام دیا جاتا ہے حتیٰ کہ روزہ نہ رکھنے کی قسم کھانے والا اس سے حائث ہو جائے گا اس لئے نبی کا ارتکاب کرنے والا ہو گیا اس لئے اس کو باطل کرنا واجب ہو گیا اس لئے اس کی حفاظت کرنا واجب نہیں اور قضاء واجب ہونے کا مدار اسی پر ہے۔

تشریح: امام ابوحنیفہؒ کی ظاہر روایت یہ ہے کہ یوم الآخر میں روزہ رکھ کر توڑ دینے سے روزے کی قضا لازم نہیں ہوگی، اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ روزے کا حال یہ ہے کہ روزے کی نیت کرتے ہی روزہ شروع ہو جاتا ہے اور اس کو روزہ شمار کیا جانے لگتا ہے، چنانچہ کوئی قسم کھائے کہ میں روزہ نہیں رکھوں گا اور صبح کھایا پیا نہیں تھا اور روزے کی نیت کر لی تو روزے کی نیت کرتے ہی روزہ رکھنے والا ہو جائے گا اور قسم میں حائث ہو جائے گا، اور حدیث میں یوم الآخر میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے اس لئے روزہ کی نیت کرتے ہی گو یا کہ معصیت اور گناہ کا کام شروع ہو گیا اس لئے اس کی حفاظت کرنا ٹھیک نہیں اور جب اس کی حفاظت کرنا ٹھیک نہیں تو اس کی قضاء بھی لازم نہیں ہوگی کیونکہ حفاظت کے لئے ہی قضاء لازم کی جاتی ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور نفس نذر سے نبی کا مرتکب نہیں ہوگا اور نذر ہی روزہ واجب کرنے والی ہے۔

تشریح: یہ عبارت امام ابو یوسفؒ کو جواب ہے۔ یوم الآخر میں روزہ شروع کرے اور اس کو توڑ دے تو اسکی قضاء واجب نہیں، اور یوم الآخر میں روزے کی نذر مانے تو اس دن روزہ نہ رکھے لیکن بعد میں اس کی قضاء کرے تو ان دونوں میں کیا فرق ہے اس کو بیان کر رہے ہیں، کہ یوم الآخر میں نذر ماننا کوئی برائیت نہیں ہے کیونکہ روزہ تو عبادت ہے اور نذر سے روزہ لازم ہوتا ہے اس لئے نذر کی وجہ سے روزہ لازم ہو جائے۔ اور یوم الآخر میں روزہ رکھنا حدیث کی بنا پر ناجائز ہے اور نیت کرتے ہی روزہ شروع ہو جائے گا اس لئے اس کو بند کرنا ضروری ہے، اور جب ابھی بند کرنا ضروری ہے تو اس کی قضاء بھی لازم نہیں ہوگی، کیونکہ قضاء اس کی حفاظت کے لئے ہوتی ہے۔

ترجمہ: ۴۔ اور نماز کے صرف شروع کرنے ہی سے اس کی قضاء لازم نہیں ہوگی جب تک ایک رکعت نہ پوری ہو جائے، اسی لئے نماز نہ پڑھنے کی قسم کھانے والا حائث نہ ہوگا اس لئے جتنا ادا کیا اس کو بچانا واجب ہے اور اس کی وجہ سے قضاء کرنے کا ضامن ہے۔

۵۱ وعن ابی حنیفۃ انه لا یجب القضاء فی فصل الصلوۃ ایضا والاظهر هو الاول واللہ اعلم بالصواب۔

تشریح : وقت مکروہ میں نفل نماز شروع کرے اور اس کو توڑ دے تو اس کی قضاء واجب ہے اور یوم الآخر میں نفلی روزہ رکھ کر توڑ دے تو اس کی قضاء واجب نہیں ہے، ان دونوں میں فرق بیان کر رہے ہیں۔ کہ وقت مکروہ مثلاً زوال کے وقت میں نفلی نماز شروع کی اور اس کو توڑ دی تو اس لئے اس کی قضاء واجب ہوگی کہ سجدہ کرنے سے پہلے پہلے تک یعنی ایک رکعت پوری ہونے سے پہلے تک وہ نماز نہیں ہے، چنانچہ اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ نماز نہیں پڑھوں گا اور تحریمہ باندھ کر رکوع تک نماز پڑھی تو وہ حائث نہیں ہوگا کیوں کہ ابھی تک اس کو نماز شمار نہیں کرتے، اور جب ابھی تک نماز نہیں ہے تو یہ مکروہ بھی نہیں ہے اس لئے اتنے کی حفاظت ضروری ہے اس لئے اتنا پڑھ کر نماز توڑ دی تو اس کی قضاء لازم ہوگی۔ اور روزے کی حالت یہ تھی کہ روزہ شروع کرتے ہی روزہ ہو گیا اور یوم الآخر میں روزہ مکروہ ہے اس لئے اس کو چھوڑنا ضروری ہے اس لئے اس کی قضاء لازم نہیں ہے۔۔ المودعی: ایک رکعت پوری ہونے سے پہلے ادا کی ہوئی نماز۔ مضمونا بالقضاء: جسکی قضاء کا ضامن ہو۔

ترجمہ : ۵۱ امام ابوحنیفہ کی ایک روایت یہ ہے کہ اوقات مکروہ میں نماز کی صورت میں بھی قضاء واجب نہیں ہے۔ لیکن پہلا قول زیادہ ظاہر ہے۔

تشریح : امام ابوحنیفہ کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر کسی نے مکروہ وقت مثلاً زوال کے وقت نفلی نماز شروع کی تو چونکہ مکروہ وقت میں شروع کی اس لئے اس کی حفاظت ضروری نہیں اس لئے اس کی قضاء بھی واجب نہیں، ہاں اگر صحیح وقت میں نفلی نماز شروع کی اور اس کو توڑ دیا تو اس کی قضاء واجب ہے، کیونکہ اس کی حفاظت ضروری ہے۔ لیکن ظاہر قول پہلا ہی ہے کہ اوقات مکروہ میں نفلی نماز شروع کی اور اس کو توڑ دیا تو اس کی قضاء واجب ہے۔

﴿باب الاعتكاف﴾

(۹۹۶) قال الاعتكاف مستحب ۱۔ والصحيح انه سنة مؤكدة لان النبي عليه السلام واطب عليه

﴿باب الاعتكاف﴾

ضروری نوٹ: الاعتكاف : عكف سے مشتق ہے کسی جگہ ٹھہرنا اور لازم پکڑنا، مسجد میں روزے کے ساتھ ٹھہرنے کو یہاں اعتكاف کہا ہے۔ چار باتوں کے مجموعے کا نام اعتكاف ہے [۱] ٹھہرنا [۲] مسجد ہونا [۳] اعتكاف کی نیت ہو [۴] روزہ ہو۔ اعتكاف سنت ہے اس کی دلیل آگے آ رہی ہے۔

نوٹ: اعتكاف کی چار قسمیں ہیں (۱) سنت مؤکدہ کفایہ۔ اکیس رمضان سے تیس رمضان تک جو اعتكاف کرتے ہیں اس کو سنت مؤکدہ کفایہ کہتے ہیں (۲) نذر، کوئی آدمی اعتكاف کرنے کی نذر مانے تو وہ نذر کا اعتكاف ہے (۳) ایک دن رات کا نفلی اعتكاف کرنا (۴) چند منٹ یا چند گھنٹے کا اعتكاف کرنا۔ اعتكاف کرنے کی دلیل یہ آیت ہے۔ ولا تباشروهن وانتم عاكفون فی المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها (آیت ۸۷ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں اعتكاف کرنے کی دلیل ہے۔

ترجمہ: (۹۹۶) فرمایا کہ اعتكاف مستحب ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اور صحیح یہ ہے کہ وہ سنت مؤکدہ ہے، اس لئے کہ حضور علیہ السلام نے رمضان کے آخر عشرے میں اس پر بیٹگی کی ہے، اور بیٹگی کرنا سنت کی دلیل ہے۔

تشریح: متن میں یہ ہے کہ اعتكاف مستحب ہے، اس لئے صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ صحیح بات یہ ہے کہ اعتكاف سنت ہے، اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے مدینہ طیبہ میں ہمیشہ رمضان کے آخر عشرے میں اعتكاف فرمایا، اور آپ کے بعد ازواج مطہرات نے اعتكاف فرمایا، یہ بیٹگی کرنا سنت مؤکدہ کی دلیل ہے، اس لئے صحیح بات یہ ہے کہ رمضان کے آخر عشرے میں اعتكاف کرنا سنت مؤکدہ ہے۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے ہمیشہ اعتكاف فرمایا۔ عن عائشة زوج النبی ﷺ ان النبی ﷺ كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله ثم اعتكف ازواجه من بعده (بخاری شریف، باب الاعتكاف فی العشر الاواخر ص ۲۷۱ نمبر ۲۰۲۶ مسلم شریف، کتاب الاعتكاف ص ۳۷۱ نمبر ۲۷۱۱۷۷۷) مسلسل اعتكاف کرنا سنت ہونے کی دلیل ہے۔ (۲) عن ابی بن كعب أن النبی ﷺ كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان فلم يعتكف عاما فلما كان فی العام المقبل اعتكف عشرين ليلة . (ابوداؤد شریف، باب الاعتكاف، ص ۳۵۷ نمبر ۲۴۶۳) اس حدیث میں ہے کہ ایک مرتبہ اعتكاف نہ کر سکے تو اگلے سال اس کی قضاء کی۔ جس معلوم ہوا کہ اعتكاف اتنا اہم ہے کہ چھوٹ جانے پر اس کی قضاء

فی العشر الاواخر من رمضان والمواظبة دليل السنة (۹۹۷) وهو البث في المسجد مع الصوم ونية الاعتكاف ﴿۱﴾ اما البث فرکنہ لانہ ینبئ عنہ فکان وجودہ بہ ۲ والصوم من شرطہ عندنا خلافا

کی جاسکتی ہے، اس لئے یہ حدیث سنت مؤکدہ کی دلیل ہے۔ (۳) عن ابی ہریرۃ قال کان النبی ﷺ یعتکف کل رمضان عشرة ایام فلما کان العام الذی قبض فیہ اعتکف عشرين یوماً (ابوداؤد شریف، باب این یكون الاعتکاف، ص ۳۵۷، نمبر ۲۳۶۶) اس حدیث میں ہے کہ حضور ہر رمضان میں اعتکاف فرماتے تھے جس سے اس پر مواظبت ہوئی، جو سنت مؤکدہ کی دلیل ہے۔ اور کفایہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اگر کچھ لوگوں نے اعتکاف کر لیا تو محلہ کے باقی لوگوں سے ساقط ہو جائے گا، کیونکہ تمام لوگوں کا اعتکاف میں بیٹھنا مشکل ہے۔ مواظبت: ہمیشہ کرنا

ترجمہ: (۹۹۷) اعتکاف وہ مسجد میں ٹھہرنا ہے روزے کے ساتھ اور اعتکاف کی نیت کے ساتھ۔

تشریح: مسجد میں ٹھہرنے کو اعتکاف کہتے ہیں۔ اس کے لئے تین شرطیں ہیں (۱) روزہ ہو (۲) اعتکاف کی نیت ہو (۳) اور مسجد میں ٹھہرنا ہو۔ تب اعتکاف ہوگا۔

وجہ: (۱) ان تینوں شرطوں کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشة انها قالت السنة على المعتكف ان لا يعود مریضا ولا يشهد جنازة ولا یمس امرأة ولا یباشرها ولا یخرج لحاجة الا لما لا بد منه ولا اعتکاف الا بصوم ولا اعتکاف الا فی مسجد جامع (ابوداؤد شریف، المعتمد یعود المریض ص ۳۴۲ نمبر ۲۴۷۷ دارقطنی، باب الاعتکاف ج ثانی ص ۸۱ نمبر ۲۳۳۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اعتکاف کے لئے روزہ ضروری ہے اور اعتکاف کے لئے مسجد ہو (۲) دارقطنی میں ہے۔ عن عائشة ان النبی ﷺ قال لا اعتکاف الا بصیام (دارقطنی، باب الاعتکاف ج ثانی ص ۷۹ نمبر ۲۳۳۱ سنن بیہقی، باب المعتکف یصوم، ج رابع، ص ۵۲۱، نمبر ۸۵۷۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اعتکاف کے لئے روزہ ضروری ہے۔ اور نیت ضروری اس لئے ہے کہ ہر عبادت کے لئے نیت ضروری ہے ورنہ وہ عادت ہو جائے گی عبادت نہیں ہوگی، پہلے گزر چکی ہے، انما الاعمال بالنیات۔

ترجمہ: ۱۔ بہر حال ٹھہرنا تو اعتکاف کا رکن ہے اس لئے کہ اعتکاف کا ترجمہ ہی ہے ٹھہرنا اس لئے اعتکاف کا وجود ٹھہرنے سے ہوگا۔

تشریح: اعتکاف کا ترجمہ ٹھہرنے کا ہے اس لئے اعتکاف میں ٹھہرنا فرض ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہمارے نزدیک روزہ اعتکاف کی شرط میں سے ہے۔ برخلاف امام شافعی کے۔

تشریح: ہمارے نزدیک اعتکاف کے لئے روزہ شرط ہے، بغیر روزے کے سنت اعتکاف نہیں ہوگا، اور نقلی اعتکاف بھی دن میں

لشافعیؒ ۳ والنیۃ شرط فی سائر العبادات ۴ ہو یقول ان الصوم عبادۃ وهو اصل بنفسه فلا یكون شرطاً لغيره ۵ ولنا قوله عليه السلام لا اعتكاف الا بالصوم والقياس في مقابلة النص المنقول غير مقبول ۶ ثم الصوم شرط لصحة الواجب منه رواية واحدة

بغیر روزے کے نہیں ہوگا۔ اس کے لئے اوپر ابو داؤد شریف کی حدیث گزری، ولا اعتکاف الا بصوم، کہ بغیر روزے کے اعتکاف نہیں ہے۔ امام شافعیؒ کا مسلک بیان کرتے ہیں کہ بغیر روزے کے بھی انکے یہاں اعتکاف ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۳ اور تمام عبادتوں میں نیت شرط ہے [اس لئے اعتکاف میں بھی نیت شرط ہوگی]

تشریح: بغیر نیت کے مسجد میں روزے کے ساتھ بیٹھا رہا تو اس اعتکاف نہیں ہوگا اس لئے کہ بغیر نیت کے کوئی عبادت نہیں ہو تی، اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ سمعت رسول اللہ ﷺ يقول: انما الاعمال بالنيات۔ (بخاری شریف، باب کیف کان بدء الوحی الی رسول اللہ ﷺ، ص ۱، نمبر ۱) اس حدیث میں ہے کہ عمل کا مدار نیت پر ہے، کہ نیت کرو گے تو عبادت ہوگی ورنہ نہیں۔

ترجمہ: ۴ امام شافعیؒ دلیل میں فرماتے ہیں کہ روزہ عبادت ہے اور اصل بنفسہ ہے اس لئے دوسرے کے لئے شرط نہیں بنے گا۔

تشریح: امام شافعیؒ نے فرمایا تھا کہ بغیر روزے کے بھی اعتکاف ہو سکتا ہے صاحب ہدایہ اسکی یہ دلیل عقلی پیش کر رہے ہیں، کہ روزہ عبادت ہے اور اپنے طور پر اصل ہے اس لئے اعتکاف کے لئے شرط بنے یہ نہیں ہوتا اس لئے اعتکاف کے لئے روزے کی شرط نہیں ہونا چاہئے۔ ناچیز نے امام شافعیؒ کی موسوعہ تلاش کی تو اس قسم کا کوئی مسئلہ نہیں ملا۔

ترجمہ: ۵ ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ روزے کے بغیر اعتکاف نہیں ہے، اور منقول نص کے مقابلے میں قیاس مقبول نہیں ہے۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ بغیر روزے کے اعتکاف نہیں ہے اور نص ہے اس لئے اس کے مقابلے میں ابھی جو امام شافعیؒ نے دلیل عقلی دی یہ قابل قبول نہیں ہے۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے، عن عائشة ان النبی ﷺ قال لا اعتكاف الا بصيام (دارقطنی، باب الاعتکاف ج ثانی ص ۹۷ نمبر ۲۳۳۱) اس حدیث میں ہے کہ روزے کے بغیر اعتکاف نہیں ہے۔

ترجمہ: ۶ پھر واجب اعتکاف صحیح ہونے کے لئے روزہ شرط ہے یہی ایک روایت ہے۔

تشریح: اگر کسی نے اعتکاف کرنے کی نذر مانی تو یہ طے ہے کہ کم سے کم ایک دن اور ایک رات کی نذر ہوگی، اور اس نذر کے صحیح ہونے کے لئے روزہ رکھنا شرط ہے، بغیر روزے کے واجب اعتکاف صحیح نہیں ہوگا حنفیہ کے تمام ائمہ یہی کہتے ہیں۔

۷۔ ولصحة التطوع فيما روى الحسن عن ابي حنيفة لظاهر ما روينا وعلى هذه الرواية لا يكون اقل من يوم ۸۔ وفى رواية الاصل وهو قول محمد اقله ساعة فيكون من غير صوم لان مبنى النفل على المساهلة الا ترى انه يقعد فى صلوة النفل مع القدرة على القيام

وجہ: (۱) اس حدیث میں ہے، عن ابن عمر أن عمر قال للنبي ﷺ انى نذرت أن أعتكف يو ما قال : اعتكف وصم (دارقطنی، باب الاعتكاف ج ثانی ص ۸۰ نمبر ۲۳۳۶ سنن بیہقی، باب المعتكف یصوم، ج رابع ص ۵۲۰، نمبر ۸۵۷۶) اس حدیث میں ہے کہ اعتکاف کی نذر مانی تو فرمایا کہ اعتکاف کرو اور روزہ بھی رکھو۔

ترجمہ: ۷۔ اور نفل اعتکاف کے صحیح ہونے کے لئے جیسا کہ حضرت حسن کی روایت امام ابوحنیفہؒ سے ہے اس حدیث کے ظاہر کی وجہ سے جو ہم نے روایت کی، اس روایت کی بنیاد پر ایک دن سے کم اعتکاف نہیں ہوگا۔

تشریح: نفل اعتکاف کے بارے میں دو روایتیں ہیں حضرت حسن بن زیادؒ نے حضرت امام ابوحنیفہؒ سے روایت کی ہے کہ نفل اعتکاف کے لئے بھی روزہ شرط ہے اور اس کی وجہ حدیث ہے جو اوپر گزری، قال: لا اعتكاف الا بصيام، کہ بغیر روزے کے اعتکاف نہیں ہے۔ اس روایت کو لیں تو ایک دن سے کم نفل اعتکاف بھی نہیں ہوگا، کیونکہ روزہ ایک دن کا ہوتا ہے اسلئے ایک دن سے کم اعتکاف بھی نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۸۔ اور مبسوط کی روایت ہے اور وہی قول امام محمدؒ کا ہے کہ کم سے کم ایک ساعت کا اعتکاف ہو سکتا ہے، تو وہ بغیر روزے کے ہوگا۔ اس لئے کہ نفل کا مدار سہولت پر ہے، کیا آپ نہیں دیکھتے ہیں کہ کھڑے ہونے پر قدرت کے باوجود نفل نماز بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے۔

تشریح: مبسوط کی روایت ہے اور یہی امام محمدؒ کا بھی قول ہے کہ نفل اعتکاف ایک گھڑی بھی ہو سکتا ہے، اور اس کی دلیل یہ دیتے ہیں کہ نفل کا مدار سہولت پر ہے اس لئے اگر ایک دن کی شرط لگائیں اور روزے کی بھی شرط لگائیں تو اس میں پریشانی ہے اس لئے ایک گھڑی کا بھی اعتکاف ہو سکتا ہے، اور اس صورت میں روزے کی بھی ضرورت نہیں ہے، مثلاً عشاء کی نماز کے لئے مسجد آیا اور چند گھنٹے کے اعتکاف کی نیت کر لی تو اس وقت روزہ نہیں ہے لیکن اعتکاف ہو جائے گا، اس کی ایک مثال دیتے ہیں کہ نماز میں کھڑا ہونا فرض ہے لیکن کھڑے ہونے پر قدرت ہونے کے باوجود نفل نماز بیٹھ کر پڑھنا چاہے تو پڑھ سکتا ہے، کیونکہ نفل کا مدار سہولت پر ہے۔

وجہ: (۱) اس اثر میں ہے کہ نفل اعتکاف ایک لمحے کے لئے بھی ہو سکتا ہے۔ عن یعلی بن امیة انه کان یقول لصاحبه انطلق بنا الى المسجد فنعتكف فيه ساعة (مصنف ابن ابی شیبہ، ۸۷۰ ما قالوا فی المعتكف یا تاتی لہلہ بالنهار، ج ثانی، ص ۳۳۶، نمبر ۹۶۵۲) اس اثر میں ایک ساعت کے اعتکاف کے لئے کہا گیا ہے (۲) اس اثر میں ہے کہ نفل اعتکاف کے لئے

۹۔ ولو شرع فیہ ثم قطعہ لا یلزمہ القضاء فی رواية الاصل لانه غیر مقدر فلم یکن القطع ابطالا وفي رواية الحسن یلزمہ لانه مقدر بالیوم كالصوم ۱۰۔ ثم الاعتکاف لا یصح الا فی مسجد جماعة لقول حذیفہ لا اعتکاف الا فی مسجد جماعة

روزے کی شرط نہیں ہے۔ عن علی و عبد اللہؓ قالاً : المعتکف لیس علیہ صوم الا أن یشرط ذالک علی نفسه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من قال : لا اعتکاف الا بصوم، ج ثانی، ص ۳۳۲، نمبر ۹۶۲۳) اس اثر میں ہے کہ روزے کی شرط لگائی ہو تب تو روزہ لازم ہوگا، اور شرط نہ لگائی ہو تو اعتکاف کرنے والے پر روزہ ضروری نہیں۔

ترجمہ: ۹۔ اگر اعتکاف شروع کیا پھر اس کو توڑ دیا تو مبسوط کی روایت میں قضاء لازم نہیں ہوگی اس لئے کہ وقت متعین نہیں ہے اس لئے توڑنے سے باطل ہونا نہیں ہوا، اور حضرت حسنؓ کی روایت میں قضاء لازم ہوگی اس لئے کہ ایک دن کے ساتھ متعین ہے جیسے کہ روزہ توڑنے سے قضاء لازم ہوتی ہے۔

تشریح: مبسوط کی روایت میں تھا کہ ایک لمحے کے لئے بھی اعتکاف رکھ سکتا ہے اس لئے ایک لمحے کے بعد اعتکاف چھوڑ دیا تو آگے اس پر کچھ لازم نہیں ہے کیونکہ اس کو باطل کرنا نہیں ہوا اس لئے اس پر کسی چیز کی قضاء بھی لازم نہیں ہے، کیونکہ ایک دن اعتکاف کرنا ضروری نہیں ہے۔ اور حضرت حسنؓ کی روایت میں ہے کہ ایک دن اعتکاف کرنا ہوگا اور اس نے ایک دن سے پہلے توڑ دیا تو ایک دن کی قضاء لازم ہوگی، جیسے روزہ تھوڑی دیر رکھ کر توڑ دیا تو ایک دن کی قضاء لازم ہوگی، اسی طرح اعتکاف تھوڑی دیر کر کے توڑ دیا تو ایک دن کا اعتکاف لازم ہوگا، کیونکہ نفلی عبادت شروع کر کے آدھے میں چھوڑ دے تو اس کو پورا رکھنے کے لئے پورے کی قضاء لازم ہوتی ہے۔۔۔ مبسوط والی روایت نہیں ملی۔

ترجمہ: ۱۰۔ پھر اعتکاف جماعت والی مسجد کے علاوہ میں صحیح نہیں ہے حضرت حذیفہؓ کے قول کی وجہ سے، کہ جماعت والی مسجد کے علاوہ میں اعتکاف صحیح نہیں ہے۔

تشریح: اس روایت میں ہے کہ جس مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز ہوتی ہو اس مسجد میں اعتکاف کرے۔ کیونکہ حضرت حذیفہؓ کی حدیث میں ہے کہ جماعت والی مسجد میں اعتکاف کرے۔ اور اس عبارت کا دوسرا ترجمہ یہ بھی ہے جمعہ کی نماز جہاں پڑھی جاتی ہو اس مسجد کے علاوہ میں اعتکاف جائز نہیں ہے

وجہ: (۱) عن عائشةؓ انها قالت السنة علی المعتکف ان لا یعود مریضا ولا یشہد جنازة ولا یمس امرأة ولا یمسها ولا یخرج لحاجة الا لما لا بد منه ولا اعتکاف الا بصوم ولا اعتکاف الا فی مسجد جامع (ابو داؤد شریف، المعتمد یعود المریض ص ۳۳۲ نمبر ۲۲۷۷، دار قطنی، باب الاعتکاف ج ثانی ص ۱۸۱ نمبر ۲۳۳۹) اس حدیث میں ہے

۱۱ وعن ابی حنیفۃؒ انه لا یصح الا فی مسجد یصلی فیہ الصلوات الخمس لانه عبادۃ انتظار الصلوۃ فیختص بمکان یؤدی فیہ۔ ۱۲ اما المرأة تعتکف فی مسجد بیئہا لانه هو الموضع لصلاتها فیتحقق انتظارها فیہ ولو لم یکن لہا فی البیت مسجد تجعل موضعاً فیہ فتعتکف فیہ

کہ جماعت والی مسجد میں اعتکاف ہوگا۔ (۲) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن حذیفۃ قال سمعت رسول اللہ ﷺ یقول کل مسجد لہ مؤذن وامام فالاعتکاف فیہ یصلح (دارقطنی، باب الاعتکاف، ج ثانی، ص ۱۷۹، نمبر ۲۳۳۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایسی مسجد میں جس میں پنج وقتہ نماز ہوتی ہو اس میں اعتکاف جائز ہے (۳) چونکہ جماعت کے ساتھ معتکف کو نماز پڑھنی ہوگی اس لئے جس مسجد میں پنج وقتہ نماز نہ ہوتی ہو وہاں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے میں دقت ہوگی۔ اس لئے پنج وقتہ جماعت والی مسجد میں اعتکاف کرے۔ البتہ اس مسجد میں جمعہ نہ ہوتا ہو تو معتکف جمعہ کے لئے جامع مسجد جاسکتا ہے۔

ترجمہ: ۱۱ امام ابوحنیفہؒ سے روایت ہے کہ اعتکاف نہیں صحیح ہے مگر ایسی مسجد میں جس میں پانچوں وقت کی جماعت ہوتی ہو کیونکہ اعتکاف تو نماز کے انتظار کی عبادت ہے، اس لئے ایسی جگہ کے ساتھ خاص ہوگا جس میں نماز ادا کی جاتی ہو۔

تشریح: امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ جس مسجد میں پانچوں وقت کی نماز پڑھی جاتی ہو چاہے جماعت کے ساتھ نماز نہ ہوتی ہو اس میں بھی اعتکاف کرنا جائز ہے، اس کی وجہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ اعتکاف کا مطلب ہی ہے کہ نماز کے انتظار میں بیٹھا ہوں اس لئے ایسی جگہ اعتکاف کرے جہاں نماز ہوتی ہو۔

وجہ: (۱) عن ابی سلمۃؒ انه کان لا یروی بأسا أن یعتکف فی مسجد یصلی فیہ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من اعتکف فی مسجد مومن فعلہ، ج ثانی، ص ۳۳۷، نمبر ۹۶۶۶) اس اثر میں ہے کہ ایسی مسجد میں اعتکاف ہوگا جہاں نماز پڑھی جاتی ہو۔

ترجمہ: ۱۲ بہر حال عورت تو اپنے گھر کی مسجد میں اعتکاف کرے گی اس لئے کہ اس کی نماز کے لئے وہی جگہ ہے اس لئے نماز کا انتظار اسی میں متحقق ہوگا، اور اگر اس کے لئے گھر میں کوئی مسجد نہ ہو تو گھر میں ایک جگہ بنا لے جس میں اعتکاف کرے۔

تشریح: عورت اپنے گھر میں جہاں پنج وقتہ نماز پڑھتی ہے جسکو عورت کے لئے مسجد کا نام دیا جاسکتا ہے اس جگہ میں بیٹھ کر اعتکاف کرے، اور اگر پہلے سے کوئی ایسی جگہ متعین نہیں ہے تو ایک جگہ متعین کر لے اور اس میں اعتکاف کرے۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ حنفیہ کے یہاں عورتوں کو نماز کے لئے مسجد جانا اس دور میں اچھا نہیں ہے اس لئے جس جگہ پنج وقتہ نماز پڑھتی ہے وہی جگہ نماز کے انتظار کے لئے متحقق ہوگی، اور اعتکاف کا مطلب ہے بیٹھ کر نماز کا انتظار کرنا اس لئے اسی جگہ اعتکاف کر کے نماز کا انتظار کرے گی (۲) عورت اعتکاف کرے گی اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عائشۃ زوج النبی ﷺ ان النبی

(۹۹۸) ولا یخرج من المسجد الا لحاجة الانسان او الجمعة ﴿﴾

ﷺ کان یعتکف العشر الا و اخر من رمضان حتی توفاه اللہ ثم اعتکف ازواجه من بعده (بخاری شریف، باب الاعتکاف فی العشر الا و اخر ص ۲۷۱ نمبر ۲۰۲۶ مسلم شریف، کتاب الاعتکاف ص ۳۷۱ نمبر ۱۱۷۲/۸۴۲) اس حدیث میں ہے کہ حضور کے بعد بھی ازواج مطہرات اعتکاف کیا کرتی تھیں، اس سے معلوم ہوا کہ عورت اعتکاف کر سکتی ہے۔ (۳) اور گھر میں مسجد بنائے گی اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن انس بن مالک أن جدته ملیكة دعت رسول الله ﷺ لطعام صنعته له فأكل منه ثم قال : قوموا فلا أصلي لكم... فصلى لنا رسول الله ﷺ ركعتين ثم انصرف۔ (بخاری شریف، باب الصلوة علی الخیر، ص ۶۸، نمبر ۳۸۰) اس حدیث میں ہے کہ عورت کی نماز کی جگہ متعین کرنے کے لئے حضور نے نماز پڑھی (۴) اس حدیث میں بھی ہے۔ أن عتيان ابن مالک.... وددت يا رسول الله ﷺ! أنك تأتيني فتصلي في بيتي فأأخذها مصلي قال فقال له رسول الله ﷺ سأفعل ان شاء الله (بخاری شریف، باب المساجد فی البیوت، ص ۷۲، نمبر ۴۲۵) اس حدیث میں ہے کہ معذور آدمی جو مسجد نہ جاسکتا ہو اسکے لئے گھر میں مسجد بنانے کے لئے نماز پڑھی۔ عورت بھی اس دور میں مسجد نہیں جاسکتی ہے اس لئے گھر میں مسجد بنا کر اس میں اعتکاف کرے۔ (۵) اس اثر میں ہے کہ گھر کی مسجد میں اعتکاف کرے۔ عن عامر قال ان شاء اعتكف في مسجد بيته (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من اعتكف في مسجد قوم مدون فعله، ج ثانی، ص ۳۳۷، نمبر ۹۶۶۸) اس اثر میں ہے کہ گھر کی مسجد میں اعتکاف کرے (۶) اور عورت مسجد نہ جائے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عبد الله عن النبي ﷺ قال صلوة المرأة في بيتها افضل من صلوتها في حجرتها و صلوتها في مخدعها افضل من صلوتها في بيتها۔ (ابوداؤد شریف، باب ما جاء في خروج النساء الى المسجد ص ۹۱ نمبر ۵۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے لئے گھر میں نماز پڑھنا بہتر ہے۔ (۷) یہ حدیث بھی ہے۔ عن عبد الله ابن مسعود قال والذي لا اله غيره ما صلت امرأة صلوة خير لها من صلوة تصليها في بيتها الا ان يكون مسجد الحرام او مسجد الرسول ﷺ الا عجزوا في منقلها۔ (سنن للبیہقی، باب خير مساجد النساء تعريبتهن ج ثالث ص ۱۸۸، نمبر ۵۳۶۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عورت گھر میں نماز پڑھے یہ بہتر ہے۔

ترجمہ: (۹۹۸) اور معتکف مسجد سے نہیں نکلے گا مگر انسانی ضرورت کے لئے یا جمعہ کے لئے۔

تشریح: ضرورت چاہے شرعی ہو یا طبعی دونوں کے لئے معتکف نکلے گا طبعی ضرورتوں میں کھانا، پینا، پیشاب، پاخانہ، جنابت کا غسل اور وضو کرنا وغیرہ ہے۔ اور شرعی ضرورت میں مثلاً جمعہ کے لئے جامع مسجد کے لئے نکلنا ہے۔ ان ضرورتوں کے لئے بقدر ضرورت نکل سکتا ہے۔ اور ضرورت پوری ہونے کے بعد فوراً مسجد واپس ہو جائے۔

۱۔ اما الحاجة لحديث عائشة كان النبي ﷺ لا يخرج من معكفه الا لحاجة الانسان ۲۔ ولانه معلوم وقوعها ولا بد من الخروج في تقضيها فيصير الخروج لها مستثني ۳۔ ولا يمكن بعد فراغه من الطهور لان مائت بالضرورة يتقدر بقدرها

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ ان عائشہ زوج النبی ﷺ قالت ... وكان لا يدخل البيت الا لحاجة اذا كان معتكفاً (بخاری شریف، باب المعتكف لا يدخل البيت الا لحاجة ص ۲۷۲ نمبر ۲۰۲۹ رتذی شریف، باب المعتكف يخرج لحاجة ام لا ص ۱۶۵ نمبر ۸۰۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ معتكف ضرورت انسانی کے لئے نکل سکتا ہے۔ اس سے اعتكاف نہیں ٹوٹے گا۔ (۲) عن عائشة انها قالت السنة على المعتكف ان لا يعود مريضاً ولا يشهد جنازة ولا يممس امرأة ولا يباشرها ولا يخرج لحاجة الا لما لا بد منه. (ابوداؤد شریف، المعتكف يعود المريض ص ۳۳۲ نمبر ۳۳۷۷ ردار قطنی، باب الاعتكاف ج ثانی ص ۱۸۱ نمبر ۲۳۳۹) اس حدیث میں ہے کہ ایسی حاجت جسکے بغیر کوئی چارہ نہیں اس کے لئے معتكف نکلے گا، اور اگر ایسی مسجد میں اعتكاف کیا جس میں جمعہ نہیں پڑھا جاتا ہو تو چونکہ جمعہ پڑھنا شرعی ضرورت ہے اس لئے جمعہ کے لئے بھی جامع مسجد جانا جائز ہے۔ (۳) اس حدیث میں ہے۔ عن عائشة قال النفيلى قالت كان النبي ﷺ يمر بالمريض وهو معتكف فيمر كما هو ولا يعرج يسأل عنه (الف) (ابوداؤد شریف، المعتكف يعود المريض ص ۳۳۲ نمبر ۲۳۷۷) اس حدیث میں حضور لوگوں کی عیادت کرتے جاتے اور چلتے جاتے، کہیں ٹھہرتے نہیں تھے اس کا مطلب یہ نکلا کہ بغیر ضرورت کے نہ نکلے۔

ترجمہ: ۱۔ بہر حال ضرورت کی بنا پر نکلنا تو حضرت عائشہ کی حدیث ہے کہ حضور اعتكاف کی جگہ سے نہیں نکلتے تھے مگر انسانی ضرورت کے لئے۔

تشریح: یہ حدیث اوپر گزر گئی

ترجمہ: ۲۔ اور اس لئے کہ ان سب کا واقع ہونا معلوم ہے اور ضرورت پوری کرنے کے لئے نکلنا ضروری ہے اس لئے نکلنا اعتكاف سے مستثنیٰ ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ پیشاب پیچانہ کے لئے نکلنا ضروری ہے یہ مسجد میں تو نہیں کر سکتے اس لئے عقلی طور پر بھی یہ اعتكاف سے مستثنیٰ ہوگا کہ ان ضرورتوں کے لئے باہر نکلنے سے اعتكاف نہیں ٹوٹے گا۔

ترجمہ: ۳۔ اور پاکی سے فارغ ہونے کے بعد نہ ٹھہرے اس لئے کہ جو ضرورت کی وجہ سے ثابت ہو وہ ضرورت کے مطابق ہی متعین ہوگا۔

تشریح: اوپر حدیث آئی کہ حضور ضرورت ہی کے لئے باہر نکلتے تھے یہاں تک کہ مریض کی بھی عیادت نہیں کرتے تھے اور

۴۰ واما الجمعة فلانها من اهم حوائجہ وہی معلوم وقوعها ۵ وقال الشافعی الخروج اليها مفسد لانه يمكنه الاعتكاف في الجامع

جنازے میں بھی حاضر نہیں ہوتے تھے جس سے معلوم ہوا کہ پیشاب پینچانہ کے بعد فوراً واپس آجائے کیونکہ ضرورت کے مطابق ہی اس کو باہر جانے کی اجازت ہوگی، ورنہ باہریوں ہی گھومتا رہے تو اعتکاف ہی کیا ہوگا۔

وجہ : (۱) اس حدیث کے اشارۃ النص سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ أخبرنی علی بن الحسین أن صفیة زوج النبی ﷺ أخبرته أنها جاءت الى رسول الله ﷺ تزوره في اعتكافه في المسجد في العشر الاواخر من رمضان فتحدث عنده ساعة ثم قامت تنقلب فقال النبي ﷺ معها يقلبها حتى اذا بلغت باب المسجد عند باب ام سلمة. البخاری شریف، باب هل يخرج المعتكف لحواجة الى باب المسجد؟ ص ۳۲۶، نمبر ۲۰۳۵) اس حدیث میں حضور ﷺ اعتکاف کی حالت میں صرف مسجد کے دروازے تک گئے جس سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ ضرورت طبعی اور ضرورت شرعی کے علاوہ مسجد سے باہر نہیں نکلنا چاہئے۔

ترجمہ : ۴۰ بہر حال جمعہ کے لئے نکلنا تو یہ اہم ضرورت ہے اور اس کا واقع ہونا بھی معلوم ہے۔

تشریح : ایسی مسجد میں اعتکاف کیا جہاں جمعہ کی نماز نہیں ہوتی ہے اور شہر میں رہنے کی وجہ سے اس پر جمعہ واجب ہے تو جمعہ میں جانے کی اہم ضرورت ہے اس لئے کہ یہ ضرورت شرعی ہے اس لئے اس کے لئے نکلنے کی اجازت ہوگی، البتہ اتنی دیر پہلے جامع مسجد کا رخ کرے کہ وہاں پہنچ کر جمعہ سے پہلے جو چار سنتیں ہیں وہ پڑھ لے اور دو رکعت تحیۃ المسجد کی پڑھ لے، اور جمعہ پڑھنے کے بعد جو چار رکعتیں سنت ہے اس کے پڑھنے کی مقدار یا چھ رکعت سنت پڑھنے کی مقدار ٹھہرے اور اس کے بعد اپنی مسجد میں آجائے، اور اگر اس سے زیادہ ٹھہرا تب بھی اعتکاف فاسد نہیں ہوگا، کیونکہ وہ بھی مسجد ہے، البتہ یہ مستحب نہیں ہے کیونکہ پہلی مسجد میں اعتکاف پورا کرنا چاہئے۔

وجہ : (۱) عن علی قال : من اعتكف فلا يرفث في الحديث ولا يساب ويشهد الجمعة و الجنائز و ليوص أهله اذا كانت له حاجة و هو قائم۔ (مصنف عبد الرزاق، باب سنة الاعتكاف، ج رابع، ص ۲۷۴، نمبر ۸۰۷۹) اس اثر میں ہے کہ جمعہ کے لئے حاضر ہو

ترجمہ : ۵ امام شافعی نے فرمایا جمعہ کے لئے نکلنے سے اعتکاف فاسد ہو جائے گا، اس لئے کہ اس کے لئے جامع مسجد میں اعتکاف کرنا ممکن ہے۔

تشریح : امام شافعی فرماتے ہیں کہ آدمی جامع مسجد کے لئے نکلے گا تو اس کا پہلا اعتکاف نہیں رہے گا، اس کی ایک دلیل یہ بیان

۱۔ ونحن نقول الاعتكاف في كل مسجد مشروع واذا صح الشروع فالضرورة مطلقة في الخروج
 کے ويخرج حين تزول الشمس لان الخطاب يتوجه بعده وان كان منزله بعيدا عنه يخرج في وقت
 ممکنہ ادر اکھا ویصلی قبلہا اربعاً وفي رواية ستا الاربع سنة وركعتان تحية المسجد وبعدها اربعاً
 اوستا علی حسب الاختلاف في سنة الجمعة وستتها توابع لها فالحقت بها

کی ہے کہ اس کے لئے ممکن ہے کہ ایسی مسجد میں اعتکاف کرے جس میں جمعہ ہوتا ہو۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ و الاعتكاف
 في المسجد الجامع احب اليه، وان اعتكف في غيره فمن الجمعة الى الجمعة۔ (موسوعة امام شافعی، باب
 کتاب الاعتكاف، ج رابع، ص ۳۸۱، نمبر ۵۰۵۳) اس عبارت میں ہے کہ جامع مسجد میں اعتکاف کرنا بہتر ہے، لیکن اگر ایسی مسجد
 میں اعتکاف کیا جہاں جمعہ نہیں ہوتا ہے تو جمعہ سے جمعہ تک ہی اعتکاف کر پائے گا اور جمعہ کے وقت تو جمعہ کے لئے دوسری مسجد کے
 لئے نکلنا ہی پڑے گا۔

وجہ : انکی دلیل یہ اثر ہو سکتی کہ جامع مسجد کے علاوہ میں اعتکاف ہی جائز نہیں۔ عن علیؑ قال : لا اعتكاف الا في مصر
 جامع۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من قال لا اعتكاف الا في مسجد تجميع فيه، ج ثانی، ص ۳۳۷، نمبر ۹۶۷۰) اس اثر میں ہے کہ ایسی
 مسجد کے علاوہ میں اعتکاف جائز نہیں جہاں جمعہ نہیں ہوتا ہو۔

ترجمہ : ہم کہتے ہیں کہ اعتکاف ہر مسجد میں مشروع ہے اور جب شروع کرنا صحیح ہے تو نکلنے کی ضرورت، بہر حال پڑے گی۔
تشریح : پہلے گزر چکا ہے کہ کسی بھی مسجد میں اعتکاف جائز ہے تو جمعہ کے نکلنا بھی پڑے گا اس لئے اس کی بھی اجازت ہوگی اس
 اثر میں ہے جس مسجد میں نماز پڑھی جاتی ہے وہاں اعتکاف ہو سکتا ہے۔ عن ابی سلمة أنه كان لا يرى بأساً أن يعتكف في
 مسجد يصلي فيه (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من اعتكف في مسجد قوم من فعله، ج ثانی، ص ۳۳۷، نمبر ۹۶۶۶) اس اثر میں
 ہے کہ ایسی مسجد میں اعتکاف ہوگا جہاں نماز پڑھی جاتی ہو۔ الضرورة مطلقة: ضرورت کے مطابق چھوٹ ہوگی، بہر حال ضرورت
 پڑے گی۔

ترجمہ : جمعہ کے لئے سورج ڈھلنے کے بعد نکلے اس لئے کہ خطاب زوال کے بعد ہی متوجہ ہوتا ہے، اور اگر اس کے ٹھہرنے
 کی جگہ جامع مسجد سے دور ہو تو ایسے وقت میں نکلے کہ جمعہ کا پانا ممکن ہو، اور جمعہ سے پہلے چار رکعت پڑھے، اور ایک روایت میں ہے
 کہ چھ رکعت پڑھے، چار جمعہ کی سنت اور دو رکعت تحیۃ المسجد، اور جمعہ کے بعد چار رکعت یا چھ رکعت جمعہ کی سنت کے بارے میں
 اختلاف کے اعتبار سے، اس لئے کہ جمعہ کی سنت جمعہ کے تابع ہے تو حکم میں جمعہ کے ساتھ ہی لاحق کر دی گئی۔

تشریح : جس مسجد میں اعتکاف کیا ہے اس مسجد میں جمعہ نہیں ہوتا ہے اس لئے اس کو جمعہ کے لئے ایسی مسجد میں جانا ہے جہاں

۸ ولواقام فی المسجد الجامع اکثر من ذلك لا یفسد اعتکافہ لانہ موضع اعتکاف الا انہ لا یتحب لانہ التزم ادائہ فی مسجد واحد لا یتبہا فی مسجدین من غیر ضرورة (۹۹۹) ولو خرج من المسجد ساعة بغير عذر ففسد اعتکافہ عند أبي حنیفۃ لوجود المنافی وهو القیاس

جمع ہوتا ہو، تو زوال کے بعد جمع کے لئے نکلے، کیونکہ اللہ کا خطاب فاسد الوالی ذکر اللہ، یعنی جمع کے لئے نکلو جو واقع ہوتا ہے وہ زوال کے بعد واقع ہوتا ہے اس لئے زوال کے بعد اپنی مسجد سے نکلے، اور اگر اس کی مسجد جمع والی مسجد سے دور ہے تو اتنی جلدی نکلے کہ وہاں پہنچ کر چار رکعت جمع سے پہلے کی سنت پڑھ سکے، اور ایک روایت میں ہے کہ چھ رکعت پڑھ سکے، دو رکعت تحیۃ المسجد اور چار رکعت جمع سے پہلے کی سنت۔ اور جمع کے بعد چار رکعت سنت پڑھے اور دوسری روایت کے اعتبار سے چھ رکعت سنت پڑھے اتنی دیر تک وہاں ٹھہر رہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جمع کی سنت جمع نماز کے تابع ہے اس لئے اس کا حکم جمع ہی کا حکم ہوگا یعنی اس کے لئے بھی ٹھہر سکتا ہے۔ الحقت بھا: اس کے ساتھ لاحق کیا جائے گا۔

ترجمہ: ۸ اور اگر جامع مسجد میں اس سے زیادہ ٹھہرے تو اس کا اعتکاف فاسد نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ بھی اعتکاف کی جگہ ہے، مگر یہ کہ یہ مستحب نہیں ہے اس لئے کہ اس نے ایک مسجد میں اعتکاف کرنا لازم کیا تو بغیر ضرورت کے دو مسجدوں میں پورا نہ کرے۔
ترجمہ: (۹۹۹) اور اگر مسجد سے تھوڑی دیر کے لئے بغیر عذر کے نکلا تو اس کا اعتکاف فاسد ہو گیا۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس لئے کہ منافی پایا گیا، اور قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے۔

تشریح: ضرورت طبعی اور ضرورت شرعی کے علاوہ تھوڑی دیر کے لئے بھی مسجد سے نکل گیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) اعتکاف کا ترجمہ ہے مسجد میں رہنا اور یہ بغیر ضرورت کے مسجد سے باہر چلا گیا تو یہ اعتکاف کے منافی ہو گیا اس لئے قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اعتکاف فاسد ہو جائے۔ (۲) عن عائشة قال النفیلی قالت کان النبی ﷺ یمر بالمریض وهو معتکف فیمر کما هو ولا یخرج یسأل عنه (ابوداؤد شریف، المعتمد فی عود المریض ص ۳۴۲ نمبر ۲۲۷) اس حدیث میں ہے کہ حضور لوگوں کی عیادت کرتے جاتے اور چلتے جاتے، کہیں ٹھہرتے نہیں تھے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ زیادہ دیر ٹھہرنا ٹھیک نہیں ہے۔ اور اسی سے امام ابو حنیفہؒ نے استدلال کیا کہ بغیر ضرورت کے زیادہ ٹھہرنے سے اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔ (۳) اس حدیث کے اشارہ سے بھی استدلال کیا جاسکتا ہے۔ عن عائشة انها قالت السنة علی المعتکف ان لا یعود مریضا ولا یشہد جنازة ولا یمس امرأة ولا یشہرھا ولا یخرج لحاجة الا لما لا بد منه. (ابوداؤد شریف، المعتمد فی عود المریض ص ۳۴۲ نمبر ۲۲۷ رد المحتار، باب الاعتکاف ج ۲ ص ۱۸۱ نمبر ۲۳۳۹) اس حدیث میں ہے کہ ضرورت کے علاوہ کے

۲ وقال لا یفسد حتی یکون اکثر من نصف یوم وهو الاستحسان لان فی القلیل ضرورة قال (۱۰۰۰) واما الاکل والشرب والنوم یکون فی معتکفه ۱ لان النبی علیہ السلام لم یکن له ماوی الا المسجد

لئے نہ نکلے، اس کا مطلب یہ ہے کہ بغیر ضرورت کے نکلے گا تو اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔ (۴) أخبرنی علی بن الحسین أن صفیة زوج النبی ﷺ أخبرته أنها جاءت الی رسول اللہ ﷺ تزورہ فی اعتکافہ فی المسجد فی العشر الاواخر من رمضان فتحدثت عنده ساعة ثم قامت تنقلب فقام النبی ﷺ معها یقلبها حتی اذا بلغت باب المسجد عند باب ام سلمة. الخ. (بخاری شریف، باب هل یخرج المعتکف لحوایجہ الی باب المسجد؟ ص ۳۲۶، نمبر ۲۰۳۵) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ مسجد کے دروازے تک ہی گئے جس کا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ بغیر ضرورت کے اس سے باہر جانے سے اعتکاف فاسد ہو سکتا تھا۔ (۵) اس اثر میں ہے۔ قالت کانت عائشة فی اعتکافها اذا خرجت الی بیتها لحاجتها، تمر بالمريض فتسأل عنه و هی مجتازة لا تقف۔ (مصنف عبد الرزاق، باب سیرۃ الاعتکاف، ج ۴، ص ۲۷۴، نمبر ۸۰۸۵) اس اثر میں ہے کہ حضرت عائشہؓ مریض کے پاس ٹھہرتی نہیں تھیں جس کا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ اس سے اعتکاف فاسد ہو سکتا تھا۔

ترجمہ: ۲ صاحبین نے فرمایا کہ اعتکاف فاسد نہیں ہوگا جب تک کہ آدھے دن سے زیادہ نہ ہو جائے، اور استحسان کا تقاضا بھی یہی ہے اس لئے کہ تھوڑی دیر نکلنے میں ضرورت ہے۔

تشریح: صاحبین کی رائے ہے کہ بغیر ضرورت کے آدھے دن سے زیادہ مسجد سے باہر نہ تبا اعتکاف فاسد ہوگا، اس سے پہلے نہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ تھوڑی دیر نکلنے میں ضرورت ہے اگر اس سے اعتکاف فاسد کریں تو آدمی کے لئے مشکل ہو جائے گا، اور استحسان کا تقاضا بھی یہی ہے کہ آدھے دن سے زیادہ نکلے تو اعتکاف فاسد ہو۔ اس لئے کہ آدھے دن سے کم قلیل سمجھا جاتا ہے اور اس سے زیادہ کثیر سمجھا جاتا ہے۔

ترجمہ: (۱۰۰۰) بہر حال کھانا اور پینا اور سونا تو اعتکاف کرنے کی جگہ میں ہی ہوگا۔

ترجمہ: ۱ اس لئے کہ حضورؐ کے لئے مسجد کے سوا کوئی ٹھکانا نہیں تھا۔

تشریح: معتکف مسجد ہی میں کھانا کھا سکتا ہے، پی سکتا ہے اور سو سکتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ حضورؐ ہمیشہ مسجد ہی میں تشریف رکھا کرتے تھے تو ظاہر ہے کہ کھانا پینا اور سونا بھی مسجد میں ہی ہوتا ہوگا، اس لئے یہ سب جائز ہیں۔

وجہ: (۱) مسجد میں سو سکتا ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے أخبرنی عبد اللہ بن عمر أنه کان ینام و هو شاب أعزب لا أهل له فی مسجد

۲۔ ولانہ ممکن قضاء هذه الحاجة في المسجد فلا ضرورة الى الخروج (۱۰۰۱) ولا يباس بان يبيع ويتاع في المسجد من غير ان يحضر السلعة ﴿﴾

النبي ﷺ (بخاری شریف، باب نوم الرجال فی المسجد، ص ۷۶، نمبر ۴۳۰) اس حدیث میں ہے کہ حضرت عبداللہ بغیر اعتکاف کے مسجد میں سویا کرتے تھے تو اعتکاف کے ساتھ بدرجہ اولیٰ مسجد میں سو سکتے ہیں۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن عائشةؓ قالت كان النبي ﷺ يصغي الى رأسه وهو مجاور في المسجد فأرجله وأنا حائض (بخاری شریف، باب الحائض تزجل رأس المعتكف، ص ۳۲۵، نمبر ۲۰۲۸) اس حدیث میں ہے کہ اعتکاف کی حالت میں مسجد میں حضرت عائشہ حضور کا سر مبارک دھویا کرتی تھی، جس سے معلوم ہوا کہ معتکف مسجد میں کھانا پی بھی سکتا ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور اس لئے کہ ان ضرورتوں کو مسجد میں پورا کرنا ممکن ہے اس لئے مسجد سے نکلنے کی ضرورت نہیں ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ کھانا پینا اور سونا مسجد میں کر سکتا ہے اس لئے معتکف کو مسجد سے باہر نکلنے کی ضرورت نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۰۰۱) کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ مسجد میں بیچے یا خریدے بغیر اس کے کہ بیچنے کا سامان حاضر کرے۔

تشریح: خرید و فروخت کا سامان حاضر کئے بغیر معتکف کا بیچنا اور خریدنا جائز ہے۔ البتہ اچھا نہیں ہے۔

وجہ: (۱) بعض مرتبہ معاشی حالت کو ٹھیک رکھنے کے لئے آدمی کو خرید و فروخت کرنے کی ضرورت پڑ جاتی ہے۔ اس لئے اس کی گنجائش ہے۔ البتہ مسجد میں سامان کا حاضر کرنا مکروہ ہے۔ کیونکہ اس سے توحش ہوگا (۲) عن عائشةؓ قالت أتتها بريرة تسألها

فی کتابتها.... فقال النبي ﷺ ابتاعها فأعتقها فان الولاء لمن اعتق ثم قام رسول الله ﷺ على المنبر - وقال سفيان مرة - فصعد رسول الله ﷺ على المنبر فقال ما بال أقوام يشترطون شروطا ليس في كتاب الله - (بخاری شریف، باب ذکر البيع والشراء علی المنبر فی المسجد، ص ۷۹، نمبر ۴۵۶) اس حدیث میں ہے کہ حضور نے بیع کی شرطوں کے سلسلے میں مسجد میں بات کی اس لئے معتکف بھی خرید و فروخت کی بات کر سکتا ہے۔ (۳) عن كعب : انه تقاضى ابن أبي

حدر دینا كان له عليه في المسجد فارتفعت اصواتهما حتى سمعها رسول الله ﷺ وهو في بيته - (بخاری شریف، باب تقاضی والملازمة فی المسجد، ص ۷۹، نمبر ۴۵۷) اس حدیث میں ہے کہ مسجد میں اپنا قرض وصول کرنے کی بات کی جس سے معلوم ہوا کہ مسجد میں قرض وصول کیا جاسکتا ہے، اس لئے ضرورت پڑے تو معتکف بھی ایسی بات کر سکتا ہے، البتہ اس کو مشغلہ بنانا اچھا نہیں۔ (۴) اس اثر میں بھی ہے۔ قلت لعطاء... فتأني مجاوره ابتاع فيه ويبيع؟ قال لا بأس بذلك (مصنف عبد

الرزاق، باب المعتكف وابتیاع وطلب الدين الج رابع ص ۸۷ نمبر ۸۱۰۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ معتکف کے لئے خریدنے بیچنے کی گنجائش ہے۔ البتہ غیر معتکف کے لئے یہ اچھا نہیں ہے اس کی دلیل آگے آرہی ہے۔ بیعتا ع: خریدے۔ سلعة: بیچنے کا

گنجائش ہے۔ البتہ غیر معتکف کے لئے یہ اچھا نہیں ہے اس کی دلیل آگے آرہی ہے۔ بیعتا ع: خریدے۔ سلعة: بیچنے کا

گنجائش ہے۔ البتہ غیر معتکف کے لئے یہ اچھا نہیں ہے اس کی دلیل آگے آرہی ہے۔ بیعتا ع: خریدے۔ سلعة: بیچنے کا

گنجائش ہے۔ البتہ غیر معتکف کے لئے یہ اچھا نہیں ہے اس کی دلیل آگے آرہی ہے۔ بیعتا ع: خریدے۔ سلعة: بیچنے کا

گنجائش ہے۔ البتہ غیر معتکف کے لئے یہ اچھا نہیں ہے اس کی دلیل آگے آرہی ہے۔ بیعتا ع: خریدے۔ سلعة: بیچنے کا

گنجائش ہے۔ البتہ غیر معتکف کے لئے یہ اچھا نہیں ہے اس کی دلیل آگے آرہی ہے۔ بیعتا ع: خریدے۔ سلعة: بیچنے کا

گنجائش ہے۔ البتہ غیر معتکف کے لئے یہ اچھا نہیں ہے اس کی دلیل آگے آرہی ہے۔ بیعتا ع: خریدے۔ سلعة: بیچنے کا

گنجائش ہے۔ البتہ غیر معتکف کے لئے یہ اچھا نہیں ہے اس کی دلیل آگے آرہی ہے۔ بیعتا ع: خریدے۔ سلعة: بیچنے کا

۱۔ لانه قد يحتاج الى ذلك بان لا يجد من يقوم بحاجته الا انهم قالوا ۲۔ يكره احضار السلعة للبيع والشراء لان المسجد محرز عن حقوق العباد وفيه شغله بها ويكره لغير المعتكف البيع والشراء فيه لقوله عليه السلام جنبوا مساجدكم صبيانكم الى ان قال وبيعكم وشراءكم قال (۱۰۰۲) ولا يتكلم الا

سامان۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ بھی خرید و فروخت کی ضرورت پڑتی ہے اس طرح کہ اس کی ضرورت کو پورا کرنے والا کوئی نہیں ہوتا ہے، مگر علماء نے فرمایا کہ خرید و فروخت کے سامان کو حاضر کرنا مکروہ ہے، اس لئے کہ مسجد بندے کے حقوق سے محفوظ رکھی گئی ہے اور سامان حاضر کرنے میں اس میں مشغول ہونا ہوگا۔

تشریح: عام حالات میں مسجد میں خرید و فروخت کرنا اچھا نہیں ہے لیکن معتکف کو ضرورت پڑ جائے تو اس کے لئے تھوڑی سی گنجائش رکھی گئی ہے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس کی ضرورت کا بندوبست کرنے والا کوئی نہ ہو اس لئے خرید و فروخت کی ضرورت پڑ جائے، البتہ مسجد میں خرید و فروخت کا سامان لانا معتکف کیلئے بھی مکروہ ہے، کیونکہ مسجد کو بندوں کے حقوق سے محفوظ رکھی گئی ہے اور سامان لائے گا تو معتکف بندے حقوق میں مشغول ہوگا اور سامان کی حفاظت میں مشغول ہوگا اور عبادت نہیں کر سکے گا اس لئے یہ اچھا نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲۔ معتکف کے علاوہ کے لئے مسجد میں خرید و فروخت کرنا مکروہ ہے، حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ اپنی مسجدوں کو بچوں سے دور رکھو، یہاں تک فرمایا کہ اپنے خرید و فروخت سے بھی دور رکھو۔

تشریح: غیر معتکف کے لئے مسجد میں خرید و فروخت کرنا بھی اچھا نہیں ہے،

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن واثلة بن الاسقع أن النبی ﷺ قال: جنبوا مساجدکم صبیانکم، و مجانینکم، و شرارکم، و بیعکم، و خصوصاتکم، و رفع اصواتکم، و اقامة حدودکم، و سل سیوفکم، و اتخذوا علی ابوابها المظاہر، و جمروها فی الجمع۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما یکرہ فی المساجد، ص ۱۰۷، نمبر ۷۵) اس حدیث میں ہے کہ اپنے بیچ و شراء سے مسجدوں کو پاک رکھو اس لئے اس کو مشغلہ بنانا اچھا نہیں ہے۔ (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن عمرو ابن شعیب عن ابیہ عن جدہ أن رسول اللہ ﷺ نہی عن الشراء و البیع فی المسجد۔ (ابوداؤد شریف، باب التلقی یوم الجمعة قبل الصلوة، ص ۱۶۳، نمبر ۹۷۱، ارتزندی شریف، باب ما جاء فی کراہیۃ البیع و الشراء و انتاد الضالۃ و الشتر فی المسجد، ص ۸۸، نمبر ۳۲۲) اس حدیث میں بھی ہے مسجد میں بیچ و شراء نہیں کرنا چاہئے۔

ترجمہ: (۱۰۰۲) اور معتکف نہ بات کرے مگر خیر کی اور مکروہ ہے اس کے لئے چپ رہنا۔

بخیر ویکرہ له الصمت ﴿۱﴾ لان صوم الصمت ليس بقربة في شريعتنا لكنه يتجنب ما يكون ماثما (۱۰۰۳) ويحرم على المعتكف الوطی ﴿۲﴾ لقوله تعالى ولا تباشروهن وانتم عاكفون في المساجد (۱۰۰۴) وكذا اللمس والقبلة ﴿۳﴾

تشریح: مستقل چپ رہنا اسلام میں عبادت نہیں ہے اس لئے عبادت کے طور پر چپ رہنا مکروہ ہے۔ خیر کی بات کرنی چاہئے۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے۔ أخبرنی علی بن الحسین رضی اللہ عنہ أن صفية زوج النبي صلی اللہ علیہ وسلم أخبرته أنها جاءت الى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم تزوره في اعتكافه في المسجد في العشر الاواخر من رمضان فتحدثت عنده ساعة ثم قامت تنقلب فقام النبي صلی اللہ علیہ وسلم معها يقلبها حتى اذا بلغت باب المسجد عند باب ام سلمة. الخ. (بخاری شریف، باب هل يخرج المعتكف لحوالته الى باب المسجد؟ ص ۳۲۶، نمبر ۲۰۳۵ ابوداؤد شریف، المعتكف يدخل البيت لحاجة ص ۳۲۱/۳۲۲ نمبر ۲۲۷۰) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے حضرت صفیہ سے اعتکاف کی حالت میں بات کی جس سے معلوم ہوا کہ خیر کی بات کرے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ چپ رہنا ہماری شریعت میں کوئی قربت نہیں ہے لیکن گناہ کی باتوں سے پرہیز کرے۔

ترجمہ: (۱۰۰۳) اعتکاف کرنے والے پر وطی کرنا حرام ہے۔

ترجمہ: ﴿۲﴾ اللہ تعالیٰ کے قول کی وجہ سے کہ مسجد میں اعتکاف کی حالت میں بیویوں سے مباشرت مت کرو۔

تشریح: اعتکاف دن کو بھی ہوتا ہے اور رات کو بھی اس لئے معتکف کے لئے رات کو بھی اپنی بیوی سے صحبت کرنا حرام ہے اور اگر رات کو کر لیا تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

وجہ: (۱) صاحب حدایہ کی آیت یہ ہے۔ ولا تباشروهن وانتم عاكفون في المساجد. (آیت ۱۸ سورۃ البقرة ۲) اس آیت میں ہے کہ اعتکاف کی حالت میں مباشرت مت کرو۔ (۲) عن عائشة انها قالت السنة على المعتكف ان لا يعود مريضا ولا يشهد جنازة ولا يمس امرأة ولا يبشرها. (ابوداؤد شریف، باب المعتكف يعود المريض ص ۳۲۲ نمبر ۲۲۷۰ مدارقطنی، باب الاعتكاف ج ثانی ص ۱۸۱ نمبر ۲۳۳۹) اس حدیث میں ہے کہ معتکف عورت کو چھوئے بھی نہیں اور صحبت بھی نہ کرے۔

ترجمہ: (۱۰۰۴) اور ایسے ہی عورت کو چھونا اور بوسہ لینا حرام ہے۔

تشریح: جس طرح اعتکاف کی حالت میں وطی کرنا حرام ہے اسی طرح بیوی کو شہوت کے ساتھ چھونا اور بوسہ لینا بھی حرام ہے۔

۱۔ لانہ دواعیہ فیحرم علیہ اذ ہو محظورہ کما فی الاحرام بخلاف الصوم لان الکف رکعہ لا محظورہ فلم یبعد الی دواعیہ (۱۰۰۵) فان جامع لیلا او نهارا عامدا او ناسیا بطل اعتکافہ ﴿۱﴾ لان اللیل محل الاعتکاف بخلاف الصوم وحالۃ العاکفین مذکرۃ فلا یعذر بالنسیان

وجہ: (۱) اوپر حدیث گزری جس کا کڑا تھا۔ ولا یمس امرأۃ ولا یباشرها۔ (ابوداؤد شریف نمبر ۲۳۷۳) کہ اعتکاف کی حالت میں عورت کو شہوت کے ساتھ چھوئے بھی نہیں۔ (۲) عن ابراہیم قال: لا یقبل المعتکف ولا یباشر۔ (مصنف ابن ابی عیینہ، باب فی المعتکف یقبل ویباشر، ج ثانی، ص ۳۳۹، نمبر ۹۶۸۹) اس اثر میں ہے کہ معتکف نہ بوس لے اور نہ صحبت کرے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ یہ جماع کے دواعی ہیں اس لئے معتکف پر چھونا اور بوس لینا حرام ہوگا اس لئے کہ وطی اعتکاف کے محظورات میں سے ہے جیسا کہ احرام میں ہوتا ہے۔ بخلاف روزے کے اس لئے کہ جماع سے رکنا روزے کا رکن ہے اس کے محظور میں سے نہیں ہے اس لئے وطی کے دواعی کی طرف متعدی نہیں ہوگا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے، اور ذرا مشکل ہے۔ محظورات اور رکن میں فرق کیا ہے؟۔ رکن اس کو کہتے ہیں جس پر اس چیز کا دار مدار ہو اور فرض ہو جیسے روزے میں صحبت سے رکنا فرض ہے اور اس پر روزے کا دار مدار ہے، اس لئے وہ چیز جو صحبت کی طرف بلانے والی ہو جیسے عورت کو چھونا اور بوس لینا وہ حرام نہیں ہوگی۔ اور محظور، اس کو کہتے ہیں کہ اس پر اس چیز کا دار مدار نہ ہو اور فرض نہ ہو جیسے اعتکاف میں صحبت سے رکنا اعتکاف کا رکن نہیں ہے اس کے ممنوعات میں سے ہے اس لئے صحبت کی طرف بلانے والی چیز بھی حرام ہوگی۔ احرام کی حالت میں صحبت محظورات میں سے ہے اس لئے صحبت کی طرف بلانے والی چیز شہوت سے عورت کو چھونا اور بوس لینا یہ بھی حرام ہے۔ محظور کا معنی ہے ایسی چیز جس سے رک جائے۔

ترجمہ: (۱۰۰۵) اور اگر جماع کر لیا رات کو یا دن کو جان کر یا بھول کر تو اعتکاف باطل ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ رات بھی اعتکاف کا محل ہے، بخالف روزے کے [کہ رات روزے کا وقت نہیں ہے] اور اعتکاف کی حالت یا دد لانے والی ہے اس لئے بھول کا عذر قبول نہیں کیا جائے گا

تشریح: اعتکاف دن کو بھی ہوتا ہے اور رات کو بھی ہوتا ہے اس لئے رات کو بھی جماع کرے گا تو اعتکاف باطل ہو جائے گا، روزہ رات کو نہیں ہوتا اس لئے رمضان میں رات میں جماع کرے گا تو روزہ باطل نہیں ہوگا، پھر اعتکاف کی حالت ہر وقت یا دد لاتی ہے کہ مسجد میں اعتکاف میں ہے اس لئے بھول کر بھی جماع کر لیا تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا اور بھول کو قبول نہیں کیا جائے گا، روزے میں تھا کہ بھول کر کھالیا تو روزہ نہیں ٹوٹا تھا اس کی وجہ حدیث تھی اور یہ بھی ہے کہ روزے کی حالت ایسی نہیں ہے کہ ہر وقت یا دد لائے

(۱۰۰۶) ولو جامع فیما دون الفرج فانزل او قبل او لمس فانزل یبطل اعتکافہ ﴿لأنہ فی معنی

الجماع حتی یفسد بہ الصوم

کہ تم روزے سے ہو اس لئے روزے میں بھول سے کھالیا تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا

وجہ: (۱) آیت میں ہے۔ ولا تباشروہن وانتم عاکفون فی المساجد. (آیت ۸۷ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ اعتکاف کی حالت میں مباشرت کرنے سے اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال اذا جامع المعتکف یبطل اعتکافہ واستأنف. (مصنف ابن ابی شیبہ ۹۲ ما قالوا فی المعتکف یجامع ما علیہ فی ذلک ج ثانی ص ۳۳۸، نمبر ۹۶۸۰) اس اثر میں بھول کر اور جان کر کا تذکرہ نہیں ہے اس لئے بھول کر بھی جماع کرے گا تو اعتکاف باطل ہو جائے گا۔ (۳) عن ابن عباس قال اذا وقع المعتکف علی امرأۃ استأنف اعتکافہ. (مصنف عبدالرزاق، باب وقوع علی امرأتہ، ج رابع، ص ۲۷۹، نمبر ۸۱۱۱ / مصنف ابن ابی شیبہ ۹۲ ما قالوا فی المعتکف یجامع ما علیہ فی ذلک ج ثانی ص ۳۳۸، نمبر ۹۶۸۰) اس اثر میں ہے کہ بیوی سے جماع کیا تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا اور دوبارہ اعتکاف شروع کرے۔

ترجمہ: (۱۰۰۶) اگر شرمگاہ کے علاوہ جماع کیا اور انزال ہو گیا یا بوسہ لیا یا چھویا اور انزال ہو گیا تو اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا۔

ترجمہ: اس لئے کہ یہ جماع کے معنی میں ہے یہی وجہ ہے کہ اس روزہ ٹوٹ جائے گا۔

تشریح: شرمگاہ کے علاوہ میں جماع کیا اور انزال بھی ہو گیا، یا عورت کا بوسہ لیا اور انزال ہو گیا، یا عورت کو شہوت سے چھویا اور انزال ہو گیا تو ان تینوں صورتوں میں اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ سب جماع کے معنی میں ہے، یہی وجہ ہے کہ اس طرح انزال ہو تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے اس لئے اس سے اعتکاف بھی ٹوٹ جائے گا۔ (۲) روزہ ٹوٹ جائے گا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن الحسن فی الرجل یقبل نہارا فی رمضان او یبشر او یعالج فیمذی؟ قال لیس علیہ شئی، و بنس ما صنع فان خرج منه الماء الدافق فہو بمنزلۃ الغشیان، وقال قتادۃ ان خرج منه الدافق فلیس علیہ الا ان یصوم یوما. (مصنف عبدالرزاق، باب الرفث واللمس وھوصائم، ج رابع، ص ۱۳۸، نمبر ۷۲۸۰) (۳) اس اثر میں بھی ہے۔ عن میمونۃ مولاۃ النبی ﷺ ان النبی ﷺ سئل عن صائم قبل فقال افطر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۶۰ من کرہ القبلۃ للصائم ولم یرخص فیہا ج ثانی ص ۳۱۷، نمبر ۶۹۲۶ / ۶۹۲۷ ما قالوا فی الصائم یفطر حین یمنی ص ۳۲۲، نمبر ۹۷۷۹) ان آثار اور حدیث سے معلوم ہوا کہ بوسہ لینے سے انزال ہو جائے تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اور جب روزہ ٹوٹے گا تو اعتکاف بھی ٹوٹ جائے گا۔

۲۔ ولولم ينزل لا يفسد وان كان محرما لانه ليس في معنى الجماع وهو المفسد ولهذا لا يفسد به الصوم (۱۰۰۷) ومن اوجب على نفسه اعتكاف ايام لزمه اعتكافها بليا ليها ۱۔ لان ذكر الايام على ميل الجمع يتناول ما بازائها من الليالي يقال ما رأيتك منذ ايام والمراد بليا ليها

ترجمہ: ۲۔ اور اگر انزال نہیں ہوا تو اعتکاف نہیں ٹوٹے گا اگرچہ حرام ہے اس لئے کہ جماع کے معنی میں نہیں ہے اور جماع وہی اعتکاف توڑنے والی چیز، یہی وجہ ہے کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

تشریح: اگر عورت کو چھونے اور بوسہ لینے سے انزال نہیں ہوا تو یہ جماع کے معنی میں نہیں ہوا، یہی وجہ ہے کہ روزے کی حالت میں اس کی اجازت ہے اس لئے اس سے اعتکاف نہیں ٹوٹے گا، البتہ اعتکاف کی حالت میں بوسہ لینا اور شہوت سے چھونا اچھا نہیں ہے کیونکہ ابھی اوپر حدیث گزری کہ معتکف عورت کو نہ چھوئے۔ ولا یمس امرأة ولا یساشرها۔ (ابوداؤد شریف، نمبر ۲۳۷۳) اس لئے بوسہ لینا اور چھونا حرام ہے۔

ترجمہ: (۱۰۰۷) کسی نے اپنی ذات پر چند دنوں کا اعتکاف لازم کیا تو اس پر ان کی راتوں کا اعتکاف بھی لازم ہوگا۔

تشریح: مثلاً چھ دنوں کا اعتکاف اپنے اوپر لازم کیا تو ان کی چھ راتوں کا اعتکاف بھی لازم ہوگا

وجہ: (۱) محاورے میں دن بولتا ہے تو اس میں رات بھی شامل ہوتی ہے۔ اس لئے نیت کرنے والوں نے دن بولا تو اس کی رات بھی شامل ہوگی۔ اس لئے جتنے دنوں کی نیت کی ہے اس کی راتوں کا اعتکاف بھی لازم ہوگا (۲) روزہ متفرق طور پر ہوتا ہے۔ کیونکہ روزہ صرف دن میں ہوتا ہے اس کے بعد رات آتی ہے جس میں روزہ نہیں ہے اور دونوں کے درمیان فاصلہ ہے۔ اس لئے روزہ متفرق طور پر ہوگا۔ لیکن اعتکاف رات اور دن دونوں میں ہوتا ہے اس لئے وہ مسلسل ہوتا ہے۔ اس لئے اعتکاف میں تسلسل ہے۔ چاہے تسلسل کی نیت نہ کی ہو (۳) اثر میں ہے۔ عن عطاء فی المعتکف یشترو ان یعتکف بالنہار ویأتی اہلہ باللیل قال لیس هذا باعتکاف (مصنف ابن ابی شیبہ ۸۷۷، قالوا فی المعتکف یا قتی بلہ بالنہار ج ثانی ص ۳۳۶، نمبر ۹۶۴۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دن کے ساتھ رات بھی شامل ہوگی۔ اور جب رات شامل ہوگی تو پے درپے ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ ایام کو جمع کے طور پر ذکر کرنے سے اس کے ساتھ جو رات ہے وہ بھی شامل ہے، لوگ کہتے ہیں کہ آپ کو چند دنوں سے نہیں دیکھا اس سے مراد ہے کہ انکی راتوں میں بھی نہیں دیکھا۔

تشریح: محاورے میں ایام کا ذکر جمع کے ساتھ کرتے ہیں تو ان دنوں کے درمیان جو راتیں آتیں ہیں وہ بھی شامل ہو جاتی ہیں، چنانچہ محاورے میں لوگ بولتے ہیں کہ آپ کو چند دنوں سے نہیں دیکھا تو اس سے مراد ہوتی ہے کہ ان دنوں کی راتوں میں بھی نہیں دیکھا ہے، اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا ہے کہ اس کے دنوں میں تو نہیں دیکھا ہے لیکن راتوں میں دیکھا ہے، اس لئے جب چند دنوں

(۱۰۰۸) وكانت متتابعة وان لم يشترط التتابع ﴿۱﴾ لان مبنى الاعتكاف على التتابع لان الاوقات كلها قابلة له بخلاف الصوم لان مبناه على التفرق لان الليالي غير قابلة للصوم فيجب على التفرق حتى ينص على التتابع ﴿۲﴾ وان نوى الايام خاصة صحت نيته لانه نوى الحقيقة

کے اعتکاف کو لازم کیا تو اس کی راتوں میں بھی اعتکاف لازم ہوگا۔

نوٹ: چند گھنٹوں کا اعتکاف بغیر روزے کے بھی ہوگا۔ اثر میں ہے۔ عن یعلیٰ بن امیة انه كان يقول لصاحبه انطلق بنا الى المسجد فنعتكف فيه ساعة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۸۷۰ قالوا انی لم نعکف یا قتی اھلہ بالنھار ص ۳۳۶ نمبر ۹۶۵۲) اس اثر میں ہے کہ چند گھنٹے کا بھی اعتکاف ہو سکتا ہے۔

ترجمہ: (۱۰۰۸) اور چاہے پے درپے کی شرط نہ کی ہو پھر بھی پے درپے کرنا ہوگا۔

تشریح: مثلاً چھ دن کا اعتکاف اپنے اوپر لازم کیا تو چھ راتیں بھی لازم ہوئیں اور ان دنوں میں اور راتوں میں پے درپے اعتکاف کرنا ہوگا چاہے پے درپے کی شرط نہ کی ہو۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ اعتکاف کا مدار پے درپے پر ہے اس لئے کہ پورا وقت اعتکاف کے قابل ہے، بخلاف روزے کے اس لئے کہ روزے کا مدار تفریق پر ہے اس لئے کہ رات روزے کے قابل نہیں ہے اس لئے روزہ تفریق کے طور پر واجب ہے جب تک کہ نذر میں پے درپے کی تصریح نہ کرے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ اعتکاف کا معاملہ پے درپے کا اس لئے ہے کہ رات بھی اعتکاف کا محل ہے اور دن بھی محل ہے اور چند دنوں کے اعتکاف کی نذر مانی ہے اس لئے رات بھی اعتکاف میں داخل ہوگئی اس لئے اگر نذر کے وقت باضابطہ رات کی نفی نہیں کی تو رات داخل بھی ہوگی اور پے درپے بھی اعتکاف لازم ہوگا۔ روزے کا معاملہ اس کے خلاف ہے، کیونکہ رات میں روزہ نہیں رکھا جاتا صرف دن میں رکھا جاتا ہے، اس لئے دو روزوں کے درمیان رات آکر تفریق کر دی، اس لئے اگر روزے کی نذر کے وقت میں پے درپے روزے رکھنے کی تصریح نہیں کی تو پے درپے روزہ رکھنا ضروری نہیں ہے۔

ترجمہ: ﴿۲﴾ اور اگر خاص طور پر دن میں ہی اعتکاف کی نیت کی تو اس کی نیت صحیح ہے اس لئے کہ حقیقت کی نیت کی۔

تشریح: اگر کسی نے کہا کہ چند دن کے اعتکاف کی نذر ماننا ہوں اور نذر مانتے وقت یہ نیت کی کہ دن ہی میں اعتکاف کروں گا تو اس کی نیت صحیح ہے اور اس نفی کی صورت میں صرف دن کا اعتکاف لازم ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ یوم بولا ہے اور یوم کا حقیقی معنی دن ہے اس لئے اگر رات نفی کر کے صرف دن کی نیت کی تو لفظ کے حقیقی معنی کا اعتبار کیا اس لئے یہ صحیح ہے اور اس صورت میں صرف دن کا اعتکاف لازم ہوگا۔

(۱۰۰۹) ومن اوجب اعتكاف يومين يلزمه بلياليهما ۱۔ وقال ابو يوسف لا تدخل الليلة الاولى لان المشى غير الجمع وفي المتوسطة ضرورة الاتصال ۲۔ وجه الظاهر ان فى المشى معنى الجمع فيلحق به احتياطاً لامر العبادة والله اعلم۔

ترجمہ: (۱۰۰۹) کسی نے دو دنوں کا اعتکاف واجب کیا تو انکی دونوں راتوں کا اعتکاف بھی لازم ہوگا۔

تشریح: مثلاً بدھ اور جمعرات دونوں کا اعتکاف اپنے اوپر لازم کیا تو بدھ سے پہلے جو رات ہے [جسکو بدھ کی رات کہتے ہیں] اس رات میں بھی اعتکاف لازم ہوگا، اور بدھ اور جمعرات کے درمیان جو رات ہے [جسکو جمعرات کی رات کہتے ہیں] اس میں تو اعتکاف لازم ہے ہی۔ گویا کہ دو راتیں اور دو دنوں کا اعتکاف لازم ہوا۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ نذر ماننے والے نے تثنیہ کا صیغہ استعمال کیا جو مفرد سے الگ ہے، اور تثنیہ کبھی جمع کے درجے میں ہوتا ہے، پس اگر جمع کا صیغہ استعمال کرتا تو دونوں کی راتیں بھی اعتکاف میں داخل ہوتیں، اسی طرح تثنیہ کا صیغہ استعمال کیا تو دونوں کی راتیں بھی داخل ہوں گی۔ جس طرح پہلے چھ دنوں کے اعتکاف کی نذر مانی تو درمیان کی تمام راتیں اعتکاف میں داخل ہوتیں۔

ترجمہ: ۱۔ اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ پہلی رات اعتکاف میں داخل نہیں ہوگی، اس لئے کہ تثنیہ کا صیغہ جمع کے علاوہ ہے اور سچ کی رات تو متصل کرنے کی ضرورت ہے۔

تشریح: امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ دو دنوں کے اعتکاف کی نذر مانی تو پہلے دن کی رات نذر میں شامل نہیں ہوگی مثال مذکور میں بدھ کی رات اعتکاف میں شامل نہیں ہوگی، اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ جمع کا صیغہ اور ہے اور تثنیہ کا صیغہ اس سے الگ ہے اس لئے جمع کے صیغے میں تمام راتیں داخل ہوتی ہیں تو تثنیہ کے صیغے استعمال کرنے میں دونوں راتیں داخل نہیں ہوں گی، البتہ بدھ اور جمعرات کے درمیان جو رات ہے وہ اس لئے داخل ہوگی کہ دونوں دنوں کو اعتکاف میں ملا دے، اس اتصال کی ضرورت کی وجہ سے سچ کی رات اعتکاف میں داخل ہوئی۔

ترجمہ: ۲۔ ظاہر مذہب کی وجہ یہ ہے کہ تثنیہ جمع کے معنی میں ہے اس لئے احتیاط کے لئے عبادت کے معاملے کی وجہ سے تثنیہ کو جمع کے ساتھ ملا دیا۔

تشریح: اوپر ظاہر مذہب میں فرمایا کہ دونوں دنوں کی راتیں اعتکاف میں داخل ہوں گی اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ بہت سے جگہوں پر تثنیہ جمع کے معنی میں ہے اور یہاں عبادت کا معاملہ ہے اس لئے احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ تثنیہ کو جمع کے معنی میں رکھ کر دو دنوں کا اعتکاف لازم کر دیا جائے، اس لئے دونوں راتوں کا اعتکاف لازم کر دیا گیا۔ واللہ اعلم

﴿کتاب الحج﴾

(۱۰۱۰) الحج واجب علی الاحرار البالغین العقلاء الاصحاء اذا قدروا علی الزاد والراحلة فاصلا عن المسکن ومالا بد منه وعن نفقة عیالہ الیٰ حین عودہ وکان الطريق

﴿کتاب الحج﴾

ضروری نوٹ: حج کے معنی ارادہ کرنے کے ہیں۔ یہاں بیت اللہ کا ارادہ خاص انداز سے کرنے کا نام حج ہے۔ حج کا ثبوت اس آیت سے ہے۔ ولله علی الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا۔ (آیت ۹۷ سورہ آل عمران ۳) اس آیت سے ثابت ہوا کہ جس کو بیت اللہ تک جانے کی طاقت ہو اس پر حج فرض ہے۔ حج مالی اور بدنی دونوں عبادتوں کا مجموعہ ہے۔ اسی لئے مجبوری کے وقت حج بدل جائز ہے۔ بغیر مجبوری کے خود حج کرے۔ (۲) حج فرض ہونے کی دلیل یہ حدیث بھی ہے۔ عن ابی اما مة عن النبی ﷺ قال من لم يحبسہ مرض او حاجة ظاهرة او سلطان جائر ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا او نصرانيا۔ (سنن للبیہقی، باب امکان الحج ج رابع ص ۵۳۶، نمبر ۸۶۶۰)

ترجمہ: (۱۰۱۰) حج واجب ہے آزاد، مسلمان، بالغ، عاقل، تندرست پر جب کہ توشے اور کجاوے پر قادر ہو۔ گھر کی ضروریات اور واپس لوٹنے تک اہل و عیال کے نفقہ سے زیادہ ہو، اور راستہ مامون ہو۔

تشریح: حج فرض ہونے کے لئے یہاں دس شرطیں بیان کی گئی ہیں (۱) آزاد ہونا (۲) مسلمان ہونا (۳) بالغ ہونا (۴) عاقل ہونا (۵) تندرست ہونا (۶) توشے پر قدرت ہونا (۷) کجاوے اور سواری پر قدرت ہونا (۸) اور گھر کی ضروریات سے زیادہ ہونا (۹) واپس لوٹنے تک اہل و عیال جس کا نان و نفقہ حاجی کے ذمہ ہے اس سے زیادہ ہونا یا کم از کم اس کا انتظام ہونا (۱۰) راستہ کا امن والا ہونا۔ (۱۱) اور عورت کے لئے ایک شرط اور ہے۔ اس کے ساتھ ذی رحم محرم کا ہونا۔ یہ سب شرطیں پائی جائیں تو حج فرض ہوگا۔ اور یہ شرطیں اگر نہیں پائی جارہی ہیں تو حج فرض نہیں ہوگا۔ البتہ جا کر کر لیا تو حج فرض کی ادائیگی ہو جائے گی۔

﴿سب شرطوں کی دلیل یہ ہے﴾

[۱] آزاد ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ ايما صبي حج ثم بلغ الحنث فعليه حجة اخرى، وايما اعرابي حج ثم هاجر فعليه حجة اخرى، وايما عبد حج ثم اعتق فعليه حجة اخرى۔ (سنن للبیہقی، باب اثبات فرض الحج، ج رابع ص ۵۳۳، نمبر ۸۶۱۳، مستدرک للحاکم، باب کتاب المناسک، ج اول، ص ۶۵۵، نمبر ۱۷۶۹) اس حدیث میں ہے کہ آزاد ہونے اور بالغ ہونے کے بعد دوبارہ حج کرنا ہوگا۔

[۲] مسلمان ہونے کی دلیل یہ آیت ہے۔۔ (۱) الذين يقيمون الصلوة و يؤتون الزكوة و هم بالآخرة هم يوقنون۔

آیت ۳، سورۃ النمل (۲۷) اس آیت میں ہے کہ مسلمان پر زکوٰۃ اور نماز فرض ہے اس لئے حج بھی مسلمان ہی پر فرض ہوگا [۳] بالغ ہونے [۴] اور عاقل ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال : مر علی بن طالبؓ بمعنی عثمان قال او ما تذکر ان رسول اللہ قال : رفع القلم عن ثلاثة عن المجنون المغلوب علی عقله حتی یفیک ، و عن النائم حتی یتقیظ ، و ان الصبی حتی یحتلم قال : صدقت ۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الجنون یرق أو یصیب حد، ص ۶۱۹، نمبر ۴۴۰۱) اس حدیث میں ہے کہ بچے اور پاگل سے قلم اٹھالیا گیا ہے یعنی اس پر عبادت فرض نہیں ہے۔ (۲) اس حدیث میں ہے عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ ایما صبی حج ثم بلغ الحنث فعليه حجة اخرى، و ایما اعرابی حج ثم هاجر فعليه حجة اخرى، و ایما عبد حج ثم اعتق فعليه حجة اخرى۔ (سنن للبیہقی، باب اثبات فرض الحج، ج ۱، ص ۵۳۳، نمبر ۸۶۱۳، مستدرک للحاکم، باب کتاب المناسک، ج ۱، ص ۶۵۵، نمبر ۱۷۶۹) اس سے معلوم ہوا کہ بچے اور غلام پر حج فرض نہیں ہے۔

[۵] تندرست ہونے کی دلیل یہ آیت ہے۔ لیس علی الاعمی حرج ولا علی الاعرج حرج ولا علی المریض حرج۔ (آیت ۱۷، سورۃ الفتح ۲۸) اس آیت میں ہے کہ معذور پر کوئی حرج نہیں ہے (۲) یہ آیت بھی اس کی دلیل ہے کہ بیت اللہ تک پہنچنے کی قدرت ہو تب حج فرج ہوگا۔ ولله علی الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا۔ (آیت ۹۷ سورۃ آل عمران ۳)

[۶] توشے پر قدرت ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ما يوجب الحج قال الزاد والراحلة۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی ایجاب الحج بالزاد والراحلة ص ۶۸، نمبر ۸۱۳، رد المحتار، کتاب الحج، ج ۲، ص ۱۹۳، نمبر ۲۳۸۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر کا توشہ ہو اور سواری پر سوار ہونے کا خرچ ہو تب حج فرض ہے۔

[۷] کجاوے اور سواری پر قدرت ہونے کی دلیل اوپر کی حدیث ہے۔

[۸] گھر کی ضروریات سے زیادہ ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے (۱) حدیث میں ہے۔ سمع ابا هريرة عن النبي ﷺ قال خير الصدقة ما كان عن ظهر غني و ابدأ بمن تعول (بخاری شریف، باب لاصدقة الا عن ظهر غني ص ۱۹۲، نمبر ۱۴۲۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت سے زیادہ ہونے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (۲) عن ابی هريرة عن النبي ﷺ قال لیس علی المسلم صدقة فی عبده ولا فی فرسه (بخاری شریف، باب لیس علی المسلم فی عبده صدقة، ص ۲۳۷، نمبر ۱۴۶۴، مسلم شریف، باب لازکوٰۃ علی المسلم فی عبده و فرسه صدقة، کتاب الزکوٰۃ، ص ۳۱۶، نمبر ۹۸۲، ۲۷۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خدمت کے غلام اور سواری کے گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ چیزیں لوگوں کی ضرورت کی چیزیں ہیں۔

۱۔ امانا وصفہ بالوجوب وهو فريضة محكمة ثبت فرضيتها بالكتاب وهو قوله تعالى ' والله على الناس حج البيت الآية (۱۰۱) ولا يجب في العمر الامر واحدہ ۱۔ لانه عليه السلام قيل له الحج في كل عام ام مرة واحدة فقال لا بل مرة فما زاد فهو تطوع

انہیں پر اوپر کی تمام ضروریات کی چیزوں کو قیاس کر لیں۔

[۹] واپس لوٹنے تک اہل وعیال جس کا نان و نفقہ حاجی کے ذمہ ہے اس سے زیادہ ہونا یا کم از کم اس کا انتظام ہونا حاجت اصلیہ میں داخل ہے اس لئے اس سے فارغ ہونا ضروری ہے، اور اس کی دلیل اوپر کی حدیث ہے، جس میں ہے، وابدأ بمن تعول کہ اہل و عیال کو پہلے دو

[۱۰] راستہ کا۔ امن والا ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی امامۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من لم یحبسہ مرض او حاجة ظاهرة او سلطان جائر ولم یحج فلیمت ان شاء یهودیا او نصرانیا۔ (سنن للبیہقی، باب امکان الحج راجع ص ۵۴۶، نمبر ۸۶۶) اس حدیث میں ہے کہ ظالم بادشاہ نہرو کے جس سے راستہ کے مامون ہونے پر استدلال کیا جاسکتا ہے۔

[۱۱] اور عورت کے لئے ایک شرط اور ہے۔ اس کے ساتھ ذی رحم محرم کا ہونا۔ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل لامرأة تو من باللہ والیوم الآخر ان تسافر سفرا فوق ثلثة ایام فصاعدا الا و معها ابوہا او اخوہا او زوجها او ابنہا او ذو محرم منها۔ (ابوداؤد شریف، باب فی المرأة حج بغیر محرم ص ۲۳۹ نمبر ۱۷۶۱، مسلم شریف، باب سفر المرأة مع محرم الی حج وغیرہ ص ۴۳۲ نمبر ۱۳۳۰) (۲) دارقطنی میں ہے عن ابی امامۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تسافر امرأة سفرا ثلاثة ایام او تحج الا و معها زوجها (ب) (دارقطنی، کتاب الحج ج ۲ ص ۱۹۹ نمبر ۲۳۱۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے ساتھ محرم ہو تب حج فرض ہوگا۔ کیونکہ بغیر محرم کے تین دن سے زیادہ کا سفر کرنا جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ وجوب کے ساتھ اس کی صفت بیان کی حالانکہ وہ محکم فرض ہے اس کی فرضیت آیت سے ثابت ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔ ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا۔ (آیت ۹ سورہ آل عمران ۳)

تشریح: ماتن نے حج کو واجب کہا ہے حالانکہ حج فرض ہے اور اس کی فرضیت اوپر کی آیت سے ثابت ہے، اس لئے واجب یہاں فرض کے معنی میں ہے۔

ترجمہ: (۱۰۱) اور حج عمر بھر میں ایک ہی مرتبہ فرض ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ آپؐ سے پوچھا گیا کہ حج ہر سال ہے یا ایک مرتبہ؟ تو آپؐ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ ایک مرتبہ، اور اس سے جو زیادہ ہو وہ نفل ہے۔

۲ ولان سبہ البیت وانہ لا یعدد فلا یتکرر الوجوب ۳ ثم هو واجب علی الفور عند ابی یوسف
وعن ابی حنیفۃ ما یدل علیہ ۴ وعند محمد والشافعی علی التراخی لانہ وظیفۃ العمر فکان العمر

تشریح : حج عمر بھر میں ایک مرتبہ فرض ہے اس کے بعد نفلی حج ہوگا۔ اس لئے کہ حضور ﷺ سے پوچھا گیا کی ہر سال حج کرنا ہوگا تو آپ نے فرمایا کہ نہیں عمر بھر میں ایک ہی مرتبہ ہے۔

وجہ (۱): صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس أن الاقرع بن حابس سأل النبی ﷺ فقال یا رسول اللہ ! الحج فی کل سنة أو مرة واحدة؟ قال بل مرة واحدة فمن زاد فهو تطوع۔ (ابوداؤد شریف، باب فرض الحج، ص ۲۵۴، نمبر ۷۲۱۱/۱ ابن ماجہ شریف، باب فرض الحج، ص ۴۱۸، نمبر ۲۸۸۶) اس حدیث میں ہے کہ عمر بھر میں ایک مرتبہ حج فرض ہے **ترجمہ :** ۲ اور اس لئے کہ حج کا سبب بیت اللہ ہے اور وہ ایک ہی ہے اس لئے فرض مکرر نہیں ہوگا۔

تشریح : عمر بھر میں ایک مرتبہ حج فرض ہونے کی یہ دلیل عقلی ہے کہ حج کا سبب بیت اللہ ہے اور بیت اللہ چونکہ ایک ہی ہے اس لئے عمر بھر میں ایک ہی مرتبہ حج فرض ہوگا، اس کے برخلاف نماز کا ظاہری سبب وقت ہے اور وہ ہر روز آتا ہے اس لئے ہر روز نماز فرض ہوتی ہے۔

ترجمہ : ۳ پھر حج امام ابو یوسفؒ کے نزدیک فوری طور پر واجب ہے، اور امام ابو حنیفہؒ سے جو مروی ہے اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔

تشریح : امام ابو یوسفؒ کی رائے یہ ہے کہ حج فرض ہو گیا تو اس کو فوری طور پر ادا کرنا واجب ہیا اگر بغیر کسی عذر کے تاخیر کرے گا تو گنہگار ہوگا، البتہ جب بھی ادا کرے گا تو ادائی ہوگا قضاء نہیں ہوگا۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے کچھ باتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ انکا بھی رجحان اسی طرف ہے کہ حج فوری طور پر ادا کرنا چاہئے۔

وجہ (۱): اس کی وجہ یہ ہے کہ حج خاص وقت یعنی ذی الحجہ کے نو اور دس تاریخ کو ہوتا ہے اس کے بعد سال بھر نہیں ہو سکتا، پس اگر اس سال نہیں کیا تو اب سال بھر کے بعد ہی کر سکے گا، اور اگلے سال تک زندہ رہے گا یا مر جائے گا کچھ پتہ نہیں ہے اور بغیر حج کئے ہوئے مرا تو گنہگار ہوگا اس لئے جلد ہی ہی کر لینا چاہئے، یہی وجہ ہے کہ فوری طور پر کرنا تمام اماموں کے نزدیک افضل ہے۔

ترجمہ : ۴ امام محمدؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک تراخی کے ساتھ ہے اس لئے کہ حج عمر کا وظیفہ ہے اس لئے پوری عمر اس کے بارے میں ایسا ہے جیسا کہ وقت نماز کے بارے میں۔

تشریح : امام محمدؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ حج فرض ہونے کے بعد فوری طور پر کر لینا افضل ہے البتہ پوری زندگی میں کبھی بھی کرے گا تو گنہگار نہیں ہوگا تاخیر کے ساتھ بھی جائز ہے

فیہ كالوقت فی الصلوة ۵۔ وجہ الاول انه یخص بوقت خاص والموت فی سنة واحدة غیر نادر فیتضیق احتیاطا ولهذا كان التعجیل افضل بخلاف وقت الصلوة لان الموت فی مثله نادر ۶۔ وانما شرط الحرية والبلوغ لقوله علیه السلام ایما عبد حج عشر حجج ثم اعتق فعليه حجة الاسلام وایما صبی حج عشر حجج ثم بلغ فعليه حجة الاسلام ۷۔ ولانه عبادة والعبادات باسرها موضوعة عن الصبيان

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ یہ پوری عمر کا وظیفہ اور کام ہے یہی وجہ ہے کہ کبھی بھی کرے گا تو قضاء نہیں ہوگا ادا ہی ہوگا، اس کی ایک مثال دیتے ہیں کہ مثلاً ساڑھے بارہ بجے سے تین بجے تک ظہر کا وقت ہے تو تین بجے سے پہلے پہلے کسی وقت بھی پڑھے گا تو ادا ہی ہوگی اور گنہگار نہیں ہوگا اگرچہ اول وقت میں پڑھنا افضل ہے، اسی طرح کبھی بھی حج کرے گا تو گنہگار نہیں ہوگا۔

ترجمہ : ۵۔ پہلے قول کی وجہ یہ ہے کہ حج ایک وقت کے ساتھ خاص ہے اور موت ایک سال میں نادر نہیں ہے اس لئے احتیاط کے لئے تنگی کی گئی ہے، اسی لئے جلدی کرنا افضل ہے، بخلاف نماز کے وقت کے اس لئے کہ نماز کے وقت میں مرجانا نادر ہے۔

تشریح : یہ حضرت امام ابو یوسفؒ اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل عقلی ہے، کہ ایک مرتبہ حج کا وقت ختم ہو جائے تو سال بھر کے بعد اس کا موقع آئے گا اور سال بھر میں مرنا ممکن ہے اور بغیر حج کئے مر گیا تو گنہگار ہوگا، اس لئے فوری حج واجب کیا جائے، اور امام محمدؒ کا جواب یہ دیتے ہیں کہ نماز کا وقت دو گھنٹے کے اندر اندر ہوتا ہے اس لئے تاخیر کے ساتھ بھی پڑھی تو عموماً ایسا نہیں ہوتا کہ دو گھنٹے کے اندر آدمی مرجائے اس لئے اس میں تاخیر کی گنجائش ہے۔

ترجمہ : ۶۔ آزاد ہونے کی شرط اور بالغ ہونے کی شرط حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے ہے، جس غلام نے دس سال تک حج کیا پھر آزاد کیا گیا تو اس پر دو بارہ حج فرض ہے، اور جس بچے نے دس حج کیا پھر بالغ ہوا تو اس پر دو بارہ حج فرض ہے۔

تشریح : آزاد ہو تب حج فرض ہوتا ہے چنانچہ غلامیت کی حالت میں حج کیا ہو پھر آزاد کیا اور حج کی استطاعت ہوئی تو اب حج فرض ہوا اس لئے دو بارہ حج کرنا ہوگا، اسی طرح بچپن میں حج کیا ہو تو بالغ ہونے کے بعد دو بارہ حج کرنا ہوگا۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ ایما صبی حج ثم بلغ الحنث فعليه حجة اخرى، وایما اعرابی حج ثم هاجر فعليه حجة اخرى، وایما عبد حج ثم اعتق فعليه حجة اخرى۔ (سنن للبیہقی، باب اثبات فرض الحج، ج ۴، ص ۵۳۳، نمبر ۸۶۱۳، مستدرک للحاکم، باب کتاب المناسک، ج ۱، ص ۶۵۵، نمبر ۶۹۱۷) اس حدیث میں ہے کہ آزاد ہونے اور بالغ ہونے کے بعد دو بارہ حج کرنا ہوگا۔

ترجمہ : ۷۔ اور اس لئے کہ یہ عبادت ہے اور بچوں سے تمام عبادتیں اٹھالی گئی ہیں۔

۸ والعقل شرط لصحة التكليف ۹ وكذا صحة الجوارح لان العجز دونها لازم ۱۰ والاعمى اذا وجد من يكفيه مؤنة سفره ووجد زادًا وراحلة لا يجب عليه الحج عند ابي حنيفة

تشریح : یہ بچہ ہے اور بچوں پر کوئی عبادت فرض نہیں ہے اس لئے اس نے حج کیا ہے وہ نفلی ہے۔ صاحب ہدایہ کا اشارہ اس حدیث کی طرف ہے عن ابن عباس قال : مر علی بن طالبؓ بمعنی عثمان قال او ما تذکر ان رسول اللہ قال : رفع القلم عن ثلاثة عن المجنون المغلوب علی عقله حتی یفیک ، و عن النائم حتی یتیقظ ، و ان الصبی حتی یحتلم قال : صدقت ۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الجھون یسرق أو یصیب حداء، ۲۱۹، نمبر ۴۴۰۱/۱ ابن ماجہ شریف، باب طلاق المعتوه والصغیر والنائم، کتاب الطلاق ص ۲۹۲، نمبر ۲۰۴۲) اس حدیث میں ہے کہ بچے اور پاگل سے قلم اٹھایا گیا ہے یعنی اس پر عبادت فرض نہیں ہے۔

ترجمہ : ۸ اور تکلیف کے صحیح ہونے کے لئے عقل شرط ہے۔

تشریح : تکلیف سے مراد ہے حج فرض کرنا یعنی حج فرض کرنے کے لئے عقل ہونا ضروری ہے، پاگل پر حج فرض نہیں کیا جاسکتا، اس کے لئے اوپر حدیث گزر چکی۔ عن المجنون المغلوب علی عقله حتی یفیک ۔ (ابوداؤد شریف، نمبر ۴۴۰۱)

ترجمہ : ۹ ایسے ہی اعضاء کا صحیح ہونا بھی حج فرض ہونے کے لئے ضروری ہے، اس لئے کہ بغیر اعضاء کے صحیح ہونے کے تو وہ عاجز ہے۔

تشریح : اگر کوئی عضو صحیح نہیں ہے تو وہ حج کرنے سے عاجز ہے اس لئے اس پر حج فرض کیسے کیا جائے گا۔

وجہ : آیت میں ہے کہ معذور پر کوئی حرج نہیں ہے، اور حج میں لمبا سفر ہوتا ہے اور بھیڑ ہوتی ہے اس لئے اگر اپنا حج ہو تو اس پر حج فرض نہیں ہوگا۔ آیت یہ ہے۔ لیس علی الاعمی حرج ولا علی الاعرج حرج ولا علی المریض حرج ۔ (آیت ۷، سورۃ الفتح ۴۸) اس آیت میں ہے کہ معذور پر کوئی حرج نہیں ہے

ترجمہ : ۱۰ اور نابینا آدمی ایسے آدمی کو پائے جو سفر کی مشقت کو کفایت کرے، اور توشہ بھی پائے اور سواری بھی پائے تب بھی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس پر حج واجب نہیں ہے۔

تشریح : یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ ایک آدمی اپنے طور پر تو اہل نہیں ہے لیکن دوسرے کی مدد سے اہل ہو جائے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس پر وہ چیز فرض نہیں ہوگی، اور صاحبینؒ کے نزدیک وہ چیز فرض ہو جائے گی۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ نابینا کو حج کرانے کے لئے کوئی آدمی ہو اور سفر کے اخراجات ہوں تب بھی اس پر حج فرض نہیں ہے کیوں کہ دوسرے کی مدد سے اس پر حج فرض نہیں ہوگا۔

وجہ : (۱) ان کا استدلال اس آیت سے ہے۔ لیس علی الاعمی حرج ولا علی الاعرج حرج ولا علی

۱۱ خلافا لہما وقد مر فی کتاب الصلوٰۃ ۱۲ واما المقعد فعن ابی حنیفۃؒ انه یجب لانه مستطیع بغيرہ المریض حرج۔ (آیت ۷، سورۃ الفتح ۴۸) اس آیت میں ہے کہ معذور پر کوئی حرج نہیں ہے۔ اس کا مطلب یہ نکل سکتا ہے کہ دوسرا آدمی مدد کرے تب بھی فرض نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱۱ خلافا صاحبین کے، اور یہ مسئلہ کتاب الصلوٰۃ، باب الجمعة، نمبر ۶۲۳ میں گزر چکا ہے۔

تشریح: صاحبین فرماتے ہیں کہ ناپینا کوچ میں لیجانے والا موجود ہو اور سفر کے اخراجات ہوں تو اس پر حج فرض ہو جائے گا، کیونکہ انکے یہاں دوسرے کی معاونت سے کوئی چیز فرض ہو سکتی ہے۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں دیکھیں کہ ناپینا کو مسجد تک کوئی لیجانے والا نہیں ہے پھر بھی کسی نہ کسی طرح جماعت میں شریک ہونے کی ترغیب دی گئی ہے، اسی طرح حج میں لیجانے والا ہو تو حج فرض ہو جانا چاہئے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال جاء أعمی الی رسول اللہ ﷺ فقال أنه لیس لی قائد یقودنی الی الصلوٰۃ فسالہ أن یرخص لہ أن یصلی فی بیتہ فأذن لہ فلما ولی قال لہ : أسمع النداء بالصلوٰۃ قال نعم قال فأجب۔ (نسائی شریف، باب: محافظۃ علی الصلوٰۃ حیث ینادی بہن، ص ۱۱۸، نمبر ۸۵۱) اس حدیث میں ہے کہ دوسرے کے سہارے سے بھی جماعت حاضر ہونا چاہئے۔ اسی پر قیاس کر کے حج بھی فرض ہونا چاہئے۔ (۲) یہ اثر بھی ہے۔ عن الحسن قال تجب الجمعة علی الاعمی اذا وجد قائدا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب الاعمی اذا کان لہ قائد یسجد علیہ الجمعة، ج اول، ص ۴۷۹، نمبر ۵۵۳۱) اس اثر میں ہے کہ جمعہ تک لیجانے والا ہو تو اس پر جمعہ واجب ہوگا، اسی پر قیاس کرتے ہوئے حج میں بھی لیجانے والا ہو تو اس پر حج فرض ہوگا۔ (۳) اس اثر میں بھی ہے۔ عن عطاء فی المملوک یتمتع قال یدبح عنہ مولاة شاة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب المملوک یتمتع، ج ثانی، ص ۳۳۳، نمبر ۱۵۸۵) اس اثر میں اتقاء کی مدد سے غلام ذبح کے قابل ہو رہا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ دوسرے کی مدد سے قابل ہو تب بھی عبادت فرض ہو سکتی ہے۔

ترجمہ: ۱۲ اور رہا پانچ تو امام ابو حنیفہؒ سے روایت یہ ہے کہ حج واجب ہوگا اس لئے کہ وہ غیر کے ساتھ استطاعت رکھنے والا ہے پس سواری کے ساتھ استطاعت رکھنے والا ہو گیا۔

تشریح: جس آدمی کا ہاتھ کٹا ہوا ہو، یا پاؤں کٹا ہوا ہو، یا مفلوج ہو تو اس کو پانچ کہتے ہیں، ایسا آدمی اگر حج کروانے والا پائے تو امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ اس پر حج واجب نہیں اس لئے اس پر حج بدل کروانا بھی واجب نہیں، لیکن دوسری روایت حسن بن زیاد سے یہ ہے کہ اس پر حج واجب ہے اور صاحب ہدایہ نے اسی روایت کو لیا ہے، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ ایسا آدمی سواری پر حج کر سکتا ہے تو گویا کہ اس کے لئے سواری کی استطاعت ضروری ہے پس اس کے لئے راحلہ یعنی سواری کی قدرت ہو گئی تو حج واجب ہو جانا چاہئے۔

فأشبهه المستطيع بالراحلة ۱۳ وعن محمد أنه لا يجب لانه غير قادر على الاداء بنفسه بخلاف الاعمى لانه لو هُدى يؤدى بنفسه فأشبه الضال عنه ۱۴ ولا بد من القدرة على الزاد والراحلة وهو قدر ما يكتري به شق محمل اور اس زاملہ

ترجمہ: ۱۳ اور امام محمد سے روایت یہ ہے کہ اپانچ پر حج واجب نہیں اس لئے کہ وہ خود ادا کرنے پر قادر نہیں ہے، بخلاف نابینا کہ اس لئے کہ اس کی رہنمائی کی جائے تو خود حج ادا کر سکتا ہے، تو وہ گم ہونے والے کے مشابہ ہو گیا۔

تشریح: امام محمد کی رائے یہ ہے کہ اپانچ کو کوئی حج کرانے والا مل جائے تب بھی اس پر حج واجب نہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ اپانچ اپنے ہاتھ پاؤں سے حج نہیں کر سکتا اور نہ طواف کر سکتا ہے، یا تو سواری سے طواف کرے گا یا کوئی اس کو کرائے گا تب کر سکے گا اس لئے اس پر حج واجب نہیں، اس کے برخلاف اگر نابینا کی رہبری کر دی جائے تو وہ خود اپنے ہاتھ پاؤں سے حج کر سکتا ہے، تو ایسا ہوا کہ آدمی گم ہو جائے اور اس کو راستہ بتا دیا جائے تو حج کر لے گا، اسی طرح نابینا کو راستہ بتا دیا جائے تو وہ حج کر لے گا، اس لئے نابینا کو کوئی حج کرانے والا مل جائے تو اس پر حج فرض کر دیا جائے۔ الضال: جس نے راستہ گم کر دیا ہو۔

ترجمہ: ۱۴ اور توشے پر اور اتنی سواری پر قدرت ضروری ہے جس سے کجاوے کے ایک حصے پر قدرت ہو، یا اس زاملہ پر قدرت ہو۔

تشریح: توشے پر قدرت ہو اور سواری پر قدرت ہو تب حج فرض ہوگا۔

وجہ: (۱) اس آیت میں ہے کہ راستے کی قدرت رکھتا ہو۔ ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا (آیت ۹۷ سورہ آل عمران ۳) (۲) اور راستے کی تفصیل اس حدیث میں ہے کہ توشے اور سواری پر قدرت رکھتا ہو۔ عن ابن عمر قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ما يوجب الحج قال الزاد والراحلة. (ترمذی شریف، باب ما جاء في إيجاب الحج بالزاد والراحلة ص ۱۶۸ نمبر ۸۱۳ رد القطنی، کتاب الحج ج ۲ ص ۱۹۳ نمبر ۲۳۸۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر کا توشہ ہو اور سواری پر سوار ہونے کا خرچ ہو تب حج فرض ہے۔

نکتہ: راحلہ: کجاوہ، سواری۔ شق محمل: سواری پر قدرت ہونے کی چار صورتیں ہیں [۱] پوری سواری اپنی ملکیت کی ہو اور اونٹ اپنا ہو۔ [۲] پورا اونٹ اپنا نہ ہو بلکہ پورا اونٹ کرایہ کا ہو۔ [۳] اونٹ کی دونوں جانب دو حصے ہوتے ہیں اور دونوں حصوں میں ایک ایک آدمی سوار ہوتا ہے اس ایک حصے کو شق محمل، کہتے ہیں، پس اس ایک حصے کو کرایہ پر لینے کی قدرت ہو تب بھی حج واجب ہوگا، کیونکہ اسی سے ضرورت پوری ہو جاتی ہے۔ [۴] دوسری شکل یہ ہوتی ہے کہ آدمی اونٹ پر سوار نہ ہو بلکہ پیدل چلے لیکن اپنا سامان سفر اس ایک حصے پر رکھے، اس کو، اس زاملہ، کہتے ہیں، اگر آدمی طاقت ور ہو اور سفر قریب ہو اور مکہ مکرمہ تک پیدل چلنے کی قدرت رکھتا ہو تو

۱۵۔ وقد رُفِقَ ذَاهِبًا وَجَائِيًا لِأَنَّهُ ﷺ سَأَلَ عَنِ السَّبِيلِ إِلَيْهِ فَقَالَ الزَّادُ وَالرَّاحِلَةُ ۚ وَإِنْ امْكُنْهُ أَنْ يَكْتَرِيَ عَقْبَةً فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ لِأَنَّهُمَا إِذَا كَانَا يَتَعَاقَبَانِ لَمْ تَوْجَدْ الرَّاحِلَةَ فِي جَمِيعِ السَّفَرِ

صرف راس زائد پر قدرت رکھتا ہو تب بھی حج فرض ہو جائے گا، کیونکہ ضرورت کے مطابق قدرت ہو گئی ہے۔ [۵] پانچویں شکل یہ ہے کہ آدمی کے پاس رقم کم ہے اس لئے دو آدمی ایک مریل اونٹ کو کرائے پر لے اور یہ طے کرے کہ ایک منزل ایک آدمی سوار ہوگا اور دوسرا آدمی پیدل چلے گا، پھر دوسری منزل پر دوسرا آدمی سوار ہوگا اور پہلا آدمی پیدل چلے گا، اس طرح باری باری سوار ہوگا کیونکہ اونٹ کے کمزور ہونے کی وجہ سے دونوں بیک وقت سوار نہیں ہو سکتا تو اس صورت میں اس پر حج فرض نہیں ہوگا، کیونکہ حدیث کی شرط یہ ہے کہ پورے راستے میں سواری کی قدرت ہو اور یہاں آدھے راستے میں سواری کی قدرت ہوئی اس لئے اس پر حج فرض نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱۵۔ مکہ تک جانے اور آنے کے خرچ پر قدرت رکھتا ہو، اس لئے کہ حضور علیہ السلام سے آیت، مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا، کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ توشہ اور سواری۔

تشریح: مکہ مکرمہ تک جانے اور آنے کے اخراجات کی قدرت رکھتا ہو تب حج فرض ہوگا، اس لئے کہ حضور سے پوچھا کہ آیت، مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا، کا کیا مطلب ہے تو فرمایا کہ توشہ یعنی مکہ مکرمہ تک جانے اور وہاں سے واپس آنے کا خرچ اس کے پاس ہو تب حج فرض ہوگا۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی آیت اور حدیث یہ ہے۔ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا۔ (آیت ۹۷ سورہ آل عمران ۳) (۲) اور راستے کی تفصیل اس حدیث میں ہے کہ توشے اور سواری پر قدرت رکھتا ہو۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَجِبُ الْحَجُّ قَالَ الزَّادُ وَالرَّاحِلَةُ۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في إيجاب الحج بالزاد والراحلة ص ۱۶۸ نمبر ۸۱۳ درقطنی، کتاب الحج ج ۲ ص ۱۹۳ نمبر ۲۳۸۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر کا توشہ ہو اور سواری پر سوار ہونے کا خرچ ہو تب حج فرض ہے۔

ترجمہ: ۱۶۔ اور اگر باری باری کر ایہ پر لینے کی قدرت ہو تو اس پر کوئی حج نہیں ہے اس لئے کہ یہ دونوں جب باری باری سوار ہو گئے تو تمام سفر میں سواری نہیں پایا گیا۔

تشریح: اگر اتنا کمزور سواری لینے کی طاقت ہے کہ باری باری سوار ہو بیک وقت اونٹ پر سوار نہ ہو سکے تو اس پر حج فرض نہیں ہے اس لئے کہ پورے راستے میں سواری نہیں پایا آدھے راستے ہی میں پایا اور حدیث میں ہے کہ پورے راستے میں سواری کی قدرت ہو تب حج فرض ہوگا ورنہ نہیں اس لئے اس پر حج فرض نہیں ہوگا۔ یکتری: کرایہ پر لے۔ عقبہ: باری باری، یکے بعد دیگرے

کے ویسٹ شرط ان یکن فاضلاً عن المسکن و عما لابد منه كالخادم و اثاث البيت و ثيابه لان هذه الاشياء مشغولة بالحاجة الاصلية

۔ یعاقبان: باری باری۔

ترجمہ: کے شرط یہ ہے کہ رہنے کے اخراجات سے زیادہ ہو اور ضروریات زندگی سے زیادہ ہو، جیسے خادم ہو گھر کا فرنیچر ہو اور پہننے کے کپڑے ہوں اس لئے کہ یہ چیزیں حاجتِ اصلیه میں گنی جاتی ہیں۔

تشریح: حج فرض ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ گھر میں رہنے کی جو ضروریات ہیں اس سے بھی زائد ہو، مثلاً گھر کے لئے خادم ہو، گھر کا فرنیچر ہو، پہننے کے لئے ضروری کپڑے ہوں اور ان حاجتِ اصلیه سے اتنی رقم بچے کہ حج کر سکتے تب حج فرض ہوگا۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ سب چیزیں حاجتِ اصلیه میں داخل ہیں، اس کے بغیر تو زکوٰۃ بھی واجب نہیں ہوتی، اس لئے حج فرض ہونے کے لئے ان چیزوں سے فارغ ہونا ضروری ہے (۲) گھر کی ضروریات سے فارغ ہو اور اہل عیال کی ضرورت سے

فارغ ہو تب حج فرض ہوگا اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ سمع ابا هريرة عن النبی ﷺ قال خیر الصدقة ما كان عن ظهر غنی و ابدأ بمن تعول (بخاری شریف، باب لا صدقة الا عن ظهر غنی ص ۱۹۲ نمبر ۱۳۲۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت سے زیادہ ہونے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی، اسی پر حج کو قیاس کیا جائے گا (۳) خادم اور سامان سے فارغ ہو اس کے لئے یہ حدیث

ہے۔ عن ابی هريرة عن النبی ﷺ قال لیس علی المسلم صدقة فی عبده ولا فی فرسه (بخاری شریف، باب لیس علی المسلم فی عبده صدقة، ص ۲۳۷ نمبر ۱۳۶۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خدمت کے غلام اور سواری کے گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ

چیزیں لوگوں کی ضرورت کی چیزیں ہیں۔ انہیں پر اوپر کی تمام ضروریات کی چیزوں کو قیاس کر لیں (۴) حدیث میں ہے عن علی قال زهیرا حسبه عن النبی ﷺ ... وفي البقر فی کل ثلاثین تبیع والاربعین مسنة و لیس علی العوامل شیء (ابوداؤد شریف، باب فی زکوٰۃ السائمة ص ۲۲۸ نمبر ۱۵۷۲) اس حدیث میں ہے کہ جو جانور کھیتی کے کام آتا ہو اس میں زکوٰۃ واجب

نہیں ہے، اسی پر حج کو قیاس کیا جائے گا۔ (۵) عن عمر ابن شعیب عن ابيه عن جده عن النبی ﷺ قال لیس فی الابل العوامل صدقة (دارقطنی باب لیس فی العوامل صدقة ج ۲ ص ۸۸ نمبر ۱۹۲۱) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ وہ جانور جو روزمرہ کے کام آتے ہیں اور ضرورت کی چیز ہے مثلاً اہل جو تانا اور سواری کرنا اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ (۶) گھر اور غلام اور

گھوڑا حاجتِ اصلیه میں ہیں اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن سعید بن جبیر قال: یعطی الزکوٰۃ من له الدار و الخادم و الفرس۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من له دار و خادم یعطى من الزکوٰۃ، ج ۲ ص ۴۰۲ نمبر ۱۰۴۱۵) اس اثر میں ہے کہ

۱۸۔ ویشرط ان یکون فاضلا عن نفقة عیالہ الیٰ حین عودہ لان النفقة حق مستحق للمرأة وحق العبد مقدم علیٰ حق الشرع بامرہ ۱۹۔ ولیس من شرط الوجوب علیٰ اهل مکة ومن حولہم الراحلة لانه لا تلحقہم مشقة زائدة فی الاداء فاشبه السعی الی الجمعة ۲۰۔ ولا بد من امن الطريق لان الاستطاعة لا

جسکے پاس رہنے کا گھر ہو اور خادم ہو اور گھوڑا ہو تو اس کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے، اس لئے کہ یہ سب ضرورت اصلی میں داخل ہے، اس لئے ان سب سے فارغ ہو تب حج واجب ہوگا۔

ترجمہ: ۱۸۔ یہ بھی شرط ہے کہ لوٹنے کے وقت تک اپنے اہل و عیال کے نفقے سے فارغ ہو، اس لئے کہ نفقہ بیوی کے لئے واجب حق ہے، اور بندے کا حق اللہ کے حکم کی وجہ سے شریعت کے حق سے مقدم ہے۔

تشریح: بیوی کا نفقہ اور جو بچے نابالغ ہیں اور جن بچوں کا نفقہ آدمی پر واجب ہے حج سے واپس آنے تک اس کا بھی انتظام ہو تب حج فرض ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ بیوی بچوں کا نفقہ واجب حق ہے، اللہ نے یہ حکم دیا ہے کہ بندے کا حق شریعت کے حق پر مقدم رکھنا چاہئے اس لئے ان حقوق کی ذمہ داریوں سے زیادہ ہو تب حج واجب ہوگا

وجہ: ابھی اوپر حدیث گزری جس میں ہے کہ حاجت اصلیہ سے فارغ ہو اور جس کی کفالت کرتے ہو اس سے بھی فارغ ہو تب زکوٰۃ واجب ہوگی اور اسی پر قیاس کرتے ہوئے اس سے فارغ ہو تب حج واجب ہوگا، حدیث یہ ہے۔ سمع ابا ہریرۃ عن النبی ﷺ قال خیر الصدقة ما کان عن ظہر غنی وابدأ بمن تعول (بخاری شریف، باب لاصدقة الا عن ظہر غنی ص ۱۹۲ نمبر ۱۴۲۶) اس حدیث میں ہے کہ جسکی عیال داری کرتا ہو پہلے اس کو دو۔

ترجمہ: ۱۹۔ اہل مکہ اور جو اس کے ارد گرد ہے انکے لئے حج واجب ہونے کے لئے سواری کی شرط نہیں ہے، اس لئے کہ حج ادا کر نے میں زیادہ مشقت نہیں ہوگی، تو ایسا ہوا کہ جیسے جمعہ کے لئے جا رہا ہو۔

تشریح: جو لوگ مکہ مکرمہ میں رہتے ہیں، یا اسکے ارد گرد ہیں ان پر حج فرض ہونے کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ سواری کی استطاعت رکھتا ہو

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ انکو مکہ مکرمہ تک پیدل آنے میں کوئی زیادہ مشقت نہیں ہے اس لئے انکے لئے سواری کی استطاعت کی ضرورت نہیں ہے، اس کی ایک مثال دیتے ہیں کہ جمعہ کے واجب ہونے کے لئے سواری کی شرط نہیں ہے کیونکہ قریب میں جانا ہے اسی طرح ان پر حج فرض ہونے کے لئے سواری کی شرط نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲۰۔ پھر راستے کا مامون ہونا ضروری ہے اس لئے کہ اس کے بغیر استطاعت ثابت نہیں ہوگی۔

تشریح: راستے میں جان کا خطرہ نہ ہو وہ امن والا ہو تب حج فرض ہوگا، اس کے بغیر استطاعت ثابت نہیں ہوگی۔

یثبت دونه ۲۱ ثم قبل هو شرط الوجوب حتی لا یجب علیہ الا یصاء وهو مروی عن ابی حنیفۃ وقیل
هو شرط الاداء دون الوجوب لان النبی ﷺ فسر الاستطاعة بالزاد والراحلة لا غیر۔ (۱۰۱۲) قال
ويعتبر فی المرأة ان يكون لها محرم تحج به او زوج ولا يجوز لها ان تحج بغيرهما اذا كان بينهما
وبين مكة ثلاثة ايام ﴿

وجہ: (۱) عن ابی امامۃ عن النبی ﷺ قال من لم یحبسه مرض او حاجة ظاهرة او سلطان جائر ولم یحج
فلیمت ان شاء یهودیا او نصرانیا۔ (سنن للبیہقی، باب امکان الحج رابع ص ۵۴۶، نمبر ۸۶۶۰) اس حدیث میں ہے کہ
ظالم بادشاہ نہ روکے جس سے راستہ کے مامون ہونے پر استدلال کیا جاسکتا ہے۔

ترجمہ: ۲۱ پھر کہا گیا کہ راستے کا پر امن ہونا حج کے واجب ہونے کی شرط ہے، یہی وجہ ہے کہ اس پر وصیت کرنا واجب نہیں اور
امام ابو حنیفہؒ سے یہی مروی ہے، اور بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ ادا کی شرط ہے وجوب کی شرط نہیں ہے، اس لئے کہ نبی علیہ السلام
نے استطاعت کی تفسیر توشے اور سواری سے کی ہے اس کے علاوہ نہیں۔

تشریح: امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ راستے کا پر امن ہونا حج کے واجب ہونے کی شرط ہے، یعنی اگر سفر کے سارے
اخراجات ہیں لیکن راستہ پر امن نہیں ہے تو حج واجب ہی نہیں ہوگا، اس لئے موت کے وقت میں حج بدل کرنے کی وصیت کرنا واجب
نہیں، کیونکہ حج ہی اس پر فرض نہیں ہوا، اور بعض حضرات نے فرمایا جبکا قائل امام احمدؒ ہیں کہ حج تو واجب ہو جائے گا لیکن اس کا ادا کر
نا اس وقت واجب نہیں ہے، جب راستہ پر امن ہوگا تب واجب ہوگا۔ اس صورت میں اگر آدمی حج نہیں کر سکا تو حج بدل کرنے کی
وصیت کرنا لازم ہے، کیونکہ حج فرض ہو چکا ہے صرف راستہ پر امن نہ ہونے کی وجہ سے تاخیر کی اجازت ہے۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ حضورؐ نے، من استطاع الیہ سبیلا، کی تفسیر یہ فرمائی کہ توشہ اور سواری ہو، اس میں یہ نہیں
فرمایا کہ راستہ بھی مامون ہو تب حج فرض ہوگا، اس لئے توشہ اور سواری پر قدرت ہو تو حج فرض ہو جائے گا، چاہے راستہ مامون ہو یا نہ
ہو۔

ترجمہ: (۱۰۱۲) اور عورت کے حق میں اعتبار کیا جائے گا کہ اس کے لئے محرم ہو جس کے ساتھ وہ حج کرے، یا شوہر ہو۔ اور
نہیں جائز ہے عورت کے لئے کہ ان دونوں کے بغیر حج کرے جب کہ عورت کے درمیان اور مکہ مکرمہ کے درمیان تین دن کا سفر ہو یا
زیادہ کا سفر ہو۔

تشریح: عورت جس مقام سے حج کرنا چاہتی ہے وہاں سے مکہ مکرمہ تک تین دن یا اس سے زیادہ کا سفر ہو تو بغیر محرم کے حج فرض
نہیں ہوگا۔ یا محرم ہو یا شوہر ہو جس کے ساتھ وہ حج کر سکے تب حج فرض ہوگا۔ اگر کوئی محرم اپنے خرچ سے حج کے لئے تیار نہ ہو تو

۱۔ وقال الشافعی يجوز لها الحج اذا خرجت في رفقة ومعها نساء ثقة لحصول الامن بالمرافقة

عورت کے پاس اتنا خرچ ہونا چاہئے کہ محرم کو بھی خرچ دیکر حج کے لئے لے جا سکے۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے جو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ لا يحل

لامرأة تو من بالله واليوم الآخر ان تسافر سفرا فوق ثلاثة ايام فصاعدا الا ومعها ابوها او اخوها او زوجها او ابنها او ذو محرم منها۔ (ابوداؤد شریف، باب فی المرأة تخرج بغیر محرم ص ۲۳۹ نمبر ۲۶۷۱، مسلم شریف، باب سفر المرأة مع محرم الى حج وغيره، ص ۴۳۲، نمبر ۱۳۴۰، بخاری شریف، باب فی کم يقصر الصلوة؟ ص ۱۷۵، نمبر ۱۰۸۸) (۲) دارقطنی میں ہے عن ابی امامة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لا تسافر امرأة سفرا ثلاثة ايام او تحج الا ومعها زوجها۔ (دارقطنی، کتاب الحج، ج ۲، ص ۱۹۹، نمبر ۲۳۱۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے ساتھ محرم ہوتب حج فرض ہوگا۔ کیونکہ بغیر محرم کے تین دن سے زیادہ کا سفر کرنا جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ عورت کے لئے حج کرنا جائز ہے اگر ساتھیوں کے ساتھ جائے اور اس کے ساتھ قابل اعتماد عورتیں ہوں کیونکہ ساتھیوں کی وجہ سے امن حاصل ہوا۔

تشریح: امام شافعیؒ کی رائے یہ ہے کہ اگر ذی رحم محرم ساتھ نہ ہو لیکن قابل اعتماد عورتیں ساتھ ہوں جن کی وجہ سے امن ہو تو عورت پر حج فرض ہو جائے گا۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعیؒ و اذا كان فيما يروى عن النبي ﷺ ما يدل على أن السبيل الزاد والراحلة وكانت المرأة تجدها وكانت مع ثقة من النساء في طريق مأهولة أمنة فهي ممن عليه الحج عندی واللہ اعلم۔ (موسوعہ امام شافعی، باب المرأة والعبد، ج ۵، ص ۳۸، نمبر ۵۲۰۹) اس عبارت میں ہے کہ عورت کو توشہ اور سواری کی قدرت ہو جائے اور قابل اعتماد عورتیں ساتھ ہوں تو عورت پر حج فرض ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) اس کی ایک وجہ تو یہ فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے اوپر کی حدیث میں حج فرض ہونے کی شرط یہ فرمائی کہ توشہ اور سواری کی قدرت رکھتا ہو حج فرض ہے، اس میں یہ نہیں فرمایا کہ عورت کے لئے ذی رحم محرم بھی ہوتب حج فرض ہے، اس لئے توشہ اور سواری کی قدرت سے عورت پر حج فرض ہو جائے گا۔ (۲) اس اثر میں بھی ہے۔ عن الزهري قال : ذكر عند عائشة المرأة لا تسافر الا مع ذی محرم فقالت عائشة : ليس كل النساء تجد محرما۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی المرأة تخرج مع ذی محرم، ج ۲، ص ۳۶۷، نمبر ۱۵۷۱۷ سنن بیہقی، باب المرأة يلزمها الحج بوجود السبيل، ج ۵، ص ۳۶۸، نمبر ۱۰۱۳۳) اس اثر میں ہے کہ ہر عورت محرم نہیں پاسکتی اس لئے فرض حج بغیر محرم کے بھی کر سکتی ہے۔ (۳) اس اثر میں ہے کہ حضرت ابن عمر کے ساتھ اس کی آزاد کردہ عورت نے سفر کیا جو آزاد ہونے کے بعد لاجنہ بن گئی تھی، جس کا مطلب یہ ہوا کہ بغیر محرم کے بھی حج کر سکتی

۲ ولنا قوله ﷺ لا تحجن امرأة الا ومعها محرم ۳ ولانها بدون المحرم يخاف عليها الفتنة وتزداد بانضمام غيرها اليها ولهذا تحرم الخلوة بالاجنبية وان كان معها غيرها ۴ بخلاف ما اذا كان بينها وبين مكة اقل من ثلاثة ايام لانه يباح لها الخروج الى ما دون السفر بغير محرم

ہے، اثر یہ ہے۔ عن نافع أن ابن عمر كان يردف مولاة له يقال لها : صفية تسافر معه الى مكة . (ترمذی شریف، باب فی المرأة حج بغير محرم، ص ۲۵۵، نمبر ۱۷۲۸) اس اثر میں ہے کہ صفیہ لجنیہ کے ساتھ حضرت ابن عمرؓ نے حج کا سفر کیا۔۔ رفقتہ: ساتھی۔ ثقاة: قابل اعتماد۔

ترجمہ: ۲: ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ عورت حج نہ کرے مگر یہ کہ اس کے ساتھ ذی رحم محرم ہو۔

تشریح: صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے جو اوپر بھی گزری۔ عن ابی سعید قال قال رسول الله ﷺ لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر سفرا فوق ثلاثة ايام فصاعدا الا ومعها ابوها او اخوها او زوجها او ابنها او ذو محرم منها۔ (ابوداؤد شریف، باب فی المرأة حج بغير محرم، ص ۲۳۹، نمبر ۱۷۲۶)

ترجمہ: ۳ اور اس لئے کہ بغير محرم کے عورت پر فتنہ کا خوف ہے اور عورت کے ساتھ دوسری مل جائے تو فتنہ زیادہ ہوگا اسی لئے لجنیہ کے ساتھ خلوت حرام ہے چاہے اس کے ساتھ دوسری عورتیں ہوں۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے، کہ بغير محرم کے لمبا سفر کرے گی تو اس بات کا خوف ہے کہ کسی فتنے میں نہ پڑ جائے بلکہ زیادہ عورتیں ہوں تو فتنہ زیادہ ہی ہونے کا خطرہ ہے، یہی وجہ ہے کہ ذی رحم محرم نہ ہوں اور دوسری عورتیں ہوں تو اس لجنیہ کے ساتھ خلوت کرنا حرام ہے کیونکہ دوسری عورتیں ہوتے ہوئے بھی لجنیہ کے ساتھ خلوت کرنے میں فتنہ کا خوف ہے اس لئے قابل اعتماد عورت ہو تب بھی عورت پر حج فرض نہیں ہوگا۔ تاہم اگر عورت نے حج کر ہی لیا تو گناہ کے ساتھ حج ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۴: بخلاف جبکہ مکہ مکرمہ اور اس عورت کے درمیان تین دن سے کم کا فاصلہ ہو اس لئے کہ سفر سے کم مسافت میں بغير محرم کے عورت کے لئے نکلنا جائز ہے۔

تشریح: جہاں سے عورت حج کرنا چاہتی ہے وہاں سے مکہ مکرمہ تک تین دن سے کم کی مسافت ہے تو بغير محرم کے بھی حج کر سکتی ہے اس لئے اگر باقی اخراجات ہوں تو اس پر حج فرض ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے کہ تین دن سے زیادہ بغير محرم کے سفر نہ کرے اس کا مطلب یہ ہوا کہ تین دن سے کم کا سفر ہو تو بغير محرم کے سفر کر سکتی ہے۔ عن ابی سعید قال قال رسول الله ﷺ لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر سفرا فوق ثلاثة ايام فصاعدا الا ومعها ابوها او اخوها او زوجها او ابنها او ذو محرم منها۔ (ابوداؤد شریف، باب

(۱۰۱۳) واذا وجدت محرماً لم یکن للزوج منعها ﴿۱﴾ وقال الشافعیؒ له ان یمنعها لان فی الخروج تفویت حقہ ۲ ولنا ان حق الزوج لا یشہر فی حق الفرائض والحج منها حتی لو کان الحج نقلاً له ان فی المرأة حج بغير محرم ص ۲۳۹ نمبر ۱۷۲۶) اس حدیث میں ہے کہ تین دن سے زیادہ بغیر محرم کے سفر نہ کرے، اس کا مطلب ہوا کہ تین دن سے کم کا سفر کر سکتی ہے۔

ترجمہ: (۱۰۱۳) اگر عورت نے محرم پایا تو شوہر کے لئے حج سے روکنے کی گنجائش نہیں ہے۔

تشریح: اگر عورت کے پاس حج کے اخراجات ہیں اور شوہر کے علاوہ محرم بھی ہے تو اگر حج فرض ہے تو شوہر کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس کو حج سے روکے، اس کی وجہ یہ ہے کہ حج فرض ہے اس لئے اس سے روکنے کی گنجائش نہیں ہے، ہاں نفلی حج میں اپنے حق کے لئے روک سکتا ہے۔

وجہ: (۱) عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ ﷺ قال : لا تمنعوا اماء اللہ مساجد اللہ و لكن لیخرجن و هن تفلاۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب ما جاء فی خروج النساء الی المساجد، ص ۸۳، نمبر ۵۶۵) اس حدیث میں ہے کہ عورتوں کو مسجدوں سے مت روکو، اور حج میں بھی مسجد حرام میں جانا ہے اس لئے حج فرض کے لئے روکنا جائز نہیں۔ (۲) فرائض میں شوہر کو روکنے کا حق نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ شوہر کے لئے جائز ہے کہ عورت کو روک دے اس لئے کہ حج کے لئے نکلنے میں اس کے حق کو فوت کرنا ہے۔

تشریح: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ چاہے فرض حج ہو اس کے باوجود شوہر روکنا چاہے تو روک سکتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ حج کے لئے جائے تو اس کا حق فوت ہوگا، اور حج عمر بھر میں کبھی بھی جاسکتی ہے اس لئے اس وقت اس کے حق کی وجہ سے جانا ضروری نہیں ہے۔ موسوعہ کی عبارت یہ ہے۔ قال و اذا بلغت المرأة قاصرة بنفسها و ما لها علی الحج فأراد ولیها منعها من الحج أو ارادہ زوجها منعها منه مالم تهل بالحج، لانه فرض بغير وقت الا فی العمر کلہ۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب حج المرأة والعبد، ج ۴، ص ۴۰، نمبر ۵۲۱۸) اس عبارت میں ہے کہ پوری عمر حج کا وقت ہے اس لئے شوہر کو اس کے روکنے کا حق ہے۔

ترجمہ: ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ شوہر کا حق فرائض کے حق میں ظاہر نہیں ہوگا، اور حج فرائض میں سے ہے یہاں تک کہ اگر حج نفل ہو تو اس کو روکنے کا حق ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ شوہر کا حق ضرور ہے لیکن اپنے حقوق کے لئے فرائض سے روکنے کا حق شوہر کو نہیں ہے، اور یہ حج فرض ہے اس لئے اس کو اس سے روکنے کا حق نہیں ہے۔ البتہ نفلی حج ہوتا تو شوہر کو روکنے کا حق ہوتا۔

يمنعها ۲ ولو كان المحرم فاسقا قالوا لا يجب عليها لان المقصود لا يحصل به (۱۰۱۴) ولها ان تخرج مع كل محرم الا ان يكون مجوسيا ۱ لانه يعتقد اباحه مناكحتها ۲ ولا عبرة بالصبي والمجنون لانه لاتتاتي منهما الصيانة ۳ والصبية التي بلغت حد الشهوة بمنزلة البالغة حتى لايسافر بها من غير محرم ۴ ونفقة المحرم عليها لانها تتوسل به الى اداء الحج

ترجمہ: ۳ اور اگر محرم فاسق ہو تو علماء فرماتے ہیں کہ حج فرض نہیں ہوگا اسلئے کہ فاسق آدمی سے مقصود حاصل نہیں ہوتا۔

تشریح: اگر محرم فاسق ہو لیکن بدکاری کی وجہ سے فاسق ہو تو علماء فرماتے ہیں کہ اس سے عورت پر حج فرض نہیں ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ محرم کا مطلب ہے کہ وہ سفر میں عزت کی حفاظت کرے لیکن بدکار محرم سے تو اور عزت کا خطرہ ہے اس لئے اس سے حج کیسے واجب ہوگا! اس سے عزت کی حفاظت کا مقصد حاصل نہیں ہوگا۔

ترجمہ: (۱۰۱۴) عورت کے لئے جائز ہے کہ ہر محرم کے ساتھ نکلے مگر یہ کہ مجوسی ہو۔

ترجمہ: ۱ اس لئے کہ اس کا اعتقاد ہے کہ محرم سے بھی نکاح جائز ہے۔

تشریح: عورت کسی بھی ذی رحم محرم کے ساتھ حج کے لئے جاسکتی ہے، لیکن مجوسی مذہب کا محرم ہو تو حج کے لئے نہ جائے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے مذہب میں ہے کہ محرم عورت سے بھی نکاح کر سکتا ہے، اس لئے یہ عورت اس کے لئے محرم نہ رہی گویا کہ لاینبیہ ہو گئی اس لئے گویا کہ یہ اجنبی مرد کے ساتھ جا رہی ہے اس لئے اس کے ساتھ حج کے لئے نہ جائے۔

ترجمہ: ۲ اور بچے اور مجنون کا اعتبار نہیں ہے اس لئے کہ ان دونوں سے حفاظت نہیں ہو سکتی۔

تشریح: بچہ یا مجنون ذی رحم محرم ہے اور کوئی ساتھ جانے والا نہیں ہے تو انکے ساتھ حج فرض نہیں ہوگا، اس لئے کہ انکو عقل ہی نہیں ہے اس لئے یہ عورت کی حفاظت نہیں کر سکتے اس لئے انکے ساتھ جانے کی وجہ سے حج فرض نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۳ اور بچی جو شہوت کی حد تک پہنچ گئی ہو وہ حکم میں بالغہ کی طرح ہے یہاں تک کہ بغیر محرم کے اس کے ساتھ سفر نہ کرے۔

وجہ: (۱) جو بچی ابھی بالغ نہ ہوئی لیکن شہوت کی حد تک پہنچ گئی ہو اس سے جماع ہو سکتی ہے اس لئے حج کے سفر میں اس کا حکم بالغہ عورت کا حکم ہے یعنی بغیر محرم کے حج نہ کرے، اور بغیر محرم کے تین دن کی مسافت کا سفر نہ کرے۔ یہ اور بات ہے کہ اس پر حج فرض نہیں ہوگا

ترجمہ: ۴ محرم کا نفقہ عورت پر ہے اس لئے کہ وہی حج کی ادائیگی کے لئے محرم کو وسیلہ بنا رہی ہے۔

تشریح: اگر کوئی محرم اپنے نفقے سے تیار نہ ہو تو عورت پر اس وقت حج فرض ہوگا، یا حج ادا کرنا واجب ہوگا جب کہ محرم کو ساتھ

۵۔ واختلفوا في ان المحرم شرط الوجوب او شرط الاداء على حسب اختلافهم في امن الطريق (۱۰۱۵) واذا بلغ الصبي بعدما احرم او اعتق العبد فمضيا لم يجزهما عن حجة الاسلام رحمہ اللہ لان احرامهما انعقد لاداء النفل فلا ينقلب لاداء الفرض

یہ جانے کا خرچ بھی عورت کے پاس موجود ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ عورت ہی اپنے حج کو ادا کرنے کے لئے محرم کو وسیلہ بنا رہی ہے اس لئے عورت پر اس کا خرچ بھی لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۵۔ فقہاء نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے کہ محرم کا ہونا حج کے واجب ہونے کی شرط ہے یا حج کے ادا کرنے کی شرط ہے، جیسا کہ راستے کے پر امن ہونے کے بارے میں اختلاف تھا۔

تشریح: فقہاء نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے کہ عورت کے لئے محرم کا ہونا حج کے فرض ہونے کی شرط ہے، یا حج کی ادا کی شرط ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ عورت کے لئے محرم کا ہونا حج کے واجب ہونے کی شرط ہے، یعنی اگر سفر کے سارے اخراجات ہیں لیکن محرم نہیں ہے تو حج واجب ہی نہیں ہوگا، اس لئے موت کے وقت میں حج بدل کرنے کی وصیت کرنا واجب نہیں، کیونکہ حج ہی اس پر فرض نہیں ہوا، اور بعض حضرات نے فرمایا جس کا قائل امام احمدؒ ہیں کہ حج تو واجب ہو جائے گا لیکن اس کا ادا کرنا اس وقت واجب نہیں ہے، جب محرم ہوگا تب واجب ہوگا۔ اس صورت میں اگر عورت حج نہیں کر سکی تو حج بدل کرنے کی وصیت کرنا لازم ہے، کیونکہ حج فرض ہو چکا ہے صرف محرم نہ ہونے کی وجہ سے تاخیر کی اجازت ہے۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ حضورؐ نے، من استطاع الیہ سبیلا، کی تفسیر یہ فرمائی کہ توشہ اور سواری ہو، اس میں یہ نہیں فرمایا کہ محرم بھی ہو تب حج فرض ہوگا، اس لئے توشہ اور سواری پر قدرت ہو تو حج فرض ہو جائے گا، چاہے محرم ہو یا نہ ہو، یا محرم کا خرچ ہو یا نہ ہو۔

ترجمہ: (۱۰۱۵) اگر بچہ احرام باندھنے کے بعد بالغ ہوا، یا غلام آزاد ہوا اور اسی احرام میں چلتا رہا تو فرض حج ادا نہیں ہوگا۔ **ترجمہ:** ۱۔ اس لئے کہ دونوں کا احرام نفل کی ادائیگی کے لئے منعقد ہوا ہے اس لئے پلٹ کر فرض کی ادائیگی کے لئے نہیں ہوگا۔

تشریح: بچے نے احرام باندھا اس وقت اس کا نفلی احرام تھا اس لئے کہ اس پر حج فرض نہیں ہوا تھا احرام باندھنے کے بعد عرفات میں جانے سے پہلے بالغ ہو گیا اور اس نے بالغ ہونے کے بعد دوبارہ احرام نہیں باندھا تو یہ اس کا نفلی حج ہوگا، فرض ادا نہیں ہوگا۔ اسی طرح غلام پر غلامیت کی حالت میں حج فرض نہیں ہوتا اگر حج کا احرام باندھے گا تو نفلی حج ہی ہوگا، اس لئے اس نے نفلی حج کا احرام باندھا، احرام باندھنے کے بعد آقاؐ نے آزاد کر دیا اور وہ اسی احرام کے ساتھ حج کے باقی اعمال کرتا رہا تو اس کا یہ حج نفلی

(۱۰۱۶) ولو جدد الصبی الاحرام قبل الوقوف ونوی حجة الاسلام جاز والعبد لو فعل ذلك لم یجز! لان احرام الصبی غیر لازم لعدم الاهلیة ۲ اما احرام العبد لازم فلا یمكنه الخروج منه بالشروع فی غیره والله اعلم

حج ہوگا حج فرض ادا نہیں ہوگا۔

وجہ: (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ حج کے فرائض تین ہیں [۱] احرام باندھنا [۲] وقف عرفہ [۳] طواف زیارت کرنا، اب ان دونوں نے احرام نفلی حج کا باندھا ہے اس لئے پہلا فرض [احرام] نفلی حج کا واقع ہوا فرض حج کا واقع نہیں ہوا حج فرض ہونے کے بعد باقی دو ہی فرض ادا ہوئے [وقف عرفہ اور طواف زیارت] اس لئے ان دو فرضوں سے حج فرض ادا نہیں ہوگا۔

ترجمہ: (۱۰۱۶) اور اگر بچے نے وقف عرفہ سے پہلے احرام دوبارہ باندھ لیا اور فرض حج کی نیت کر لی تو جائز ہے، اور غلام نے ایسا کیا تو جائز نہیں۔

ترجمہ: ۱۔ اسلئے کہ اہلیت نہ ہونے کی وجہ سے بچے پر احرام لازم نہیں ہوا تھا۔

تشریح: بچے نے نفلی احرام باندھا تھا، احرام کے بعد بالغ ہوا تو وقف عرفہ سے پہلے دوبارہ فرض حج کا احرام باندھ لیا تو اس کا فرض حج ادا ہو جائے گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بچہ ہونے کی وجہ سے اس پر احرام لازم نہیں ہوا تھا اس لئے بالغ ہونے کے بعد دوبارہ فرض حج کا احرام باندھ لیا تو حج کے تینوں فرائض [احرام، وقف عرفہ، اور طواف زیارت] ادا ہو گئے اس لئے فرض حج ادا ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۲۔ بہر حال غلام کا احرام تو اس پر لازم ہے، اس لئے فرض کے علاوہ کو شروع کرنے کے بعد اس سے نکلنا ممکن نہیں ہے۔

تشریح: غلام پر غلامیت کی وجہ سے حج فرض نہیں ہے، لیکن وہ بالغ ہے اس لئے احرام باندھنے کے بعد اس کے سارے اعمال [وقف عرفہ، طواف زیارت، وغیرہ] کرنا لازم ہے اس لئے نفلی حج کا احرام باندھنے کے بعد اس سے نکلنا ممکن نہیں ہے، اس لئے احرام باندھنے کے بعد آزاد ہوا تو اس سے نکلے گا کیسے! اس لئے اس کے لئے ممکن نہیں ہے کہ آزاد ہونے کے بعد دوبارہ فرض حج کا احرام باندھ لے، اس لئے اس سال نفلی حج ادا کرے، اور حج کے اخراجات ہونے کی وجہ سے حج فرض ہوا ہے تو دوسرے سال دوبارہ آکر حج کرے۔ واللہ اعلم۔

﴿فصل فی المواقیت﴾

(۱۰۱۷) والمواقیت التي لا يجوز ان يجاوزها الانسان الا محرما خمسة لاهل المدينة ذوالحليفة ولاهل العراق ذات عرق ولاهل الشام جحفة ولاهل نجد قرن ولاهل اليمن يللمم اهكذا وقت رسول الله ﷺ هذه المواقیت لهؤلاء

﴿فصل فی المواقیت﴾

ترجمہ: (۱۰۱۷) اور وہ میقات جو نہیں جائز ہے کہ انسان ان سے آگے گزرے مگر احرام باندھ کر پانچ ہیں۔ اہل مدینہ کے لئے ذوالحلیفہ، اہل عراق کے لئے ذات عرق، اہل شام کے لئے جحہ، اہل نجد کے لئے قرن اور اہل یمن کے لئے یلمم ہے۔

ترجمہ: ان میقاتوں کو ان ملک والوں کے لئے حضورؐ نے اسی طرح متعین فرمایا ہے۔

تشریح: مکہ مکرمہ سے کافی دوری پر یہ مقامات ہیں۔ مکہ مکرمہ کی تعظیم کے لئے یہ ضروری ہے کہ جب ان میقات کے باہر سے لوگ مکہ مکرمہ آئیں تو ان مقامات پر حج یا عمرہ کا احرام باندھ کر آئیں۔ اور حج یا عمرہ کریں۔ پھر اپنا کام کریں یہ بیت اللہ کی عظمت کا تقاضا ہے۔ اور اگر احرام باندھے بغیر آگئے تو اس کو دم لازم ہوگا۔ جس طرح کوئی مسجد میں آئے تو مسجد کی عظمت کا تقاضا ہے کہ پہلے دو رکعت تحیۃ المسجد پڑھے یا اور کوئی نماز پڑھے۔

وجہ: (۱) ان مقامات کی تصریح اس حدیث میں ہے، جو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن ابن عباس قال وقت رسول الله ﷺ لاهل المدينة ذوالحليفة، ولاهل الشام الجحفة، ولاهل نجد قرن، ولاهل اليمن يللمم هن لهن ولمن اتى عليهن من غيرهن ممن اراد الحج والعمرة ومن كان دون ذلك فممن حيث انشاء حتى اهل مكة من مكة. (بخاری شریف، باب محصل اہل مکة حج والعمرة ص ۲۰۶ نمبر ۱۵۲۴) مسلم شریف، باب مواقیت الحج ص ۳۷۲ نمبر ۱۱۸۱ (۲۸۰۳) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ یہ مقامات ان لوگوں کے لئے میقات ہیں۔ بغیر احرام کے ان سے آگے گزرنا جائز نہیں (۲) عن عائشة ان رسول الله ﷺ وقت لاهل العراق ذات عرق. (ابوداؤد شریف، باب فی مواقیت ص ۲۵۰ نمبر ۳۹۷۱ بخاری شریف، باب ذات عرق لاهل العراق ص ۲۰۷ نمبر ۱۵۳۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل عراق کے لئے میقات مقام ذات عرق ہے۔

اور اہل مکہ کے عمرے کے لئے تعمیم میقات ہے، اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ ان عبد الرحمن بن ابی بکرؓ اخبرہ ان النبی ﷺ امرہ ان یردف عائشة ویعمرها من التعمیم (بخاری شریف، باب عمرۃ التعمیم ص ۲۸۷ نمبر ۱۷۸۴) اس حدیث میں ہے کہ جو مکہ مکرمہ سے عمرے کا احرام باندھے اس کے لئے تعمیم میقات ہے۔

﴿ میقات ایک نظر میں ﴾

ذوالحلیفہ	یہ مقام اہل مدینہ کی میقات ہے	مکہ مکرمہ سے 410 کلومیٹر دور شمال کی جانب ہے
ذات عرق	یہ مقام اہل عراق کی میقات ہے	مکہ مکرمہ سے 90 کلومیٹر دور مشرق کی جانب ہے
جھہ	یہ مقام اہل شام کی میقات ہے	مکہ مکرمہ سے 182 کلومیٹر دور شمال، مغرب کی جانب ہے
قرن المنازل	یہ مقام اہل نجد کی میقات ہے	مکہ مکرمہ سے 80 کلومیٹر دور مشرق کی جانب ہے
یلملم	یہ مقام اہل یمن کی میقات ہے	مکہ مکرمہ سے 130 کلومیٹر دور جنوب کی جانب ہے
متعمیم	اہل مکہ عمرے کا احرام متعمیم سے باندھتے ہیں	مکہ مکرمہ سے 7.5 کلومیٹر دور شمال، مغرب کی جانب ہے

نفت: میقات: جس جگہ سے حاجی احرام باندھے اس کو میقات کہتے ہیں۔ حرم: بیت اللہ، اور مکہ مکرمہ کے ارد گرد کچھ جگہیں ہیں جن پر آج کل نشانات لگائے گئے ہیں جن میں شکار کرنا حرام ہے اس کو حرم کہتے ہیں۔ حل: حرم سے باہر اور میقات کے اندر کی جگہ کو حل کہتے ہیں۔ مکہ مکرمہ سے مدینہ طیبہ 410 کلومیٹر ہے، اور ذوالحلیفہ مدینہ طیبہ سے 10 کلومیٹر کے فاصلے پر ہے۔

﴿حدود حرم﴾

بیت اللہ سے کئی کئی میل دور دور تک حرم کی حد ہے، جس میں شکار کرنا منع ہے، اور بیت اللہ والوں کو عمرے کا احرام باندھنا ہو لو حد و حرم سے باہر جانا پڑتا ہے جس کو حل کہتے ہیں، بیت اللہ سے کہاں کہاں تک حد و حرم ہے اس کے لئے یہ تفصیل دیکھیں

نمبر	نام	کتنا کیلومیٹر	کس جانب ہے
------	-----	---------------	------------

۱	وادی نخلۃ	13 کلومیٹر	یہ بیت اللہ سے شمال کی جانب ہے
۲	بحرانیہ	22 کلومیٹر	یہ بیت اللہ سے شمال کی جانب ہے
۳	جمعیم	7.5 کلومیٹر	یہ بیت اللہ سے شمال، مغرب کی جانب ہے
۴	حدیبیہ لثمیمی	22 کلومیٹر	یہ بیت اللہ سے مغرب کی جانب ہے
۵	أضالۃ لبن (العکشیۃ)	16 کلومیٹر	یہ بیت اللہ سے جنوب کی جانب ہے
۶	جبل عرفات (ذات السلیم)	22 کلومیٹر	یہ بیت اللہ سے مشرق کی جانب ہے

حرم کی حدود کے بعد میقات تک جو جگہ ہے اس کو حل کہتے ہیں۔

نوٹ: میقات اور حد و حرم کے لئے کلومیٹر کا فاصلہ تاریخ مکہ مکرمہ، از ڈاکٹر محمد الیاس عبدالغنی ص ۱۶-۲۵ سے لیا ہے۔

میقات اور حد و حرم کا نقشہ ضرب مؤمن کے ایک پرچے سے لیا ہے

﴿ حدود حرم کا نقشہ ﴾

—

منی

مزدلفہ

مکہ مرمہ

۲ وفائدة التأقیث المنع عن تاخیر الاحرام عنها لانه يجوز التقديم عليها بالاتفاق (۱۰۱۸) ثم الأفاقی اذا انتهى إليها على قصد دخول مكة عليه ان يحرم قصد الحج او العمرة او لم يقصد عندنا ﴿﴾
۱ لقوله ﴿﴾ لا يجاوز أحد الميقات الا محرما

ترجمہ: ۲ توقیت کا فائدہ یہ ہے کہ ان میقات سے احرام کا مؤخر کرنا منع ہے اس لئے کہ اس سے مقدم کرنا بالاتفاق جائز ہے۔
تشریح: حضورؐ نے میقات متعین فرمایا، اس کا فائدہ یہ ہے کہ احرام کو ان میقات سے مؤخر کرنا ٹھیک نہیں ہے، ہاں اس سے پہلے احرام باندھنا سب کے نزدیک جائز ہے۔

وجہ: (۱) ان میقات سے مؤخر کرنا ٹھیک نہیں ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے، عن سعید بن جبیر عن ابن عباس أن النبی ﷺ قال: لا تجاوزوا الوقت الا باحرام. (طبرانی کبیر، باب مسند سعید بن جبیر عن ابن عباس، ج ۱۱ ص ۳۴۵، نمبر ۱۲۲۳۶ مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کرہ أن یدخل مکة بغير احرام، ج ۳ ص ۲۰۲، نمبر ۱۳۵۱۵) اس حدیث میں ہے کہ میقات سے بغیر احرام کے نہیں گزرنا چاہئے (۲) اس اثر میں ہے۔ عن ابن عباس أنه کان یردهم الى المواقیت الذین یدخلون مكة بغير احرام (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل اذا دخل مكة بغير احرام ما یصنع؟، ج ۳ ص ۲۶، نمبر ۱۴۱۷۹ سنن للبیہقی، باب من مر بالمیقات یرید حجا و عمرۃ ج ۵ ص ۴۴، نمبر ۸۹۲۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ میقات سے گزر جائے اس کو میقات پر واپس کیا جائے۔ کیونکہ بغیر احرام کے آگے نہیں گزرنا چاہئے۔ (۳) عن علی قال: لا یدخلها الا باحرام، یعنی مکہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کرہ أن یدخل مكة بغير احرام، ج ۳ ص ۲۰۲، نمبر ۱۳۵۱۶) اس اثر میں ہے کہ میقات سے بغیر احرام کے نہیں گزرنا چاہئے اور میقات سے پہلے احرام باندھنا اچھا ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابن عمر أنه احرم من بیت المقدس۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی تعجیل الاحرام من رخص أن یحرم من الموضع البعید، ج ۳ ص ۱۲۱، نمبر ۱۲۶۷۲) اس اثر میں ہے کہ میقات سے بہت پہلے سے احرام باندھ لے تو باندھ سکتا ہے۔

ترجمہ: (۱۰۱۸) پھر آفاقی اگر مکہ مکرمہ کے ارادے سے میقات تک آجائے تو تو اس پر احرام باندھنا ہے چاہے حج کا یا عمرے کا ارادہ کیا ہو یا نہ کیا ہو۔

ترجمہ: ۱ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ میقات کو پار نہ کرو مگر محرم ہو کر۔

تشریح: جو آدمی میقات سے باہر ہے اور وہ مکہ مکرمہ داخل ہونا چاہے تو وہ جب میقات سے گزرے تو حج یا عمرے کا احرام باندھ کر گزرے، یہ اس کے عظمت کا تقاضا ہے، کیونکہ حدیث میں ہے کہ میقات سے بغیر احرام کے نہ گزرے۔۔۔ میقات سے باہر والوں

۲ ولان وجوب الاحرام لتعظیم هذه البقعة الشريفة فيستوى فيه الحاج والمعتمر وغيرهما
(۱۰۱۹) ومن كان داخل الميقات له ان يدخل مكة بغير احرام لحاجته ۱۔ لانه يكثر دخوله مكة
وفى ايجاب الاحرام فى كل مرة حرج بين فصار كاهل مكة حيث يباح لهم الخروج منها ثم دخولها
بغير احرام لحاجتهم ۲ بخلاف ما اذا قصد اداء النسك لانه يتحقق احيانا فلا حرج
كوفاتى کہتے ہیں۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس أن النبی ﷺ قال : لا تجاوزوا
الوقت الا باحرام . (طبرانی کبیر، باب مسند سعید بن جبیر عن ابن عباس، ج حادی عشر [۱۱] ص ۳۳۵، نمبر ۱۲۲۳۶/مصنف ابن ابی
شیمہ، باب من کرہ أن یدخل مکة بغير احرام، ج ثالث، ص ۲۰۲، نمبر ۱۳۵۱۵) اس حدیث میں ہے کہ میقات سے بغیر احرام کے نہیں
گزرنا چاہئے۔

ترجمہ: ۱۔ اور اس لئے کہ احرام کا واجب ہونا اس شریف جگہ کی تعظیم کے لئے ہے اس لئے اس میں حج کرنے والا اور عمرہ کر
نے والا اور ان دونوں کے علاوہ برابر ہیں۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ احرام کا اصل مقصد مکہ مکرمہ کی تعظیم ہے اس لئے میقات سے ہر گزرنے والے کو تعظیم کرنی چاہئے،
چاہے وہ حج کرنے والا ہو، چاہے وہ عمرہ کرنے والا ہو، چاہے وہ انکے علاوہ ہو ہر ایک کو اس کی تعظیم کے لئے احرام باندھنا چاہئے۔
- بقعہ: جگہ۔

ترجمہ: (۱۰۱۹) جو میقات کے اندر ہو اس کے لئے جائز ہے کہ ضرورت کے لئے بغیر احرام کے مکہ مکرمہ میں داخل ہو۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ انکا مکہ مکرمہ میں داخل ہونا بار بار ہوگا، اور ہر مرتبہ احرام واجب کرنے میں واضح حرج ہے، اسلئے وہ مکہ
والے کی طرح ہو گیا اس طرح کہ انکے لئے مکہ سے نکلنا بھی جائز ہے اور اپنی ضرورت کے لئے بغیر احرام کے مکہ مکرمہ میں داخل
ہونا بھی جائز ہے۔

تشریح: جو لوگ میقات کے اندر اندر ہیں انکو بار بار مکہ مکرمہ جانا ہوگا، اب اگر ہر بار احرام کی قید لگائیں تو حرج ہوگا اس لئے
انکے لئے جائز ہے کہ بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہو، جیسے خود مکہ مکرمہ والے ضرورت کے لئے باہر نکلتے ہیں اور پھر بغیر احرام کے مکہ
مکرمہ میں داخل ہو جانا جائز ہے۔

ترجمہ: ۲۔ بخلاف جبکہ نسک یعنی حج یا عمرہ ادا کرنے کا ارادہ ہو [تو بغیر احرام کے مکہ داخل نہ ہو] اس لئے کہ یہ کبھی کبھی تحقق ہوتا
ہے اس لئے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۱۰۲۰) فان قدم الاحرام علیٰ هذه المواقیت جاز ﴿۱﴾ لقوله تعالى واتموا الحج والعمرة لله و اتمامهما ان یُحرم بهما من دُویرة اہله کذا قالہ علیؑ وابن مسعودؓ ۲ والا فضل التقدیم علیہا لان اتمام الحج مفسر بہ والمشقة فیہ اکثر والتعظیم اوفر ۳ وعن ابی حنیفہ انما یکون افضل اذا کان یملک نفسہ ان لا یقع فی محظور

تشریح: اگر میقات کے اندر والے کوچ یا عمرہ کرنے کی نیت ہو تو گھر سے احرام باندھ کر مکہ مکرمہ داخل ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ حج یا عمرہ کبھی کبھی ہوتا ہے اس لئے گھر سے اس کا احرام باندھ کر جانے میں حرج نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۰۲۰) پس اگر احرام ان مقامات سے پہلے باندھ لیا تو جائز ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اللہ تعالیٰ کا قول ﴿۱﴾ واتموا الحج والعمرة لله ﴿۲﴾ (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) اور اس کا اتمام یہ ہے کہ اپنے گھر سے حج اور عمرے کا احرام باندھے، حضرت علیؑ اور حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ نے یہی فرمایا ہے۔ دویرۃ: دار کی جمع ہے گھر۔

تشریح: اوپر جو پانچ جگہ میقات کی بیان کی گئی ہیں ان مقامات سے پہلے بھی احرام باندھ لیا تو جائز ہے، بلکہ افضل ہے

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ آیت میں ہے کہ حج اور عمرے کو پورا کرو، اور حدیث میں یہ ہے کہ حج اور عمرے کو پورا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اپنے اپنے گھر سے ہی ان دونوں کا احرام باندھے، حدیث یہ ہے، جو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قوله عز وجل ﴿۱﴾ واتموا الحج والعمرة لله ﴿۲﴾، قال من تمام الحج ان تحرم من دویرة اہلک (سنن للبیہقی، باب من استحب الاحرام من دویرة اہلہ ج ۵ ص ۴۵، نمبر ۸۹۲۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر گھر سے احرام باندھے تو زیادہ بہتر ہے۔

ترجمہ: ۲۔ افضل یہ ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھے اس لئے کہ اتمام حج کی تفسیر اسی سے کی ہے، اور اس لئے بھی اس میں مشقت زیادہ ہے اور بیت اللہ کی تعظیم بھی زیادہ ہے۔

تشریح: اگرچہ بعض حضرات کی رائے ہے کہ میقات سے پہلے احرام نہ باندھے اس لئے کہ احرام کی رعایت کرنا مشکل ہے، لیکن اگر احرام کی رعایت کر سکتا ہو اور میقات سے بہت دور نہ ہو تو اوپر کی حدیث کی وجہ سے میقات سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں مشقت زیادہ ہے اس لئے ثواب بھی زیادہ ہوگا، اور اس میں بیت اللہ کی عظمت بھی زیادہ ہے اس لئے یہ افضل ہے۔

ترجمہ: ۳۔ امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ پہلے احرام باندھنا افضل اس وقت ہے جبکہ اپنی ذات پر قدرت ہو کہ کسی ممنوعات میں نہ پڑے

(۱۰۲۱) ومن كان داخل الميقات فوقته الحل ﴿١﴾ معناه الحل الذي بين المواقيت وبين الحرم لانه يجوز احرامه من دويرۃ اهله وما وراء الميقات الى الحرم مكان واحد

تشریح : امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت یہ بھی ہے کہ میقات سے پہلے احرام اس وقت افضل ہے کہ اس کو اس بات پر قابو ہو کہ پہلے احرام باندھنے کی وجہ سے کسی ممنوع بات میں نہ پڑے کیونکہ جنایات میں پڑے گا تو اور گناہ ہوگا۔

وجہ : (۱) أن ابن عامر أحرم من خراسان ، فعاب ذالك عليه عثمان بن عفان وغيره وكره - (مصنف ابن ابی شیبہ ، باب من كره تعجيل الاحرام ، ج ثالث ، ص ۱۲۳ ، نمبر ۱۲۶۹۱) اس اثر میں ہے کہ بہت پہلے احرام باندھنا جس سے ممنوعات احرام میں پڑھنے کا خطرہ ہوا اچھا نہیں ہے۔

ترجمہ : (۱۰۲۱) جس کا گھر میقات کے اندر ہو تو اس کی میقات حل ہے۔

تشریح : مقام میقات کے اندر اور بیت اللہ کے ارد گرد جو حرم کا حصہ ہے اس سے باہر کو حل کہتے ہیں۔ جو لوگ میقات کے اندر رہتے ہیں ان کے لئے حج اور عمرہ کا احرام باندھنے کے لئے جگہ حل ہے۔ وہ حل سے اپنا احرام باندھے۔ اس کو واپس میقات پر آنے کی ضرورت نہیں ہے۔

وجہ : (۱) اس حدیث میں ہے کہ میقات کے اندر والے کو وہیں سے احرام باندھنا چاہئے جہاں سے وہ چل رہے ہیں۔ عن ابن عباس قال وقت رسول الله ﷺ لاهل المدينة ذا الحليفة، ولا لاهل الشام الجحفة ، ولا لاهل نجد قرن المنازل ، ولا لاهل اليمن يللمن هن لهن ولمن اتى عليهن من غير هن ممن اراد الحج والعمرة ومن كان دون ذلك فمن حيث انشاء حتى اهل مكة من مكة. (بخاری شریف ، باب محصل اهل مكة حج والعمرة ، ص ۲۰۶ ، نمبر ۱۵۲۳۱) مسلم شریف ، باب مواقیت الحج ص ۳۷۲ نمبر ۱۱۸۱ (۲۸۰۳) اور دوسری حدیث میں ہے۔ فمن كان دونهن فمهلهن من اهله وكذلك حتى اهل مكة يهلون منها (بخاری شریف ، باب محل اهل الشام ، ص ۲۰۶ ، نمبر ۱۵۲۶) مسلم شریف ، باب مواقیت الحج ص ۳۷۲ ، نمبر ۱۱۸۱ (۲۸۰۳) اس حدیث میں ہے کہ جو میقات کے اندر ہو وہ حج اور عمرہ کا احرام وہیں سے باندھیں جہاں سے وہ چل رہے ہیں یعنی حل سے۔

ترجمہ : ۱۔ اس کا معنی یہ ہے کہ حل وہ جگہ ہے جو میقات اور حرم کے درمیان ہے اس لئے کہ ان لوگوں کے لئے جائز ہے کہ اپنے گھر سے احرام باندھیں ، اور جو میقات سے حرم تک ہے وہ ایک ہی جگہ ہے۔

تشریح : یہ حل کی تفصیل ہے کہ میقات کے اندر سے لیکر حرم تک جتنی جگہ ہے سب کو حل کہتے ہیں ، [اس کے لئے پیچھے حل ، کا نقشہ دیکھیں] جو لوگ میقات کے اندر ہیں ان لوگوں کے لئے جائز ہے اپنے گھر سے احرام باندھیں ، پس اگر ان کا گھر حل کے اندر

(۱۰۲۲) ومن كان بمكة فوقته في الحج الحرم وفي العمرة الحِلّ

ہے تو حل سے احرام باندھے، اور اگر انکا گھر حرم کے اندر ہے تو حرم سے احرام باندھے، یہاں تک کہ مکہ مکرمہ والے مکہ مکرمہ ہی سے حج کا احرام باندھیں۔ اور میقات سے لیکر حرم تک ایک ہی جگہ شمار کی جاتی ہے جسکو حل کہتے ہیں، یہ حل کا مقام ذوالحلیفہ کی طرف کافی لمبی ہے تقریباً 400 کلومیٹر ہے۔

ترجمہ: (۱۰۲۲) جو مکہ مکرمہ میں ہو اس کی میقات حج کے لئے حرم ہے اور عمرہ کے لئے حل ہے۔

وجہ: اہل مکہ کے لئے اور وہ لوگ جو مکہ میں آکر کچھ دنوں ٹھہر گئے ہیں ان کے لئے حج کے لئے میقات حرم ہے۔ اس کی دلیل اوپر حدیث میں گزری، اسی کی طرف صاحب ہدایہ کا اشارہ ہے۔ فمن كان دونهن فمهل من اهلہ و كذلك حتی اهل مكة يهلون منها۔ (بخاری شریف، باب محل اہل الشام ص ۲۰۷ نمبر ۱۵۲۶ مسلم شریف نمبر ۱۱۸۱ ص ۲۸۰۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل مکہ حج کا احرام مکہ ہی سے باندھیں گے۔ ان کو حل جانے کی ضرورت نہیں۔

لیکن عمرہ کا احرام حل سے باندھیں گے۔ کیونکہ حضرت عائشہ جو مکہ میں آکر مقیم ہوئیں اور گویا کہ مکہ ہو گئیں لیکن عمرہ کا احرام باندھنے کے لئے ان کو تعمیم جانے کے لئے کہا جو حرم سے باہر حل میں ہے، اور مکہ مکرمہ سے حل جگہ سب سے قریب یہی ہے۔ اور آج کل وہاں مسجد عائشہ موجود ہے۔ (۲) حدیث میں ہے، جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی۔ حدثنی جابر بن عبد اللہ ان النبی ﷺ اہل واصحابہ ... قالت یا رسول اللہ انتطلقون بحجة وعمرہ وانطلق بالحق؟ فامر عبد الرحمن بن ابی بکر ان یخرج معها الی التعمیم فاعتمرت بعد الحج فی ذی الحجة۔ (بخاری شریف، باب عمرہ التعمیم، ابواب العمرہ ص ۲۳۹ نمبر ۸۵۷۱ ابوداؤد شریف، باب اہملة بالعرۃ تحض ص ۲۸۰ نمبر ۱۹۹۵) اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ نے عمرہ کے لئے تعمیم سے جا کر احرام باندھا جو حل میں ہے۔ اس لئے مکہ عمرہ کے لئے حل سے احرام باندھیں گے۔

نوٹ: میقات سے بغیر احرام کے گزرے گا تو دم لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) اس اثر میں ہے۔ عن عبد اللہ بن عباس انه قال من نسی من نسکہ شیئا او ترکہ فلیہرق دما (سنن للبیہقی، باب من مر بالمیقات یریدجا او عمرۃ ج خامس ص ۴۳۲ نمبر ۸۹۲۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اگر میقات پر احرام باندھے بغیر گزرتو اس کو دم دینا ہوگا۔ (۲) عن عطاء قال: یهل من مکانہ و علیہ دم (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل اذا دخل مکة بغیر احرام ما یصح؟، ج ثالث، ص ۲۶۸، نمبر ۱۳۱۸۶) اس اثر میں ہے کہ جو میقات سے آگے گزر گیا اور میقات پر واپس جا کر احرام نہ باندھ سکا تو اس پر دم ہے۔

۱۔ لان النبی ﷺ امر اصحابہ ان یحرموا بالحج من جوف مکة ۲۔ وامر اخاء عائشة ان یعمروا من التعمیم وهو فی الحل ۳۔ ولان اداء الحج فی عرفة وهی فی الحل فیکون الاحرام لیتحقق نوع سفر واداء العمرة فی الحرم فیکون الاحرام من الحل لهذا الا ان التعمیم افضل لورود الاثر به والله اعلم۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ نبی علیہ السلام نے اپنے صحابہ کو حکم دیا کہ حج کا احرام مکہ مکرمہ کے اندر سے باندھیں۔

تشریح: صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال أمرنا النبی ﷺ لما احلنا أن نحرم اذا توجهنا الى منى قال فاهلنا من الابطح۔ (مسلم شریف، باب بیان وجوہ الاحرام، ص ۵۱۲، نمبر ۱۲۱۳/۲۹۳۱، بخاری شریف، باب الاحلال من البطحاء وغیرہا للمکئی والحاج اذا خرج من منی، ص ۲۶۸، نمبر ۱۶۵۳) اس حدیث میں ہے کہ حضور نے صحابہ کو منی جاتے وقت احرام باندھنے کے لئے فرمایا تو آنحضرات نے مقام ابطح سے احرام باندھا جو مکہ مکرمہ کے اندر ہے۔ اس بارے میں پہلے بھی حدیث گزری کہ اہل مکہ مکہ سے حج کا احرام باندھیں۔

ترجمہ: ۲۔ اور حضرت عائشہؓ کے بھائی عبدالرحمن کو حضور نے حکم فرمایا کہ کہ انکو مقام تعمیم سے عمرہ کرائیں، اور مقام تعمیم حل میں ہے۔

تشریح: صاحب ہدایہ کی یہ حدیث اوپر گزر چکی ہے، وہ یہ ہے۔ فامر عبد الرحمن بن ابی بکر ان ینخرج معها الى التعمیم فاعتمرت بعد الحج فی ذی الحجة۔ (بخاری شریف، باب عمرۃ التعمیم، ابواب العمرة ص ۲۳۹، نمبر ۱۷۸۵)

ترجمہ: ۳۔ اور اس لئے بھی کہ حج مقام عرفہ میں ہے، اور عرفہ حل میں ہے اس لئے حج کا احرام حرم سے ہوتا کہ ایک قسم کا سفر متحقق ہو جائے، اور عمرے کی ادائیگی حرم میں ہے اس لئے اس کے لئے احرام حل سے ہو، مگر یہ کہ تعمیم افضل ہے اس لئے کہ اس کے بارے میں حدیث وارد ہوئی ہے

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے، کہ حج اور عمرے میں کچھ سفر ہونا چاہئے، اس اعتبار سے دیکھیں کہ حج کے لئے عرفہ جانا پڑتا ہے، اور عرفہ حرم سے باہر حل میں ہے اس لئے حج کے لئے کچھ نہ کچھ سفر ہو ہی گیا اس لئے اس کا احرام حرم ہی سے باندھیں تو کوئی بات نہیں ہے، اس لئے حدیث میں مکہ والوں کے لئے مکہ مکرمہ ہی سے حج کا احرام باندھنے کے لئے فرمایا۔ اور عمرے کے تمام ارکان کی ادائیگی، مثلاً طواف، سعی، بیت اللہ ہی کے ارد گرد ہوتی ہے اس لئے اس کے احرام باندھنے کے لئے حل جانے کے لئے فرمایا تاکہ تھوڑا سا سفر ہو جائے، اس لئے حل کے کسی مقام سے بھی عمرے کا احرام باندھ سکتا ہے۔ البتہ تعمیم سے باندھنا افضل ہے، اس لئے کہ اس کے بارے میں حدیث وارد ہوئی ہے۔

﴿باب الاحرام﴾

(۱۰۲۳) واذا اراد الا حرام اغتسل او توضأ والغسل افضل ﴿۱﴾ لما روى انه عليه السلام اغتسل لا حرامه ۲ الا انه للتنظيف حتى تؤمر به الحائض وان لم يقع فرضا عنها فيقوم الوضوء مقامه كما في الجمعة لكن الغسل افضل لان معنى النظافة فيه اتم ولانه عليه السلام اختاره

﴿باب الاحرام﴾

ترجمہ: (۱۰۲۳) جب احرام کا ارادہ کرے تو غسل کرے یا وضو کرے البتہ غسل افضل ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ روایت کی گئی ہے کہ حضور علیہ السلام نے احرام کے لئے غسل فرمایا۔

تشریح: احرام باندھتے وقت یہ چھ سنتیں ہیں۔ (۱) وضو کرے یا غسل کرے۔ البتہ غسل بہتر ہے (۲) دو نئے کپڑے پہنے (۳) خوشبو لگائے (۴) دو رکعت نماز پڑھے (۵) اور حج یا عمرہ کی نیت کرے (۶) نماز کے بعد تلبیہ پڑھے، بعض نے فرمایا کہ تلبیہ پڑھنا واجب ہے۔

۔ ہر ایک کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے آپ نے احرام کے لئے غسل فرمایا صاحب ہدایہ کی حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال اغتسل رسول الله ثم لبس ثيابه فلما اتى ذالحليفة صلى ركعتين ثم قعد على بعيره فلما استوى به على البیداء احرم بالحج۔ (دارقطنی، کتاب الحج ج ثانی ص ۷۹ نمبر ۲۲۰۸ سنن للبیہقی، باب الغسل للاهللال ج خامس ص ۴۹، نمبر ۸۹۴۵ رتزدی شریف، باب ماجاء فی الاغتسال عند الاحرام ص ۷۱ نمبر ۸۳۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ احرام کے لئے غسل کرے یہ بہتر ہے۔ البتہ سہولت نہ ہونے پر وضو بھی کافی ہے۔

ترجمہ: ۲۔ مگر یہ غسل صفائی کے لئے ہے یہی وجہ ہے کہ حیض والی عورت کو بھی اس کا حکم دیا جاتا ہے حالانکہ اس غسل سے اس کا فرض غسل ادا نہیں ہوگا، اس لئے وضو بھی غسل کے قائم مقام ہے جیسے کہ جہ میں وضو بھی غسل کے قائم مقام ہے، لیکن غسل افضل ہے اس لئے کہ صفائی کا معنی اس میں اتم ہے، اور اس لئے بھی کہ حضورؐ نے غسل کو اختیار فرمایا تھا۔

تشریح: اس عبارت میں ایک بات تو یہ فرما رہے ہیں کہ احرام باندھنے کے لئے جو غسل کرے گا وہ سنت ہے لیکن نظافت اور صفائی کے لئے ہے فرض نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ اگر عورت کو حیض آیا ہو تب بھی احرام کے لئے غسل کرے، حالانکہ اس غسل سے حیض کا غسل ادا نہیں ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ حیض کا غسل تو خون ختم ہونے کے بعد لازم ہوتا ہے اور یہ غسل خون ختم ہونے سے پہلے ہے، جس سے معلوم ہوا کہ یہ غسل صرف صفائی کے لئے ہے۔ دوسری بات یہ فرماتے ہیں کہ غسل کے بدلے میں وضو بھی کافی ہے، جیسے کہ

جمعہ میں غسل کے بدلے میں وضو بھی کافی ہے، البتہ غسل زیادہ بہتر ہے، کیونکہ اس میں صفائی زیادہ ہے، اور حضورؐ نے غسل ہی کو اختیار کیا ہے اس لئے یہ بہتر ہوگا۔

ترجمہ: (۱۰۲۳) اور دو نئے کپڑے پہنے، یادوں کو دھوئے ہوئے ہوں وہ ازار اور چادر ہیں۔

تشریح: غسل کے بعد دو کپڑے لٹکی اور چادر پہنے، دونوں منے ہوں تو بہتر ہے اور اگر نیا میسر نہ ہو تو کم از کم دونوں دھلے ہوئے ہوں۔

وجہ : (۱) کیونکہ حضورؐ نے غسل کے بعد لنگی پہنی اور چادر اوڑھی۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عباس قال انطلق النبی ﷺ من المدینة بعد ما ترجل وادھن ولبس ازارہ ورداءہ ہو واصحابہ فلم ینہ عن شیء من الاردية والازر (بخاری شریف، باب ما یلبس المحرم من الثیاب والاردية والازار ص ۲۰۹ نمبر ۱۵۴۵) اس سے معلوم ہوا کہ کپڑے ازار اور چادر پہنیں۔

لغت: اکثر: ازار سے مشتق ہے، ازار پہنے۔ ارتدٰی: رداء سے مشتق ہے، چادر اوڑھے۔

ترجمہ: ۲ اور اس لئے کہ سلا ہوا کپڑا پہننے سے ممانعت ہے اور ستر عورت ضروری ہے، اور سردی اور گرمی کو دور کرنا بھی ضروری ہے اور یہ اسی شکل میں ہے جو ہم نے متعین کیا، اور نیا کپڑا زیادہ بہتر ہے اس لئے کہ وہ پاکی کے زیادہ قریب ہے۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ آگے حدیث میں آرہا ہے کہ سلا ہوا کپڑا پہننا ممنوع ہے، اور ستر چھپانا بھی ضروری ہے اور سردی گرمی سے چننا بھی ضروری ہے اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ لنگی اور چادر پہنے، کیونکہ یہ سلع ہوئے بھی نہیں ہیں اور سردی گرمی سے بچاؤ بھی ہو سکتا ہے، اور نیا کپڑا اس لئے بہتر ہے کہ یہ طہارت کے زیادہ قریب ہے اس لئے یہ بہتر ہے۔

(۱۰۲۵) قَالَ وَمَسَّ طَبِيبًا اِنْ كَانَ لَهُ ۱۔ وَعَنْ مُحَمَّدٍ اَنْهُ يَكْرَهُ اِذَا تَطَيَّبَ بِمَا يَبْقَى عَيْنُهُ بَعْدَ الْاِحْرَامِ وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ لِاَنَّهُ مُنْتَفِعٌ بِالتَّطْيِبِ بَعْدَ الْاِحْرَامِ ۲۔ وَوَجْهُ الْمَشْهُورِ حَدِيثُ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ اطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِاحْرَامِهِ قَبْلَ اَنْ يُحْرَمَ

ترجمہ: (۱۰۲۵) اگر اس کے پاس خوشبو ہو تو وہ بھی لگائے۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہؓ حضور گوارحرام کے لئے خوشبو لگایا کرتی تھی، صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عائشة زوج النبی ﷺ قالت كنت اطيب رسول الله لا حرامه حين يحرم ولحله قبل ان يطوف بالبيت۔ (بخاری شریف، باب الطیب عند الاحرام ص ۲۰۸ نمبر ۱۵۳۹ ابو داود و شریف، باب الطیب عند الاحرام، ص ۲۵۷ نمبر ۱۷۳۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ احرام سے پہلے خوشبو لگائے۔ (۲) اوپر کی حدیث میں بھی گزرا کہ کنگھی کی اور تیل لگایا، یعنی خوشبو لگائی۔ بعد ما ترجل وادهن ولبس ازاره ورداءه هو واصحابه فلم ينه عن شئ من الاردية والازر۔ (بخاری شریف، باب ما یلبس المحرم من الثیاب والاردية والازر ص ۲۰۹ نمبر ۱۵۳۵)

ترجمہ: ۱۔ امام محمدؒ سے روایت ہے کہ ایسی خوشبو لگانا مکروہ ہے جسکا عین احرام کے بعد باقی رہے، یہی قول امام مالک کا ہے اور امام شافعیؒ کا ہے، اس لئے کہ احرام کے بعد گویا کہ خوشبو سے نفع اٹھا رہا ہے۔

تشریح: امام محمدؒ، امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا مسلک یہ ہے کہ ایسی جرم والی خوشبو احرام سے پہلے نہ لگائے جسکی جرم بعد میں باقی رہے اور ایسا معلوم ہو کہ احرام کے بعد خوشبو سے فائدہ اٹھا رہا ہو، اس لئے کہ احرام کے بعد خوشبو لگانے سے منع فرمایا ہے، موسوعۃ کی عبارت یہ ہے۔ قال الشافعیؒ و السنة كما قال عطاء لان رسول الله ﷺ أمر صاحب الحبة أن ينزعها۔ (موسوعۃ امام شافعیؒ، باب لبس المحرم وطيبه جاهلاً، ج خامس، ص ۱۷۳، نمبر ۵۷۸۲) اس عبارت میں ہے کہ جبے میں خوشبو کا اثر ہو تو اس کو نکال دے۔

وجہ: (۱) حدثني صفوان بن يعلى بن أمية عن أبيه أن رجلاً أتى النبي ﷺ وهو بالجعرانية وعليه جبة وعليه أثر الخلق أو قال صفرة فقال كيف تأمرني أن اصنع في عمرتي؟.... اخلع عنك الحبة واغسل أثر الخلق عنك و انق الصفرة۔ (بخاری شریف، باب يفعل بالعرّة ما يفعل بالحج، ص ۲۸۸، نمبر ۱۷۸۹) اس حدیث میں ہے کہ جبے میں خوشبو کا اثر ہو تو اس کو دھو لو۔ جس سے معلوم ہوا کہ ایسی خوشبو نہیں لگانی چاہئے جس کا جرم بعد میں باقی رہے۔

ترجمہ: ۲۔ مشہور روایت کی وجہ حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ میں حضور گوارحرام کے لئے احرام سے پہلے خوشبو لگایا کرتی تھی۔

۳ ولان الممنوع عنه التطیب بعد الاحرام والباقی کالتابع له لا تصالہ بہ بخلاف الثوب لانه مابین عنه (۱۰۲۶) قال وصلى رکعتين ﴿۱﴾ لما روى جابر ان النبی ﷺ صلى بذی الخلیفہ

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ حضورؐ کو حضرت عائشہؓ احرام کے لئے خوشبو لگایا کرتی تھی، اور ظاہر ہے کہ اس کا اثر بعد میں بھی رہے گا جس کا مطلب یہ ہوا کہ احرام کے بعد باضابطہ خوشبو لگانا مکروہ ہے لیکن اگر احرام سے پہلے خوشبو لگائی جس کا اثر بعد میں رہا تو یہ مکروہ نہیں ہے۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عائشۃ زوج النبی ﷺ قالت کنت اطیب رسول اللہ لا حرامہ حین یحرم ولحلہ قبل ان یطوف بالبيت۔ (بخاری شریف، باب الطیب عند الاحرام ص ۲۰۸ نمبر ۱۵۳۹ ابو داؤد شریف، باب الطیب عند الاحرام، ص ۲۵۷، نمبر ۱۷۴۵) (۲) اس حدیث میں ہے کہ احرام کے بعد خوشبو کا جرم نظر آتا تھا جس کا مطلب یہ ہوا کہ بعد میں خوشبو نہ جائے تو کوئی حرج نہیں ہے، حدیث یہ ہے۔ عن عائشۃ قالت کانی انظر الی وبيض الطیب فی مفارق رسول اللہ ﷺ وهو محرم۔ (بخاری شریف، باب الطیب عند الاحرام ص ۲۰۸ نمبر ۱۵۳۸ ابو داؤد شریف، باب الطیب عند الاحرام، ص ۲۵۷، نمبر ۱۷۴۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ احرام کے بعد خوشبو کا جرم باقی رہ جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

ترجمہ: ۳ اور اس لئے کہ احرام کے بعد خوشبو لگانا ممنوع ہے، اور جو پہلے کا باقی رہ گیا وہ تابع کی طرح ہے اس لئے کہ وہ بدن کے ساتھ چپکا ہوا ہے، برخلاف کپڑے کے اس لئے کہ وہ بدن سے الگ ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ احرام کے بعد باضابطہ خوشبو لگانا مکروہ ہے اور وہ ہوا نہیں کیونکہ یہ تو احرام سے پہلے کی خوشبو ہے اس لئے یہ مکروہ نہیں، اور پہلے کی خوشبو جو باقی رہ گئی ہے وہ بدن کے تابع ہے کیونکہ وہ بدن کے ساتھ چپکی ہوئی ہے اس لئے اس کا اعتبار نہیں۔ اس کے برخلاف کسی نے احرام باندھنے سے پہلے سلا ہوا کپڑا پہنا اور احرام باندھنے کے بعد بھی وہ کپڑا بدن پر ہے تو یہ ممنوع ہے اس کو اتارنا ہوگا اور تاوان بھی لازم ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ کپڑا بدن سے الگ چیز ہے وہ بدن کے تابع نہیں ہے اس لئے ایسا سمجھا جائے گا کہ احرام کے بعد سلا ہوا کپڑا پہنا، اس لئے اس کو خوشبو پر قیاس نہیں کر سکتے۔۔۔ مابن: جدا، الگ۔

ترجمہ: (۱۰۲۶) اور دو رکعت نماز پڑھے۔

ترجمہ: ۱ اس لئے کہ حضرت جابرؓ نے روایت کی ہے حضورؐ نے ذوالحلیفہ میں احرام کے وقت دو رکعت نماز پڑھی

تشریح: احرام باندھنے کے لئے دو رکعت پڑھنا سنت ہے، صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ قلت لعبد اللہ ابن عباس خرج رسول اللہ ﷺ حاجا فلما صلى فی مسجدہ بذی الخلیفہ رکعتیه أوجب فی مجلسه فأهل

رکعتین عند احرامہ قال (۱۰۲۷) وقال اللهم انی ارید الحج فیسره لی وتقبلہ منی ﴿۱﴾ لان اداءہ فی ازمینہ متفرقة او اماکن متباینۃ فلا یُعْرَى عن المشقة عادةً فیسأل التیسرو فی الصلوٰۃ لم یدکن مثل هذا الدعاء لان ملتها یسیرہ واداءہا عادةً متیسر (۱۰۲۸) قال ثم یلبی عقب صلاتہ ﴿۲﴾ لما روی ان النبی علیہ السلام لبی فی ذُبُر صلاتہ وان لبی بعد ما استوت بہ راحلته جازولکن الاول افضل لما روینا

بالحج حین فرغ من رکعتیہ (ابوداؤد شریف، باب فی وقت الاحرام ص ۲۵۳ نمبر ۱۷۷۷ از ترمذی شریف، باب ما جاء متی احرم النبی ﷺ ص ۱۶۹ نمبر ۸۱۹ بخاری شریف، باب الاحلال مستقبل القبلۃ، ص ۲۵۲، نمبر ۱۵۵۴) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے احرام باندھنے کے لئے دو رکعت نماز پڑھی۔

ترجمہ: (۱۰۲۷) دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد یہ دعاء پڑھے (اللهم انی ارید الحج فیسره لی وتقبلہ منی) اے اللہ میں حج کا ارادہ کرتا ہوں اس کو آسان کر دے اور اس کو قبول فرما۔

تشریح: حج کا سفر بہت لمبا ہے اور اس میں مشقت بھی ہے اس لئے اس کے قبول ہونے کے لئے اور آسانی کے لئے یہ دعاء پڑھے

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ حج کی ادائیگی مختلف زمانے میں ہے اور دور دراز جگہوں میں ہے اس لئے عادت مشقت سے خالی نہیں ہے اس لئے آسانی کی دعاء کرے، اور نماز میں اس قسم کی دعاء اس لئے مذکور نہیں ہے کہ اس کی مدت بہت کم ہے اور اس کی ادائیگی عادت آسان ہے۔

تشریح: حج میں کم سے کم پانچ دن لگتے ہیں بھیڑ میں لمبا سفر کرنا پڑتا ہے اس لئے اس کے لئے آسانی کی دعاء مذکور ہے، اور فرض نماز پانچ منٹ میں ہو جاتی ہے اور مسجد تک ہی جانا پڑتا ہے اس لئے نماز کے لئے اس قسم کی دعاء مذکور نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اس لئے کہ روایت کی گئی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے نماز کے بعد تلبیہ پڑھا۔ اور اگر سواری پر سوار ہونے کے بعد تلبیہ پڑھے تب بھی جائز ہے، لیکن نماز کے بعد تلبیہ پڑھنا زیادہ افضل ہے، اس حدیث کی بنا پر جو میں نے بیان کی۔

تشریح: حدیث میں یہ بھی ہے کہ احرام باندھنے کے لئے جو نماز پڑھے اس کے بعد فوراً حج یا عمرے کا تلبیہ پڑھے، حدیث میں اس کا ثبوت ہے، اور یہ بھی جائز ہے کہ جب سواری پر سوار ہونے لگے تب زور زور سے تلبیہ پڑھے۔

وجہ: (۱) نماز کے بعد تلبیہ پڑھنے کی حدیث یہ ہے۔ قلت لعبد اللہ ابن عباس خوج رسول اللہ ﷺ حاجا

(۱۰۲۹) وان كان مُفْرِداً بالحج ينوي بتليته الحج ﴿۱﴾ لانه عبادة والاعمال بالنيات (۱۰۳۰) والتلبية ان يقول لييك اللهم لييك لا شريك لك لييك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك ﴿۲﴾

فلما صلى في مسجد ٥ بذي الحليفة ركعتيه أوجب في مجلسه فأهل بالحج حين فرغ من ركعتيه (ابوداؤد شریف، باب فی وقت الاحرام ص ۲۵۳ نمبر ۷۰۷/۱ ترمذی شریف، باب ما جاء من احرام النبي ﷺ ص ۱۶۹ نمبر ۸۱۹/۱ بخاری شریف، باب الاحلال مستقبل القبلة، ص ۲۵۲، نمبر ۱۵۵۴) اس حدیث میں ہے کہ نماز کے بعد حضورؐ نے تلبیہ پڑھا۔ (۲) اور سواری پر سوار ہونے کے بعد تلبیہ پڑھے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد الله بن عمر ان رسول الله ﷺ كان اذا استوت به راحلته قائمة عند مسجد ذوالحليفة اهل فقال لييك اللهم لييك، الخ. (مسلم شریف، باب التلبية وصفها ووقعها ص ۳۵۵ نمبر ۱۱۸۴/۲۸۱۲ بخاری شریف، باب الاحلال مستقبل القبلة، ص ۲۵۱ نمبر ۱۵۵۳) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے سواری پر سوار ہونے کے بعد تلبیہ پڑھا، اسلئے یہ بھی جائز ہے۔ استوت بہ راحلہ: اپنی سواری پر ٹھیک سے بیٹھ جائے۔ لبي: تلبیہ پڑھے۔

ترجمہ: (۱۰۲۹) اگر اکیلے حج کا احرام باندھنا ہو تو اپنے تلبیہ پڑھتے وقت حج کی نیت کرے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ یہ عبادت ہے اور عمل کا مدار نیت پر ہے

تشریح: پہلے بارہا گزرا کہ عبادت بغیر نیت کے درست نہیں ہوتی، اور حج بھی اہم عبادت ہے اس لئے جب احرام باندھ رہا ہو اور اس کے لئے تلبیہ پڑھ رہا ہو تو اگر صرف حج کی نیت ہو تو تلبیہ پڑھتے وقت حج کی نیت کرے، اور عمرہ باندھنے کی نیت ہو تو عمرہ کی نیت کرے۔

ترجمہ: (۱۰۳۰) اور تلبیہ اس طرح پڑھے۔ لييك اللهم لييك لا شريك لك لييك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك۔ (اس کا ترجمہ ہے۔ اے اللہ حاضر ہوں، حاضر ہوں، حاضر ہوں آپ کے لئے کوئی شریک نہیں ہے، حاضر ہوں۔ تمام تعریفیں اور نعمت آپ کے لئے ہے اور ملک آپ کے لئے ہے، آپ کا کوئی شریک نہیں) **تشریح:** تلبیہ کا معنی ہے اے خدا میں تیرے سامنے حاضر ہوں، اور اس کے الفاظ یہ ہیں جو اوپر گزرے۔ احرام کی نیت کے ساتھ تلبیہ پڑھے گا تو احرام باندھا چلا جائے گا۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عبد الله بن عمر ان رسول الله ﷺ كان اذا استوت به راحلته قائمة عند مسجد ذوالحليفة اهل فقال: ﴿۱﴾ لييك اللهم لييك لا شريك لك لييك ان الحمد

۱۔ قولہ ان الحمد بکسر الالف لا بفتحها لیکون ابتداءً لا بناء اذا الفتحة صفة الاولى ۱۔ وهو اجابة لدعاء الخلیل صلوات اللہ علیہ علی ما هو المعروف فی القصة ۳۔ ولا ینبغی ان یُخل بشئ من هذه والنعمة لک والملک لا شریک لک ﴿﴾ قالوا وكان عبد الله بن عمر يقول هذه تلبیة رسول الله ﷺ قال قال نافع كان عبد الله یزید مع هذا لیبک لیبک وسعیدک والخیر بیدیک لیبک والرغباء الیک والعمل۔ (مسلم شریف، باب التلبیة وصفها ووقعها ص ۵۷۵ نمبر ۱۱۸۲/۲۸۱۲ بخاری شریف، باب التلبیة ص ۲۱۰ نمبر ۱۵۳۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تلبیہ کس طرح پڑھے۔ اور عبد اللہ بن عمر کے عمل سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور کی تلبیہ کے علاوہ کچھ کلمات کی زیادتی بھی کی جاسکتی ہے۔

ترجمہ: ۱۔ متن میں، اِنَّ الحمد، الف کے کسرے کے ساتھ ہے فتح کے ساتھ نہیں ہے تا کہ الگ جملہ ہو جائے پچھلے جملے کے ساتھ متصل نہ رہے اس لئے کہ الف کے فتح کی شکل میں پہلے جملے کی صفت بن جائے گی۔

تشریح: لیبک کے کلمات میں جو، اِنَّ الحمد، آیا اس کے بارے میں فرماتے ہیں کہ الف کے کسرے کے ساتھ پڑھیں تو یہ جملہ مستقل ہو جائے گا اس لئے کسری پڑھنا بہتر ہے، اور، اَنْ، کے فتح کے ساتھ پڑھیں تو یہ جملہ پہلے جملے کی صفت بن جائیگا اور پورا ایک ہی جملہ ہو جائے گا الگ جملے سے تعریف نہیں ہوگی اس لئے یہ بہتر نہیں ہے، تاہم جائز ہے۔

ترجمہ: ۲۔ لیبک، کا پورا جملہ حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کے پکارنے کا جواب ہے، جیسا کہ واقعہ میں مشہور ہے۔

تشریح: آیت کے اندر ہے کہ جب بیت اللہ کی تعمیر مکمل ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کو حج کے لئے آواز دیئے کا حکم دیا، اس لئے انہوں نے پکار کر حج کے لئے آنے کی آواز دی، تو پوری دنیا نے اس آواز کو سنی اور اس کے جواب میں کہا، لیبک، میں حاضر ہوں۔ (۱) آیت یہ ہے۔ و اذن فی الناس بالحج یأتوک رجالا و علی کل ضامر یأتین من کل فج عمیق۔ (آیت ۲۷، سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں ہے کہ آپ لوگوں کو حج میں آنے کی آواز دیجئے، لوگ دور دراز ملکوں سے آئیں گے۔ اس کے جواب میں لیبک ہے (۲) اور اثر یہ ہے۔ عن ابن عباس قال: لما بنی ابراهیم البیت أوحی اللہ الیہ أن اذن فی الناس بالحج قال فقال ابراهیم: الا ان ربکم قد اتخذ بیتا و أمرکم أن تحجوه فاستجاب له ما سمعه من حجر أو شجر أو اکمة أو تراب، لیبک اللہم لیبک۔ (متدرک للحاکم، باب کتاب توارخ المتقدمین من الانبیاء والمرسلین، ج ثانی، ص ۲۰۲، نمبر ۳۰۲۶) اس اثر میں ہے کہ حضرت ابراہیم کو حج کی آواز دینے کے لئے اللہ نے حکم دیا جس کا جواب لوگوں نے، لیبک، کے ساتھ دیا۔

ترجمہ: ۳۔ اور اوپر تلبیہ کے جو کلمات گزرے ان سے کم کرنا مناسب نہیں اس لئے کہ تمام راویوں کے اتفاق کے ساتھ یہ منقول

الکلمات لانہ ہو المنقول باتفاق الرواة فلا ینقص عنہ ولو زاد فیہا جاز ۲۔ خلافاً للشافعی فی روایۃ الربیع عنہ ہو اعتبرہ بالاذان والتشہد من حیث انہ ذکر منظوم

ہے اس لئے اس سے کم نہ کیا جائے، اور اگر اس سے زیادہ کرے تو جائز ہے۔

تشریح:۔ تلبیہ کے جو کلمات لبیک سے لیکر لا شریک تک تھے اس سے کم کرنا مناسب نہیں، کیونکہ تمام راویوں نے اتنے کلمات ذکر فرمائے ہیں، اس لئے اس سے کم کرنا مناسب نہیں، البتہ ان کلمات سے زیادہ کرے تو جائز ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ ابن عمر ان کلمات سے زیادہ یہ بھی پڑھا کرتے تھے، لبیک لبیک وسعدیک والخیر بیدیک لبیک والرغباء الیک والعمل۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس سے زیادہ کیا جاسکتا ہے۔

وجہ: پوری حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ کان اذا استوت بہ راحلته قائمۃ عند مسجد ذوالحلیفۃ اهل فقال: ﴿لبیک اللہم لبیک لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والنعمة لک والملك لا شریک لک﴾۔ قالوا وکان عبد اللہ بن عمر یقول ہذہ تلبیۃ رسول اللہ ﷺ قال قال نافع کان عبد اللہ یزید مع ہذا لبیک لبیک وسعدیک والخیر بیدیک لبیک والرغباء الیک والعمل۔ (مسلم شریف، باب التلبیۃ وصفہا ووقعہا ص ۳۷۵ نمبر ۲۸۱۲/۱۱۸۴ ابن ماجہ شریف، باب التلبیۃ، ص ۴۲۲، نمبر ۲۹۱۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تلبیہ میں زیادہ کیا جاسکتا ہے۔

ترجمہ: ۲۔ خلاف امام شافعی کے جیسا کہ ان سے ربیع کی روایت میں ہے، وہ آذان اور تشہد پر قیاس کرتے ہیں اس طرح کہ وہ متعین ذکر ہے۔

امام شافعیؒ کی رائے یہ ہے کہ تلبیہ کے جو کلمات متفق راویوں سے گزرے وہی ہوں تو زیادہ بہتر ہے، البتہ ایسے جملے زیادہ کئے جاسکتے ہیں جو تلبیہ ہی کے معنی میں ہیں، جیسا کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں اضافہ ہے۔ موسوعہ کی عبارت یہ ہے۔ قال الشافعیؒ کما روی جابر و ابن عمر: کانت اکثر تلبیۃ رسول اللہ ﷺ وھی التي أحب أن تكون تلبیۃ المحرم، لا یقصر عنہا ولا یجاوزہا الا أن یدخلہا ما روی ابو ہریرۃ عن النبی ﷺ فانه مثلہا فی المعنی۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب کیف التلبیۃ، ج ۵، ص ۱۸۴، نمبر ۵۸۲۸) اس عبارت میں ہے کہ امام شافعیؒ کے یہاں تلبیہ میں اور کلمات کو داخل کرنا جائز تو ہے لیکن پسندیدہ یہی ہے کہ وہی کلمات رہے جو متفق راویوں سے گزرے۔

وجہ: (۱) فان سالم بن عبد اللہ بن عمر أخبرنی عن أبيہ قال سمعت رسول اللہ ﷺ یهل ملبدا یقول: لبیک اللہم لبیک لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والنعمة لک والملك لا شریک لک لا

ہے ولنا ان اجلاء الصحابة كابن مسعود وابن عمرو ابی ہریرۃؓ زادوا علی الماثور ۱ ولان المقصود الثناء و اظهار العبودیۃ فلا یمنع من الزیادۃ علیہ (۱۰۳۱) قال واذا لبی فقد احرم ۲
۱ یعنی اذانوی لان العبادۃ لا تنادی الا بالنیۃ الا انه لم یذكرها لتقدم الاشارة الیہا فی قوله اللهم انی ارید الحج

یزید علی هؤلاء الکلمات (مسلم شریف، باب التلبیۃ وصفھا وقتھا ص ۵۷۳ نمبر ۱۱۸۳/۲۸۱۳) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ ان کلمات سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے اس لئے اس سے زیادہ بڑھانا مناسب نہیں ہے۔ (۲) اور دلیل عقلی یہ ہے کہ جس طرح آذان اور تشہد کے کلمات میں اضافہ کرنا مناسب نہیں وہی کلمات میں جو منقول ہیں، اسی طرح تلبیہ کے کلمات بھی وہی رہیں جو حدیث میں منقول ہیں تو بہتر ہے، البتہ تلبیہ ہی کے معنی میں کوئی کلمہ ہو تو اس کا اضافہ کیا جاسکتا ہے۔ اور اگر دوسرے کلمات کا اضافہ کر ہی دیا تو جائز ہے۔ (۳) حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث یہ ہے جس میں اوپر کے الفاظ سے اضافہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ ﷺ قال فی تلبیۃ: لیبک الہ الحق لیبک۔ (ابن ماجہ شریف، باب التلبیۃ، ص ۴۲۲، نمبر ۲۹۲۰) اس حدیث میں ہے کہ اوپر کے کلمات کے علاوہ بھی تلبیہ میں پڑھنا جائز ہے

ترجمہ: ہمارے دلیل یہ ہے کہ بڑے بڑے صحابہ جیسے عبداللہ ابن مسعود اور عبداللہ ابن عمر، اور حضرت ابو ہریرہؓ نے منقول تلبیہ پر زیادہ کیا۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ بڑے بڑے صحابہ جیسے عبداللہ ابن مسعود، عبداللہ ابن عمر، اور حضرت ابو ہریرہؓ جیسے صحابہ نے منقول تلبیہ میں اضافہ کیا ہے جیسے کہ اوپر گزر چکا اس لئے اضافہ کرنا جائز ہے۔

ترجمہ: ۱ اور اس لئے کہ مقصود بندگی کو ظاہر کرنا ہے اس لئے کلمات زیادہ کرنے سے روکا نہیں جائے گا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے، کہ تلبیہ پڑھنے کا مطلب اللہ کے سامنے اپنی بندگی ظاہر کرنا ہے اس لئے تلبیہ میں بندگی کے کلمات زیادہ کرے تو اور اچھا ہے، اس لئے زیادہ کیا جاسکتا ہے۔

ترجمہ: (۱۰۳۱) پس جب کہ تلبیہ پڑھا تو احرام باندھ لیا۔

تشریح: احرام کے کپڑے پہن کر حج یا عمرہ کی نیت کر کے تلبیہ پڑھے گا تو احرام باندھا چلا جائے گا۔ تفصیل آگے آرہی ہے۔

ترجمہ: ۱ یعنی جب نیت کر لے گا اس لئے کہ عبادت بغیر نیت کے ادا نہیں ہوتی لیکن اس کو یہاں ذکر اس لئے نہیں کیا کہ ماتن کا قول، اللهم انی ارید الحج، میں اس کا اشارہ گزر چکا ہے۔

تشریح: یہاں متن میں ہے کہ تلبیہ پڑھنے سے احرام باندھا چلا جائے گا، حالانکہ اصل یہ ہے کہ احرام کی نیت سے تلبیہ پڑھے گا

(۱۰۳۲) ولا یصیر شارعا فی الاحرام بمجرد النیۃ ما لم یأت بالتلبیۃ ﴿۱﴾ خلافاً للشافعیؒ

تو احرام باندھا جائے گا، اس لئے فرماتے ہیں کہ نیت کا تذکرہ پہلے، اللھم انی ارید الحج، میں گزر چکا ہے اس لئے ماتن لئے دو بارہ اس کا تذکرہ نہیں کیا، ورنہ حقیقت یہ ہے کہ احرام کی نیت سے تلبیہ پڑھے گا تب احرام باندھا جائے گا، اور اگر بغیر احرام کی نیت کے تلبیہ پڑھے گا تو اس سے احرام نہیں باندھا جائے گا۔

وجہ: (۱) حدثنا جابر بن عبد اللہ ؓ قدمنا مع رسول اللہ ﷺ ونحن نقول لیک اللھم لیک بالحج فأمرنا رسول اللہ ﷺ فجعلناها عمرۃ۔ (بخاری شریف، باب من لبی بالبحج وسماء، ص ۲۵۵ نمبر ۱۵۷۰) اس حدیث میں ہے کہ تلبیہ کے ساتھ حج کی نیت کرے۔

ترجمہ: (۱۰۳۲) اور صرف نیت سے احرام شروع کرنے والا نہیں ہوگا جب تک کہ تلبیہ نہ پڑھے۔

تشریح: احرام باندھنے کی نیت کے ساتھ تلبیہ بھی پڑھے تب احرام ہوگا، جس طرح نماز شروع کرنے کی نیت کرے اور ساتھ ہی اللہ اکبر بھی پڑھے تو تحریمہ سے نماز شروع ہوگی اسی طرح یہاں تلبیہ سے حج شروع ہوگا، اتنی بات ضرور ہے کہ تلبیہ کسی اور زبان میں پڑھے گا تب بھی احرام ہو جائے گا کیونکہ حج کا معاملہ اس بارے میں وسیع ہے۔

وجہ: (۱) تلبیہ پڑھنے کو ہی احرام باندھنا کہتے ہیں۔ حدیث میں ہے۔ عن عائشۃ زوج النبی ﷺ قالت خرجنا مع النبی ﷺ فی حجة الوداع... واهلی بالحج ودعی العمرة۔ (بخاری شریف، باب کیف تھل الحائض وانفساء ص ۲۱۱ نمبر ۱۵۵۶) اس حدیث میں اہلی بالبحج کا ترجمہ ہے کہ حج کا احرام باندھ لو اور یہ بھی ہے کہ حج کا تلبیہ پڑھو۔ اس لئے احرام باندھنے کے لئے تلبیہ پڑھنا واجب ہے۔ (۲) جابر بن عبد اللہ ؓ أنه حج مع رسول اللہ ﷺ یوم ساق البدن معه وقد أهلوا بالحج مفردا۔ (بخاری شریف، باب التمتع والقرآن والافراد بالبحج، ص ۲۵۴ نمبر ۱۵۶۸) اس حدیث میں، أهلوا بالبحج، ہے جس کا ترجمہ ہے حج کا احرام باندھو، اور اہل کا ترجمہ ہے تلبیہ پڑھو، اس لئے احرام باندھتے وقت تلبیہ پڑھنا واجب ہے۔ (۳) تفسیر طبری میں ﴿فمن فرض فیہن الحج﴾ قال من اهل بحج (تفسیر طبری ج ۳ ص ۱۵۲/اعلاء السنن، باب وجوب التلبیہ، ج العاشر، ص ۴۲، نمبر ۲۵۹۹) اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ تلبیہ پڑھنا ہی احرام باندھنا ہے۔ اس لئے احرام کی نیت کر کے تلبیہ پڑھے گا تو احرام باندھا چلا جائے گا۔

ترجمہ: ۱۔ خلاف امام شافعیؒ کے۔

تشریح: امام شافعیؒ کی رائے یہ ہے کہ احرام کی نیت سے احرام بندھ جائے گا چاہے تلبیہ پڑھے یا نہ پڑھے البتہ پڑھ لے تو اچھا ہے۔

۱۲ لانه عقد علی الاداء فلا بد من ذکر كما فی تحریمۃ الصلوۃ ۱۳ ویصیر شارحاً بذكر یقصد به التعظیم سوى التلبیۃ فارسیۃ كانت او عربیۃ هذا هو المشهور عن اصحابنا ۱۴ والفرق بینہ و بین الصلوۃ علی اصلہما ان باب الحج اوسع من باب الصلوۃ حتی یقام غیر الذکر مقام الذکر کتقلید البدن فکذا غیر

وجہ : (۱) انکی دلیل یہ ہے کہ روزے کی نیت کے بعد روزہ ہو جاتا ہے چاہے اس کے بعد کوئی ذکر کرے یا نہ کرے، اسی طرح احرام کی نیت کے بعد احرام ہو جائے چاہے تلبیہ پڑھے یا نہ پڑھے۔

ترجمہ : ۱۲ اس لئے کہ احرام کچھ چیزوں کی ادائیگی پر عقد باندھنا ہے اس لئے ذکر ضروری ہے جیسے نماز کے تحریمہ میں اللہ اکبر ضروری ہے۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ احرام کی وجہ سے حج میں کئی چیزوں کی ادائیگی ہے مثلاً طواف زیارت، وقوف عرفہ اس لئے احرام باندھتے وقت کچھ ذکر ضروری ہے، جیسے نماز کے تحریمہ کے بعد رکوع سجود ہے تو تحریمہ کے لئے اللہ اکبر کہنا ضروری ہے اور اسی سے تحریمہ منعقد ہوتا ہے اسی طرح احرام کے وقت بھی تلبیہ پڑھنا ضروری ہے۔

ترجمہ : ۱۳ تلبیہ کے علاوہ کوئی بھی جملہ جس سے تعظیم ہو اس سے احرام شروع ہو جائے گا چاہے فارسی میں چاہے عربی میں ہو، ہمارے اصحاب سے مشہور یہی ہے۔

تشریح : اوپر آیا کہ احرام باندھنے کے لئے تلبیہ پڑھے، اب یہ بتا رہے ہیں کہ کوئی بھی جملہ جس سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو چاہے فارسی میں ہو یا عربی میں ہو اس سے تلبیہ ادا ہو جائے گا اور احرام باندھا چلا جائے گا۔ ہمارے اصحاب سے مشہور روایت یہی ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ احرام کا معاملہ تھوڑا وسیع ہے یہ نماز کی طرح تنگ نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ احرام کی نیت کر کے ہدی کے جانور کا قلاوہ باندھ لے گا تب بھی احرام باندھا چلا جائے گا، حالانکہ وہاں کوئی ذکر نہیں ہے اور نہ کوئی تلبیہ ہے، پس جب قلاوہ باندھنے سے احرام بندھ جاتا ہے تو تلبیہ کے علاوہ کوئی اور ذکر پڑھے تو اس سے بدرجہ اولیٰ احرام بندھ جائے گا۔ اس کے برخلاف نماز کا تحریمہ باندھنے کے لئے اللہ اکبر یا اس سے قریب قریب کے الفاظ ہی لانا پڑے گا، اس کے علاوہ سے تحریمہ نہیں ہوگا۔

ترجمہ : ۱۴ اور احرام اور نماز کے درمیان صاحبین کے قاعدے پر فرق یہ ہے کہ حج کا باب نماز سے وسیع ہے یہی وجہ ہے کہ حج میں غیر ذکر ذکر کے قائم مقام ہے بدنہ کو قلاوہ ڈالنے کی وجہ سے پس ایسے ہی غیر تلبیہ اور غیر عربی تلبیہ کے درجے میں ہو جائے گا۔

تشریح : امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ غیر عربی میں اللہ اکبر کہے تو تحریمہ باندھا چلا جائے گا، اسی طرح غیر عربی میں تلبیہ پڑھے تو تلبیہ ہو جائے۔ لیکن صاحبین کا مسلک یہ ہے کہ غیر عربی میں تحریمہ جائز نہیں تو ان پر اشکال ہو سکتا ہے کہ غیر عربی میں تلبیہ کیسے جائز ہوا، تو اس کا جواب دیا کہ احرام کا معاملہ نماز سے وسیع ہے، یہی وجہ ہے کہ احرام کی نیت سے ہدی کے جانور کو قلاوہ ڈالے گا

التلبیۃ وغیر العربیۃ (۱۰۳۳) قال ویبقى ما نهی الله تعالى عنه من الرفث والفسوق والجدال

۱۔ والاصل فیہ قولہ تعالیٰ فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فی الحج ۲۔ فہذا نہی بصیغۃ النفی

۳۔ والرفث الجماع او الکلام الفاحش او ذکر الجماع بحضرة النساء

تو وہ بھی تلبیہ کے درجے میں ہو جائے گا اور احرام باندھا چلا جائے گا، جب غیر تلبیہ تلبیہ کے درجے میں ہے تو عربی کے علاوہ میں تلبیہ پڑھا تو تلبیہ کے درجے میں ہو جائے گا اور احرام باندھا چلا جائے گا۔ اصلہما: صاحبین کا قاعدہ۔

ترجمہ: (۱۰۳۳) پس بچے ان چیزوں سے جس سے اللہ نے منع کیا ہے، مثلاً جماع کی باتوں، فسق کی باتوں، اور جھگڑے کی باتوں سے۔

ترجمہ: ۱۔ اصل اس بارے میں اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔ فمن فرض فیہن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فی الحج (آیت ۱۹۷ سورۃ البقرۃ ۲)،

تشریح: اللہ نے محرم کو جماع، جھگڑے اور فسق کی باتیں کرنے سے منع کیا ہے۔ محرم احرام کی حالت میں ان باتوں سے پرہیز کرے۔

وجہ: (۱) فمن فرض فیہن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فی الحج . (آیت ۱۹۷ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو احرام باندھے اس کو جماع کی باتیں، فسق کی باتیں اور جھگڑے کی باتوں سے پرہیز کرنا چاہئے۔

لغت: الرفث: جماع کی باتیں۔ الفسوق: فسق کی باتیں۔ الجدل: جھگڑے کی باتیں۔

ترجمہ: ۲۔ یہ نہیں ہے نفی کے صیغے کے ساتھ۔

تشریح: نفی کا مطلب ہے کسی چیز کو واقعے کے طور پر بیان کرنا۔ اور نفی کا مطلب ہے کسی چیز سے روکنا۔ آیت میں، فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فی الحج، کہہ کر واقعہ بیان کیا ہے کہ حج میں جماع کی بات، فسق کی بات، اور جھگڑا نہیں ہے، حالانکہ کہنے کا مطلب یہ ہے کہ جماع کی بات، فسق کی بات اور جھگڑے کی بات مت کرو، جسکو اردو میں روکنا کہتے ہیں، اور عربی میں نفی، کہتے ہیں، اس لئے شارح فرماتے ہیں کہ آیت میں نفی بول کر نفی مراد لیا ہے اور ان چیزوں کا واقعہ بیان کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ ان چیزوں سے روکنا مقصود ہے۔

ترجمہ: ۳۔ آیت میں رفث کا معنی جماع کرنا ہے، یا بدگوئی ہے، یا عورتوں کے سامنے جماع کی باتیں کرنا ہے۔

تشریح: آیت میں رفث کے تین معنی بیان کر رہے ہیں [۱] بیوی سے جماع کرنا [۲] دوسرا معنی ہے فحش باتیں کرنا [۳] تیسرا ترجمہ ہے عورتوں کے سامنے جماع کی باتیں کرنا۔ آیت میں یہ تینوں معنی بن سکتے ہیں۔

۴۔ والفسوق المعاصی وهو فی حال الاحرام اشد حرمة ۵۔ والجدال ان یُجادل رفیقہ وقیل مجادلة
المشرکین فی تقدیم وقت الحج وتاخیره (۱۰۳۴) وَلَا یَقْتُلْ صَیْدًا ﴿۱﴾ لقوله تعالى وَلَا تَقْتُلُوا
الصَّيْدَ وَانْتُمْ حُرْمٌ (۱۰۳۵) وَلَا یُشِيرُ إِلَیْهِ وَلَا یَدُلُّ عَلَیْهِ ﴿۲﴾ الحدیث ابی قتادة انه اصاب حمارًا وَحْشٍ

ترجمہ: ۴۔ فسوق کا معنی ہے گناہ کرنا، اور یہ احرام کی حالت میں زیادہ حرام ہے۔

تشریح: آیت میں فسوق کا ترجمہ ہے گناہ کا کام کرنا، گناہ کا کام کرنا عام حالت میں حرام ہے، لیکن احرام کی حالت میں زیادہ
حرام ہے۔

ترجمہ: ۵۔ اور آیت میں جدال کا معنی یہ ہے کہ اپنے ساتھیوں سے جھگڑا کرے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ حج کے وقت کو مقدم
مؤخر کرنے میں مشرکین سے جھگڑا کرے۔

تشریح: آیت میں، ولا جدال، ہے اس کے دو معنی ہیں [۱] ایک یہ کہ اپنے ساتھیوں سے جھگڑا نہ کرے، [۲] اور دوسرا معنی یہ
ہے کہ مشرکین اپنے زمانے میں حج کے وقت کو اپنے وقت سے کبھی مقدم کرتے اور کبھی مؤخر کرتے، تو اس بارے میں مشرکین سے
بھی جھگڑا نہ کرے۔

ترجمہ: (۱۰۳۴) محرم شکار کو قتل نہ کرے۔

ترجمہ: ۱۔ اللہ تعالیٰ کا قول احرام کی حالت میں شکار کو قتل نہ کرو۔ کی وجہ سے

تشریح: شکار کا قتل کرنا، اس کی طرف اشارہ کرنا اور اس کی طرف رہنمائی کرنا سب محرم کے لئے حرام ہیں۔

وجہ: (۱) احرام کی حالت میں شکار کرنا اس آیت سے حرام ہے۔ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَانْتُمْ حُرْمٌ وَ مَنْ
قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ۔ (آیت ۹۵، سورۃ
المائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ احرام کی حالت میں شکار مت کرو۔ (۲) اس آیت میں بھی ہے۔ احل لكم صيد البحر
وطعامه متاعا لكم وللسياحة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما۔ (آیت ۹۶ سورۃ المائدہ ۵) اس آیت سے معلوم
ہوا کہ سمندر کا شکار کرنا احرام کی حالت میں جائز ہے۔ لیکن خشکی کا شکار کرنا جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۰۳۵) نہ شکار کی طرف اشارہ کرے اور نہ اس کی طرف رہنمائی کرے۔

ترجمہ: ۱۔ حضرت ابو قتادہؓ کی حدیث کی وجہ سے کہ انہوں نے وحشی گدھے کو پایا اور وہ حلال تھے اور انکے ساتھی محرم تھے، تو نبی
علیہ السلام نے اپنے صحابہ سے پوچھا کہ کیا آپ نے گدھے کی طرف اشارہ تو نہیں کیا تھا؟، کیا آپ نے رہنمائی تو نہیں کی تھی؟ کیا
آپ نے مدد تو نہیں کی تھی تو صحابہ نے کہا کہ نہیں! تو آپؐ نے فرمایا تب تو کھاؤ۔

وہو حلال واصحابہ محرمون فقال النبی علیہ السلام لاصحابہ هل اشرتم هل اذلتم هل اذلتکم فقالوا لا فقال اذا فکلوا ۲ ولا نه ازالة الا من عن الصيد لانه امن بتوحشه وبعده عن الاعین و قال (۱۰۳۶) ولا یلبس قمیصاً ولا سراویل ولا عمامة ولا خفین الا ان لا یجد نعلین فیقطعهما اسفل من

الکعبین ﴿

تشریح : جس طرح شکار کرنا محرم کے لئے حرام اسی طرح اس کی طرف اشارہ کرنا، اس کی طرف رہنمائی کرنا کہ دیکھو ادھر شکار ہو سکتا ہے، یا شکار کرنے میں مدد کرنا سب حرام ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ احرام کا مطلب یہ ہے کہ تمام شکاری اور وحشی جانور مجھ سے امن میں ہیں، اور یہ باتیں اس کے امن میں خلل انداز ہیں اس لئے اشارہ، رہنمائی اور مدد کرنا بھی حرام ہوگا۔ حضرت ابو قتادہؓ کی حدیث میں اسی کا ذکر ہے۔

وجہ : (۱) اس کی دلیل ان احادیث میں ہے جو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عبد اللہ بن ابی قتادہ ان اباء اخبرہ ان رسول اللہ خرج حاجبا فخرجوا معه ... فاکلنا من لحمها (لحم الصيد) ثم قلنا انا کل لحم صید و نحن محرمون فحملنا ما بقی من لحمها قال انکم احد امرہ ان یحمل علیہا او اشار الیہا؟ قالوا لا قال فکلوا ما بقی من لحمها۔ (بخاری شریف، باب لا یشیر المحرم الی الصید لکی یصتادہ التحلال ص ۲۳۶ نمبر ۱۸۲۳) (۲) اور مسلم میں ہے۔ هل منکم احد امرہ او اشار الیہ بشیء قال قالوا لا قال فکلوا ما بقی من لحمها اور حضرت شعبہ کی روایت میں ہے۔ قال : اشرتم أو اذلتم أو اصدتم؟ (مسلم شریف، باب تحریم الصید الماکول البری او ما اصد ذلک علی المحرم، کتاب الحج ص ۴۹۶ نمبر ۱۱۹۶/۲۸۵۵/۲۸۵۶) اس حدیث میں ہے کہ محرم کے لئے شکار کی طرف اشارہ کرنا یا رہنمائی کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

لغت : ہمارا وحش: وحشی گدھا۔ دلتم: دل سے مشتق ہے، اشارہ تو نہیں کیا تھا۔ اذلتم: مدد تو نہیں کی تھی؟ تو وحش: وحشی ہونا۔

ترجمہ : ۲ اور اس لئے کہ ان حرکتوں سے شکاری جانور سے امن کو زائل کرنا ہے، اس لئے کہ وہ وحشی ہونے کی وجہ سے اور لوگوں کی نگاہوں سے دور ہونے کی وجہ سے امن میں ہے۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ شکاری جانور دور دراز جنگل میں ہوتا ہے اور لوگوں کی نگاہوں سے دور رہ کر امن میں ہے، اور اس کی طرف اشارہ کرے گا، یا اس کی رہنمائی کرے گا یا اسکے شکار کرنے میں مدد کرے گا تو اس کی وجہ سے اس کا امن زائل ہوگا اس لئے یہ حرکتیں حرام ہیں۔

ترجمہ : (۱۰۳۶) محرم نہ پہنے قمیص، نہ پانجامہ، نہ عمامہ، نہ موزے مگر یہ کہ نہ پائے چپل تو اس کو ٹخنے کے نیچے سے کاٹ دے۔

۱۔ الماروی ان النبی ﷺ نہی ان یلبس المحرم هذه الاشياء وقال فی اخره ولا خفین الا ان لا یجد نعلین فلیقطعہما اسفل من الکعبین ۲۔ والکعب هنا المفصل الذی فی وسطہ القدم عند مفعد الشراک فی ما روی ہشام

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ روایت کی گئی ہے کہ نبی علیہ السلام نے محرم کو ان چیزوں کے پہننے سے روکا، اور آخر میں یہ بھی کہا کہ موزہ بھی نہ پہنے، مگر یہ کہ چپل نہ ملے تو دونوں موزوں کو ٹخنے کے نیچے سے کاٹ دے۔

تشریح: اصول یہ ہے کہ مرد محرم سلا ہوا کپڑا نہ پہنے۔ یہ سب ملے ہوئے کپڑے ہیں اس لئے ان کو نہ پہنے۔ اس میں ہے کہ موزہ بھی نہ پہنے کیونکہ موزہ بھی سلا ہوا ہوتا ہے۔ البتہ چپل نہ ہو تو موزہ کو ٹخنے کے نیچے سے کاٹ دے تاکہ چپل کی طرح ہو جائے پھر اس کو پہن سکتا ہے۔

وجہ: اس کی دلیل یہ حدیث ہے جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رجلا قال یا رسول اللہ ما یلبس المحرم من الثیاب؟ قال رسول اللہ ﷺ لا یلبس القميص ولا العمامة ولا السراويلات ولا البرانس ولا الخفاف الا احد لا یجد نعلین فلیقطعہما اسفل من الکعبین ولا تلبسوا من الثیاب شیئاً مہ زعفران او ورس۔ (بخاری شریف، باب ما لا یلبس المحرم من الثیاب، ص ۲۰۹ نمبر ۱۵۴۲، مسلم شریف، باب ما یباح للمحرم کحج او عمرہ طبعہ وما لا یباح، ص ۳۷۳ نمبر ۷۷۱۱، ابوداؤد شریف، باب ما یلبس المحرم نمبر ۱۸۲۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قمیص، عمامہ، پانجامہ اور ٹوپی پہننا جائز نہیں ہے۔ عمامہ اگر چہ سلا ہوا نہیں ہوتا لیکن اس سے سر ڈھکا جاتا ہے اور مرد محرم کے لئے سر ڈھانکنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے پگڑی پہننا جائز نہیں۔ اسی طرح زعفران اور ورس سے رنگا ہوا کپڑا پہننا جائز نہیں ہے کیونکہ اس میں خوشبو ہوتی ہے اور محرم کے لئے خوشبو لگانا جائز نہیں۔ البتہ اس کو دھو کر خوشبو ختم کر دی جائے تو پھر پہننا جائز ہوگا۔ اسی طرح موزے پہننا جائز نہیں ہے البتہ اگر چپل نہ ملے تو اس کو کاٹ کر چپل کی طرح بنا لے اور پہن لے۔

ترجمہ: ۲۔ اور ٹخنے سے یہاں مراد وہ جوڑ ہے قدم کے درمیان میں تسمہ باندھنے کی جگہ ہوتا ہے، حضرت ہشام نے امام محمدؒ سے یہی روایت کی ہے۔

تشریح: پاؤں میں دو جگہ کعب یعنی ابھری ہوئی ہڈی ہوتی ہے، [۱] ایک پنڈلی کی ہڈی جہاں ختم ہوتی ہے وہاں دوا بھری ہوئی ہڈی ہوتی ہے جسکا تذکرہ وار حکم الی الکعبین آیت میں ہے اس کا ذکر کتاب الطہارت میں گزرا، اور یہاں ٹخنے سے مراد وہ ہڈی ہے جو قدم کے درمیان میں ابھری ہوئی ایک ہڈی ہوتی ہے محرم اپنے موزے کو یہاں تک کاٹے اور موزے کو چپل کی طرح بنا لے اور اس کو پہن سکتا ہے۔ امام محمدؒ سے حضرت ہشام نے یہی نقل کیا ہے۔

(۱۰۳۷) عن محمد ولا یُعْطَى وَجْهَهُ وَلَا رَأْسَهُ ۖ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ یَجُوزُ لِلرَّجُلِ تَغْطِیَةُ الْوَجْهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَحْرَامُ الرَّجُلِ فِی رَأْسِهِ وَأَحْرَامُ الْمَرْأَةِ فِی وَجْهِهَا

لغت : کعب: ابھری ہوئی ہڈی، ٹخنہ۔ مفصل: جوڑ۔ اشراک: چپل کی پٹل، چپل کا تسمہ، معقد اشراک: تسمہ کے باندھنے کی جگہ۔
ترجمہ (۱۰۳۷) محرم نہ سر ڈھا کے اور نہ چہرہ ڈھا کے۔

تشریح : محرم مرد کے لئے سر ڈھا کرنا جائز نہیں اور چہرہ بھی ڈھا کرنا جائز نہیں۔

وجہ : (۱) عن عبد اللہ بن عمر ان رجلاً قال یا رسول اللہ مایلبس المحرم من الثیاب؟ قال رسول اللہ ﷺ لا یلبس القمیص ولا العمامہ ولا السراویلات ولا البرانس۔ (بخاری شریف، باب مایلبس المحرم من الثیاب، ص ۲۰۹ نمبر ۱۵۴۲) مسلم شریف، باب مایباح للمحرم من أوعمره لبسه وما لایباح، ص ۳۷۳/۳۷۲، نمبر ۷۹۱/۱۱۷۷، ابوداؤد شریف، باب مایلبس المحرم نمبر ۱۸۲۳) اس حدیث میں ہے کہ پگڑی نہ پہنے اور ٹوپی نہ پہنے۔ کیونکہ ان سے سر ڈھنک جاتا ہے (۲) اور عورت کے چہرے پر کپڑا نہ آئے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر عن النبی ﷺ المحرمة لا تنتقب ولا تلبس القفازین (ابوداؤد شریف، باب مایلبس المحرم ص ۲۶۱ نمبر ۱۸۲۶) اس حدیث میں ہے کہ محرم عورت نقاب نہ کرے کیونکہ اس سے چہرہ ڈھنک جاتا ہے (۳) حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت کان الرکبان یمرّون بنا ونحن مع رسول اللہ ﷺ محرمات، فاذا حاذوا بنا سدلنا احدى انا جلبابها من رأسها علی وجهها فاذا جاوزونا كشفناه۔ (ابوداؤد شریف، باب فی المحرمة تغطى وجهها ص ۲۶۹ نمبر ۱۸۳۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محرمہ عورت کے سامنے اجنبی مرد آئے تو چہرہ پر اس طرح دور سے کپڑا ڈالے کہ چہرے پر کپڑا نہ لگے، پھر مرد کے جانے کے بعد چہرہ سے کپڑا ہٹالے۔

ترجمہ : ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ مرد کے لئے جائز ہے کہ چہرہ ڈھا کے، حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ مرد کا احرام اس کے سر میں ہے اور عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے۔

تشریح : امام شافعیؒ نے فرمایا کہ مرد چہرہ ڈھا کر سکتا ہے، انکی رائے ہے کہ مرد کا احرام سر میں ہے اس کے چہرے میں نہیں ہے اس لئے وہ چہرہ ڈھا کر سکتا ہے۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ وتفارق المرأة الرجل فيكون احرامها في وجهها و احرام الرجل في رأسه فيكون للرجل تغطية وجهه كله من غير ضرورة ولا يكون ذالك للمرأة۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب مایلبس المرأة من الثیاب، ج خامس، ص ۱۵۶، نمبر ۱۱۷۷) اس عبارت میں ہے کہ محرم مرد اپنے چہرے کو ڈھا کر سکتا ہے۔

وجہ : (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر أن النبی ﷺ قال احرام المرأة في وجهها و احرام

۲ ولنا قوله عليه السلام لا تخمروا وجهه ولا رأسه فانه يُبعث يوم القيامة ملبيا قاله في محرم توفي
 ۳ ولان المرأة لا تغطي وجهها مع ان في الكشف فتنة فالرجل بالطريق الاولى ۴ وفائدة ما روى
 الفرق في تغطية الرأس (۱۰۳۸) قال ولا يمس طيبا لقوله عليه السلام الحاج الشعث النفل

الرجل في رأسه . (دارقطني، باب کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۵۸، نمبر ۲۷۳۵ سنن بیہقی، باب المرأة لا تمسح فی احرامها ولا تلبس
 القفازین، ج خامس، ص ۷۲، نمبر ۹۰۴۸) اس حدیث میں ہے کہ مرد کا احرام اس کے سر میں ہے، جبکہ مطلب یہ ہے کہ مرد کے
 چہرے میں احرام نہیں ہے، اس کو ڈھانک سکتا ہے۔

ترجمہ: ۲ ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ اسکے چہرے کو اور اس کے سر کو مت ڈھانکو، اس لئے کہ وہ قیامت کے دن
 تلبیہ پڑھتے ہوئے کھڑا ہوگا، ایسے محرم کے بارے میں فرمایا جو وفات پا گئے تھے۔

تشریح: ایک محرم حیۃ الوداع میں انتقال کر گئے تھے تو حضورؐ نے فرمایا کہ انکے چہرے اور اس کے سر کو نہ ڈھانکنا اس لئے کہ
 قیامت کے دن یہ تلبیہ پڑھتے انھیں گے جس سے معلوم ہوا کہ محرم چہرہ بھی نہ ڈھانکیں۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباسؓ أن رجلا أوقفته راحلته وهو محرم فمات فقال
 رسول الله ﷺ: اغسلوه بماء وسدر وكفنوه في ثوبيه ولا تخمروا رأسه ولا وجهه فانه يبعث يوم القيامة
 ملبيا۔ (مسلم شریف، باب ما يفعل بالحرم اذا مات، ص ۵۰۲، نمبر ۲۸۹۶/۱۲۰۶/۲۸۹۶ ابن ماجہ شریف، باب المحرم يموت، ص ۴۳۹،
 نمبر ۳۰۸۴) اس حدیث میں ہے کہ محرم کا سر اور چہرہ مت ڈھانکو۔

ترجمہ: ۳ اور اس لئے کہ عورت اپنے چہرے کو نہیں ڈھانکے گی باوجودیکہ اس کے کھولنے میں فتنہ ہے تو مرد بدرجہ اولیٰ نہ
 ڈھانکے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ عورت کا چہرہ کھولنے میں فتنہ ہے جب اس کو کھولنے کے لئے کہا تو مرد کو بدرجہ کھولنا ضروری ہے۔

ترجمہ: ۴ اور روایت کی ہوئی حدیث کا فائدہ یہ ہے کہ سر کے ڈھانکنے میں فرق کو ظاہر کرنا ہے۔

تشریح: یہ امام شافعیؒ کی پیش کردہ حدیث کی تاویل ہے کہ امام شافعیؒ کی حدیث میں جو تھا کہ مرد کا احرام سر میں ہے اور عورت کا
 احرام چہرے میں ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ مرد اور عورت کے سر ڈھانکنے میں فرق بیان کیا جا رہا ہے، اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ مرد
 چہرہ نہ ڈھانکے

ترجمہ: (۱۰۳۸) اور محرم خوشبو نہ لگائے۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ حاجی بغیر خوشبو لگائے پراگندہ غبار آلود
 بالوں والا ہے۔

وَكَذَٰلَآ يَذَٰهِنُ لِمَا رَوَيْنَا ﴿١٠٣٩﴾ وَلَا يَخْلُقُ رَاسَهُ وَلَا شَعْرَ بَدَنِهِ ﴿١٠٣٩﴾ الْقَوْلُ تَعَالَى وَلَا تَحْلُقُوا
رُؤُوسَكُمْ الْآيَةُ

ایسے ہی تیل نہ لگائے اس حدیث کی بنا جو ہم نے روایت کی۔

تشریح : محرم گویا کہ بیت اللہ اور اللہ کا عاشق ہوتا ہے اس لئے زینت کی چیز نہ کرے اس لئے نہ خوشبو لگائے اور نہ تیل لگائے، چنانچہ حضورؐ سے پوچھا گیا کہ حاجی کا انداز کیا ہونا چاہئے تو آپؐ نے فرمایا کہ پر اگندہ بال والا ہونا چاہئے۔

وجہ : (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر قال قام رجل الى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ! ما يوجب الحج؟ قال الزاد والراحلة قال يا رسول الله ! فما الحج؟ قال الشعث والتفل. (ابن ماجہ شریف، باب فضل دعاء الحاج، ص ۲۱۹، نمبر ۲۸۹۶) اس حدیث میں ہے کہ حاجی کو پر اگندہ ہونا چاہئے (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ اخبرنی صفوان بن یعلی عن ابيه قال كنا مع رسول الله فاتاه رجل عليه جبة بها اثر من خلوق فقال يا رسول الله ﷺ انى احرمت بعمره فكيف افعل... فقال انزع عنك جبتك واغسل اثر الخلوق الذى بك. (مسلم شریف، باب ما يباح للمحرم وبيان تحريم الطيب عليه ص ۳۷۷ نمبر ۱۱۸۰ بخاری شریف، باب غسل الخلو فثلث مرات من الثياب ص ۲۰۸ نمبر ۱۵۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محرم کے لئے خوشبو لگانا جائز نہیں ہے۔ اوپر بھی ایک حدیث گزری جس میں تھا ولا تلبسوا من الثياب شيئا مسه زعفران او ورس جس سے معلوم ہوا کہ زعفران اور ورس میں خوشبو ہوتی ہے۔ اس لئے ایسا کپڑا پہننا جائز نہیں۔ (۳) عن عبد الله بن عمر ان رجلا قال يا رسول الله ما يلبس المحرم من الثياب؟ قال رسول الله ﷺ... ولا تلبسوا من الثياب شيئا مسه زعفران او ورس. (بخاری شریف، باب ما لا يلبس المحرم من الثياب، ص ۲۰۹ نمبر ۱۵۳۲ مسلم شریف، باب ما يباح للمحرم من ثياب او عرق لیسہ وما لا يباح، ص ۳۷۷ نمبر ۱۱۷۷/۲۷۹۱ او ابو داؤد شریف، باب ما يلبس المحرم نمبر ۱۸۲۳) اس حدیث میں ہے کہ ایسے کپڑے کو نہ پہنو جس میں زعفران اور ورس کی خوشبو ہو۔۔۔ الشعث : تیل نہ لگانے کی وجہ سے بکھر بال والا ہونا۔ التفل : خوشبو نہ لگانے کی وجہ سے بدبودار ہونا۔

ترجمہ : (۱۰۳۹) سر کو خلق نہ کرائے اور نہ بدن کے بال کو کاٹے۔

ترجمہ : ۱۔ اس آیت کی بنا پر کہ اپنے سر کو مت منڈواؤ۔

وجہ : (۱) آیت یہ ہے۔ وَلَا تَحْلُقُوا رُؤُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ إِذَا مَنَ رَأْسُهُ فَفَدْيَةٌ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نَسْكَ - (آیت ۹۶ سورة البقرة ۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ محرم کو سر کے بال یا بدن کے بال نہیں کٹوانا چاہئے۔ اگر بال کٹوائے تو صدقہ دینا ہوگا یا روزے رکھنے ہوئے یا دم دینا ہوگا۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ بال کٹوائے گا تو دم لازم ہوگا۔ عن عبد الله بن معقل قال جلست الى كعب بن عجرة فسألته عن الفدية فقال نزلت

(۱۰۴۰) وَلَا يَقَصُّ مِنْ لِحْيَتِهِ ۖ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْحَلْقِ وَلَا فِيهِ إِزَالَةُ الشَّعْثِ وَقَضَاءُ النِّفْثِ (۱۰۴۱) قَالَ وَلَا يَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوغًا بِوَرَسٍ وَلَا زَعْفَرَانٍ وَلَا غُصْفَرَ ۖ الْقَوْلُ ۖ لَا يَلْبَسُ الْمَحْرُومُ ثَوْبًا مَسَّهُ فِي خَاصَّةٍ وَهِيَ لَكُمْ عَامَةٌ حَمَلَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْقَمَلُ يَنْتَابِرُ عَلَى وَجْهِهِ فَقَالَ مَا كُنْتُ أَرَى الْوَجْعَ بَلَغَ بَكَ مَا أَرَى، أَوْ: مَا كُنْتُ أَرَى الْجَهْدَ بَلَغَ مَا أَرَى، تَجِدُ شَاةً؟ فَقُلْتُ لَا، قَالَ فَصُمُّ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، أَوْ اطْعَامُ سِتَّةٍ مَسَاكِينَ لِكُلِّ مَسْكِينٍ نِصْفَ صَاعٍ - اور دوسری روایت میں ہے۔ اُو انسک بشاة۔ (بخاری شریف، باب الاطعام فی الفدیۃ نصف صاع س ۲۳۴ نمبر ۱۸۱۶/۱۸۱۷ مسلم شریف، باب جواز حلق الرأس للمحرّم اذا كان به اذى ص ۳۸۲ نمبر ۱۲۰۱/۲۸۸۲) اس حدیث میں ہے کہ آپ نے پہلے پوچھا کہ تمہارے پاس بکری ہے؟ تو کعب بن عجرہ نے فرمایا نہیں۔ تب آپ نے فرمایا کہ تین روزہ روزہ رکھو۔ یا چھ مسکین کو کھانا دو اور ہر مسکین کو آدھا صاع دو۔ اس سے معلوم ہوا کہ پہلے ہدی بکری لازم ہوگی وہ نہ ہو تو روزہ اور صدقہ لازم ہے۔ اور یہ جب ہے کہ مجبوری ہو، اور مجبوری نہ ہو تو بکری ہی لازم ہوگی۔ (۳) ناخن کے بارے میں یہ اثر ہے۔ ع—— الحسن و عطاء قال اذا انكسر ظفره قلمه من حيث انكسر وليس عليه شيء فان قلمه من قبل ان انكسر فعليه دم. (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۲ فی المحرم من قصظفره ج ثالث، ص ۱۳۰، نمبر ۵۶۱۷) اس اثر میں ہے کہ ٹوٹنے سے پہلے ناخن کوٹ لیا تو دم لازم ہوگا۔ - ينقص: کتر وانا، کاٹنا۔

ترجمہ: (۱۰۴۰) اور ڈاڑھی میں سے بھی نہ کاٹے۔

ترجمہ: اس لئے کہ یہ بھی حلق کے معنی میں ہے کیونکہ اس میں پراگندگی کو زائل کرنا ہے اور میل پچیل کو دور کرنا ہے۔

تشریح: ڈاڑھی کاٹنا بھی سر منڈوانے کی طرح ہے اس لئے اس کے منڈوانے میں دم لازم ہوگا، [۲] دوسری وجہ یہ ہے کہ ڈاڑھی منڈوانے میں میل پچیل بھی زائل کرنا ہے اور پراگندگی بھی دور کرنا ہے اس لئے اس میں بھی دم لازم ہوگا۔ نفث: میل پچیل غالب ہونا۔

ترجمہ: (۱۰۴۱) اور نہ پہنے ورس سے رنگا ہوا کپڑا اور نہ زعفران سے اور نہ کسم سے رنگا ہوا ہو۔

ترجمہ: اس لئے کہ حضور نے فرمایا کہ محرم ایسے کپڑے کو نہ پہنے جس میں زعفران اور ورس لگا ہوا ہو۔

تشریح: ان رنگوں میں خوشبو ہوتی ہے اور محرم کے لئے خوشبو لگانا جائز نہیں اس لئے ان رنگوں سے رنگا ہوا کپڑا نہ پہنے۔ البتہ کپڑا دھو دیا گیا ہو تو جائز ہے چاہے رنگ نہ گیا ہو لیکن خوشبو ختم ہوگئی ہو تو جائز ہو جائے گا۔ کیونکہ مقصود خوشبو کا ختم کرنا ہے رنگ کا جرم ختم کرنا نہیں ہے۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عبد الله بن عمر ان رجلا قال يا رسول الله ما يلبس المحرم

زعفران ولا ورس (۱۰۴۲) الا ان يكون غسلا لا ينفص ^۱ لان المنع للطيب للون ۲ وقال الشافعي لا بأس بلبس المعصفر لانه لون لا طيب له ۳ ولنا ان له رائحة طيبة (۱۰۴۳) قال ولا بأس بان يغتسل ويدخل الحمام ﴿

من الثياب ... ولا تلبسوا من الثياب شيئا مسه زعفران او ورس. (بخاری شریف، باب ما لا یلبس المحرم من الثياب ص ۲۰۹ نمبر ۱۵۴۲) مسلم شریف، باب ما یباح للمحرم ویبان تحریم الطیب علیہ ص ۳۷۳ نمبر ۷۷۱/۱۱ (۲۷۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ورس اور زعفران اور عصفر سے رنگا ہوا کپڑا نہ پہنے۔

ترجمہ: (۱۰۴۲) مگر یہ کہ ایسا دھلا ہوا ہو کہ خوشبو نہ دے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ خوشبو ممنوع ہے رنگ نہیں۔

تشریح: اگر زعفران اور ورس میں رنگا ہوا کپڑا ایسا دھلا ہوا ہے جس میں اسکی خوشبو نہیں ہے چاہے اسکا رنگ ابھی موجود ہے تو اس کا پہننا جائز ہے، کیونکہ اصل ممنوع تو خوشبو ہے رنگ ممنوع نہیں ہے اس لئے اگر خوشبو نہیں ہے تو پہننا جائز ہے

وجہ: (۱) اس حدیث میں ہے۔ ان صفوان بن یعلیٰ قال لعمر انی النبی ﷺ ... فقال اغسل الطيب الذى بك ثلث مرات وانزع عنك الحبة (بخاری شریف، باب غسل الخلف ثلث مرات من الثياب ص ۲۰۸ نمبر ۱۵۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کپڑا دھو لے جس سے خوشبو ختم ہو جائے تو پہن سکتا ہے۔

ترجمہ: ۲۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ کسم میں رنگا ہوا کپڑا پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے اس لئے کہ اس میں رنگ ہوتا ہے خوشبو نہیں ہوتی۔

تشریح: موسوعہ میں ہے۔ لا تلبس المرأة ثياب الطيب، و تلبس الثياب المعصفر ولا اری المعصفر طيبا۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب ما تلبس المرأة من الثياب، ج الخامس، ص ۱۵۳، نمبر ۵۷۰۰) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ کسم کا رنگا ہوا کپڑا پہن سکتا ہے

وجہ: (۱) امام شافعیؒ فرماتے ہیں عصفر سے رنگا ہوا کپڑا پہن سکتا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ عصفر میں خوشبو نہیں ہوتی (۲) ولبست عائشة الثياب المعصفر ة وهى محرمة... وقال جابر لا اری المعصفر طيبا (بخاری شریف، باب ما یلبس المحرم من الثياب والا ردیہ ص ۲۰۹ نمبر ۱۵۴۵) اس اثر سے معلوم ہوتا ہے کہ عصفر رنگ میں خوشبو نہیں ہوتی۔

ترجمہ: ۳۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ اس میں اچھی خوشبو ہوتی ہے۔

ترجمہ: (۱۰۴۳) کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ محرم غسل کرے اور غسل خانہ میں داخل ہو۔

۱۔ لان عمر اغتسل وهو محرم (۱۰۴۴) ولا بأس بان يستظل بالبيت والمحمل ﴿۱﴾ وقال مالک
یکره ان يستظل بالفسطاط وما اشبه ذلك لانه يشبه تغطية الرأس

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے احرام کی حالت میں غسل کیا

تشریح: غسل کرنے سے پرانگی دور ہوتی ہے اس لئے شبہ ہو سکتا تھا کہ شاید خوشبو کی طرح اس کا کرنا بھی جائز نہ ہو اس لئے
حدیث سے ثابت کیا کہ غسل کرنا جائز ہے

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کا اشارہ اس حدیث کی طرف ہے۔ ان عبد اللہ بن عباس والمسور بن مخرمة اختلعا
بالابواء فقال ابن عباس يغسل المحرم رأسه... قال فصب على رأسه ثم حرک ابو ایوب رأسه بیدیه فاقبل
بهما وادبر ثم قال هكذا رأيته يفعل۔ (ابوداؤد شریف، باب المحرم یغتسل ص ۲۶۲ نمبر ۱۸۳۰، مسلم شریف، باب جواز غسل
المحرم بدنه ورأسه ص ۳۸۳ نمبر ۲۸۸۹/۱۲۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محرم غسل کر سکتا ہے۔ اور غسل کر سکتا ہے تو غسل خانہ میں بھی
داخل ہو سکتا ہے۔ (۲) صاحب ہدایہ کا اثر یہ ہے۔ عن ابن عباس قال قال لى عمر: تعال معى حتى أنافس فى الماء
أين اصبر ونحن محرمون۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی المحرم یغتسل أو یغسل رأسه، ج ۳، ص ۱۳۸، نمبر ۱۲۸۴۷) اس
اثر میں ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ نے غسل فرمایا۔ (۳) اس آیت میں بھی ہے کہ۔ ان الله يحب التوابين ويحب
المتطهرين۔ (آیت ۲۲۲، سورۃ البقرۃ ۲) کہ اللہ بہت پاک ہونے والے کو پسند کرتے ہیں اور غسل میں پاکی زیادہ ہے اس لئے
یہ محرم کے لئے بھی محبوب اور جائز ہوگا۔

ترجمہ: (۱۰۴۴) گھر سے اور کجاوہ سے سایہ حاصل کر سکتا ہے۔

تشریح: محرم گھر کے سائے میں یا اونٹ کے کجاوہ کے سائے میں بیٹھ سکتا ہے اور اس کے سائے میں رہ سکتا ہے۔ محل: کجاوہ
وجہ: (۱) گھر سے یا کجاوہ سے سایہ حاصل کرنے میں سر پر کپڑا رکھنا نہیں ہے۔ خیمہ بھی ہوگا تو سر سے دور ہوگا اس لئے سایہ
حاصل کرنا جائز ہے۔ نیز اس کی ضرورت بھی پڑتی ہے۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن ام الحصين حدثت قالت حججنا مع
النبي ﷺ حجة الوداع فرأيت اسامة وبلا لا واحدهما اخذ بخطام ناقة النبي ﷺ والآخر رافع ثوبه يستره
من الحر حتى رمى جمرة العقبة۔ (ابوداؤد شریف، باب فی المحرم یظل ص ۲۶۲ نمبر ۱۸۳۳، مسلم شریف، باب
استحباب رمي جمرة العقبة يوم النحر، ص ۵۴۶، نمبر ۳۱۳۸/۱۲۹۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محرم سایہ حاصل کر سکتا ہے۔ کیونکہ حضورؐ
نے کپڑے سے سایہ حاصل کیا۔

ترجمہ: ۱۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ خیمہ یا خیمے کے مانند کسی چیز سے سایہ حاصل کرنا مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ سر ڈھانکنے کے
مشابہ ہے۔

۲ ولنا ان عثمان کان یضرب له فسطاط فی احرامہ ۳ ولانہ لا یمس بدنہ فاشبہ البیت (۱۰۴۵) ولو دخل تحت استار الکعبۃ حتی غطتہ ان کان لا یصیب رأسہ ولا وجہہ فلا باس لانہ استظلال ﴿ (۱۰۴۶) ولا باس ان یشد فی وسطہ الہمیان ﴿

تشریح: بڑا خیمہ ایسا لگتا ہے کہ سر پر ڈھکا ہوا کپڑا ہے اس لئے اس سے سایہ حاصل کرنا حضرت امام مالکؒ نے مکروہ فرمایا ہے۔
ترجمہ: ۲ ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ کے لئے بڑا خیمہ تھا اور وہ احرام کی حالت میں تھے۔

وجہ: (۱) حضرت عثمانؓ کے لئے بڑا خیمہ تھا صاحب ہدایہ کا اثر یہ ہے، عن عقبۃ بن صہبان قال رأیت عثمان بالابطح وان فسطاطہ مضروب وان سیفہ معلق بالفسطاط - (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الحرم ما یحمل من السلاح، ج ۳، ص ۲۸، نمبر ۱۳۳۹۲) اس اثر میں ہے کہ حضرت عثمانؓ بڑے خیمے میں تھے جس سے معلوم ہوا کہ خیمے سے سایہ حاصل کرنا جائز ہے

ترجمہ: ۳ اور اس لئے کہ خیمہ بدن کو چھوتا نہیں ہے تو وہ گھر کی طرح ہو گیا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ خیمہ بدن کے ساتھ لگتا نہیں ہے وہ تو بہت اوپر رہتا ہے، جیسے گھر اوپر رہتا ہے اسلئے گھر سے سایہ حاصل کرنا جائز ہے تو خیمے سے بھی سایہ حاصل کرنا جائز ہے۔

ترجمہ: (۱۰۴۵) اگر کعبہ کے پردے میں اس طرح داخل ہوا کہ پردے نے اس کو ڈھانک لیا تو اگر پردہ اس کے سر اور چہرے کو نہیں چھوتا تو کوئی مضائقہ نہیں ہے، اس لئے کہ یہ سایہ حاصل کرنا۔

تشریح: اگر کعبہ کے پردے کے اندر اس طرح داخل ہوا کہ وہ سر اور چہرے کو نہ چھوئے تو چونکہ سر اور چہرے کو کپڑا نہیں لگا اس لئے کوئی حرج نہیں ہے، اور اگر سر یا چہرے کو پردہ لگا تو صدقہ دینا ہوگا، کیونکہ یہ احرام کے خلاف ہے۔ غلطیہ: ڈھانکنا۔ استظلال: سایہ حاصل کرنا۔

ترجمہ: (۱۰۴۶) کوئی حرج کی بات نہیں ہے محرم کمر میں ہمیانی باندھے۔

تشریح: ہمیانی چمڑے کی سلی ہوئی تھیلی ہوتی ہے جس میں محرم روپیہ رکھتا ہے۔ چونکہ روپیہ رکھنے کی ضرورت پڑتی ہے اس لئے اس کی گنجائش ہے

وجہ: (۱) ہمیانی جسم میں پہنی نہیں جاتی صرف باندھی جاتی ہے۔ اس لئے کوئی حرج نہیں ہے (۲) اثر میں ہے۔ سالت ابنا جعفر وعطاء عن الہمیان للمحرم فقال لا بأس بہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۳۴ فی الہمیان للمحرم ج ۳، ص ۳۹۳، نمبر ۱۵۴۴۴) بخاری شریف، باب الطیب عند الاحرام ص ۲۰۸ نمبر ۱۵۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ محرم ہمیانی باندھ سکتا ہے۔

۱۔ وقال مالک یکرہ اذا کان فیہ نفقۃ غیرہ لانہ لا ضرورۃ ۲۔ ولنا انہ لیس فی معنی کس المخیط فاستوت فیہ الحالۃ (۱۰۴۷) ولا یغسل رأسہ ولا لحتہ بالخطمی ۳۔ لانہ نوع طیب ولانہ یقتل ہوام الرأس

ترجمہ: ۱۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ مکروہ ہے اگر اس میں دوسرے کا نفقہ ہو اس لئے اس میں کوئی ضرورت نہیں ہے۔

تشریح: امام مالکؒ نے فرمایا کہ اگر دوسرے کی رقم ہمیانی میں ہو تو احرام کی حالت میں اس ہمیانی کو پہننا مکروہ ہے، ان کا اصول یہ ہے کہ ہمیانی سلی ہوئی تھیلی ہے اس لئے اپنی رقم رکھنے کی ضرورت ہو تو ضرورت کی بنا پر ہمیانی پہننے کی ضرورت ہے، اور یہاں اپنی ضرورت نہیں ہے اس لئے اس کی گنجائش نہیں ہوگی۔

وجہ: عن ابن عمر انہ کرہہ [ای الہمیانی]۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۳۴ فی الہمیان للمحرم ج ۳ ص ۳۹۳، نمبر ۱۵۴۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ محرم ہمیانی نہ باندھے، اس لئے اس کو حضرت امام مالکؒ نے ضرورت پر محمول کیا۔

ترجمہ: ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ یہ سلعے ہوئے کپڑے پہننے کے معنی میں نہیں ہے اس لئے اس میں دونوں حالتیں برابر ہیں۔

تشریح: سلا ہوا کپڑا وہ ممنوع ہے جسکو پہننا کہتے ہیں، اور ہمیانی پہننا نہیں ہے بلکہ یہ جسم پر باندھنا ہے اسلئے اس میں اپنی ضرورت ہو یا دوسروں کی ضرورت ہو دونوں برابر ہیں، اور دونوں کی گنجائش ہے۔

ترجمہ: (۱۰۴۷) اپنے سر کو اور ڈاڑھی کو خطمی سے نہ دھوئے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ یہ ایک قسم کی خوشبو ہے، اور اس لئے بھی خطمی سر کی جوں مار ڈالتی ہے۔

وجہ: (۱) خطمی سے صفائی بہت ہوتی ہے اور حاجی کو پراگندہ رہنا بہتر ہے اس لئے سر اور ڈاڑھی کو خطمی سے نہ دھوئے۔ (۲) نیز

اس میں تھوڑی خوشبو بھی ہوتی ہے اس لئے بھی اس کو استعمال کرنا ٹھیک نہیں ہے۔ پراگندہ رہنے کے لئے یہ حدیث ہے عن ابن

عمر قال قام رجل الى النبی ﷺ فقال یا رسول اللہ ما یوجب الحج؟ قال الزاد والراحلة قال یا رسول اللہ

فما الحج قال الشعث التفل (ابن ماجہ شریف، باب ما یوجب الحج ص ۴۱۹، نمبر ۲۸۹۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حاجی کو

پراگندہ ہونا چاہئے۔ (۳) اور اس لئے بھی خطمی سر کی جوں مارتی ہے اور احرام کی حالت میں جوں مارنا حرام ہے اس لئے بھی خطمی نہ

لگائے۔

لغت: الخطمی: ایک قسم کی چیز ہے جس کو اردو میں گل خیرو کہتے ہیں اس سے بال وغیرہ صاف کئے جاتے ہیں اور تھوڑی سی خوشبو بھی

ہوتی ہے

۔ ہوام الرأس: سر کے کیڑے، سر کی جوں۔

(۱۰۲۸) قال ويكثر من التلبية عقب الصلوات وكلمة علا شرفاً او هبط وادياً او لقي ركبانا وبالسحار ﴿١﴾ لان اصحاب رسول الله عليه السلام كانوا يلبنون في هذه الاحوال ۲ والتلبية في الاحرام على مثال التكبير في الصلوة فيؤتى بها عند الانتقال من حال الى حال

ترجمہ: (۱۰۲۸) نماز کے بعد کثرت سے تلبیہ پڑھے، جب کسی بلندی پر چڑھے، یا وادی میں اترے یا قافلہ والوں سے ملاقات ہو اور صبح کے وقت

تشریح: دو رکعت نماز کے بعد جب احرام باندھے اس کے بعد کثرت سے ہر وقت تلبیہ پڑھتا رہے۔ بلندی پر چڑھتے وقت، وادی میں نیچے اترتے وقت، قافلوں سے ملاقات کے وقت اور سحری کے وقت خصوصی طور پر بار بار تلبیہ پڑھے۔

وجہ: (۱) احرام میں تلبیہ نماز میں تکبیر کی طرح ہے۔ جس طرح نماز میں اٹھتے اور بیٹھتے وقت تکبیر کہی جاتی ہے اسی طرح اٹھتے اور بیٹھتے وقت تلبیہ پڑھی جائے گی (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر قال قام رجل الى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ما يوجب الحج؟ قال الزاد والراحلة قال يا رسول الله فما الحج؟ قال الشعث التفل وقام آخر فقال يا رسول الله وما الحج قال العج والشج قال وكيع يعني بالعج العجيج بالتلبية والشج نحر البدن (ابن ماجہ شریف، باب ما يوجب الحج ص ۴۱۹، نمبر ۲۸۹۶) اس حدیث میں ہے الحج جس کا ترجمہ خود حضرت وکیع نے فرمایا بار بار تلبیہ پڑھنا۔ اس لئے بار بار تلبیہ پڑھنا بہتر ہے۔ (۲) عن ابی بکر الصدیق أن رسول الله ﷺ سئل أى الحج أفضل؟ قال العج والشج۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فضل التلبية والخمر، ص ۲۰۶، نمبر ۸۲۷) اس حدیث میں ہے کہ افضل حج کثرت سے تلبیہ پڑھنا ہے۔ (۳) عن ابن عباس عن الفضل بن عباس: أن رسول الله ﷺ لبى حتى رمى جمرة العقبة۔ (ابوداؤد شریف، باب متى يقطع التلبية؟، ص ۲۶۷، نمبر ۱۸۱۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمرہ عقبہ کرنے تک تلبیہ پڑھتا رہے۔۔ شرفاً: بلند مقام۔ ہبط: نیچے اترنا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ رسول اللہ کے صحابہ ان حالتوں میں تلبیہ پڑھا کرتے تھے۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کا اثر یہ ہے۔ عن ابن عمر أنه كان يلبي راكباً و نازلاً و مضطجعاً۔ (سنن بیہقی، باب التلبية في كل حال وما يستحب من لزومها، ج خامس، ص ۶۷، نمبر ۹۰۲۳) اس اثر میں ہے کہ بلندی پر چڑھتے اور اترتے وغیرہ میں تلبیہ پڑھے۔

ترجمہ: ۲۔ اور اس لئے کہ احرام میں تلبیہ نماز میں تکبیر کی طرح ہے اس لئے ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہوتے وقت اس کو کرے

(۱۰۴۹) ويرفع صوته بالتلبية ﴿۱﴾ لقوله ﷺ افضل الحج العج والشج فالعج رفع الصوت بالتلبية والشج اسالة الدم (۱۰۵۰) قال فاذا دخل مكة ابتداءً بالمسجد ﴿۲﴾ لما روى ان النبي عليه السلام لما دخل مكة دخل المسجد

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ جس طرح نماز میں تکبیر ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہوتے وقت پڑھتے ہیں تلبیہ بھی احرام میں تکبیر کی طرح ہے اس لئے ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہوتے وقت پڑھے گا۔

ترجمہ : (۱۰۴۹) تلبیہ بلند آواز سے پڑھتا ہے۔

ترجمہ : حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ افضل حج، عج اور شج، ہے، عج تلبیہ کو بلند آواز سے پڑھنا، اور شج کا ترجمہ ہے جانور ذبح کر کے خون بہانا۔

وجہ : (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی بکر الصدیق أن رسول الله ﷺ سئل أى الحج أفضل ؟ قال العج والشج . و رأيتہ يضعف ضرار بن صرد . و العج هو رفع الصوت بالتلبية و الشج هو نحر البدن . (ترمذی شریف، باب ماجاء فضل التلبیۃ والنحر، ص ۲۰۶، نمبر ۸۲۷) اس حدیث میں ہے کہ افضل حج، عج، ہے جس کا ترجمہ راوی نے کیا، کہ تلبیہ کو بلند آواز سے پڑھنا، اور شج، ہے جس کا ترجمہ راوی نے کیا، ہدی کے جانور کو زیادہ سے زیادہ ذبح کرنا۔ (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن خلاد بن السائب عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ : أتاني جبريل فأمرني أن أمر أصحابي أن يرفعوا أصواتهم بالاهلال أو التلبية . (ترمذی شریف، باب ماجاء في رفع الصوت بالتلبية، ص ۲۰۷، نمبر ۸۲۹) ابوداؤد شریف، باب کیف التلبیۃ، ص ۲۶۷، نمبر ۱۸۱۴) اس حدیث میں ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ کا حکم یہ ہے کہ بلند آواز سے تلبیہ پڑھے۔

ترجمہ : (۱۰۵۰) پس جبکہ مکہ میں داخل ہو تو مسجد حرام سے شروع کرے۔

ترجمہ : اس لئے کہ روایت کی گئی ہے کہ نبی علیہ السلام جب مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے تو مسجد حرام میں داخل ہوئے۔

تشریح : مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے بعد سب سے پہلا کام طواف قدوم کی تیاری کرنا ہے۔ اس لئے مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے بعد مسجد حرام جائے اور بیت اللہ نظر آئے تو اس کی تعظیم کے لئے تکبیر اور تہلیل کہے پھر حجر اسود کا استقبال کرے اور تکبیر و تہلیل کہتے ہوئے ہاتھ اٹھائے اور حجر اسود کو چومے۔

وجہ : (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ اخبرتنی عائشة ان اول شيء بدأ به حين قدم النبي ﷺ انه توضأ ثم طاف بالبيت . (بخاری شریف، باب الطواف على وضوء، ص ۲۲۲ نمبر ۱۶۳۱) مسلم شریف، باب بيان ان الحرم بعمرة لا تتحلل

۲ ولان المقصود زیارة البيت وهو فيه ۳ ولا یضره لیلا دخلها او نهارا لانه دخول بلدة فلا تخص باحدهما (۱۰۵۱) واذا عاین البيت کبر وهلل ﴿

بالطواف قبل السعی ص ۲۰۵ نمبر ۱۲۳۵/۱۳۰۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مکہ مکرمہ آنے کے بعد سب سے پہلے طواف بیت اللہ کرے۔ اس لئے طواف کیلئے مسجد حرام جائے۔

ترجمہ: ۲ اور اس لئے کہ مقصود بیت اللہ کی زیارت ہے اور بیت اللہ کی زیارت مسجد حرام میں ہوتا ہے [اس لئے مسجد حرام سے شروع کرے]

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ اس سفر کا مقصود بیت اللہ کی زیارت کرنا اور طواف کرنا ہے، اور یہ دونوں مسجد حرام میں ہوگا اس لئے مسجد حرام میں داخل ہونا ضروری ہے اسلئے پہلے مسجد حرام میں داخل ہو۔

ترجمہ: ۳ حاجی کو نقصان نہیں ہے کہ رات میں مکہ مکرمہ داخل ہو یا دن میں اس لئے کہ شہر میں داخل ہونا ہے تو رات یا دن میں سے کسی ایک کے ساتھ خاص نہیں ہوگا۔

تشریح: مکہ مکرمہ میں رات میں بھی داخل ہو سکتا ہے اور دن میں بھی داخل ہو سکتا ہے اس میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ حضورؐ عمرہ کے موقع پر رات میں مکہ داخل ہوئے ہیں اور حج کے موقع پر دن میں داخل ہوئے ہیں۔ دونوں حدیثیں یہ ہیں۔

وجہ: (۱) عن محرش الکعبی أن النبی ﷺ خرج من الجعرانیة لیلا کانه سیکة فضة فاعتمر ثم اصبح بها کبائت (نسائی شریف، باب دخول مکة لیلا، ص ۳۹۵، نمبر ۲۸۶) اس حدیث میں ہے کہ حضور عمرہ کے وقت رات میں مکہ مکرمہ داخل ہوئے تھے اس لئے رات اور دن کسی وقت مکہ مکرمہ داخل ہو سکتا ہے۔ (۲) حج کے موقع پر دن میں مکہ داخل ہوئے ہیں، حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال قدم رسول الله ﷺ وأصحابه لصبح رابعة وهم یلبون بالحج فأمرهم رسول الله ﷺ أن یحلوا. (نسائی شریف، باب وقت الذی وافی فیہ النبی ﷺ، ص ۳۹۵، نمبر ۲۸۷) اس لئے دن رات دونوں میں داخل ہو سکتا ہے۔

ترجمہ: (۱۰۵۱) اور جب بیت اللہ دیکھے تو تکبیر کہے اور، لا الہ الا اللہ، پڑھے

وجہ: (۱) عن مکحول قال کان النبی ﷺ اذا دخل مکة فرأى البيت رفع یدیه وکبر۔ (سنن للبیہقی، باب القول عند رویة البيت ج خامس ص ۱۱۸، نمبر ۹۲۱۳) اس حدیث مرسل میں ہے کہ بیت اللہ دیکھتے وقت تکبیر کہے (۲) اس حدیث میں تکبیر اور تہلیل دونوں کا ذکر ہے، لیکن حجر اسود چومتے وقت ہے۔ حدیث یہ ہے جسکی طرف صاحب ہدایہ نے اشارہ کیا۔ عن عمر بن الخطابؓ ان النبی ﷺ قال له: یا عمر انک رجل قوی، لا تراحم علی الحجر فتؤذی الضعیف،

۱۔ وکان ابن عمر یقول اذا لقی البیت بسم اللہ واللہ اکبر ۲۔ ومحمد لم یمین فی الاصل لمشاهد الحج شیئا من الدعوات لان التوفیت یدھب بالرفقة وان تبرک بالمنقول منها فحسن (۱۰۵۲) قال ثم ابتداء بالحجر الاسود فاستقبله وکبر وهلل ﴿

ان وجدت خلوة فاستلمه و الا فاستقبله فهلل و کبر . (مسند احمد، باب مسند عمر بن الخطاب، ج اول، ص ۴۸، نمبر ۱۹۱) اس حدیث میں ہے کہ حجر اسود کے چومتے وقت چومنے کا موقع نہ ملے تو تکبیر و تہلیل کہیں۔ (۳) اس حدیث میں بھی دعاء کا ذکر ہے۔ عن ابن جریج ان النبی ﷺ کان اذا رای البیت رفع یدیه وقال اللهم زد هذا البیت تشریفا و تعظیما السخ (سنن للبیہقی، باب القول عند رویۃ البیت ج خامس ص ۱۱۸، نمبر ۹۲۱۳ ریزندی شریف، باب ماجاء کرہیۃ رفع الید عند رویۃ البیت ص ۸۵۵ نمبر ۸۵۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیت اللہ دیکھتے وقت ہاتھ اٹھانا چاہئے، اور دعا پڑھنا چاہئے

ترجمہ: ۱۔ حضرت ابن عمرؓ جب بیت اللہ دیکھتے تو کہتے بسم اللہ واللہ اکبر۔

تشریح: حضرت ابن عمرؓ جب بیت اللہ دیکھتے تو بسم اللہ واللہ اکبر کہتے۔ اس عمل کا اشارہ اوپر کی حضرت عمرؓ کی حدیث میں گزر گیا۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کا اثر یہ ہے۔ کان ابن عمر ف ذکر الحدیث، قال ثم دخل مكة ضحیٰ فیائی البیت فیستلم الحجر ویقول: باسم اللہ و اللہ اکبر۔ (سنن للبیہقی، باب ما یقال عند استلام الرکن، ج خامس، ص ۱۲۸، نمبر ۹۲۵۰) اس اثر میں ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ حجر اسود کے بوسہ دیتے وقت باسم اللہ واللہ اکبر کہتے۔

ترجمہ: ۲۔ حج کے جتنے بھی خاص مقام ہیں امام محمدؒ نے اصل [مبسوط] میں کوئی خاص دعا متعین نہیں کی اس لئے کہ متعین دعا دل کی رقت کو ختم کر دیتی ہے، لیکن اگر منقول دعاؤں سے برکت حاصل کی تو اچھا ہے۔

تشریح: بیت اللہ دیکھتے وقت حجر اسود چومتے وقت حدیث میں بہت سی دعائیں منقول ہیں، امام محمدؒ نے مبسوط میں ان دعاؤں کی تعین نہیں کی بلکہ یوں اشارہ کیا جو دعا چاہے پڑھ لے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ان منقول دعاؤں کے پیچھے پڑنے سے بعض مرتبہ ذہن اسی میں الجھا رہتا ہے اور دل میں رقت پیدا نہیں ہوتی اور اللہ کے سامنے آہ و زاری نہیں ہوتی، حالانکہ ان چیزوں کو دیکھتے وقت رقت پیدا ہونی چاہئے اصل مقصود یہی ہے، اس لئے کوئی خاص دعا منقول نہیں ہے، لیکن اگر کسی کو ان موقعوں کی دعا حدیث سے یاد ہو اور ان کو برکت کے لئے پڑھ لے تو اچھا ہے اور اگر اس کے ساتھ دل میں رقت بھی پیدا ہو جائے تو اور بھی اچھا ہے۔

لغت:- مشاہد: شہد سے مشتق ہے اہم چیز جسکو لوگ دیکھنا چاہتے ہیں، جیسے بیت اللہ، حجر اسود، عرفات، مزدلفہ، منی وغیرہ۔

ترجمہ: (۱۰۵۲) پھر حجر اسود سے شروع کرے پس اس کا استقبال کرے اور تکبیر کہے اور تہلیل یعنی لا الہ الا اللہ، پڑھے۔

۱۔ لما روى ان النبی علیہ السلام دخل المسجد فابتدأ بالحجر فاستقبله وکبر وهلل

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ روایت کی گئی ہے کہ نبی علیہ السلام مسجد حرام میں داخل ہوئے اور حجر اسود سے شروع کیا، اور تکبیر کہی اور تہلیل کہی۔

تشریح: حج یا عمرے کے لئے جب مسجد حرام میں آئے تو بیت اللہ کا طواف کرے، اور طواف حجر اسود سے شروع کرے اور اس وقت حجر اسود کا استقبال کر کے تکبیر، یعنی اللہ اکبر کہے اور تہلیل یعنی، لا الہ الا اللہ، پڑھے۔

وجہ: (۱) حجر اسود سے شروع کرے اس کے لئے حدیث یہ ہے جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن سالم عن ابیہ قال رأیت رسول اللہ ﷺ حین یقدم مکة اذا استلم الرکن الاسود أول ما یطوف یحلب ثلاثہ أطواف من السبع۔ (بخاری شریف، باب استلام الحجر الاسود حین یدم مکة أول ما یطوف ویل ثلاثا، ص ۲۱۸، نمبر ۱۶۰۳، مسلم شریف، باب حجة النبی ﷺ، ص ۵۱۴، نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰) اس حدیث میں ہے کہ طواف حجر اسود سے شروع کرے، (۲) اور حجر اسود کا استقبال کرے اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن عمر بن خطاب قال قال رسول اللہ ﷺ یا عمر! انک رجل قوی لا تؤذ الضعیف اذا اردت استلام الحجر فان خلالتک فاستلمہ والا فاستقبلہ وکبر (سنن للبیہقی، باب الاستلام فی الزحام ج ۵ ص ۱۳۰، نمبر ۹۲۶۱، بخاری شریف، باب تقبیل الحجر، ص ۲۱۹، نمبر ۱۶۱۰) اس حدیث میں ہے کہ حجر اسود کا استقبال کرے۔ (۳) اگر بھیڑ نہ ہو تو حجر اسود کا بوسہ بھی لے پھر طواف شروع کرے، اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ سال رجل ابن عمر عن استلام الحجر؟ فقال: رأیت رسول اللہ ﷺ یستلمہ و یقبلہ قال، قلت رأیت ان زحمت؟ رأیت ان غلبت؟ قال اجعل، رأیت باليمن، رأیت رسول اللہ ﷺ یستلمہ و یقبلہ۔ (بخاری شریف، باب تقبیل الحجر، ص ۲۱۸، نمبر ۱۶۱۱) اس حدیث میں ہے کہ حضور حجر اسود کا استلام کرتے تھے اور اس کا بوسہ بھی لیتے تھے۔ (۴) حجر اسود کے پاس سے گزرتے ہوئے تکبیر کہے، اس کی دلیل اس حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال طاف النبی ﷺ بالبيت علی بعیر کلما أتى الرکن أشار الیہ بشیء کان عنده وکبر۔ (بخاری شریف، باب التکبیر عند الرکن، ص ۲۱۹، نمبر ۱۶۱۳) اس حدیث میں ہے کہ حجر اسود کے پاس تکبیر کہے (۵) اور تہلیل کا تذکرہ مسند احمد کی حدیث میں ہے۔ عن عمر بن الخطاب ان النبی ﷺ قال له: یا عمر انک رجل قوی، لاتزاحم علی الحجر فتؤذی الضعیف، ان وجدت خلوة فاستلمہ والا فاستقبلہ فہلل وکبر۔ (مسند احمد، باب مسند عمر بن الخطاب، ج ۱، ص ۴۸، نمبر ۱۹۱) اس حدیث میں ہے کہ حجر اسود کے پاس سے گزرتے ہوئے تکبیر اور تہلیل دونوں کہے۔ تکبیر: اللہ اکبر کہنا۔ تہلیل: لا الہ الا اللہ، پڑھنا۔

﴿حجر اسود کو چومنے کے پانچ طریقے اور انکے دلائل﴾

[۱] اگر موقع ہو اور بھیڑ نہ ہو تو حجر اسود کو بوسہ دے [۲] اگر بوسہ نہ دے سکے تو ہاتھ سے اس کو چھوئے اور پھر اپنے ہاتھ کو چوم لے [۳] اگر یہ بھی نہ کر سکے تو ہاتھ میں کوئی لکڑی وغیرہ ہو تو اس سے حجر اسود کو چھوئے اور پھر اس لکڑی کو بوسہ دے۔ [۴] اور اگر لکڑی سے بھی حجر اسود کو نہ چھو سکے تو لکڑی سے حجر اسود کی طرف اشارہ کرے اور پھر لکڑی کو بوسہ دے [۵] اور اگر ہاتھ میں لکڑی نہ ہو تو ہاتھ ہی سے حجر اسود کی طرف دور سے اشارہ کرے اور ہاتھ کو چوم لے اور تکبیر، تہلیل کہتے ہوئے اور حضور پر درود شریف پڑھتے ہوئے آگے بڑھے۔

[۱] اگر موقع ہو اور بھیڑ نہ ہو تو حجر اسود کو بوسہ دے۔ دلیل یہ حدیث ہے۔ سأل رجل ابن عمر عن استلام الحجر؟ فقال: رأيت رسول الله ﷺ يستلمه و يقبله قال، قلت أ رأيت ان زحمت؟ أ رأيت ان غلبت؟ قال اجعل، أ رأيت باليمن، رأيت رسول الله ﷺ يستلمه و يقبله۔ (بخاری شریف باب تقبيل الحجر، ص ۲۱۸ نمبر ۱۶۱۱) اس حدیث میں ہے کہ حجر اسود کو بوسہ دے

[۲] اگر بوسہ نہ دے سکے تو ہاتھ سے اس کو چھوئے اور پھر اپنے ہاتھ کو چوم لے۔ دلیل یہ حدیث ہے۔ عن نافع قال رأيت ابن عمر يستلم الحجر بيده، ثم يقبل يده و قال ما تركته منذ رأيت رسول الله ﷺ يفعلہ۔ (مسلم شریف، باب استحباب استلام الركنين اليمانيين في الطواف، ص ۵۳۵، نمبر ۱۲۶۸/۳۰۶۵) اس حدیث میں ہے کہ ہاتھ سے استلام کیا ہو تو پھر ہاتھ کو چومے۔

[۳] اگر یہ بھی نہ کر سکے تو ہاتھ میں کوئی لکڑی وغیرہ ہو تو اس سے حجر اسود کو چھوئے اور پھر اس لکڑی کو بوسہ دے۔ سمعت ابا طفيل يقول رأيت رسول الله ﷺ يطوف بالبيت و يستلم الركن بمحجن معه و يقبل المحجن۔ (مسلم شریف، باب جواز الطواف على غير وغيره، ص ۵۳۷، نمبر ۱۲۷۵/۳۰۷۷) ابوداؤد شریف، باب استلام الاركان، ص ۲۷۷، نمبر ۱۸۷۹) اس حدیث میں ہے کہ شاخ سے استلام کرتے پھر شاخ کو بوسہ دیتے۔

[۴] اور اگر لکڑی سے بھی حجر اسود کو نہ چھو سکے تو لکڑی سے حجر اسود کی طرف اشارہ کرے اور پھر لکڑی کو بوسہ دے۔ دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال طاف النبي ﷺ بالبيت على بعير كلما أتى على الركن أشار اليه بشيء كان عنده و كبر۔ (بخاری شریف، باب التكبير عند الركن، ص ۲۶۱، نمبر ۱۶۱۳) اس حدیث میں ہے کہ اگر لکڑی سے حجر اسود کو چھو نہ سکتا ہو تو لکڑی سے اس کی طرف اشارہ کرے اور تکبیر کہے۔

[۵] اور اگر ہاتھ میں لکڑی نہ ہو تو ہاتھ ہی سے حجر اسود کی طرف دور سے اشارہ کرے اور ہاتھ کو چوم لے اور تکبیر، تہلیل کہتے ہوئے اور حضور پر درود شریف پڑھتے ہوئے آگے بڑھے۔ دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عمر بن الخطاب ان النبي ﷺ قال له: يا

(۱۰۵۳) قال ويرفع يديه ﴿لِقَوْلِهِ تَلَا تَرَفَعُ الْاَيْدِي الْا فِي سَبْعِ مَوَاطِنَ وَذَكَرَ مِنْ جَمَلَتِهَا اسْتِلامَ الْحَجَرِ (۱۰۵۴) وَاسْتِلامَهُ اِنْ اسْتَطَاعَ مِنْ غَيْرِ اِنْ يُؤْذَى مُسْلِمًا ﴿لِما رَوَى اَنْ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَبَلَ الْحَجَرَ الْاَسْوَدَ وَوَضَعَ شَفْتَيْهِ عَلَيْهِ

عمر انک رجل قوى ، لاتزام على الحجر فتؤذى الضعيف ، ان وجدت خلوة فاستلمه و الا فاستقبله فهلل و کبر . (مسند احمد ، باب مسند عمر بن الخطاب ، ج اول ، ص ۴۸ ، نمبر ۱۹۱) اس حدیث میں ہے کہ بھیڑ کی وجہ سے حجر اسود کا بوسہ نہ لے سکتا ہو تو اس کا استقبال کرے اور تکبیر اور تہلیل کہتے ہوئے آگے بڑھے۔

ترجمہ: (۱۰۵۳) اور حجر اسود کے سامنے دونوں ہاتھوں کو اٹھائے۔

ترجمہ: حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ ہاتھ نہ اٹھائے مگر سات جگہوں پر اور اس کے مجموعے میں سے استلام حجر کو بیان کیا۔

تشریح: (۱) صاحب ہدایہ کا اشارہ اس حدیث مرسل کی طرف ہے۔ عن ابن عباس قال : لا ترفع الأيدي الا في سبع مواطن : [اذا قام الى الصلوة] [۲] و اذا رأى البيت [۳] و على الصفا [۴] و المروة [۵] و فى عرفات [۶] و فى جمع [۷] و عند الجمار ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ، ۵ من كان يرفع يديه في اول تكبيرة ثم لا يعود ، ج اول ، ص ۲۱۴ ، نمبر ۲۳۵۰ سنن بیہقی ، باب رفع اليدين اذا رأى البيت ، ج خامس ، ص ۱۱ ، نمبر ۹۲۱۰) اس اثر میں ہے کہ سات جگہ تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھایا جائے گا۔ جس میں حجر اسود نہیں ہے۔ (۲) اس حدیث کے اشارۃً انص سے استدلال کیا جاسکتا ہے ، حدیث میں ہے حجر اسود کا استلام کرنا چاہئے اور ظاہر ہے کہ استلام کے وقت ہاتھ اٹھائے گا ، استلام کے لئے حدیث یہ ہے۔ سأل رجل ابن عمر عن استلام الحجر ؟ فقال : رأيت رسول الله ﷺ يستلمه و يقبله قال ، قلت رأيت ان زحمت ؟ أ رأيت ان غلبت ؟ قال اجعل ، أ رأيت باليمن ، رأيت رسول الله ﷺ يستلمه و يقبله ۔ (بخاری شریف باب تقبيل الحجر ، ص ۲۱۸ نمبر ۱۶۱۱) اس حدیث میں ہے کہ حجر اسود کا استلام کرے ، اور استلام کرنے کے لئے حجر اسود کی طرف ہاتھ اٹھے گا۔ استلام : سلم سے مشتق ہے ، پتھر کو چھونا۔

ترجمہ: (۱۰۵۴) بغیر مسلمانوں کو تکلیف دئے ہوئے حجر اسود کو چوم سکتا ہو تو چومے۔

ترجمہ: روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے حجر اسود کو بوسہ دیا اور اپنے دونوں ہونٹوں کو اس پر رکھا۔

تشریح: طواف کرنے والوں کی بھیڑ ہو اور حجر اسود کو چومنے میں لوگوں کو تکلیف ہوتی ہو تو نہ چومے دور سے ہی ہاتھ کا اشارہ کرے اور ہاتھ کو چوم لے اور لوگوں کو تکلیف نہ ہوتی ہو تو حجر اسود کو چومے اور بوسہ دے۔

۲ وقال لعمرؓ انک رجل ایتد توذی الضعیف فلا تراحم الناس علی الحجر ولكن ان وجدت فرجة فاستلمه والا فاستقبله وهلل وكبر ۳ ولان الاستلام سنة والتحرز عن اذى المسلم واجب (۱۰۵۵) قال وان امکنه ان یمس الحجر بشئ فی یده کالعرجون وغیره ثم قبل ذلك فعله ﴿۱﴾ لما روى انه صلی اللہ علیہ وسلم طاف علی راحلته واستلم الارکان بمحجنه

وجہ : صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر قال استقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحجر ثم وضع شفتیه علیہ بیکى طویلاً ثم التفت فاذا هو بعمر بن الخطاب بیکى فقال یا عمر ! ههنا تسكب العبرات۔ (ابن ماجہ، باب استلام الحجر، ص ۲۲۶، نمبر ۲۹۴۵) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے اپنے ہونٹوں کو حجر اسود پر رکھا۔

ترجمہ : حضرت عمرؓ سے حضورؐ نے فرمایا کہ تم طاقت ور آدمی ہو کمزوروں کو تکلیف دو گے اس لئے حجر اسود پر لوگوں سے مزاحمت نہ ہونا لیکن اگر کشادگی پاؤ تو اس کو چوم لینا، ورنہ تو اس کا استقبال کرنا اور، لا الہ الا اللہ، پڑھنا، اور تکبیر کہہ کر آگے بڑھ جانا۔

تشریح : صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عمر بن الخطاب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال له : یا عمر انک رجل قوی ، لاتزاحم علی الحجر فتوذی الضعیف ، ان وجدت خلوة فاستلمه و الا فاستقبله فہلل و کبر . (مسند احمد، باب مسند عمر بن الخطاب، ج اول، ص ۲۸، نمبر ۱۹۱۹ سنن للبیہقی، باب الاستلام فی الزحام ج خامس ص ۱۳۰، نمبر ۹۲۶۱) اس حدیث میں ہے کہ حجر اسود کے پاس سے گزرتے ہوئے موقع ہو تو اس کو چومے ورنہ اس کا استقبال کرے اور تکبیر اور تہلیل کہتے ہوئے آگے بڑھے۔

ترجمہ : ۳ اور اس لئے کہ چومنا سنت ہے اور مسلمان کو تکلیف دینے سے بچنا واجب ہے۔

تشریح : حجر اسود کو چومنا سنت ہے اور مسلمانوں کو تکلیف دینے سے بچنا واجب ہے اس لئے تکلیف دینے کا خطرہ ہو تو نہ چومے۔

ترجمہ : (۱۰۵۵) اور اگر ممکن ہو کہ ہاتھ میں کوئی ایسی چیز ہو جس سے پتھر کو چھوئے جیسے شاخ وغیرہ۔ [تو اس سے چھوئے] پھر اس شاخ کو بوسہ دے لے۔

ترجمہ : ۱ اس لئے کہ روایت کی گئی ہے کہ حضور علیہ السلام نے اپنی سواری پر طواف کیا اور رکنوں کو شاخ سے استلام کیا۔

تشریح : اگر ہاتھ سے بوسہ نہیں دے سکتا ہو، لیکن ہاتھ میں شاخ وغیرہ ہو تو اس سے حجر اسود کو چھوئے پھر اس شاخ کو بوسہ دے لے۔

وجہ : صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ (۱) عن ابن عباسؓ قال طاف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حجة الوداع علی بعیر

(۱۰۵۶) وان لم يستطع شيئاً من ذلك استقبله وكبر وهلل وحمد الله وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم

يستلم الركن بمحجن۔ (بخاری شریف، باب استلام الركن کچن، ص ۲۱۸، نمبر ۱۶۰۷، مسلم شریف، باب جواز الطواف علی غیر و غیرہ، ص ۵۳۷، نمبر ۳۰۷۷/۱۲۷۵) اس حدیث میں ہے کہ مڑی ہوئی شاخ کے ذریعہ حضور استلام فرمایا کرتے تھے۔ (۲) سمعت ابا طفیل يقول رأيت رسول الله ﷺ يطوف بالبيت ويستلم الركن بمحجن معه ويقبل المحجن۔ (مسلم شریف، باب جواز الطواف علی غیر و غیرہ، ص ۵۳۷، نمبر ۳۰۷۷/۱۲۷۵، ابوداؤد شریف، باب استلام الاركان، ص ۲۷۴، نمبر ۱۸۷۹) اس حدیث میں ہے کہ شاخ سے استلام کرتے تو پھر شاخ کو بوسہ دیتے۔ (۳) عن ابن عباس قال طاف النبي ﷺ بالبيت على بعير كلما أتى على الركن أشار اليه بشيء كان عنده وكبر۔ (بخاری شریف، باب التكبیر عند الركن، ص ۲۶۱، نمبر ۱۶۱۳) اس حدیث میں ہے کہ اگر لکڑی سے حجر اسود کو چھونہ سکتا ہو تو لکڑی سے اسکی طرف اشارہ کرے اور تکبیر کہے۔

لغت: عرجون: کھجور جس لکڑی میں پھلتی ہے اور پکتی ہے اس شاخ کو عرجون کہتے ہیں وہ سوکھ کر تھوڑی ٹیڑھی ہو جاتی ہے۔ محجن: جن سے مشتق ہے ٹیڑھے سرو والا ڈنڈا۔ روایت سے پتہ چلتا ہے کہ حجۃ الوداع میں طواف کرتے وقت عرجون والی لکڑی حضور کے ہاتھ میں تھی جس سے آپ حجر اسود اور رکن یمانی کی طرف اشارہ کیا کرتے تھے۔ ارکان: رکن کی جمع ہے، بیت اللہ کے چاروں کونوں میں چار ارکان ہیں، ان میں سے حجر اسود، اور رکن یمانی کو چومنا سنت ہے۔ استلم: سلم سے مشتق ہے، چھونا، بوسہ دینا۔

ترجمہ: (۱۰۵۶) اور اگر ان میں سے کسی ایک کی بھی قدرت نہ ہو تو حجر اسود کا استقبال کرے، اور تکبیر کہے، اور تہلیل کہے، اور اللہ کی حمد کرے، اور حضور پر درود پڑھے۔

تشریح: اگر نہ حجر اسود کا بوسہ لے سکتا ہو، اور نہ ہاتھ میں لکڑی ہے کہ اس سے اشارہ کرے تو دور سے ہاتھ سے حجر اسود کی طرف اشارہ کرے، پھر ہاتھ کو چوم لے اور تکبیر کہے اور تہلیل پڑھے اور اللہ کی حمد کرے اور حضور پر درود شریف پڑھے اور دوسرا طواف شروع کر دے۔

وجہ: (۱) عن عمر بن الخطابؓ ان النبي ﷺ قال له: يا عمر انك رجل قوى، لا تنزاحم على الحجر فتؤذي الضعيف، ان وجدت خلوة فاستلمه والا فاستقبله فهلل وكبر۔ (مسند احمد، باب مسند عمر بن الخطاب، ج اول، ص ۴۸، نمبر ۱۹۱ سنن للبیہقی، باب الاستلام فی الزحام ج خامس ص ۱۳۰، نمبر ۹۲۶۱) اس حدیث میں ہے کہ بیٹھ کر وجہ سے حجر

(۱۰۵۷) قال ثم اخذ عن يمينه مما يلي الباب وقد اضطلع رداءه فيطوف بالبيت سبعة اشواط ﴿

لما روى انه ﷺ استلم الحجر ثم اخذ عن يمينه مما يلي الباب فطاف سبعة اشواط

اسود کا بوسہ نہ لے سکتا ہو تو ہاتھ سے اس کا استقبال کرے اور تکبیر اور تہلیل کہتے ہوئے آگے بڑھے۔ (۲) اور اگر ہاتھ سے اشارہ کیا ہو تو پھر اپنے ہاتھ کو چوم لے، اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن نافع قال رأيت ابن عمر يستلم الحجر بيده، ثم يقبل يده وقال ما تركته منذ رأيت رسول الله ﷺ يفعله۔ (مسلم شریف، باب استحباب استلام الركنين اليمانيين في الطواف، ص ۵۳۵، نمبر ۱۲۶۸/۳۰۶۵) اس حدیث میں ہے کہ ہاتھ سے استلام کیا ہو تو پھر ہاتھ کو چومے۔ (۳) عن ابن عباس قال اذا حاذيت به فكبر و ادع و صل على محمد النبي عليه السلام (سنن بیہقی، باب الاستلام في الزحام، ج ۱، ص ۱۳۱، نمبر ۹۲۶۶) اس اثر میں ہے کہ حجر اسود کے سامنے سے گزرے تو تکبیر کہے اور دعا کرے اور حضور پر درود پڑھے

ترجمہ: (۱۰۵۷) پھر بیت اللہ کے دروازہ کے پاس سے دائیں جانب سے شروع کرے۔ اور حال یہ کہ اپنی چادر کا اضطباع کیا ہو، پس بیت اللہ کا سات شوط طواف کرے۔

ترجمہ: لے اس لئے کہ روایت کی گئی ہے کہ حضور علیہ السلام نے حجر اسود کا استلام کیا پھر دروازے کے پاس سے دائیں جانب سے شروع کیا اور سات شوط طواف کیا۔

تشریح: اس عبارت میں تین باتیں بیان کیں [۱] پہلی بات یہ کہ جب طواف شروع کرے تو حجر اسود سے دائیں جانب بیت اللہ کا دروازہ ہے اس طرف سے طواف شروع کرے۔ [۲] دوسری بات یہ کہ یہی کہ محرم نے جو چادر اوڑھی ہے طواف شروع کرنے سے پہلے اس کا اضطباع کرے۔ اضطباع کا مطلب یہ ہے کہ چادر دائیں بغل کے نیچے سے نکال کر بائیں کندھے پر ڈال دے۔ [۳] اور تیسری بات یہ کہ یہی ہے کہ بیت اللہ کا سات شوط طواف کرے، یعنی بیت اللہ کے چاروں طرف سات مرتبہ چکر لگائے، ایک مرتبہ چکر لگانے کو، ایک شوط، کہتے ہیں

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن جابر قال لما قدم رسول الله مكة دخل المسجد فاستلم الحجر ثم مضى على يمينه فرمل ثلاثا ومشى اربعاً۔ (نسائی شریف، باب كيف يطوف اول ما يقدم على اى شقيه ياخذ، ج ۲، ص ۳۰، نمبر ۲۹۴۲، بخاری شریف، باب استلام الحجر الاسود حين يقدم ص ۲۱۸ نمبر ۱۶۰۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حجر اسود کی دائیں جانب سے طواف شروع کرے اور طواف قدوم میں تین پہلے میں رمل کرے اور باقی چار میں اپنی بیت پر چلے۔ (۲) اور اضطباع کرنے کی دلیل اس حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ واصحابه اعتمرُوا من الجعرانة فرملوا بالبيت وجعلوا ارديتهم تحت ابا طهم قد قذفوها على عواقبهم اليسرى۔ (ابوداؤد شریف، باب

۲۔ والاضطباع ان يجعل ردائه تحت ابطه الايمن ويلقيه على كتفه الايسر وهو سنة قد نقل ذلك عن رسول الله ﷺ (۱۰۵۸) قال ويجعل طوافه من وراء الحطيم

الاضطباع فی الطواف ص ۲۶۶ نمبر ۱۸۸۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف شروع کرنے سے پہلے اپنی چادر کا اضطباع کرے۔ (۳) سات شوط طواف کرنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر قال سعى النبي ﷺ ثلثة اشواط ومشى اربعة فی الحج والعمرة۔ (بخاری شریف، باب الرمل فی الحج والعمرة ص ۲۱۸ نمبر ۶۰۳ ابوداؤد شریف، باب فی الرمل ص ۲۶۶ نمبر ۱۸۸۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف میں سات مرتبہ بیت اللہ کے چاروں طرف چکر لگائے جس کو سات شوط کہتے ہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ پہلی مرتبہ طواف کرے تو تین پہلے میں رمل کرے گا اور باقی چار میں اپنی ہیئت پر چلے گا (۴) اس حدیث میں ہے کہ مکہ مکرمہ آنے کے بعد پہلی مرتبہ طواف کر رہا ہو، مثلاً طواف قدم کر رہا ہو، یا عمرہ کا طواف کر رہا ہو تو اس میں پہلے تین طواف میں اکثر کر چلے اور باقی چار طواف میں اپنی ہیئت پر چلے۔ عن سالم عن ابيه قال رأيت رسول الله ﷺ حين يقدم مكة اذا استلم الركن الاسود أول ما يطوف يخبط ثلاثة أطواف من السبع (بخاری شریف، باب استلام الحجر الاسود ص ۱۶۰ نمبر ۱۶۰۳) اس حدیث میں ہے کہ پہلی مرتبہ کے طواف میں پہلے تین چکر میں اکثر کر چلے اور باقی چار میں اپنی ہیئت پر چلے۔

ترجمہ: ۲۔ اضطباع یہ ہے کہ اپنی چادر کو دائیں بغل کے نیچے سے لے جائے اور اپنے بائیں کندھے پر ڈال دے، اور یہ سنت ہے اور رسول اللہ علیہ السلام سے منقول ہے۔

تشریح: اضطباع کا مطلب یہ ہے کہ اپنی احرام کی چادر کو اپنے دائیں بغل کے نیچے سے لیجائے اور بائیں کندھے پر دونوں چھوڑ کو ڈالے، پہلے طواف میں یہ کرے تاکہ اچھے انداز میں اکڑنا ہو جائے۔ اس کے لئے ابوداؤد کی حدیث پہلے گزر چکی ہے۔

ترجمہ: (۱۰۵۸) اور طواف حطیم کے پیچھے سے کرے۔

وجہ: (۱) اور حطیم کے پیچھے سے طواف کرنے کی دلیل یہ ہے کہ حطیم بھی بیت اللہ کا حصہ ہے۔ قریش جب بیت اللہ تعمیر کر رہے تھے تو خرچ کی کمی کی وجہ سے اس حصے کو چھوڑ دیا اس لئے وہ بھی بیت اللہ کا حصہ ہے۔ اس لئے اس کے پیچھے سے طواف کرے گا حدیث میں ہے جو صاحب ہدایہ نے پیش کی۔ عن عائشة قالت سألت رسول الله عن الجدر؟ أمن البيت هو؟ قال: نعم قلت فلم لم يدخلوه البيت؟ قال ان قومك قصرت بهم النفقة قلت فما شأن بابہ مرتفع؟ قال فعل ذالك قومك ليدخلوا من شاءوا ويمنعوا من شاءوا ولولا أن قومك حديث عهدهم في الجاهلية فأخاف أن تنكر

۱۔ وہو اسم لموضع فيه الميزاب يسمى به لانه حطم من البيت ای کسر وسمى حجرا لانه حجر منه ای منع ۲۔ وهو من البيت لقوله ﷺ فی حدیث عائشة فان الحطيم من البيت فلهذا يجعل الطواف من ورائه حتى لو دخل الفرجة التي بينه وبين البيت لا يجوز

قلوبهم لنظرت أن ادخل الجدر فی البيت ، وان الزق بابہ بالارض (مسلم شریف، باب جدر الکعبۃ وبابھا، ص ۵۶۳، نمبر ۳۳۳۹/۱۳۳۳) اس حدیث میں ہے کہ خرچ کی کمی کی وجہ سے قریش نے حطیم کو بیت اللہ میں داخل نہیں کیا ورنہ وہ بیت اللہ میں داخل ہے، اس لئے اس کے پیچھے سے طواف کرے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن عائشة قالت كنت احب ان ادخل البيت فاصلى فيه فاخذ رسول الله ﷺ بيدي فادخلني الحجر وقال صلى في الحجر ان اردت دخول البيت فانما هو قطعة من البيت ولكن قومك استقصروه حين بنوا الكعبة فاخرجوه من البيت. (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الصلوة فی الحجر ص ۷۷ نمبر ۱۷۶۸/۸۷۱۰ ابوداؤد شریف، باب الصلوة فی الحجر ص ۲۸۲ نمبر ۲۰۲۸/۲۰۲۸ مسلم شریف، باب جدر الکعبۃ وبابھا، ص ۵۶۳، نمبر ۳۳۳۹/۱۳۳۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حطیم جس کو حجر بھی کہتے ہیں بیت اللہ کا حصہ ہے۔ اس میں نماز پڑھنا گویا کہ بیت اللہ کے اندر نماز پڑھنا ہے۔ اس لئے حطیم کے پیچھے سے طواف کرنا چاہئے (۳) عن عطاء فی رجل طاف فکان من طوافه دخولا فی الحجر قال لا يعتد بما کان من دخول الحجر (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۸۹ فی الرجل بطوف بالبيت فيكون من طوافه دخولا فی الحجر، ج ثالث، ص ۲۴۲، نمبر ۱۳۹۳/۱۳۹۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حطیم میں داخل ہو کر طواف کیا جائے گا اس کا اعتبار نہیں اس لئے حطیم کے باہر سے طواف کرے۔

ترجمہ: ۱۔ حطیم وہ جگہ ہے جس میں بیت اللہ کا پانی گرتا ہے، حطیم کا نام حطیم اس لئے رکھا کہ وہ، حطم من البيت، سے مشتق ہے یعنی ٹوٹ گیا ہو، اور، حجر، اس لئے نام رکھا گیا کہ وہ بیت اللہ سے دور ہے یعنی روکا گیا ہے۔

تشریح: حطیم کا دوسرا نام، حجر، ہے۔ حطیم کا ترجمہ ہے ٹوٹا ہوا، چونکہ حطیم بیت اللہ سے الگ ہے اور گویا کہ اس سے ٹوٹا ہوا ہے، اس لئے اس کا نام حطیم، رکھا گیا ہے۔ اور حطیم کا نام، حجر، اس لئے رکھا کہ حجر کا ترجمہ ہے روکا ہوا، دور کیا ہوا، اور حطیم بیت اللہ سے دور کیا ہوا ہے، یہ بیت اللہ کی دیوار میں داخل نہیں ہے اس لئے اس کا دوسرا نام، حجر، ہے۔ اس کا تیسرا نام، جدر، ہے، یعنی چھوٹی سی دیوار۔

لغت: ميزاب: پرنالہ: بیت اللہ کی چھت کا پانی جہاں سے گرتا ہے اس کو ميزاب رحمت، کہتے ہیں۔

ترجمہ: ۲۔ اور حطیم بیت اللہ میں سے ہے، حضرت عائشہ کی حدیث میں حضور کے قول کی وجہ سے، کہ حطیم بیت اللہ میں سے ہے، اس لئے طواف حطیم کے پیچھے سے کیا جائے یہاں تک کہ اگر کوئی حطیم اور بیت اللہ کی کشادگی میں داخل ہوا تو جائز نہیں ہے۔

۳۔ الا انه اذا استقبل الحطيم وحده لا يعجزه الصلوة لان فرضية التوجه ثبت بنص الكتاب فلا يتأدى بما ثبت بخبر الواحد احتياطاً والاحتياط في الطواف ان يكون وراءه (۱۰۵۹) قال ويرمل في الثلث الاول من الاشواط ﴿﴾

تشریح : اوپر حضرت عائشہؓ کی حدیث میں گزرا کہ حطیم بیت اللہ کا حصہ ہے اس لئے طواف حطیم کے پیچھے سے کرنا ضروری ہے، چنانچہ اگر کوئی بیت اللہ اور حطیم کے درمیان سے طواف کے لئے گزرا تو طواف نہیں ہوگا، کیونکہ اس نے بیت اللہ کے ایک حصے کا طواف چھوڑ دیا۔

صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عائشة قالت كنت احب ان ادخل البيت فاصلي فيه فاخذ رسول الله ﷺ بيدي فادخلني الحجر وقال صلى في الحجر ان اردت دخول البيت فانما هو قطعة من البيت ولكن قومك استقصروه حين بنوا الكعبة فاخرجوه من البيت. (ترمذی شریف، باب ما جاء في الصلوة في الحجر ص ۷۷ نمبر ۸۷۶۱ ابوداؤد شریف، باب الصلوة في الحجر ص ۲۸۴ نمبر ۲۰۲۸ مسلم شریف، باب جدر الکعبۃ و باب ما جاء في الصلوة في الحجر ص ۷۷ نمبر ۳۳۳۳) اس حدیث میں ہے کہ حطیم بیت اللہ میں سے ہے۔

ترجمہ : ۳۔ اور اگر نماز میں صرف حطیم کا استقبال کرے تو نماز جائز نہیں ہوگی اس لئے کہ بیت اللہ کی طرف توجہ کرنے کی فرضیت نص قرآن سے ثابت ہوئی ہے اس لئے جو بات خبر واحد سے ثابت ہوئی ہو اس سے ادا نہیں ہوگی، احتیاط کا تقاضا یہی ہے، اور طواف میں احتیاط یہ ہے کہ حطیم کے پیچھے سے طواف ہو۔

تشریح : یہ عبارت ایک اشکال کا جواب ہے، اشکال یہ ہے کہ جب حطیم بیت اللہ کا حصہ ہے تو اگر نماز میں صرف حطیم کی طرف توجہ کر کے نماز پڑھے تو قبلے کی ادائیگی کیوں نہیں ہوگی اور نماز کیوں جائز نہیں ہوگی؟ تو اس کا جواب دیا کہ جو لوگ مسجد حرام میں نماز پڑھ رہے ہیں آیت میں ہے کہ وہ بیت اللہ کی طرف متوجہ ہوں، آیت یہ ہے۔ فاول وجهك شطر المسجد الحرام۔ (آیت ۱۲۴، سورۃ البقرۃ ۲) اور حطیم بیت اللہ کا حصہ ہے یہ حدیث سے ثابت ہے اس لئے آیت کو حدیث کی بنا پر چھوڑی نہیں جائے گی، اس لئے احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ صرف حطیم کی طرف توجہ کر کے نماز پڑھی تو اس نماز کو جائز قرار نہ دی جائے۔ اور طواف میں احتیاط اس بات میں ہے کہ حطیم کے پیچھے سے طواف کرے تاکہ حطیم بھی چکر میں شامل ہو جائے اور حدیث پر بھی عمل ہو جائے اور کوئی شبہ باقی نہ رہے، خبر الواحد سے مراد حدیث ہے

ترجمہ : (۱۰۵۹) تین پہلے شوط میں رمل کرے اور باقی میں اپنی ہیئت پر چلے۔

تشریح : طواف قدم کے پہلے تین چکروں میں اکڑا کر چلے اور باقی چار چکر میں اپنی حالت پر چلے۔ یا عمرہ کے لئے آئے تو

۱۔ والرمل ان یهز فی مشیتہ الکفین کالمبارز یتبخر بین الصفین وذالک مع الاضطباع ۲۔ وکان سبہ اظہار الجلد للمشرکین حین قالوا أضناہم حمی یشرب

چونکہ مکہ مکرمہ داخل ہونے کے بعد یہ پہلا طواف ہے اس لئے اس کے پہلے تین چکروں میں اکڑا کر چلے اور باقی چار میں اپنی بیعت پر چلے

وجہ: (۱) اکڑ کر چلنے کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر قال سعى النبی ﷺ ثلثة اشواط ومشی اربعة فی الحج والعمرة۔ (بخاری شریف، باب الرمل فی الحج والعمرة ص ۲۱۸ نمبر ۶۰۳۱۶۰۳ اور ابوداؤد شریف، باب فی الرمل ص ۲۶۶ نمبر ۱۸۸۶) اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ پہلی مرتبہ طواف کرے تو تین پہلے میں رمل کرے گا اور باقی چار میں اپنی بیعت پر چلے گا (۲) اس حدیث میں ہے کہ مکہ مکرمہ آنے کے بعد پہلی مرتبہ طواف کر رہا ہو، مثلاً طواف قدوم کر رہا ہو، یا عمرہ کا طواف کر رہا ہو تو اس میں پہلے تین طواف میں اکڑ کر چلے اور باقی چار طواف میں اپنی بیعت پر چلے۔ عن سالم عن ابیہ قال رأیت رسول اللہ ﷺ حین یقدم مکة اذا استلم الرکن الاسود أول ما یطوف یخب ثلاثة أطواف من السبع (بخاری شریف، باب استلام الحجر الاسود حین یقدم مکة أول ما یطوف ورمل ثلاثا، ص ۲۱۸ نمبر ۶۰۳۱۶۰۳) اس حدیث میں ہے کہ پہلی مرتبہ کے طواف میں پہلے تین چکر میں اکڑ کر چلے اور باقی چار میں اپنی بیعت پر چلے۔

لغت: رمل: اکڑا کر چلنا۔ الاضطباع: شوط کی جمع ہے طواف کے ایک چکر کو شوط کہتے ہیں۔ ہینہ: اپنی حالت پر۔ استلام: حجر اسود کو چھونا، بوسہ دینا، چومنا، ان تینوں کو استلام کہتے ہیں۔

ترجمہ: ۱۔ اور رمل یہ ہے یہ کہ اپنے چلنے میں دونوں کندھوں کو اس طرح حرکت دے جس طرح دونوں صفوں کے درمیان لڑنے والا اکڑ کر چلتا ہے، اور یہ اضطباع کے ساتھ کرے۔

تشریح: حدیث میں جو آیا کہ رمل کرے یہ اس کی تفسیر ہے کہ جنگ کے وقت دونوں صفوں کے درمیان لڑنے والا جس طرح اکڑ کر چلتا ہے طواف کے پہلے تین چکروں میں بھی اسی طرح اکڑ کر چلے، یہی وجہ ہے کہ اس وقت اضطباع کرے تاکہ دایاں کندھا کھلا رہے اور جرات کا اظہار زیادہ زیادہ ہو۔

لغت: یبخر: جھٹکے کے ساتھ حرکت دے۔ کفین: دونوں کندھے۔ مبارز: برز سے مشتق ہے لڑنے والا دشمن کو لگا کر کہتا ہے کہ، ہے کوئی میرے مقابلے پر آنے والا! تو آ جاؤ۔ اس کو مبارز کہتے ہیں۔ یتبخر: بخار سے مشتق ہے، یہاں مراد ہے اکڑ کر چلنا۔

ترجمہ: ۲۔ رمل کا سبب شرکین کے سامنے دلیرانہ قوت کا اظہار کرنا تھا، جب انہوں نے کہا تھا کہ ان مسلمانوں کو مدینہ طیبہ

۳ ثم بقى الحكم بعد زوال السبب فى زمن النبى ﷺ وبعده (۱۰۶۰) قال ويمشى فى الباقي على هيئته ۱۔ على ذلك اتفق رواة نسك رسول الله ﷺ

کے بخار نے کمزور کر ڈالا ہے۔

تشریح: اکڑا کر چلنے کی وجہ یہ تھی کہ جب صحابہ مدینہ طیبہ سے مکہ مرمہ عمرہ کرنے آئے تو کفار مکہ نے کہا کہ ان کو مدینہ کی آب و ہوا نے کمزور کر دیا ہے۔ آپ نے یہ سنا تو صحابہ کو حکم دیا کہ اکڑا کر طواف کرو تو صحابہ کرام اکڑا کر طواف کرنے لگے۔ تین طواف کے بعد کفار مکہ بھاگ گئے تو باقی چار طوافوں میں اپنی حالت پر چلنے کا حکم دیا۔ فتح مکہ کے بعد کفار مکہ میں نہیں رہے لیکن یادگار کے طور پر رمل کا حکم باقی رہا۔

(۲) صاحب ہدایہ کا پیش کردہ واقعہ حدیث میں یہ ہے۔ عن ابن عباس قال قدم رسول الله واصحابه فقال المشركون انه يقدم عليكم وفد وهنهم حمى يثرب فامرهم النبى ﷺ ان يرملوا الاشواط الثلاثة وان يمشوا ما بين الركبتين۔ (بخاری شریف، باب کیف كان بدء الرمل ص ۲۱۸ نمبر ۱۶۰۲ ابوداؤد شریف، باب فی الرمل ص ۲۶۶ نمبر ۱۸۸۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کس طرح رمل کی ابتدا ہوئی۔

ترجمہ: پھر سب کے زائل ہونے کے بعد بھی حکم باقی رہا حضور کے زمانے میں بھی اور اس کے بعد بھی۔

تشریح: فتح مکہ کے بعد کفار باقی نہیں رہے لیکن آج بھی رمل سنت ہے اور کرنا چاہئے۔

وجہ: (۱) حجۃ الوداع میں کفار مکہ باقی نہیں تھے پھر بھی حضور نے پہلے تین شوط میں رمل کیا ہے، حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ كان اذا طاف في الحج والعمرة أول ما يقدم فانه يسعى ثلاثة أطواف ويمشى أربعاً ثم يصلى سجدتين۔ (ابوداؤد شریف، باب الدعاء في الطواف، ص ۲۷۶ نمبر ۱۸۹۳) اس حدیث میں ہے کہ حضور نے حجۃ الوداع میں بھی رمل کیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ آج بھی رمل سنت ہے۔ (۲) اس اثر میں بھی ہے۔ أن ابن عمر رمل من الحجر الى الحجر و ذكر ان رسول الله ﷺ فعل ذلك۔ قال ابن عباس: فكانت سنة۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الرمل ص ۲۶۶ نمبر ۱۸۹۱ نمبر ۱۸۸۹) اس اثر میں ہے کہ حضور کے دنیا سے گزرنے کے بعد بھی صحابہ نے رمل فرمایا، اور حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ رمل آج بھی سنت ہے چاہے کفار مکہ آج باقی نہیں رہے۔

لغت:۔ جلد: بہادری، جرأت۔ اُتھنا ہم: بیماری کی وجہ سے کمزور ہونا، دبلا ہونا۔ حمی: بخار۔ یثرب: مدینہ طیبہ کا پرانا نام ہے۔

ترجمہ: (۱۰۶۰) باقی شوط میں اپنی ہیئت پر چلے۔

ترجمہ: ۱۔ رسول اللہ ﷺ کے رمل کو روایت کرنے والے کا اس پر اتفاق ہے۔

۲ والرمل من الحجر الى الحجر هو المنقول من رمل النبی علیہ السلام

تشریح : باقی چار شوط میں سکون و وقار کے ساتھ چلے، کیونکہ حضورؐ کے رمل کو جتنے راویوں نے بیان کیا ہے سب نے یہی بیان کیا

ہے کہ باقی چار شوط میں اپنی ہیئت پر چلے، اس لئے باقی چار شوط میں اپنی ہیئت پر چلے۔ حدیث اوپر گزر گئی ہے۔

ترجمہ : ۲ رمل حجر اسود سے لیکر حجر اسود تک ہے حضورؐ کے رمل سے یہی منقول ہے۔

تشریح : بیت اللہ کے چاروں کونوں پر چار ارکان ہیں [۱] رکن حجر اسود [۲] رکن یمانی [۳] رکن شامی [۴] رکن عراقی۔

ارکان سمجھنے کے لئے یہ نقشہ دیکھیں۔

رمل رکن حجر اسود سے شروع کرے اور واپس حجر اسود ہی پر ختم کرے، یعنی پورے شوط میں رمل کرے، اس طرح تین چکروں میں ایسا کرے۔

(۱۰۶۱) فان زحمہ الناس فی الرمل قام فاذا وجد مسلکا رمل ﴿لانه لا بدل له فيقف حتى يقيمه على وجه السنة بخلاف الاستلام لان الاستقبال بدل له

وجہ : (۱) أن ابن عمر قال رمل رسول الله ﷺ من الحجر الى الحجر ثلاثا ومشى أربعا۔ (مسلم شریف، باب استحباب الرمل فی الطواف فی العرۃ و فی الطواف الاول فی الحج، ص ۵۳۳، نمبر ۱۲۶۲/۳۰۵۱، ابوداؤد شریف، باب فی الرمل، ص ۲۶۶، نمبر ۱۸۹۱) اس حدیث میں ہے کہ حجر اسود تک رمل کرے۔

ایک روایت یہ بھی ہے کہ رکن یمانی سے حجر اسود تک ہی رمل کرے اور باقی رکن عراقی سے رکن شامی تک جب چلے تو رمل نہ کرے و تار سے چلے۔ اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال قدم رسول الله واصحابه فقال المشركون انه يقدم عليكم وفد وھنھم حمی یشرّب فامرھم النبی ﷺ ان یرملوا الاشواط الثلثة وان یمشوا ما بین الركنین۔ (بخاری شریف، باب کیف كان بدء الرمل ص ۲۱۸، نمبر ۱۶۰۲، ابوداؤد شریف، باب فی الرمل ص ۲۶۶، نمبر ۱۸۸۶) اس حدیث میں ہے کہ دونوں رکنوں یعنی رکن عراقی اور رکن شامی کے درمیان آہستہ چلے۔

ترجمہ : (۱۰۶۱) پس اگر رمل کرتے وقت بھیڑ ہو تو کھڑا رہ جائے پھر جب راستہ ملے تو رمل کرے۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ رمل کا کوئی بدل نہیں ہے کہ اس کو سنت طریقے پر قائم کر سکے، برخلاف استلام کے کیونکہ استقبال کرنا اس کا بدل ہے۔

تشریح : اگر مخاطف میں بھیڑ ہو اور اکڑ کر چلنا مشکل ہو تو کھڑا رہے اور جب اکڑ کر چلنے کا راستہ ملے تو اکڑ کر چلے، اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ تین شوط میں اکڑ کر چلنا سنت ہے اور اس کا کوئی بدل بھی نہیں ہے اس لئے اکڑ کر چلنے کے لئے کھڑا رہے اور جب بھیڑ چھٹ جائے تو اکڑ کر چل کر طواف پورا کرے۔ اس کے برخلاف اگر حجر اسود کو چھو نہ سکے تو حدیث میں اس کا بدل موجود ہے کہ وہ حجر اسود کا استقبال کر لے تو کام بن جائے گا، اور رمل کا کوئی بدل نہیں ہے اس لئے اس کے لئے کھڑا رہے۔

نوٹ : آج کل ۳۰ لاکھ حاجی ہوتے ہیں اس لئے بہت بھیڑ ہوتی ہے اور دیر تک ایسا راستہ نہیں ملتا کہ رمل کر سکے اس لئے گھنٹوں کھڑا رہنا پڑ جائے گا، اس لئے بعض علماء کی رائے ہے مجبوری کی وجہ سے جہاں رمل نہ کر سکے وہاں بغیر رمل کے طواف پورا کر لے، اور جہاں موقع ملے وہاں رمل کرے۔

وجہ : (۱) مجبوری کے وقت انکی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ رمل سنت نہیں ہے مستحب ہے اس لئے مجبوری کے وقت اس پر عمل کر لے۔ اثر یہ ہے۔ عن ابی طفیل قال قلت لابن عباس یزعم قومک أن رسول الله ﷺ قدر رمل بالبيت وأن ذالک سنة؟ قال صدقوا و کذبوا قلت و ما صدقوا و ما کذبوا؟ قال صدقوا قد

(۱۰۶۲) قال ويستلم الحجر كلما مر ان استطاع ﴿۱﴾ لان اشواط الطواف كركعات الصلوة فكما يفتح كل ركعة بالتكبير يفتح كل شوط باستلام الحجر (۱۰۶۳) وان لم يستطع الاستلام استقبل وكبر وهلل ﴿۲﴾ اعلى ما ذكرنا

رمل رسول اللہ ﷺ و كذبوا ليس بسنة۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الرمل، ص ۲۷۵، نمبر ۱۸۸۵) اس حدیث میں ہے کہ رمل سنت نہیں ہے۔ (۲) ان ابن عباس و علی بن حسین کانا لا یرملان۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من رخص فی ترک الرمل، ج ثالث، ص ۲۶۵، نمبر ۱۴۱۶۰) اس اثر میں ہے کہ رمل واجب نہیں ہے اس لئے گنجائش نہ ہو تو اس پر عمل کر لے۔
ترجمہ: (۱۰۶۲) حجر اسود کو چومے جب جب بھی اس کے پاس سے گزرے اگر ہو سکتا ہو۔

وجہ : (۱) جب جب حجر اسود کے پاس سے گزرے تو اگر چوم سکے تو اس کو چومے۔ عن ابن عمر قال کان رسول اللہ ﷺ لا يدع ان يستلم الركن اليماني والحجر في كل طوافه قال وكان عبد الله بن عمر يفعلہ (ابوداؤد شریف، باب استلام الاركان ص ۲۶۵، نمبر ۱۸۷۶ بخاری شریف نمبر ۱۶۱۱) اس حدیث میں ہے کہ جب جب حجر اسود کے پاس سے گزرے تو اس کو چومے (۲) اور نہ چوم سکے تو ہاتھ سے اس کی طرف اشارہ کرے اور تکبیر کہے۔ عن ابن عباس قال طاف النبی ﷺ بالبيت على بعير كلما اتى الركن اشار اليه بشيء عنده وكبر۔ (بخاری شریف، باب من اشار الى الركن اذا اتى اليه ص ۲۱۹، نمبر ۱۶۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب جب حجر اسود سے گزرے تو اس کو چومے۔ اور چوم نہ سکتا ہو تو اس کی طرف اشارہ کر کے تکبیر کہے

نوٹ: رکن سے مراد یہاں حجر اسود ہے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ طواف کا ہر شوط نماز کی رکعت کی طرح ہے پس جیسے ہر رکعت تکبیر سے شروع کرتے ہیں اسی طرح ہر شوط حجر اسود کو چھونے سے شروع کیا جائے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ طواف کا ہر شوط یعنی ہر چکر ایک رکعت نماز کی طرح ہے، اور ہر رکعت کو اللہ اکبر سے شروع کرتے ہیں اسی طرح ہر شوط کو حجر اسود کے چھونے سے شروع کرے، یعنی پہلے حجر اسود کو چومے اور وہ نہ ہو سکے تو اس کا استقبال کرے اور اسی سے شوط شروع کرے

ترجمہ: (۱۰۶۳) اور اگر حجر اسود کو چھونہ سکتا ہو تو استقبال کرے، اور تکبیر کہے، اور تہلیل کہے اور شوط شروع کرے۔

ترجمہ: ﴿۲﴾ جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا

تشریح: اگر ہر شوط میں چومنے کی استطاعت نہ ہو تو حجر اسود کی طرف ہاتھ کر کے استقبال کرے، اور اللہ اکبر کہے، اور لا الہ الا

(۱۰۶۴) و يستلم الركن اليماني ﴿۱﴾ وهو حسن في ظاهر الرواية وعن محمد انه سنة (۱۰۶۵) ولا يستلم غيرهما ﴿۲﴾ فان النبی علیہ السلام كان يستلم هذين الركنين ولا يستلم غيرهما

اللہ، پڑھے اور اگلا طواف شروع کرے، جیسا کہ پہلے حدیث گزر چکی۔

ترجمہ: (۱۰۶۴) اور رکن یمانی کا استلام کرے۔

ترجمہ: اظہار روایت میں یہ بہتر ہے، اور امام محمدؒ سے روایت یہ ہے کہ یہ سنت ہے۔

تشریح: حجر اسود کے ساتھ رکن یمانی کو بھی چھوئے یہ بہتر ہے، امام ابو حنیفہؒ کی یہ ظاہر روایت ہے، اور امام محمدؒ سے منقول یہ ہے کہ ہر شوط میں رکن یمانی کو چھونا سنت ہے۔

وجہ: (۱) اس کے لئے یہ حدیث ہے . عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال لم أر النبي ﷺ يستلم من البيت الا الركنين اليمانيين . (بخاری شریف، باب من لم يستلم الا الركنين اليمانيين، ص ۲۱۸، نمبر ۱۶۰۹) ابوداؤد شریف، باب استلام الاركان، ص ۲۵۴، نمبر ۱۸۷۴) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ دور رکن یعنی حجر اسود اور رکن یمانی کا استلام کیا کرتے تھے۔

ترجمہ: (۱۰۶۵) ان دونوں رکنوں کے علاوہ اور رکنوں کا استلام نہ کرے۔

ترجمہ: اس لئے کہ نبی علیہ السلام ان دونوں رکنوں کا استلام کیا کرتے تھے اور ان کے علاوہ کا استلام نہیں کرتے تھے۔

تشریح: پہلے نقشے میں بتایا گیا کہ۔ بیت اللہ کے چاروں کونوں پر چار ارکان ہیں [۱] رکن حجر اسود [۲] رکن یمانی [۳] رکن شامی [۴] رکن عراقی۔ حضورؐ ان میں سے حجر اسود اور رکن یمانی کو طواف کے وقت ہر چکر میں چوما کرتے تھے، یا استقبال کیا کرتے تھے اس لئے ان دونوں کو چومے، باقی دو ارکان [۱] رکن شامی [۲] رکن عراقی، کا استلام نہیں کرتے تھے اس لئے اس کا استلام نہ کرے۔

وجہ: (۱) اوپر کی حدیث میں ہے۔ لم أر النبي ﷺ يستلم من البيت الا الركنين اليمانيين. کہ صرف دور رکنوں کا استلام کیا کرتے تھے (۲) حضرت ابن عباسؓ کا بھی قول ہے کہ وہ دو ہی رکنوں کا استلام کیا کرتے تھے، اثر یہ ہے۔ عن ابي شعشاء انه قال : و من يتقى شينا من البيت ؟ و كان معاوية يستلم الاركان فقال له ابن عباس انه لا يستلم هذان الركنان . (بخاری شریف، باب من لم يستلم الا الركنين اليمانيين، ص ۲۱۸، نمبر ۱۶۰۸) اس اثر میں ہے کہ صرف دو ہی رکنوں کا طواف کیا کرتے تھے۔ (۳) تاہم اگر رکن شامی اور رکن عراقی کا استلام کر لیا تو جائز ہے۔ اس اثر میں اس کا ثبوت ہے و كان ابن الزبير يستلمهن كلهن (بخاری شریف، باب من لم يستلم الا الركنين اليمانيين، ص ۲۱۸، نمبر ۱۶۰۸) اور حضرت عبد اللہ ابن زبیرؓ چاروں رکنوں کا استلام کیا کرتے تھے۔

(۱۰۶۶) سو یختم الطواف بالاستلام ﴿۱﴾۔ او یعنی استلام الحجر (۱۰۶۷) قال ثم یأتی المقام فیصلی

عندہ رکعتین او حیث تیسر من المسجد وہی واجبة عندنا ﴿۲﴾

ترجمہ: (۱۰۶۶) اور طواف چوم کر ختم کرے۔

ترجمہ: ۱۔ یعنی حجر اسود کو چوم کر۔

تشریح: جب ساتوں طواف ختم ہو تو اخیر میں بھی حجر اسود کو چومے اور چومنے پر طواف ختم کرے۔

وجہ: (۱) عن عبد الرحمن بن صفوان ... فرایت النبی ﷺ قد خرج من الکعبة هو واصحابہ قد استلموا البیت من الباب الی الحطیم وقد وضعوا خدودہم علی البیت ورسول اللہ ﷺ وسطہم۔ (ابوداؤد شریف، باب السحرم، ص ۲۷۶، نمبر ۱۸۹۸ سنن للبیہقی، باب السحرم ج ۱ ص ۱۵۰، نمبر ۹۳۳۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آخر میں بھی بیت اللہ کو چومنا چاہئے۔

ترجمہ: (۱۰۶۷) پھر مقام ابراہیم پر آئے اور اس کے پاس دو رکعت نماز پڑھے یا مسجد میں جہاں آسان ہو اور وہ واجب ہے ہمارے نزدیک۔

تشریح: طواف کے سات شوط پورا کرنے کے بعد مقام ابراہیم کے پاس آئے اور دو رکعت نماز پڑھے۔

وجہ: (۱) سمعت ابن عمر یقول قدم النبی ﷺ فطاف بالبیت سبعا وعلی خلف المقام رکعتین ثم خرج الی الصفا۔ (بخاری شریف، باب من صلی رکعتی الطواف خلف المقام، ص ۲۲۰ نمبر ۱۶۲۷ ابن ماجہ شریف، باب الرکعتین بعد الطواف، ص ۲۲۸، نمبر ۲۹۵۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف کے سات شوط کے بعد مقام ابراہیم پر آئے اور دو رکعت طواف کی پڑھے۔ (۲) اس آیت میں ہے۔ واتخذوا من مقام ابراہیم مصلی۔ (آیت ۱۲۵ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں حکم ہے کہ مقام ابراہیم کے پاس نماز پڑھی جائے۔ یہ دو رکعت واجب ہے۔ (۳) اس کی دلیل حضور کی مواظبت ہے۔ اثر میں ہے۔ قلت للزہری ان عطاء یقول تجزئہ المکتوبۃ من رکعتی الطواف فقال السنۃ افضل لم یطف النبی ﷺ اسبوعا قط الا صلی رکعتین۔ (بخاری شریف، باب طاف النبی ﷺ وعلی سبوعہ رکعتین ص ۲۲۰ نمبر ۱۶۲۳) اس حدیث میں ہے کہ جب آپ نے طواف کے سات شوط پورے کئے تو آپ نے دو رکعت طواف پڑھی۔ اس بیہشگی کی وجہ سے رکعت طواف حنفیہ کے نزدیک واجب ہے۔

نوٹ: مقام ابراہیم کے پاس جگہ نہ ملے تو مسجد حرام کی کسی جگہ بھی رکعت طواف پڑھ سکتے ہیں۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن ام سلمۃ زوج النبی ﷺ ان رسول اللہ ﷺ قال و هو بمکۃ و اراد

۱۔ وقال الشافعی سنة لانعدام دلیل الوجوب ۲۔ ولنا قوله ﷺ وليصل الطائف لكل أسبوع ركعتين والامر للوجوب (۱۰۶۸) ثم يعود الى الحجر فيستلمه ۳۔ لما روى ان النبي ﷺ لما صلى ركعتين عاد الى الحجر

الخروج ولم تكن ام سلمة طافت بالبيت و ارادت الخروج فقال لها رسول الله ﷺ اذا اقيمت صلاة الصبح فطوفى على بعيرك و الناس يصلون ففعلت ذالك فلم تصل حتى خرجت - (بخاری شریف، باب من صلى ركعتی الطواف خارجا من الحرم، ص ۲۲۰ نمبر ۱۶۲۶) اس حدیث میں ہے کہ حضرت ام سلمہؓ نے حرم سے باہر طواف کی دو رکعت پڑھی۔

ترجمہ: ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ طواف کے دو رکعت سنت ہے، اس لئے کہ واجب ہونے کی دلیل نہیں ہے۔
وجہ: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ طواف کے بعد جو دو رکعت پڑھتے ہیں وہ واجب نہیں بلکہ سنت ہے اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ واجب ہونے کی دلیل نہیں ہے، (۲) حضرت زہریؒ کا یہ قول بھی دلیل ہے کہ اس میں رکعت طواف سنت کہا ہے۔ اثر یہ ہے۔ قلت للزهري ان عطاء يقول تجزئه المكتوبة من ركعتي الطواف فقال السنة افضل. (بخاری شریف نمبر ۱۶۲۳) اس اثر میں ہے کہ طواف کے دو رکعت سنت ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ طواف کرنے والے کو ہر سات چکر کے بعد دو رکعت پڑھنی چاہئے، اور امر وجوب کے لئے ہوتا ہے [اس لئے یہ دو رکعت واجب ہے]

تشریح: صاحب ہدایہ کی حدیث غالباً یہ ہے۔ لم يطف النبي ﷺ اسبوعا قط الا صلى ركعتين. (بخاری شریف، باب طاف النبي ﷺ صلى اسبوعا ركعتين ص ۲۲۰ نمبر ۱۶۲۳) اس حدیث میں ہے کہ جب بھی حضورؐ نے سات شوط طواف کیا تو آپؐ نے دو رکعت نماز پڑھی، تو یہ بیہنگی وجوب پر دلالت کرتی ہے۔

ترجمہ: (۱۰۶۸) پھر حجر اسود کی طرف واپس آئے اور اس کا استلام کرے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ روایت کی گئی ہے کہ نبی علیہ السلام جب دو رکعت طواف کی پڑھی تو واپس حجر اسود کی طرف آئے۔
تشریح: طواف ختم کر کے دو رکعت نماز پڑھے، اس کے بعد جب سعی کے لئے صفا پہاڑی کی طرف جانے لگے تو پہلے حجر اسود کا استلام کرے پھر سعی کے لئے جائے، گویا کہ استلام سے سعی کو شروع کرے۔ اور اگر طواف کے بعد سعی نہ کرنا ہو تو اب دوبارہ حجر اسود کے استلام کی ضرورت نہیں ہے، کیونکہ طواف ختم کرنے کے بعد استلام کر چکا ہے۔

وجہ: (۱) اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ قال دخلنا على جابر بن عبد الله فسأل عن القوم حتى انتهى الى... ثم

۲۔ والاصل ان کل طواف بعده سعی يعود الی الحجر لان الطواف لما کان یفتتح بالاستلام فکذا السعی یفتتح به بخلاف ما اذا لم یکن بعده سعی (۱۰۶۹) قال وهذا الطواف طواف القدوم ویسمی طواف التحیۃ وهو سنة وليس بواجب **۱۰** وقال مالک انه واجب لقوله علیه السلام من اتی البیت

رجع الی الرکن فاستلمه ثم خرج من الباب الی الصفا . (مسلم شریف، باب حجۃ النبی ﷺ ص ۵۱۳ نمبر ۱۲۱۸/ ۲۹۵۰ ابوداؤد شریف، باب صفۃ حجۃ النبی ﷺ ص ۲۷۸، نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ طواف کے دونوں رکعتوں کے بعد حضور حجر اسود کا استلام کیا اور اس کے بعد سعی کے لئے صفا پہاڑی کی طرف تشریف لے گئے۔

ترجمہ: ۲۔ اصل قاعدہ یہ ہے کہ ہر وہ طواف جس کے بعد سعی ہو تو وہ حجر اسود کی طرف آئے، اس لئے کہ جس طرح طواف استلام سے شروع ہوتا ہے اسی طرح سعی بھی استلام سے شروع ہوتا ہے، اس لئے حجر اسود کے استلام ہی سے سعی شروع کرے، بخلاف جبکہ طواف کے بعد سعی نہ کرنا ہو۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ جس طرح طواف حجر اسود کو چوم کر شروع ہوتا ہے اسی طرح سعی بھی حجر اسود کو چوم کر ہی شروع ہوتا ہے اس لئے جس طواف کے بعد سعی ہے تو سعی کو شروع کرنے کے لئے حجر اسود کو چومے اور اس کے لئے حجر اسود کے پاس آئے۔
ترجمہ: (۱۰۶۹) اس طواف کا نام طواف قدوم ہے یہ سنت ہے واجب نہیں ہے۔

تشریح: باہر سے آتے ہی جو طواف کرتے ہیں اس کو طواف قدوم آنے کا طواف کہتے ہیں۔ یہ آفاقی کے لئے سنت ہے۔
وجہ: (۱) قدوم کے معنی باہر سے آنا، چونکہ آفاقی باہر سے آتے ہیں اس لئے اس کے لئے سنت ہے۔ مگر باہر سے نہیں آتے ہیں اس لئے اس کے لئے سنت نہیں ہے۔ البتہ کر لے تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ یوں بھی ہر وقت طواف کرنا بہتر ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن وبرۃ قال کنت جالسا عند ابن عمر فجاءہ رجل فقال ایصلح لی ان اطوف بالبیت قبل ان اتی الموقف فقال نعم فقال فان ابن عباس یقول لا تطف بالبیت حتی تأتی الموقف فقال ابن عمر فقد حج رسول اللہ فطاف بالبیت قبل ان یأتی الموقف فبقول رسول اللہ احق ان تأخذ او بقول ابن عباس ان کنت صادقا؟ (مسلم شریف، باب استحباب طواف القدوم للحاج والعمی بعدہ، ص ۴۰۵، نمبر ۱۲۳۳/ ۲۹۹۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور نے حج کا احرام باندھا اس کے باوجود عرفہ جانے سے پہلے طواف قدوم کیا جو آفاقی کے لئے سنت ہے۔ (۳) یہ طواف واجب نہیں ہے سنت ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ سأل رجل ابن عمر ۱؎ أطوف بالبیت وقد احرمت بالحج؟ ثم قال رأینا رسول اللہ ﷺ احرم بالحج وطاف بالبیت وسعی بین الصفا والمروة، فسنة الله وسنة رسوله احق أن يتبع من سنة فلان ان كنت صادقا؟ (مسلم شریف، باب استحباب طواف القدوم للحاج والعمی بعدہ

فلیحیہ بالطواف ۲ ولنا ان اللہ تعالیٰ امر بالطواف والامر المطلق لا یقتضی التکرار وقد تعین طواف
الزیارة بالاجماع ۳ و فیما رواہ سماء تحیۃ وهو دلیل الاستحباب (۱۰۷۰) و لیس علی اہل مکہ
طواف القدوم لانعدام القدوم ﴿﴾ فی حقہم

ج ۳، نمبر ۲۳۳۳/۲۹۹۸) اس حدیث میں ہے کہ طواف قدوم سنت ہے، واجب نہیں۔

ترجمہ: ۱۔ اور امام مالکؒ نے فرمایا کہ طواف قدوم واجب ہے، حضورؐ کے قول کی وجہ سے کہ جو بیت اللہ آئے اس کو طواف سے
تہیہ ادا کرنا چاہئے۔

تشریح: صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ امام مالکؒ کی رائے یہ ہے کہ طواف قدوم واجب ہے۔ لیکن موطاء امام مالک سے پتہ
چلتا ہے کہ ان کے یہاں بھی سنت ہے، موطاء کی عبارت یہ ہے۔ مالک انہ بلغہ ان سعد بن ابی وقاص کان اذا دخل مکہ
مراہقا خرج الی عرفۃ قبل ان یطوف بالبت و بین الصفا و المروۃ ثم یطوف بعد ان یرجع۔ (موطا امام مالکؒ
، باب جامع الطواف، ص ۳۹۰)، اس عبارت میں ہے کہ کسی کو جلدی ہو تو وہ طواف قدوم نہ کرے بلکہ پہلے عرفہ چلا جائے اور بعد میں
طواف قدوم کرے۔ [اس لئے کہ طواف قدوم ان کے نزدیک سنت ہے۔] صاحب ہدایہ کی ذکر کردہ حدیث نہیں ملی۔

ترجمہ: ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے طواف کا حکم دیا ہے، اور مطلق تکرار کا تقاضا نہیں کرتا، اور آیت کا طواف بالاجماع
متعین ہو چکا ہے کہ وہ طواف زیارت ہے [اس لئے ایک ہی طواف زیارت ہی فرض ہوگا]

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ آیت میں کہا کہ پرانے گھر یعنی بیت اللہ کا طواف کرو، اس میں امر کا صیغہ ہے اور امر کے صیغے کا
مطلب یہ ہے کہ ایک مرتبہ طواف کرنا فرض ہے، اور تمام ائمہ کا متفقہ فیصلہ ہے کہ اس آیت سے طواف زیارت فرض ہے، اور چونکہ امر
تکرار کا تقاضا نہیں کرتا اس لئے طواف زیارت کے علاوہ دوسرا طواف فرض یا واجب نہیں ہوگا، اس لئے طواف قدوم سنت ہوگا۔
آیت یہ ہے۔ ثم لیقضوا تفتہم ولیوفوا نذورہم ولیطوفوا بالبت العتیق۔ (آیت ۲۹، سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں
ہے کہ بیت اللہ کا طواف کرو۔

ترجمہ: ۳۔ اور امام مالکؒ نے جو روایت کی تو اس میں طواف قدوم کو تحیہ، کہا جو استحباب کی دلیل ہے۔

تشریح: یہ امام مالکؒ کو جواب ہے کہ انہوں نے جو حدیث پیش کی اس میں ہے کہ طواف سے تحیہ کرو، تو تحیہ خود ہی مستحب ہو
نے کی دلیل ہے۔ کیونکہ تحیہ کا معنی ہے، حیا کہ اللہ، کہنا۔ اس کا ترجمہ ہے، اللہ تمہاری زندگی دراز کرے، دوسرا ترجمہ ہے سلام کہنا،
اور سلام کہنا سنت ہے اس لئے اس حدیث سے طواف قدوم بھی سنت ہونا چاہئے۔

ترجمہ: (۱۰۷۰) اہل مکہ پر طواف قدوم نہیں ہے۔

(۱۰۷۱) قال ثم يخرج الى الصفا فيصعد عليه ويستقبل البيت ويكبر ويهتل ويصلي على النبي ﷺ ويرفع يديه ويدعو الله لحاجته ﴿۱﴾ لما روى ان النبي ﷺ صعد الصفا حتى اذا نظر الى البيت قام مستقبل القبلة يدعو الله

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس کے حق میں آنا نہ ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: جو لوگ مکہ سے باہر سے آئے اس کے لئے طواف قدوم سنت ہے، اور جو مکہ رہتے ہوں، یا ایک مرتبہ طواف کر کے مکہ میں ٹھہرا ہوا ہو اس کے لئے طواف قدوم سنت نہیں ہے بلکہ مستحب ہے جی چاہے تو کرے اور جی نہ چاہے تو نہ کرے۔ اسی طرح اگر عمرے کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آیا ہو تو عمرے کے طواف کے اندر طواف قدوم ادا ہو جائے گا، اس کو الگ سے طواف قدوم کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

وجہ: اور اس کی وجہ یہ ہے کہ قدوم کا معنی ہے آنا تو جو باہر سے آئے گا اسی پر طواف قدوم ہوگا، اور یہ باہر سے آیا نہیں ہے مکہ مکرمہ میں ہی ہے اس لئے اس پر طواف قدوم سنت نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۰۷۱) پھر صفا پہاڑی کی طرف نکلے اور اس پر چڑھے اور بیت اللہ کا استقبال کرے اور تکبیر کہے اور تہلیل کہے اور حضورؐ پر درود بھیجے اور ہاتھ اٹھائے اور اللہ تعالیٰ سے اپنی ضرورت کے لئے دعا کرے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ روایت کی گئی ہے کہ نبی علیہ السلام صفا پر چڑھے یہاں تک کہ جب بیت اللہ نظر آیا تو قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو گئے اور اللہ سے دعائیں کرنے لگے۔

تشریح: طواف اور طواف رکعت سے فارغ ہونے کے بعد اب سعی کرنے کے لئے صفا پہاڑی کی طرف جائے اور وہاں چڑھ کر بیت اللہ کی طرف استقبال کرے، تکبیر کہے، تہلیل کہے، درود اور دعا پڑھے۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ قال دخلنا على جابر بن عبد الله ... ثم خرج من الباب الى الصفا فلما دنى من الصفا قرء ((ان الصفا والمروة من شعائر الله)) نبداً بما بدء الله به فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى راي البيت فاستقبل القبلة فوحد الله وكبره وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله وحده انجز وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ثم دعا بين ذلك قال مثل هذا ثلاث مرات ثم نزل الى المروة . (مسلم شریف، باب حجة النبي ﷺ، ص ۳۹۵، نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰، ابوداؤد شریف، باب صفة حجة النبي ﷺ، ص ۲۶۹ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صفا پہاڑی پر آ کر تکبیر و تہلیل کرے اور دعائیں کرے (۳) اس کی تائید اس آیت سے بھی ہوتی ہے۔ ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او

۲ ولان الشاء والصلوة یقدّمان علی الدعاء تقریبا الی الاجابة کما فی غیرہ من الدعوات ۳ والرفع سنة الدعاء ۴ وانما یصعد بقدر ما یصیر البیت بمرأى منه لان الاستقبال هو المقصود بالصعود ۵

اعتمر فلا جناح علیہ ان یطوف بہما (آیت ۱۵۸، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنا چاہئے۔ چنانچہ صفا اور مروہ کے درمیان سعی حنفیہ کے نزدیک واجب ہے، چھوڑنے سے دم لازم ہوگا۔ (۴) صفا پر اتنا چڑھے کہ بیت اللہ نظر آنے لگے، چنانچہ بیت اللہ کی طرف استقبال کر کے دعائیں پڑھے۔ حدیث میں ہے۔ حدیثنا جابر ان رسول اللہ رقی علی الصفا حتی اذا نظر الی البیت کبر (نسائی شریف، باب موضع القیام علی الصفا ج ۲ ص ۴۰۹، نمبر ۲۹۷۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صفا پر اتنا چڑھے کہ بیت اللہ نظر آنے لگے پھر تکبیر وغیرہ کہے۔ اس کے لئے حدیث ہے، اس کے لئے اوپر مسلم شریف کی حدیث گزری، (۵) یہ حدیث بھی ہے، عن جابر أن رسول اللہ ﷺ کان اذا وقف علی الصفا یکبر ثلاثا و یقول ((لا اله الا الله وحده لا شریک له له الملك و له الحمد و هو علی کل شیء قدير)) یصنع ذالک ثلاث مرات و یدعو و یصنع علی المروة مثل ذالک۔ (نسائی شریف، باب التکبیر علی الصفا ص ۳۲ نمبر ۲۹۷۵) اس حدیث میں ہے کہ تین مرتبہ تکبیر کہے، اور تہلیل کہے اور اپنے لئے دعا بھی کرے۔ اوپر بھی مسلم شریف کی حدیث گزری جس میں صفا پر تکبیر تہلیل کہنے کا ذکر ہے۔

ترجمہ: ۲ اور اس لئے کہ اللہ کی تعریف کرنا اور درود شریف پڑھنا دعا سے پہلے ہونا چاہئے تاکہ دعا قبول ہونے کے زیادہ قریب ہو جائے، جیسا کہ اور دعاؤں میں ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ صفا پر چڑھ کر اپنے لئے دعا کرے، لیکن دعا سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے اور حضور پر درود شریف پڑھے تاکہ اس بات کی زیادہ امید ہو کہ دعا قبول ہوگی، جیسا کہ اور دعاؤں کا طریقہ بھی یہی ہے۔

ترجمہ: ۳ اور ہاتھ اٹھانا دعا کی سنت ہے۔

تشریح: صفا پر چڑھ کر ہاتھ اٹھائے اور اپنے لئے دعا کرے۔

وجہ: (۱) اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ اس میں مانگنے والے کی شکل بنے گی جو اللہ کو زیادہ پسند ہے۔ (۲) دوسری وجہ یہ اثر ہے۔ عن

ابن عباس قال: لا ترفع الأیدی الا فی سبع مواطن: [۱] اذا قام الی الصلوة [۲] و اذا رآی البیت [۳] و علی

الصفا [۴] و المروة [۵] و فی عرفات [۶] و فی جمع [۷] و عند الجمار۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵، من کان یرفع

یدیه فی اول تکبیرۃ ثم لایعود، ج ۱، ص ۲۱۴، نمبر ۲۴۵۰ سنن بیہقی، باب رفع الیدین اذا رآی البیت، ج ۵، ص ۱۱، نمبر ۹۲۱۰)

اس اثر میں ہے کہ صفا اور مروہ پر چڑھے تو ہاتھ اٹھائے، اور دعا کرے۔

۵۔ ویخرج الی الصفا من ای باب شاء وانما خرج النبی ﷺ من باب بنی مخزوم وهو الذی یسمى باب الصفا لانه کان اقرب الابواب الی الصفا لانه سنة (۱۰۷۲) قال ثم ینحط نحو المروة یمشی علیٰ هینته فاذا بلغ بطن الوادی یسعی بین المیلین الا خضرین سعياً ثم یمشی علیٰ هینته حتی یأتی

ترجمہ: ۵۔ صفا پہاڑی پر اتنا چڑھے کہ بیت اللہ نظر کے سامنے آجائے، اس لئے صفا پر چڑھنے سے مقصد اس کا استقبال کرنا ہے **تشریح:** صفا پہاڑی پر اتنا چڑھے کہ وہاں سے بیت اللہ نظر آنے لگ جائے، کیونکہ صفا پہاڑی پر چڑھنے کا مقصد یہ ہے کہ بیت اللہ کا استقبال کرے اور دعا کرے، اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ صفا کی اونچائی پر چڑھے۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں گزری کہ حضور اتنا اونچا چڑھے کہ وہاں سے بیت اللہ نظر آنے لگا۔ فبدأ بالصفا فرقی علیہ حتی رای البیت فاستقبل القبلة۔ (مسلم شریف، باب حجۃ النبی ﷺ، ص ۳۹۵، نمبر ۲۹۵۰/۱۲۱۸، ابوداؤد شریف، باب صفۃ حجۃ النبی ﷺ، ص ۲۶۹ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ صفا پر اتنا چڑھے کہ بیت اللہ نظر آنے لگا۔

نوٹ: آج کل صفا پہاڑی کے سامنے مسجد حرام کی دیوار ہوتی ہے اس لئے تھوڑی سی جگہ سے بیت اللہ نظر آتا ہے، اس لئے اتنا خیال رکھے کہ وہ اتنا چڑھے چکا ہو کہ اگر دیوار سامنے نہ ہوتی تو بیت اللہ نظر آچکا ہوتا۔ بس اتنا کافی ہے۔

ترجمہ: ۵۔ اور صفا کی طرف جس دروازے سے چاہے نکلے، اور حضور باب بنی مخزوم سے نکلے تھے جسکو ابھی باب صفا کہتے ہیں اس لئے کہ وہ صفا پہاڑی پر جانے کے لئے سب سے قریب کا دروازہ ہے، یہ نہیں ہے کہ اسی دروازے سے جانا سنت ہے۔

تشریح: سعی کے لئے صفا پہاڑی پر جائے تو جس دروازے سے ممکن ہو اسی سے نکل کر صفا پر جائے، البتہ حضور باب بنی مخزوم سے صفا پر گئے تھے، آج کل اس کا نام، باب صفا، ہے اور صفا پر جانے کے لئے یہ قریب کا دروازہ ہے۔ لیکن یہ سنت نہیں ہے کہ اسی دروازے سے جائے۔

وجہ: (۱) ثم خرج من الباب الی الصفا فلما دنی من الصفا۔ (مسلم شریف، باب حجۃ النبی ﷺ، ص ۳۹۵، نمبر ۲۹۵۰/۱۲۱۸، ابوداؤد شریف، باب صفۃ حجۃ النبی ﷺ، ص ۲۶۹ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ صفا کی طرف جانے والے دروازے سے نکلے۔ (۲) اس اثر میں ہے کہ آپ باب بنی مخزوم سے صفا کی طرف گئے۔ عن عطاء أن النبی ﷺ خرج الی الصفا من باب بنی مخزوم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل یطوف بالبیت من ای باب یخرج الی الصفا، ج ثالث، ص ۱۸۵، نمبر ۱۳۳۵۲)۔

ترجمہ: (۱۰۷۲) اور نیچے مروہ کی طرف اترے اور اپنی ہیئت پر چلے۔ پس جب بطن وادی میں پہنچے تو میلین اخضرین کے درمیان زور سے دوڑے، پھر اپنی ہیئت پر چلے یہاں تک کہ مروہ پہاڑی پر آجائے۔ اور اس پر چڑھے۔ اور اس پر ایسے ہی تکبیر و تہلیل

المروۃ ویصعد علیہا ویفعل کما فعل علی الصفا ﴿۱﴾ لما روی ان النبی علیہ السلام نزل من الصفا وجعل یمشی نحو المروۃ وسعی فی بطن الوادی حتی اذا خرج من بطن الوادی مشی حتی صعد المروۃ وطاف بینہما سبعة اشواط (۱۰۷۳) وهذا شوط واحد فیطوف سبعة اشواط یبدأ بالصفا ویختتم بالمروۃ ویسعی فی بطن الوادی فی کل شوط ﴿۲﴾ لما روینا

اور دعائیں کرے جیسے صفا پر کیا۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ روایت کی گئی ہے کہ نبی علیہ السلام صفا سے اترے اور مروہ پہاڑ کی طرف چلنے لگے، او بطن وادی میں سعی کی یہاں تک کہ جب بطن وادی سے نکلے اپنی ہیئت پر چلے یہاں تک کہ مروہ پر چڑھے، اور ان دونوں کے درمیان سات شوط طواف کیا۔

تشریح: صفا اور مروہ کے درمیان پہلے نشیبی جگہ تھی جس کو میلین اخضرین کہتے ہیں۔ اس وقت یہ جگہ بالکل برابر ہے۔ البتہ ابتدا اور انتہا میں دوہری بتیاں لگی ہوئی ہیں۔ وہاں پہنچے تو ذرا دوڑ کر چلے۔ حضرت ہاجرہ علیہا السلام وہاں اپنے بیٹے اسمعیل کے لئے دوڑ کر چلی۔ اس جگہ کو بطن وادی بھی کہتے ہیں۔ اور جب مروہ پہاڑی کی حدود شروع ہو تو اپنی ہیئت پر چلے اور مروہ پہاڑی کے اوپر اتنا جائے کہ وہاں سے بیت اللہ نظر آنے لگے، وہاں بیت اللہ کا استقبال کرے، پھر تکبیر، کہے، تہلیل کہے، درود شریف پڑھے اور اپنے لئے دعا کرے، جس طرح صفا پر دعا کی تھی۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے ایسا ہی کیا تھا۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں ہے جو صاحب ہدایہ نے پیش کی۔ قال دخلنا علی جابر بن عبد اللہ ... قال مثل هذا ثلاث مرات ثم نزل الی المروۃ. حتی اذا انصبت قدماء فی بطن الوادی سعی حتی اذا صعدنا مشی حتی أتى المروۃ ففعل علی المروۃ کما فعل علی الصفا. (مسلم شریف، باب حجۃ النبی ﷺ، ص ۳۹۵، نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵، ابو داؤد شریف، باب صفۃ حجۃ النبی ﷺ، ص ۲۶۹ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بطن وادی میں تیز قدم چلے اور باقی مقامات پر اپنی حالت پر چلے۔ اور تکبیر، تہلیل اور دعا ایسا ہی کرے جیسا کہ صفا پر کی تھی۔

لغت: بطن الوادی: صفا اور مروہ کے درمیان نشیبی اور نیچی جگہ کو بطن الوادی کہتے ہیں۔ ابھی اس پر ہری بتیاں ڈال دی گئی ہیں۔ یہاں لوگ دوڑ کر چلتے ہیں۔ اسی کو میلین اخضرین، کہتے ہیں۔ صیغہ: اپنی ہیئت پر۔ سعی: تیز چلے، دوڑے۔ مشی: آہستہ چلے، اپنی ہیئت پر چلے۔

ترجمہ: (۱۰۷۳) یہ ایک شوط ہے۔ پس طواف کرے گا سات شوط شروع کرے گا صفا سے اور ختم کرے گا مروہ پر، اور ہر شوط میں بطن وادی کے درمیان دوڑ کر چلے۔

۲ وانما يبدأ بالصفا لقوله عليه السلام فيه ابدؤا بما بدأ الله تعالى به

ترجمہ: ۱۔ اس حدیث کی بنا پر جو میں نے روایت کی۔

تشریح: صفا اور مروہ پر سعی میں سات شوط، یعنی سات چکر لگانا ضروری ہے، اور حنفیہ کے نزدیک اس کی صورت یہ ہے کہ صفا سے مروہ پر گیا تو ایک شوط پورا ہو گیا، اور جب مروہ سے صفا پر آیا تو دوسرا شوط پورا ہو گیا، اور جب صفا سے دوبارہ مروہ کی طرف جائے گا تیسرا شوط پورا ہو جائے گا، گویا کہ صفا سے مروہ ایک چکر، اور مروہ سے صفا دوسرا چکر ہوگا، انکے یہاں یہ نہیں ہے کہ صفا سے مروہ اور مروہ سے پھر صفا پر جائے گا تو ایک شوط ہوگا، یہ تو حنفیہ کے یہاں چودہ شوط ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) قال سمعت عبد الله بن ابي أوفى بهذا الحديث زاد: ثم اتى الصفا والمروة فسعى بينهما سبعا ثم حلق رأسه. (ابوداؤد شریف، باب امر الصفا والمروة ص ۲۶۸ نمبر ۱۹۰۳) اس حدیث میں ہے کہ صفا مروہ کے درمیان سات شوط سعی کی۔ (۲) فقال ابن عمر قدم رسول الله فطاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين وطاف بين الصفا والمروة سبعا وقد كان لكم في رسول الله ﷺ اسوة حسنة (سنن للبیہقی، باب وجوب الطواف بين الصفا والمروة وان غيره لا يجزى عنه ج خامس ص ۱۵۸، نمبر ۹۳۶۳) اس حدیث میں ہے کہ صفا اور مروہ کے درمیان سات شوط کیا، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ صفا سے مروہ تک میں ایک شوط پورا ہو جاتا ہے۔

فائدہ: بعض ائمہ کے نزدیک صفا سے مروہ اور مروہ سے صفا تک میں ایک شوط ہوگا۔

وجہ: ان کی دلیل اس اثر کا اشارہ ہے۔ عن عطاء قال سألت عطاء عن رجل سعى بين الصفا والمروة اربعة عشرة مرة قال يعجزه (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۱۸ فی الرجل يسعى بين الصفا والمروة اربعة عشر مرة ج ثالث، ص ۳۸۶، نمبر ۱۵۳۷) ہماری دلیل اسی اثر کے ایک جز میں یعید کا لفظ ہے یعنی اس کو دوبارہ لوٹانا ہوگا۔ چودہ شوط کافی نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور صفا پہاڑی سے سعی شروع کرتے ہیں حضور کے قول کی وجہ سے، کہ وہاں سے شروع کرو جسکو اللہ نے آیت میں پہلے ذکر فرمایا ہے۔

تشریح: سعی کو صفا پہاڑی سے شروع کیوں کرتے ہیں اس کی دلیل دے رہے ہیں کہ خود حضور نے فرمایا کہ وہاں سے سعی شروع کروں جسکو اللہ تعالیٰ نے آیت میں پہلے ذکر کیا ہے اور آیت میں پہلے صفا کا ذکر ہے اس لئے صفا سے شروع کیا جائے گا۔

وجہ: (۱) حدیث یہ گزری۔ قال دخلنا على جابر بن عبد الله ... ثم خرج من الباب الى الصفا فلما دنى من الصفا قرع ((ان الصفا والمروة من شعائر الله)) نبدا بما بدء الله به فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى راي البيت. (مسلم شریف، باب حجة النبي ﷺ، ص ۳۹۵، نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰، ابوداؤد شریف، باب صفة حجة النبي ﷺ، ص ۲۶۹، نمبر ۱۹۰۵) اس

۳ ثم السعی بین الصفا والمروة واجب وليس برکن ۴ وقال الشافعی انه رکن لقوله عليه السلام ان الله تعالى كتب عليكم السعی فاسعوا

حدیث میں ہے کہ صفا سے سعی شروع کروں گا اس لئے کہ اللہ نے آیت میں صفا کو پہلے ذکر فرمایا ہے، اور حضرت ہاجرہؑ نے اپنی سعی صفا ہی سے شروع کی تھی۔

ترجمہ: ۳ پھر صفا اور مروہ کے درمیان سعی واجب ہے فرض نہیں ہے۔

وجہ: (۱) سعی واجب ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن برة بنت ابی تجرة قال رأیت رسول الله حين انتهی الى المسعى قال اسعوا فان الله كتب عليكم السعی فرایتہ یسعی حتی بدت رکبته من انکشف ازاره. (دارقطنی، کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۲۲ نمبر ۲۵۶/۲۵۵۹) اس حدیث میں ہے کہ کتب علیکم السعی، جبکہ مطلب یہ ہے کہ سعی فرض ہے، لیکن آیت میں ہے کہ۔ ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما۔ (آیت ۱۵۸، سورۃ البقرۃ ۲) کہ دونوں کی سعی کرے تو حرج کی بات نہیں ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سعی فرض نہیں ہے اس سے کم درجہ ہے، اس لئے دونوں کے درمیان واجب کا درجہ رکھتے ہیں۔ (۳) اس حدیث سے بھی وجوب کا پتا چلتا ہے۔ عن عروة عن عائشة قال قلت لہا انی لاظن رجلا لو لم یطف بین الصفا والمروة ما ضره قالت لم؟ قلت لان الله یقول ان الصفا والمروة من شعائر الله الخ فقالت ما اتم الله حج امرء ولا عمرته لم یطف بین الصفا والمروة ولو کان کما تقول لکان فلا جناح علیه ان لا یطوف بهما۔ (مسلم شریف، باب بیان ان السعی بین الصفا والمروة رکن ص ۲۱۲ نمبر ۷۹/۱۲۷۷۷۹۱۲) بخاری شریف باب وجوب الصفا والمروة وجعل من شعائر الله، ص ۲۲۲، نمبر ۱۶۳۳۳۱۶۳۳ ابوداؤد شریف، باب امر الصفا والمروة ص ۲۶۹ نمبر ۱۹۰۱) اس حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ سعی واجب ہے۔ صفا پہاڑ، اور مروہ پہاڑ پر بت تھے اور زمانہ جاہلیت میں اس کی پوجا کیا کرتے تھے اس لئے صحابہؓ کو اس بات میں تردد ہوا کہ اسلام لانے کے بعد اس کی سعی کریں یا نہ کریں تو آیت نازل ہوئی کہ اس کی سعی کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے وہ تو شعائر میں سے ہیں، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ سعی کرو ہی نہیں بلکہ اس کی سعی واجب ہے۔

ترجمہ: ۴ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ سعی فرض ہے، حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر سعی فرض کیا ہے اس لئے سعی کرو۔

وجہ: (۱) عن برة بنت ابی تجرة قال رأیت رسول الله حين انتهی الى المسعى قال اسعوا فان الله كتب عليكم السعی فرایتہ یسعی حتی بدت رکبته من انکشف ازاره. (دارقطنی، کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۲۲ نمبر

۵۔ ولنا قوله تعالى فلا جناح عليه ان يطوف بهما ومثله يستعمل للإباحة فينفى الركنية والإيجاب الا
انا عدلنا عنه في الإيجاب ۶۔ ولان الركنية لا تثبت الا بدليل مقطوع به ولم يوجد ۷۔ ثم معنی ماروی
کتب استحبابا کما فی قوله تعالى کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت الایة (۱۰۷۴) ثم یقیم
بمکة حراما ۸۔ لانه محرم بالحج فلا یتحلل قبل الاتیان بافعاله

۲۵۵۹/۲۵۶۰) اس حدیث میں ہے کہ تم پر سعی فرض کی گئی ہے اس لئے وہ اس حدیث کی بنا پر سعی فرض قرار دیتے ہیں۔

ترجمہ: ۵۔ ہماری دلیل اللہ تعالیٰ کا قول ((فلا جناح علیه أن يطوف بهما)) آیت ہے، اور اس قسم کے جملے مباح ہونے کے لئے استعمال ہوتے ہیں اس لئے فرض ہونا، اور واجب ہونا منطقی ہو گیا، لیکن ہم مباح ہونے سے واجب ہونے کی طرف منتقل ہو گئے۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ اوپر کی آیت میں ہے ، فلا جناح علیه ان يطوف بهما ، کہ صفامروہ کے طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور، کوئی حرج نہیں ہے، کا جملہ اس لئے استعمال ہوتا ہے کہ اس کو کرنا مباح ہے، اس سے خود ہی پتہ چلا کہ فرض اور واجب نہیں ہے تو اس سے فرض اور واجب کی نفی ہو گئی، لیکن پھر بھی اوپر کی حدیث کی بنا پر ہم واجب کے قائل ہو گئے۔

ترجمہ: ۶۔ اور اس لئے کہ فرضیت دلیل قطعی سے ثابت ہوتی ہے اور وہ پائی نہیں گئی [اس لئے فرض نہیں ہوگی]

تشریح: سعی کو فرض قرار دیں تو اس کے ثابت کرنے کے لئے دلیل قطعی، یعنی آیت ہونی چاہئے اور آیت میں یہ ہے کہ کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ ان دونوں کا طواف کرو، چونکہ دلیل قطعی نہیں پائی گئی اس لئے سعی کو فرض قرار نہیں دے سکتے۔

ترجمہ: ۷۔ پھر امام شافعیؒ والی روایت کا معنی یہ ہے کہ مستحب کے طور پر لکھا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول، کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت، ہے۔

تشریح: امام شافعیؒ نے جو حدیث پیش کی تھی، فان الله كتب عليكم السعي، یہ اس کا جواب ہے، فرماتے ہیں کہ آپ کی حدیث میں جو کتب علیکم السعی ہے اس کا مطلب فرض کرنا نہیں ہے، بلکہ کتب کبھی مستحب کے طور پر کرنے کے لئے بھی آتا ہے، چنانچہ آیت میں کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیرا الوصیة للوالدین و الاقربین بالمعروف حقا علی المتقین۔ (آیت ۱۸۰، سورۃ البقرۃ ۲) ہے، کہ اگر مال چھوڑو تو تم پر وصیت کرنا لکھا گیا ہے، یعنی وصیت لکھنا مستحب ہے واجب نہیں ہے، یہاں کتب مستحب کے معنی میں ہے واجب کے معنی میں نہیں ہے، اسی طرح آپ کی حدیث میں کتب مستحب کے معنی میں ہے کہ سعی کرنا لکھا گیا ہے، یعنی مستحب ہے، دوسری حدیث کی بنا پر زیادہ سے زیادہ واجب کی طرف جاتے ہیں۔

ترجمہ: (۱۰۷۴) پھر مکہ مکرمہ میں احرام کے ساتھ ٹھہرا رہے۔

(۱۰۷۵) ويطوف بالبيت كلما بداله ﴿۱﴾ لانه يشبه الصلوة قال عليه السلام الطواف بالبيت صلوة والصلوة خير موضوع فكذا لطواف ﴿۲﴾ الا انه لا يسعى عقيب هذه الاطوفة في هذه المدة لان السعي

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ اس نے حج کا احرام باندھا ہے اس لئے حج کے اعمال پورے کرنے سے پہلے حلال نہ ہو

تشریح: متن میں احرام کی حالت میں ٹھہرے رہنے کے لئے اس لئے کہہ رہے ہیں کہ اوپر سے مسئلہ یہ آرہا ہے کہ حج کا احرام باندھا ہے اس لئے نوین تاریخ کو عرفات جا کر واپس آئے گا اور حج کے لئے طواف زیارت کرے گا اور رمی کے بعد حلال ہوگا۔ اس لئے اس وقت تک احرام کی حالت میں ٹھہرا رہے۔ اور اگر تمتع کا احرام باندھا ہو تو عمرہ کر کے حلال ہو جائے اور حلال کی حالت میں مکہ مکرمہ میں ٹھہرا رہے۔

وجہ: (۱) دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشة انها قالت خرجنا مع رسول الله عام حجة الوداع فمنا من اهل بعمره ومنا من اهل بحج وعمره ومنا من اهل بالحج، واهل رسول الله ﷺ بالحج واما من اهل بالحج او جمع الحج والعمره لم يحلوا حتى كان يوم النحر (بخاری شریف، باب التمتع والقرآن والافراد بالحج وفتح الحج لمن لم يكن معهدي، ص ۲۵۳، نمبر ۱۵۶۲ ابوداؤد شریف، باب القرآن، ص ۲۶۵، نمبر ۱۸۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس نے حج کا احرام باندھا یا قرآن کا احرام باندھا وہ طواف قدوم کے بعد احرام نہیں کھولے گا۔ بلکہ مکہ مکرمہ میں محرم ہو کر ٹھہرے گا۔

ترجمہ: (۱۰۷۵) اور اس دوران جب جب جی چاہے بیت اللہ کا طواف کرتا رہے۔

ترجمہ: ۲۔ اس لئے کہ طواف نماز کے مشابہ ہے، حضور نے فرمایا کہ بیت اللہ کا طواف نماز کی طرح ہے، اور نماز بہترین کام ہے، پس ایسے ہی طواف [بھی بہترین کام ہے اس لئے بار بار طواف کرتا رہے]

تشریح: طواف قدوم کے بعد حاجی مکہ مکرمہ میں ٹھہرا رہے، اور جب جب موقع ملے زیادہ سے زیادہ طواف کرے، اس کی وجہ یہ ہے کہ طواف نفلی نماز کی طرح ہے کہ جتنا موقع ملے نماز پڑھے اسی طرح جتنا موقع ملے طواف کرے۔

وجہ: (۱)، صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس ان النبي ﷺ قال الطواف حول البيت مثل الصلوة الا انكم تتكلمون فيه فمن تكلم فيه فلا يتكلم الا بخير۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في الكلام في الطواف، ص ۲۳۴، نمبر ۹۶۰ سنائی شریف، اباحۃ الكلام في الطواف، ص ۴۰۲، نمبر ۲۹۲۵) نماز طواف کی طرح ہے اس لئے نفلی نماز کی طرح بار بار طواف کرتا رہے۔ (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله من طاف بالبيت خمسين مرة خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في فضل الطواف ص ۷۵ نمبر ۸۶۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف کا ثواب بہت ہے اس لئے زیادہ سے زیادہ طواف کرتا رہے۔

ترجمہ: ۳۔ مگر یہ کہ اس مدت میں ان طوافوں کے بعد سعی نہیں ہے اس لئے کہ سعی اس میں ایک ہی مرتبہ واجب ہے، اور نفلی

لا يجب فيه الامرة والتفعل بالسعي غير مشروع ۳ ويصلى لكل أسبوع ركعتين وهي ركعتا الطواف على ما بينا (۱۰۷۶) قال فاذا كان قبل يوم التروية بيوم خطب الامام خطبة يعلم فيها الناس الخروج الى منى والصلوة بعرفات والوقوف والافاضة ﴿

طور پر سعی کرنا مشروع نہیں ہے۔

تشریح : سعی کا مسئلہ یہ ہے کہ حج کے احرام میں ایک مرتبہ سعی کرے اور عمرے کے احرام میں ایک مرتبہ سعی کرے، اسی طرح جب عمرے کا طواف کرے تو اس کے ساتھ سعی بھی کرے، لیکن یہاں نہ حج کا طواف ہے اور نہ عمرے کا طواف ہے اس لئے اس کے بعد سعی نہیں ہے، اور سعی بار بار نفل بھی نہیں ہے اس لئے ان طوافوں کے بعد سعی نہ کرے۔۔۔ اطوفہ: طواف کی جمع ہے۔

ترجمہ : ۳ ہر سات چکر طواف کے بعد دو رکعت نماز پڑھے اس کو، رکعتہ الطواف، کہتے ہیں، جیسا کہ پہلے بیان کیا۔

تشریح : جس زمانے میں مکہ مکرمہ میں ٹھہرا ہے اس زمانے میں جب جب بھی سات شوط طواف کرے تو سات شوط کے بعد دو رکعت نماز پڑھے اس کو، رکعتہ الطواف، کہتے ہیں، کیونکہ ہر سات شوط کے بعد دو رکعت نماز واجب ہے۔

وجہ : (۱) قلت للزهري ان عطاء يقول تجزئه المكتوبة من ركعتي الطواف فقال السنة افضل لم يطف النبي ﷺ اسبوعا قط الا صلى ركعتين. (بخاری شریف، باب طاف النبي ﷺ صلى اسبوعا ركعتين ص ۲۲۰ نمبر ۱۶۲۳) اس حدیث میں ہے کہ جب جب آپ نے طواف کے سات شوط پورے کئے تو آپ نے دو رکعت طواف پڑھی۔ اس ہیئت کی وجہ سے رکعت طواف حنفیہ کے نزدیک واجب ہے۔ (۲) عن عبد الله ابن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من طاف بالبيت وصلى ركعتين كان كعتق رقبة. (ابن ماجہ شریف، باب فضل الطواف، ص ۴۲۸، نمبر ۲۹۵۶) اس حدیث میں بھی ہے کہ طواف کے بعد دو رکعت نماز پڑھے۔

ترجمہ : (۱۰۷۶) اور جبکہ یوم ترویہ سے ایک دن پہلے ہو تو امام خطبہ دے گا ایسا خطبہ کہ لوگوں کو اس میں سکھائیں گے منیٰ کی طرف نکلنا اور عرفات میں نماز اور وقوف عرفہ اور افاضہ کے احکام۔

تشریح : یوم ترویہ آٹھویں ذی الحجہ کو کہتے ہیں۔ اس سے ایک دن قبل ساتویں ذی الحجہ ہوگی۔ تو ساتویں ذی الحجہ کو امام خطبہ دے جس میں لوگوں کو منیٰ کی طرف نکلنے کے احکام، عرفات میں نماز کے احکام سکھائے۔ اسی طرح وقوف عرفہ کس طرح کریں، طواف و دار کس طرح کریں یہ سب احکام سکھائیں۔

وجہ : (۱) ان احکام کے سکھانے کی ضرورت ہے اس لئے یہ احکام سکھائے (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر قال كان رسول الله ﷺ اذا كان قبل التروية خطب الناس فاخبرهم بمناسكهم. (سنن للبیہقی، باب الخطبة التي يستحب

۱۔ والحاصل ان فی الحج ثلث خطب اولہا ما ذکرنا والثانیہ بعرفات یوم عرفہ والثالثہ بمنیٰ فی
الیوم الحادی عشر فیفصل بین کل خطبتین بیوم

للامام ان یاتی بھانی الحج اولھا یوم السابع ج خامس ص ۱۸۰، نمبر ۹۴۳۶ رنسائی شریف، الخطبۃ قبل یوم الترویہ ج ثانی ص ۳۴ نمبر
(۲۹۹۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ذی الحجہ کی ساتویں تاریخ کو خطبہ دینا چاہئے اور اس میں مناسک حج کے تمام پہلو اچا کر کرنا
چاہئے۔

لغت : الافاضۃ: عرفات میں بٹھرنے کو اور طواف فرض کو افاضۃ کہتے ہیں۔ یوم الترویہ: رومی سے مشتق ہے، جس کا معنی ہے اونٹ کو
اچھی طرح پانی پلانا، آٹھویں ذی الحجہ کو عرفات میں جانے کے لئے حاجی اپنے اونٹ کو پانی پلاتے ہیں اس لئے آٹھویں ذی الحجہ کو یوم
الترویہ، کہتے ہیں۔

ترجمہ : ۱۔ حاصل یہ ہے کہ حج میں تین خطبے ہیں [۱] پہلا وہ جو اوپر ذکر کیا [یعنی ساتویں ذی الحجہ کو] [۲] دوسرا عرفات میں عرفہ
کے دن [۳] اور تیسرا منیٰ میں گیارویں ذی الحجہ کو، اور ہر دو خطبوں کے درمیان ایک دن کا فاصلہ کرے۔

تشریح : امام ابوحنیفہؒ کے یہاں موسم حج میں تین خطبے ہیں پہلا خطبہ ساتویں ذی الحجہ کو، دوسرا خطبہ نویں ذی الحجہ کو، اور تیسرا خطبہ
گیارویں ذی الحجہ کو، تو گویا کہ ہر دو خطبوں میں ایک دن کا فاصلہ ہوگا، مسلسل نہیں ہوگا۔

وجہ : (۱) ان خطبوں کا مقصد حاجیوں کو مناسک حج سمجھانا ہے، اور آٹھویں ذی الحجہ کو لوگ احرام باندھ کر منیٰ جانے کی تیاری
کریں گے اس لئے اس دن لوگوں کا ذہن فارغ نہیں ہوتا ہے اس لئے ساتویں کو خطبہ دینا بہتر ہے اس لئے کہ اس دن حاجیوں کا ذہن
فارغ رہتا ہے، اسی طرح دسویں ذی الحجہ کو رمی کرنے میں اور حلق کرانے میں اور احرام کھولنے میں اور جلدی سے طواف زیارت کر
نے میں ذہن لگا رہتا ہے اس لئے اس دن بھی بہتر نہیں ہے، البتہ گیارویں کو لوگوں کا ذہن فارغ رہتا ہے اس لئے اس دن خطبہ دینا
زیادہ بہتر ہے۔

پہلے خطبے کی دلیل اوپر حدیث آگئی ہے۔ [۲] دوسرے خطبے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ دخلنا عن جابر بن عبد اللہ سأل عن
القوم حتی انتہی الی ... حتی اتی عرفۃ فوجد القبة قد ضربت لہ بنمرة فنزل بها حتی اذا زاغت الشمس
امر بالقصواء فرحلت لہ فاتی بطن الوادی فخطب الناس وقال ان دماکم واماکم حرام علیکم الخ -
(مسلم شریف، باب حجۃ النبی ﷺ ص ۳۹ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰ ابوداؤد شریف، باب صفۃ حجۃ النبی ﷺ ص ۲۰ نمبر ۱۹۰۵) اس
حدیث میں ہے کہ عرفہ کے دن یعنی نویں ذی الحجہ کو میدان عرفات میں خطبہ دے۔ [۳] گیارویں ذی الحجہ کو خطبہ کی دلیل یہ حدیث
ہے۔ عن رجلین من بنی بکر قالوا رأینا رسول اللہ ﷺ یخطب بین أوصل أيام التشريق ونحن عند راحلته

۲۔ وقال زفرٌ یخطب فی ثلثة ايام متوالية اولها يوم التروية لانها ايام الموسم ومجتمع الحاج ۳ ولنا ان المقصود منها التعليم ويوم التروية ويوم النحر يوم اشتغال فكان ما ذكرناه انفع وفي القلوب انجع (۱۰۷۷) فاذا صلى الفجر يوم التروية بمكة خرج الى منى فيقيم بها حتى يصلي

وہی خطبہ رسول اللہ ﷺ النبی خطب بمنی۔ (ابوداؤد شریف، باب ای یوم یخطب بمنی ص ۲۸۵ نمبر ۱۹۵۲) اس حدیث میں ہے کہ ایام تشریق یعنی گیارویں، بارویں، اور تیرویوں کے درمیان میں خطبہ دیتے تھے، جس سے معلوم ہوا کہ گیارویں تاریخ کو خطبہ دینا چاہئے۔

ترجمہ: ۲۔ امام زفرؒ نے فرمایا کہ پے درپے تین دن تک خطبہ دے، پہلا خطبہ آٹھویں تاریخ کو اس لئے کہ وہ حج کے موسم کا دن ہے اور حاجیوں کے جمع ہونے کا دن ہے۔

تشریح: امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ پے درپے تین دن تک خطبہ دے آٹھویں اور نویں اور دسویں کو خطبہ دے۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ آٹھویں تاریخ سے حج کا اصل موسم شروع ہوتا ہے، اور تمام حاجی جمع ہو چکے ہوتے ہیں اس لئے آٹھویں تاریخ سے خطبہ شروع کرے اور تینوں دن مسلسل خطبہ دے۔ نویں تاریخ کے خطبہ کا ذکر گزر چکا، (۲) گیارویں کے بجائے دسویں تاریخ کو آپؐ نے مشہور خطبہ دیا ہے جو حدیث کی کتابوں میں ہے، حدیث یہ ہے عن ابن عباسؓ أن رسول الله ﷺ خطب الناس يوم النحر فقال يا أيها الناس، أي يوم هذا؟ قالوا يوم حرام، الخ۔ (بخاری شریف، باب الخطبہ ایام منی، ص ۲۳۳، نمبر ۱۷۳۹) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے دسویں تاریخ کو خطبہ دیا۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ سمعت ابا أمامة يقول سمعت خطبة رسول الله ﷺ بمنى يوم النحر۔ (ابوداؤد شریف، باب من قال خطب يوم النحر ص ۲۸۵ نمبر ۱۹۵۵) اس حدیث میں ہے کہ دسویں تاریخ کو خطبہ دیا تو خطبہ مسلسل ہو گیا۔

ترجمہ: ۳۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ خطبے کا مقصود تعلیم دینا ہے اور آٹھویں تاریخ اور دسویں تاریخ کا دن مشغولیت کا دن ہے، اس لئے جن دنوں کا تذکرہ ہم نے کیا وہ زیادہ نفع بخش ہے، اور دل میں زیادہ اثر انداز ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ خطبے سے مقصد لوگوں کو مناسک حج سمجھانا ہے اور آٹھویں تاریخ منی جانے کی جلدی ہوگی، اور دسویں تاریخ کوری کرنے اور طواف زیارت سے فارغ کی جلدی ہوگی اس لئے لوگ اجتماعی سے نہیں سن پائیں گے، اور ساتویں اور گیارویں کو لوگ خالی رہتے ہیں اس لئے اس میں نفع زیادہ ہے اور بات دل میں بھی اترے گی، اس لئے یہی بہتر ہے۔۔ انج: منج سے مشتق ہے، فائدہ مند ہونا۔

ترجمہ: (۱۰۷۷) پس جب آٹھویں ذی الحجہ کو مکہ میں فجر کی نماز پڑھے تو منی کی طرف نکلے اور وہاں ٹھہرے یہاں تک کہ نویں

الفجر من یوم عرفة ﴿۱﴾ لما روى ان النبی ﷺ صلى الفجر يوم التروية بمكة فلما طلعت الشمس
راح الى منى فصلى بمنى الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ثم راح الى عرفات
(۱۰۷۸) ولوبات بمكة ليلة عرفة وصلى بها الفجر ثم غدا الى عرفات ومربى بمنى اجزاه ﴿۲﴾ لانه لا
يتعلق بمنى في هذا اليوم اقامة نسك ولكنه اساء بتركه الاقتداء برسول الله ﷺ

تاریخ کو فجر کی نماز پڑھے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ روایت کی گئی ہے کہ نبی علیہ السلام نے آٹھویں تاریخ کو مکہ مکرمہ میں فجر کی نماز پڑھی، پس جب سورج
طلوع ہوا تو منی کی طرف چلے، پھر منی میں ظہر، عصر، مغرب، عشاء، اور فجر کی نماز پڑھی، پھر عرفات کے لئے روانہ ہوئے۔

تشریح: ذی الحجہ کی آٹھویں تاریخ کو مکہ مکرمہ میں فجر کی نماز پڑھ کر منی کی طرف روانہ ہو جائے اور وہاں ظہر، عصر، مغرب، عشاء
اور فجر کی نماز پڑھے۔ اور اس درمیان تکبیر، تہلیل اور تلبیہ پڑھتا رہے۔ اور نویں تاریخ کو فجر کی نماز پڑھ کر منی سے عرفات کے لئے
روانہ ہو جائے اور عرفات میں جا کر ظہر اور عصر کی نماز اکٹھی پڑھے۔

وجہ: (۱) حضور ﷺ کے حج کی جو لمبی حدیث مسلم شریف اور ابوداؤد شریف میں ہے اس میں اس کی تفصیل ہے، جسکو صاحب
ہدایہ نے پیش کیا ہے۔ دخلنا علی جابر بن عبد اللہ فسال عن القوم حتی انتھی الی ... فلما کان یوم الترویة
توجهوا الی منی فاهلوا بالحج وركب رسول الله صلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر، ثم
مكث قليلا حتى طلعت الشمس وامر بقبة من شعر تضرب له بنمرة فسال رسول الله ولا تشك قريش الا
انه واقف عند المشعر الحرام كما كانت قريش تصنع في الجاهلية فاجاز رسول الله حتى اتى عرفة فوجد
القبة قد ضربت له بنمرة فنزل بها. (مسلم شریف، باب حجة النبی ﷺ ص ۳۹۶ نمبر ۱۲۱۸ و ۲۹۵۰ ابوداؤد شریف، باب صفۃ
حجة النبی ﷺ ص ۲۷۰ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آٹھویں ذی الحجہ کو منی آئے اور وہاں پانچ نمازیں پڑھے اور نویں ذی
الحجہ کو آفتاب نکلنے کے بعد عرفہ کے لئے روانہ ہو۔

ترجمہ: (۱۰۷۸) اور اگر عرفہ کی رات کو مکہ ہی میں ٹھہرا رہے اور وہیں فجر کی نماز پڑھے پھر عرفات جائے اور منی سے گزرتا
جائے تو اس کو کافی ہو جائے گا۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ اس روز منی میں حج کا کوئی نسک قائم کرنا متعلق نہیں ہے، لیکن حضور کی اقتداء کو چھوڑنے سے اچھا نہیں
ہوا۔

تشریح: بہتر تو یہ تھا کہ آٹھویں ذی الحجہ کو منی کے لئے روانہ ہو جاتا لیکن وہ آٹھویں کے بعد جو رات ہے، جسکو عرفہ کی رات کہتے

(۱۰۷۹) قال ثم يتوجه الى عرفات فيقيم بها ﴿۱﴾ لما روينا

ہیں، اس میں بھی مکہ مکرمہ میں ہی ٹھہرا رہا اور فجر کی نماز پڑھ کر چلا اور منی سے گزرتے ہوئے عرفات گیا تب بھی کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ اس رات میں منی میں حج کی کوئی خاص عبادت متعلق نہیں ہے، البتہ چونکہ حضورؐ آٹھویں تاریخ کو منی تشریف لائے تھے اور رات میں منی میں ٹھہرے تھے اس لئے حضورؐ کی اقتداء نہیں ہو پائے گی یہ خامی ضرور رہ جائے گی۔ اقامۃ نسک: حج کی عبادت کو کرنا۔

ترجمہ: (۱۰۷۹) پھر عرفات کی طرف متوجہ ہوا اور وہاں ٹھہرے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس حدیث کی بنا پر جو میں روایت کی۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ اس حدیث کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں۔ دخلنا علی جابر بن عبد اللہ فسال عن القوم حتی انتہی الی ... فلما کان یوم الترویۃ توجہوا الی منی فاهلوا بالحج و رکب رسول اللہ فصلی بہا الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر، ثم مکث قليلا حتی طلعت الشمس و امر بقبة من شعر تضرب له بنمرة فسال رسول اللہ ولا تشک قریش الا انه واقف عند المشعر الحرام کما کانت قریش تصنع فی الجاہلیۃ فاجاز رسول اللہ حتی اتی عرفة فوجد القبة قد ضربت له بنمرة فنزل بها۔ (مسلم شریف، باب حجۃ النبی ﷺ ص ۳۹۶ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰ ابو داؤد شریف، باب حفة حجۃ النبی ﷺ ص ۲۷۰ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ سورج نکلنے کے بعد عرفات تشریف لائے۔ اور مقام نمبرہ میں ٹھہرے۔ نمرة: عرفات کا میدان جہاں سے شروع ہوتا ہے وہاں ایک مسجد بنی ہوئی ہے اسکا نام مسجد نمبرہ ہے، حضورؐ یہیں ٹھہرے تھے اور یہیں ظہر عصر کی نماز پڑھی، اس کے بعد جبل رحمت کے پاس تشریف لے گئے جو ایک پہاڑی کا نام ہے۔

وقوف عرفہ کا آخری وقت: دسویں تاریخ کے فجر طلوع ہونے سے پہلے پہلے تک وقوف عرفہ کر لیا تب بھی فرض ادا ہو جائے گا اور حج ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) یہ حدیث ہے۔ عن عبد الرحمن ابن یعمر الدیلمی قال أتیت النبی ﷺ وهو بعرفة فجاء ناس - أو نفر - من أهل نجد فأمروا رجلا فنادی رسول الله ﷺ كيف الحج؟ فأمر رجلا فنادی الحج: الحج يوم عرفة، من جاء قبل صلاة الصبح من ليلة جمع فتم حجه۔ (ابو داؤد شریف، باب من لم يدرك عرفة، ص ۲۸۵، نمبر ۱۹۵۰/ترمذی شریف، باب ما جاء فی من ادرك الامام جمع فقد ادرك الحج، ص ۲۳۰، نمبر ۸۸۹) اس حدیث میں ہے کہ دسویں تاریخ کے فجر سے پہلے پہلے وقوف عرفہ پالیا تو حج ہو گیا۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ أخبرنی عروة بن مضر السطائي قال

۲۔ وهذا بیان الاولویۃ اما لودفع قبلہ جاز لانہ لایتعلق بهذا المقام حکم ۳۔ قال فی الاصل وینزل بها مع الناس لان الانتیاذ تجبر والحال حال تضرع والاجابة فی الجمع ارجی

اُتیت رسول اللہ ﷺ بالموقف یعنی بجمع قلت جنت یا رسول اللہ! من جبلی طی اُکلت مطیتی و اُتعت نفسی واللہ! ما ترک من جبل الا وقفت علیہ فهل لی من حج؟ فقال رسول اللہ ﷺ من ادرك معنا هذه الصلوة، و اُتیت عرفات قبل ذالک لیلاً أو نهاراً فقد تم حجه و قضی تفتہ۔ (ابوداؤد شریف، باب من لم یدرک عرفۃ، ص ۲۶۹، نمبر ۱۹۵۰ ارتزندی شریف، باب ما جاء فی من ادرك الامام نجح فقد ادرك الحج، ص ۲۴۰، نمبر ۸۹۱) اس حدیث میں بھی ہے کہ دسویں تاریخ کے فجر سے پہلے پہلے وقف عرفہ پالیا تو حج ہو گیا۔

ترجمہ: ۲۔ یہ زیادہ اچھا ہونے کا بیان ہے لیکن اگر کوئی سورج نکلنے سے پہلے ہی عرفات کے لئے چلے تو بھی جائز ہے، اس لئے کہ اس مقام کے ساتھ کوئی حکم متعلق نہیں ہے۔

تشریح: منی سے عرفات کے لئے سورج نکلنے کے بعد نکلنا چاہئے، لیکن اگر کوئی سورج کے نکلنے سے پہلے ہی نکل جائے تو بھی جائز ہے۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ منی میں حج کی کوئی خاص عبادت متعلق نہیں ہے اس لئے سورج سے پہلے بھی نکل سکتا ہے۔ (۲) اس حدیث سے بھی استدلال کیا جاسکتا ہے۔ عن ابن عمر قال غدا رسول اللہ ﷺ من منی حین صلی الصبح صبیحۃ یوم عرفۃ حتی اُتیت عرفۃ فنزل بنمرة و ہی منزل الامام۔ (داؤد شریف، باب الخروج الی عرفۃ، ص ۲۸۰، نمبر ۱۹۱۳) اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ سورج نکلنے کے بعد حضور عرفات کے لئے چلے ہیں اس لئے کوئی سورج نکلنے سے پہلے چلے تب بھی جائز ہے۔

ترجمہ: ۳۔ مبسوط میں لکھا ہے کہ عرفات میں لوگوں کے ساتھ ٹھہرے، اس لئے کہ الگ ٹھہرنے میں تکبر کا اظہار ہے حالانکہ حالت گزر گزرنے کی ہے اور مجمع میں دعا قبول ہونے کی زیادہ امید کی جاسکتی ہے [اس لئے لوگوں کے ساتھ ٹھہرے]

تشریح: صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ اصل یعنی مبسوط میں ہے کہ عرفات میں جا کر لوگوں سے الگ تھلک ہو کر نہ ٹھہرے، کیونکہ اس میں ایک طرح کا بڑا اپن معلوم ہوتا ہے اور تکبر کا اثر معلوم ہوتا ہے، حالانکہ عرفات کا میدان ایسا ہے کہ اس میں سواری کی شکل بنانی چاہئے اور گزر گزرنے کی شکل بنانی چاہئے اور یہ لوگوں کے ساتھ رہنے میں ہوگا، دوسری بات یہ ہے کہ لوگوں کے ساتھ رہ کر دعا قبول ہونے کی زیادہ امید ہے اس لئے لوگوں کے ساتھ رہنا چاہئے۔ چنانچہ قریش کے لوگ لوگوں سے الگ رہتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے انکو سب کے ساتھ عرفات میں رہنے کا حکم دیا۔ مبسوط میں عبارت یہ ہے۔ وینزل حیث احب من عرفات۔ (کتاب

۴ و قيل مراده ان لا ينزل على الطريق كيلا يضيق على المارة (۱۰۸۰) قال واذا زالت الشمس يصلي الامام بالناس الظهر والعصر فيبتدى بالخطبة فيخطب خطبة يعلم فيها الناس الوقوف بعرفة والمزدلفة ورمي الجمار والنحر والحلق وطواف الزيارة يخطب خطبتين يفصل بينهما بجلسة كما في الجمعة ﴿۱﴾ هكذا فعله رسول الله ﷺ

الاصل، مبسوط، باب الخروج الى منى، ج ثانی، ص ۳۴۳) اس عبارت میں ہے کہ جہاں چاہے عرفات میں ٹھہرے۔

وجہ: (۱) حدیث یہ ہے۔ عن عائشة قالت كانت و من دان دينها يوقفون بالمزدلفة و كانوا يسمون الحمس و كان سائر العرب يقفون بعرفة ، قالت فلما جاء الاسلام امر الله تعالى نبيه ﷺ أن يأتي عرفات فيقف بها ثم يفيض منها فذالك قوله تعالى ﴿ثم افيضوا من حيث أفاض الناس﴾ (آیت ۱۹۹، سورۃ البقرۃ ۲) (ابوداؤد شریف (داؤد شریف، باب الوقوف بعرفۃ، ص ۲۸۰، نمبر ۱۹۱) اس حدیث میں ہے کہ قریش کے لوگ اور لوگوں سے الگ ہو کر مزدلفہ میں ٹھہرا کرتے تھے تو ان کو اللہ نے حکم دیا کہ اور لوگوں کے ساتھ عرفہ میں ٹھہرا کریں، الگ تھلگ نہ ٹھہرا کریں۔

لغت: انتظار، بند سے مشتق ہے، الگ رہنا۔ تجر: تکبر کرنا۔ تضرع: گڑگڑانا۔ ارجی: رجو سے مشتق ہے، امید کرنا۔

ترجمہ: بعض حضرات نے فرمایا کہ مبسوط کی عبارت کا مطلب یہ ہے کہ راستے میں نہ ٹھہرے تاکہ گزرنے والے کو تنگی نہ ہو۔
تشریح: بعض حضرات نے فرمایا کہ مبسوط کی عبارت کا مطلب یہ ہے کہ راستے میں نہ ٹھہرے تاکہ آنے جانے والوں کو تکلیف نہ ہو۔

ترجمہ: (۱۰۸۰) پس جب کہ نویں تاریخ کو سورج ڈھل جائے تو امام لوگوں کو نماز پڑھائے ظہر اور عصر کی۔ اور خطبہ سے شروع کرے، پس نماز سے پہلے دو خطبے لوگوں کو دیں۔ ان دونوں میں نماز، وقوف عرفہ، وقوف مزدلفہ، رمی جمار، نحر، حلق اور طواف زیارت کے احکام سکھلائے۔ دو خطبے دے اور دونوں کے درمیان جلسے سے فصل کرے، جیسے کہ جمعہ میں جلسہ سے فصل کرتے ہیں۔
ترجمہ: اسی طرح رسول اللہ علیہ السلام نے کیا۔

تشریح: سورج ڈھل جانے کے بعد پہلے دو خطبے دے جن میں وقوف عرفہ کے احکام، مزدلفہ میں ٹھہرنے کے احکام، رمی جمار کے احکام، قربانی کیسے کریں گے اس کے احکام، حلق کیسے کریں گے اس کے احکام اور طواف زیارت کے احکام کو تفصیل سے بیان کرے۔ اور حاجیوں کو سمجھائے۔ کیوں کہ اس کی ضرورت ہے۔ پہلے دو خطبے دے اور دونوں کے درمیان تھوڑا سا بیٹھے جس سے دو نون خطبوں میں فصل ہو جائے

وجہ: (۱) حدیث میں ہے جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کیا۔ دخلنا علی جابر بن عبد اللہ فسال عن القوم حتی

۲ وقال مالک یخطب بعد الصلوة لانها خطبة وعظ وتذکیر فاشبه خطبة العید ۳ ولنا ما روينا
 ۴ ولان المقصود منها تعليم المناسک والجمع منها ۵ وفي ظاهر المذهب اذا صعد الامام المنبر
 فجلس اذن المؤذنون كما في الجمعة

انتهی الی حتی اذا زاغت الشمس امر بالقصواء فرحلت له فاتی بطن الوادی فخطب الناس وقال ان
 دما نکم واموالکم حرام علیکم... ثم اذن ثم اقام فصلی الظهر ثم اقام فصلی العصر ولم یفصل بينهما شیء
 (مسلم شریف، باب حجة النبی ﷺ ص ۳۹۶ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰ ابوداؤد شریف، باب حجة النبی ﷺ ص ۲۷۰ نمبر ۱۹۰۵) اس
 حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز سے پہلے خطبہ دے اور احکام حج تفصیل سے سمجھائے۔ دو خطبے دینے کی دلیل یہ حدیث ہے، عن جابر
 الاسلام قال فراح النبی ﷺ الی الموقف بعرفة فخطب الناس الخطبة الاولى ثم اذن بلال ثم أخذ النبی فی
 الخطبة الثانية ففرغ من الخطبة وبلال من الاذان ثم اقام بلال فصلی الظهر ثم اقام فصلی العصر۔ (سنن
 بیہقی، باب الخطبة یوم عرفة بعد الزوال والجمع بین الظهر والعصر باذان واقامتین، ج خامس، ص ۱۸۵، نمبر ۹۴۵۵) اس حدیث میں دو
 خطبوں کا تذکرہ ہے۔

ترجمہ: ۲ حضرت امام مالکؒ نے فرمایا کہ نماز کے بعد خطبہ دے اس لئے کہ یہ وعظ اور نصیحت ہے اس لئے عید کے خطبے کے
 مشابہ ہے۔

وجہ: (۱)۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر ... حتی اذا کان عند صلوة الظهر راح رسول اللہ مہجرا
 فجمع بین الظهر والعصر ثم خطب الناس ثم راح فوقف۔ (ابوداؤد شریف، باب الخروج الی عرفة، ص ۲۷۲، نمبر ۱۹۱۳)
 نماز کے بعد خطبہ کا ذکر ہے اس لئے نماز کے بعد عیدین کی طرح خطبہ دے۔

ترجمہ: ۳ اور ہماری دلیل وہ حدیث ہے جو میں نے روایت کی۔ یہ حدیث اوپر گزر گئی ہے۔

ترجمہ: ۴ اور اس لئے بھی کہ خطبے کا مقصد حج کے مناسک کی تعلیم ہے اور دونوں نمازوں کو جمع کرنا بھی حج کے مناسک میں
 سے ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ، اس خطبے کا مقصد یہ ہے کہ لوگوں کو مناسک حج کی تعلیم دے اور عرفات میں ظہر عصر کو جمع کرنا بھی
 مناسک حج میں سے ہے اس لئے جمع بین الصلوتین کو سمجھانے کے لئے بھی ظہر سے پہلے خطبہ دے۔

ترجمہ: ۵ ظاہر مذہب میں یہ ہے کہ امام جب منبر پر چڑھے اور بیٹھے تو مؤذن اذان دے جیسا کہ جمعہ میں ہوتا ہے۔

تشریح: پچھلی حدیث سے معلوم ہوا کہ جب دونوں خطبے ختم ہو جائے اس کے بعد اذان دے اور اس کے بعد ظہر کی اور عصر کی

۱۰ عن ابی یوسفؒ انه یؤذن قبل خروج الامام ۷ وعنه انه یؤذن بعد الخطبة ۸ والصحيح ما ذكرنا لان النبی علیہ السلام لما خرج واستوى على ناقته اذن المؤذنون بين يديه ويقیم المؤذن بعد الفراغ من الخطبة لانه اوان الشروع فی الصلوة فاشبه الجمعة (۱۰۸۱) قال ویصلی بهم الظهر والعصر فی وقت الظهر باذان واقامتین ﴿

نماز پڑھے، لیکن ظاہر مذہب میں یہ ہے کہ جمعہ کی طرح کرے یعنی امام جب خطبہ دینے کے لئے منبر پر چڑھے اور اس پر بیٹھے تو مؤذن اذان دے۔

ترجمہ: ۶ اور امام ابو یوسفؒ سے روایت یہ ہے کہ امام کے نکلنے سے پہلے اذان دے۔

تشریح: امام ابو یوسفؒ کی رائے یہ ہے کہ مؤذن ظہر کے اول وقت میں اذان دے، اس کے بعد امام خطبہ کے لئے منبر پر چڑھے پھر خطبہ کے بعد اقامت کہہ کر ظہر کی نماز شروع کرے۔

ترجمہ: ۷ حضرت امام ابو یوسفؒ کی دوسری روایت یہ ہے کہ خطبے کے بعد اذان دے [اور ظہر کی نماز پڑھے]

وجہ: (۱) پہلے حدیث گزر چکی ہے جس میں ہے کہ خطبے کے بعد اذان دی گئی ہے، حدیث یہ ہے۔ دخلنا علی جابر بن عبد اللہ فسال عن القوم حتی انتهی الی حتی اذا زاعت الشمس امر بالقصواء فرحلت له فاتی بطن الوادی فخطب الناس وقال ان دماکم واماکم حرام علیکم.... ثم اذن ثم اقام فصلی الظهر ثم اقام فصلی العصر ولم یفصل بینہما شیء. (مسلم شریف، باب حجۃ النبی ﷺ ص ۳۹۶ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰ ابو داؤد شریف، باب صفۃ حجۃ النبی ﷺ ص ۲۰ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ خطبے کے بعد اذان دی گئی۔

ترجمہ: ۸ صحیح روایت وہ ہے جو میں نے ذکر کیا، اس لئے کہ نبی علیہ السلام جب نکلے اور اونٹنی پر سوار ہوئے تو مؤذن نے آپ کے سامنے اذان دی، اور مؤذن خطبہ سے فارغ ہونے کے بعد اقامت کہے، اس لئے کہ یہی نماز شروع کرنے کا وقت ہے اس لئے جمعہ کے مشابہ ہو گیا۔

تشریح: صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ صحیح روایت یہ ہے کہ جس طرح جمعہ میں خطبہ سے پہلے اذان دیتے ہیں اسی طرح عرفات میں بھی خطبہ سے پہلے اذان دے، یعنی امام منبر پر بیٹھ جائے تب ان کے سامنے مؤذن اذان دے، اور خطبہ کے بعد اقامت کہے اور ظہر کی نماز پڑھے، اور اس کے لئے صاحب ہدایہ نے حدیث پیش کی ہے۔۔۔ مجھے یہ حدیث نہیں ملی۔

ترجمہ: (۱۰۸۱) لوگوں کو ظہر اور عصر کی نماز ظہر کے وقت میں پڑھائے ایک اذان اور دو اقامت سے۔

تشریح: عرفہ کے میدان میں امام لوگوں کو ظہر اور عصر کی نماز ظہر کے وقت میں پڑھائیں گے، اور جمع بین الصلوتین کریں گے۔

۱۔ وقد ورد النقل المستفیض باتفاق الرواة بالجمع بین الصلّاتین و فیما روی جابر ان النبی ﷺ صلاهما باذان واقامتین ۲۔ ثم بیانه انه يؤذن للظهر و یقیم للظهر ثم یقیم للعصر لان العصر یؤذی قبل وقته المعهود فینفرد بالاقامة اعلاما للناس

وجہ : (۱) دخلنا علی جابر بن عبد الله فسأل عن القوم حتی انتهى الی حتی اذا زاعت الشمس امر بالقصواء فرحلت له فاتی بطن الوادی فخطب الناس وقال ان دما نکم و اموالکم حرام علیکم ثم اذن ثم اقام فصلی الظهر ثم اقام فصلی العصر و لم یفصل بینهما شیء . (مسلم شریف، باب حجة النبی ﷺ ص ۳۹۶ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۵) ابوداؤد شریف، باب صفة حجة النبی ﷺ ص ۲۷۰ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ سورج ڈھلنے کے بعد امام خطبہ دے پھر اذان دیکر ظہر کی اقامت کہے اور ظہر کی نماز پڑھائے، پھر اقامت کہہ کر عصر کی نماز ظہر کے وقت میں پڑھائے اور جمع بین الصلوتین کرے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ سأل عبد الله کیف نصنع فی الموقف یوم عرفة ؟ فقال سالم ان كنت تريد السنة فهجرج بالصلوة یوم عرفة فقال عبد الله بن عمر صدق انهم كانوا یجمعون بین الظهر و العصر فی السنة فقلت لسالم افعل ذالک رسول الله ﷺ فقال سالم : و هل تتبعون فی ذالک الا سنته - (بخاری شریف، باب الجمع بین الصلوتین بعرفة ص ۲۲۵، نمبر ۱۶۶۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ حضورؐ نے عرفہ میں جمع بین الصلوتین کی ہے۔

ترجمہ : ۱۔ جمع بین الصلوة کے بارے میں راویوں کے اتفاق سے بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں، اور اس حدیث میں بھی ہے جو حضرت جابرؓ نے روایت کی کہ نبی ﷺ نے ظہر عصر دونوں کو ایک اذان اور دو اقامتوں سے نماز پڑھی۔ یہ حدیث اوپر کئی مرتبہ گزر چکی ہے۔

ترجمہ : ۲۔ پھر جمع بین الصلوتین کا بیان یہ ہے کہ ظہر کے لئے اذان دے اور ظہر کے لئے اقامت کہے [اور ظہر کی نماز پڑھے] پھر عصر کے لئے صرف اقامت کہے، اس لئے کہ عصر وقت متعین سے پہلے ادا کی جا رہی ہے اس لئے لوگوں کو بتلانے کے لئے صرف اقامت کہی جائے گی۔

تشریح : یہاں ظہر اور عصر کے جمع کرنے کا طریقہ یہ بتا رہے ہیں کہ پہلے ظہر کے لئے اذان دے اور اس کی اقامت کہے اور ظہر کی نماز پڑھ لے، اس کے بعد عصر کے لئے اذان نہ دے صرف اقامت کہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ظہر کی اذان کی وجہ سے سب لوگ جمع تو پہلے ہی سے ہیں، اس لئے صرف یہ بتلانے کے لئے کہ عصر کی جماعت ابھی ہو رہی ہے اس کے لئے صرف اقامت کہے، اب اذان دوبارہ دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ کیونکہ وہ وقت متعین سے پہلے ہو رہی ہے۔ اعلام: لوگوں کو اطلاع دینا۔

(۱۰۸۲) ولا يتطوع بين الصلاتين ﴿۱﴾ تحصيلاً لمقصود الوقوف ولهذا قدم العصر على وقته
 ۲ فلوانه فعل فعل مكروها واعاد الاذان للعصر في ظاهر الرواية خلافاً لما روى عن محمد لان
 الاشتغال بالتطوع او بعمل اخر يقطع فور الاذان الاول فيعيدہ للعصر (۱۰۸۳) فان صلى بغير خطبة
 اجزاه ﴿۲﴾

ترجمہ: (۱۰۸۲) اور دونوں نمازوں کے درمیان کوئی نفل نہ پڑھے۔

ترجمہ: ۱۔ وقوف عرفہ کے مقصود حاصل کرنے کے لئے، اور اسی وقوف کے لئے تو عصر کی نماز اپنے وقت سے مقدم کیا۔

تشریح: جب عرفہ میں ظہر عصر کو جمع کرے تو درمیان میں نفل نہیں پڑھے۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ وقوف عرفہ کے لئے یہاں آئے ہیں اس لئے کما حقہ وقوف کے مقصد کو حاصل کرنے کے لئے درمیان میں نفل نہ پڑھے، یہی وجہ ہے کہ عصر کو بھی آج مقدم کر کے ظہر کے وقت میں پڑھی، تاکہ زیادہ سے زیادہ وقوف ہو سکے۔ (۲) اصل وجہ یہ حدیث ہے۔ دخلنا على جابر بن عبد الله فسال عن القوم حتى انتهى الى ثم اذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر ولم يفصل بينهما شئاً. (مسلم شریف، باب حجة النبي ﷺ ص ۳۹۶ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰ ابو داؤد شریف، باب صفة حجة النبي ﷺ ص ۲۷۰ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ ظہر اور عصر کے درمیان کسی نفل سے فصل نہیں فرمایا۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ درمیان میں نفل نہ پڑھے۔ عن جعفر بن محمد عن ابیه أن النبی ﷺ صلى الظهر و العصر بأذان واحد بعرفة ولم يسبح بينهما و اقامتين و صلى المغرب و العشاء بجمع بأذان واحد و اقامتين ولم يسبح بينهما۔ (ابوداؤد شریف، باب صفة حجة النبي ﷺ ص ۲۸۰ نمبر ۱۹۰۶) اس حدیث میں بھی ہے کہ درمیان میں نفل نہ پڑھے۔

ترجمہ: ۲۔ اور اگر درمیان میں نفل پڑھ ہی لیا تو مکروہ کیا، اور ظاہر روایت میں ہے کہ عصر کی نماز دوبارہ لوٹائے، خلاف اس کے جو امام محمدؒ نے روایت کی، اس لئے کہ نفل میں مشغول ہونے سے، یا دوسرے عمل میں مشغول ہونے سے پہلے کے فوری اذان کو منقطع کر دیا، اس لئے عصر کے لئے اذان لوٹائے۔

تشریح: عرفات میں ظہر اور عصر کے درمیان نفل نہ پڑھے، لیکن کسی نے پڑھ ہی لیا تو مکروہ کیا، اب ظاہر روایت یہ ہے کہ عصر کے لئے دوبارہ اذان دے، اس کی وجہ یہ ہے کہ بیچ میں نفل پڑھنے کی وجہ سے، یا کوئی اور کام کرنے کی وجہ سے فاصلہ ہو گیا اور گویا کہ پہلی اذان جو ظہر کے لئے دی گئی تھی اس کا اثر ختم ہو گیا اور لوگ منتشر ہو گئے اس لئے عصر کے لئے الگ سے دوبارہ اذان دے۔

ترجمہ: (۱۰۸۳) پس اگر بغير خطبة کے ظہر عصر کی نماز پڑھی تو جائز ہے۔

۱۔ لان هذه الخطبة ليست بفريضة (۱۰۸۴) قال ومن صلى الظهر في رَحْلِهِ وحده صلى العصر في وقتِهِ ۱۔ عند ابی حنیفہؒ

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ یہ خطبہ فرض نہیں ہے۔

تشریح: اگر عرفات میں ظہر عصر کی نماز بغیر خطبہ کے پڑھ لی تو نماز جائز ہے دہرانے کی ضرورت نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ خطبہ فرض نہیں ہے، اس لئے نماز ہو جائے گی۔

ترجمہ: (۱۰۸۴) کسی نے ظہر کی نماز اپنے کجاوے میں اکیلے میں پڑھی تو عصر کی نماز اپنے وقت میں پڑھے۔

ترجمہ: ۱۔ امام ابوحنیفہؒ کے یہاں۔

تشریح: حنفیہ کے نزدیک تین شرطیں ہوں تو جمع بین الصلوٰۃ کر سکتے ہیں (۱) عرفہ کا میدان ہو (۲) امام کے ساتھ جماعت سے نماز پڑھ رہا ہو (۳) احرام باندھا ہوا ہو تو ظہر اور عصر کو جمع کر سکتا ہے۔ اور اگر یہ شرطیں نہ پائی جائیں مثلاً امام کے ساتھ نماز نہیں پڑھی بلکہ اپنے کجاوے میں نماز پڑھی تو ظہر کی نماز ظہر کے وقت میں پڑھے اور عصر کی نماز عصر کے وقت میں پڑھے، جمع بین الصلوٰۃ نہیں نہ کرے۔

وجہ: (۱) عصر کو مقدم کرنے کی اصل وجہ یہ ہے کہ عصر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھے کیونکہ میدان میں بکھرنے کے بعد دوبارہ جمع ہونا مشکل ہوگا، اور امام کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تو دوبارہ جمع ہونے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے عصر کو مقدم کرنے کی بھی ضرورت نہیں ہے (۲) اپنے اپنے وقت پر نماز پڑھنا آیت کی وجہ سے فرض ہے۔ آیت میں ہے۔ ان الصلوٰۃ کانت علی المومنین کتاباً موقوتاً۔ (آیت ۱۰۳ سورۃ النساء) آیت سے معلوم ہوا کہ ہر نماز اپنے اپنے وقت کے ساتھ متعین ہے اس لئے بغیر مضبوط دلیل کے نماز اپنے وقت سے مقدم و مؤخر نہیں ہو سکتی اور مضبوط دلیل یہی ہے کہ امام کے ساتھ نماز پڑھے تو دوبارہ جمع ہونا مشکل ہوگا اس مجبوری کی وجہ سے عصر کو اپنے وقت سے مقدم کرے۔ (۳) عن ابراہیم قال: اذا صليت في رحلك بعرفة فصل كل واحدة منهما لوقتها و اجعل لكل واحدة منهما اذاناً و اقامة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل یصلی بعرفة فی رحله ولا یشہد الصلوٰۃ مع الامام، ج ثالث، ص ۲۵۲، نمبر ۱۴۰۳۵) اس اثر میں ہے کہ اپنے کجاوے میں نماز پڑھے تو ہر نماز اپنے اپنے وقت میں پڑھے۔ (۴) اس حدیث میں ہے کہ حضور کے ساتھ یعنی امام کے ساتھ نماز پڑھی تب ہی جمع بین الصلوٰۃ کی، حدیث یہ ہے۔ قال دخلنا علی جابر بن عبد اللہ... ثم اذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلی العصر ولم یصل بينهما شیئاً ثم رکب رسول اللہ حتی اتی الموقف۔ (مسلم شریف، باب حجۃ النبی، ص ۳۹۷ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰/۱۷۰۵) اس حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ امام

۲. وقال یجمع بینہما المنفرد لان جواز الجمع للحاجة الى امتداد الوقوف والمنفرد محتاج الیه
 ۳. ولا یبى حنیفة ان المحافظة علی الوقت فرض بالنصوص فلا یجوز ترکہ الا فیما ورد الشیخ بہ
 وهو الجمع بالجماعة مع الامام

کے ساتھ نماز پڑھے تب ہی جمع بین الصلوٰتین کر سکتا ہے۔

ترجمہ: ۲. صاحبین نے فرمایا کہ منفرد بھی ظہر عصر کو جمع کر کے پڑھے، اس لئے کہ جمع کا جائز ہونا اس ضرورت کیلئے ہے کہ وقوف عرفہ دیر تک کر سکے اور منفرد کو بھی اس کی ضرورت ہے [اس لئے بھی جمع کرے]

تشریح: صاحبین فرماتے ہیں کہ جو لوگ امام سے الگ ہو کر اپنے کجاوے میں نماز پڑھے وہ لوگ بھی جمع بین الصلوٰتین کر سکتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جمع بین الصلوٰتین اس لئے کرتے ہیں کہ زیادہ سے زیادہ وقوف عرفہ کر سکے، اور جو تنہا نماز پڑھتا ہے اس کو بھی زیادہ سے زیادہ وقوف عرفہ کی ضرورت پڑتی ہے اس لئے وہ بھی جمع بین الصلوٰتین کر سکتا ہے۔

وجہ: (۱) صاحبین فرماتے ہیں کہ حدیث میں عرفات میں جمع بین الصلوٰتین کا ذکر کثرت سے ہے اور بغیر کسی شرط کے ہے۔ اس لئے جو لوگ امام سے الگ نماز پڑھیں گے وہ بھی جمع بین الصلوٰتین کریں گے۔ (۲) انکی دلیل یہ اثر ہے۔ ان ابن عمر کان یجمع بینہما اذا فاتہ مع الامام یوم عرفة (سنن للبیہقی، باب الخطبة یوم عرفة والجمع بین الظہر والعصر، ج خامس ص، ۱۸۶، نمبر ۹۳۵۶ مصنف ابن ابی شیبہ، باب من جمع بین الظہر والعصر بعرفات، ج ثالث، ص ۲۸۸، نمبر ۱۳۳۰۶) اس اثر میں ہے کہ حضرت ابن عمر نے امام سے الگ ہو کر نماز پڑھی تب بھی جمع بین الصلوٰتین کی۔ (۳) اس اثر میں ہے۔ عن ابن عمر انه کان اذا فاتہ الصلوة مع الامام بعرفة جمع بین الظہر والعصر فی رحلہ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل یصلی بعرفة فی رحلہ ولا یشہد الصلوة مع الامام، ج ثالث، ص ۲۵۲، نمبر ۱۳۰۳۴) اس اثر میں ہے کہ کجاوے میں بھی نماز پڑھے تو جمع کر سکتا ہے۔

ترجمہ: ۳. امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ وقت پر محافظت آیت کی وجہ سے فرض ہے اس لئے اس کا چھوڑنا جائز نہیں ہے مگر جہاں شریعت وارد ہوئی ہے اور وہ امام کے ساتھ جماعت ہو تو جمع کرنا ہے۔

تشریح: امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ ہر نماز کو اپنے وقت پر پڑھنا آیت۔ ان الصلوة کانت علی المومنین کتابا موقوتا۔ (آیت ۱۰۳ سورۃ النساء) کی وجہ سے فرض ہے، اس لئے شریعت میں جہاں جمع کرنے کا حکم آیا ہے وہیں جمع کرنا جائز ہوگا اور آیت کو چھوڑنا جائز ہوگا، اور حدیث میں ہم دیکھتے ہیں کہ امام حج ہو اور جماعت کے ساتھ ہو تب ہی صحابہ نے جمع کیا ہے اس لئے امام کے ساتھ نماز پڑھ رہا ہو تب جمع کرے ورنہ نہیں۔

۴ والتقدیم لصیانة الجماعة لانه یعسر علیهم الاجتماع للعصر بعد ما تفرقوا فی الموقف لا لما ذکره اذ لا منافاة ۵ ثم عند أبی حنیفة الامام شرط فی الصلاتین جمیعاً ۶ وقال زفر فی العصر خاصة لانه هو المغيّر عن وقته

ترجمہ: ۴ اور عصر کو مقدم کرنا جماعت کی حفاظت کے لئے ہے اس لئے کہ میدان عرفات میں منتشر ہونے کے بعد دوبارہ جمع ہونا اس پر دشوار ہوگا، وہ وجہ نہیں ہے جو صاحبین نے ذکر کیا اس لئے وقوف عرفہ کرنے میں اور ساتھ ہی نماز پڑھنے میں کوئی منافات نہیں ہے۔

تشریح: یہ صاحبین کو جواب ہے، فرماتے ہیں عصر کو اپنے وقت سے مقدم کر کے پڑھنا جماعت کی حفاظت کے لئے ہے، اس لئے کہ اگر حاجی میدان عرفات میں منتشر ہو گئے تو دوبارہ عصر کی جماعت کے لئے جمع ہونا اور امام کے پاس آنا ہونا مشکل ہے اس لئے یہ کہا گیا کہ عصر کی نماز بھی جماعت کے ساتھ ابھی ہی پڑھ لے، اور جمع بین الصلوتین کر لے۔ اور صاحبین نے جو دلیل دی کہ زیادہ دیر تک وقوف عرفہ کر سکے اس لئے عصر کو مقدم کر کے پڑھ لے، کیونکہ نماز جب پڑھ رہا ہے اس وقت بھی وقوف عرفہ ہے، کیونکہ نماز بھی اسی میدان میں ہے اور وقوف عرفہ بھی اسی میدان میں ہے اس لئے عصر کی نماز مقدم کر کے پڑھنے میں وقوف عرفہ کی کوئی زیادتی نہیں ہو جائے گی، اس لئے وقوف عرفہ کے لمبا ہونے کے لئے نماز مقدم کرنا یہ کوئی وجہ نہیں ہوئی، اصل وجہ وہ ہے جو امام ابوحنیفہؒ نے ذکر کیا۔

لغت: صیانة: بچانا حفاظت کرنا۔ یعسر: مشکل ہوگا۔ موقف: وقف سے مشتق ہے، ٹھہرنے کی جگہ۔

ترجمہ: ۵ پھر امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک امام دونوں نمازوں میں شرط ہے۔

تشریح: امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ عصر کو ظہر کے ساتھ جمع کرنے کے لئے یہ شرط ہے کہ ظہر کی نماز بھی امام کے ساتھ پڑھی ہو اور عصر کی نماز بھی امام کے ساتھ پڑھ رہا ہو تب جمع بین الصلوتین کر سکتا ہے۔ اور اگر ظہر کی نماز اکیلے میں پڑھی پھر عصر کی نماز میں امام کے ساتھ مل کر جمع بین الصلوتین کرنا چاہے تو نہیں کر سکتا۔ دلیل آگے آرہی ہے۔

ترجمہ: ۶ امام زفرؒ نے فرمایا کہ امام عصر میں ہو خاص طور پر، اس لئے کہ اپنے وقت سے وہی بدلا ہوا ہے۔

تشریح: امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ ظہر تو اپنے وقت پر پڑھی ہے اس لئے جمع بین الصلوتین کرنے کے لئے ظہر کی نماز امام کے ساتھ پڑھنا ضروری نہیں ہے، اس لئے صرف عصر کی نماز بھی امام کے ساتھ پڑھے اور عصر کو مقدم کر کے جمع بین الصلوتین کرنا چاہئے تو کر سکتا ہے، اس لئے کہ صرف عصر کی نماز اپنے وقت سے پہلے پڑھی جا رہی ہے اور اپنے وقت سے مقدم ہے۔ اس لئے اس کے واسطے امامت شرط ہوگی۔

۷۔ وعلیٰ هذا الخلاف الاحرام بالحج ۸۔ ولابی حنیفۃ ان التقدیم علیٰ خلاف القیاس عرفت شرعیتہ فیما اذا كانت العصر مرتبة علیٰ ظہر مؤدی بالجماعة مع الامام فی حالة الاحرام بالحج فيقتصر علیہ ۹۔ ثم لا بد من الاحرام بالحج قبل الزوال فی رواية تقدیمًا للاحرام علیٰ وقت الجمع وفی اخرى ینکفی بالتقدیم علی الصلوة لان المقصود هو الصلوة

ترجمہ: ۷۔ اسی اختلاف پر حج کا احرام بھی ہے۔

تشریح: جمع بین المصلوین کرنے کے لئے دوسری شرط یہ ہے کہ احرام کی حالت میں ہو تب جمع کر سکتا ہے، اگر عرفات میں احرام کی حالت میں نہ ہو تو جمع نہیں کر سکتا۔ یہ مسئلہ بھی اوپر کے اختلاف پر ہوگا، یعنی امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جمع کرنے کے لئے شرط یہ ہے ظہر کی نماز سے پہلے احرام ہو اور عصر کی نماز میں بھی احرام ہو، اگر ظہر کی نماز بغیر احرام کے پڑھی اور عصر کی نماز احرام کے ساتھ پڑھ رہا ہو تو جمع نہیں کر سکتا۔ اور امام زفرؒ کے نزدیک یہ ہوگا کہ چاہے ظہر کی نماز بغیر احرام کے پڑھی ہو صرف عصر کی نماز میں احرام ہو تو نماز مقدم کر سکتا ہے، کیونکہ یہی نماز مقدم ہو رہی ہے اس لئے صرف اس کے لئے احرام کی شرط ہوگی۔

ترجمہ: ۸۔ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ عصر کو مقدم کرنا خلاف قیاس ہے، اس لئے اس کی مشروعیت اس طرح پہچانی گئی ہے کہ عصر اس ظہر پر مرتب ہو جو جماعت کے ساتھ ادا کی گئی ہو اور امام کے ساتھ نماز پڑھی ہو اور حج کی احرام کی حالت میں پڑھی ہو، اس لئے عصر کو مقدم کرنا انہیں شرطوں پر منحصر ہوگا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ عصر کو ظہر کے وقت میں پڑھنا یہ خلاف قیاس ہے اور آیت، ان الصلوة كانت علی المومنین کتابا موقوتا۔ (آیت ۱۰۳ سورۃ النساء) کے بھی خلاف ہے، اور حدیث سے یہ پتہ چلتا ہے کہ عصر کو اپنے وقت سے مقدم کیا تو ان چار شرطوں کے ساتھ کیا ہے [۱] ظہر کو جماعت کے ساتھ ادا کی گئی ہو [۲] ظہر کو امام کے ساتھ پڑھی ہو، [۳] ظہر کو بھی احرام کی حالت میں پڑھی ہو، [۴] اور ایک چوتھی شرط آگے آرہی ہے کہ عرفات کا میدان میں پڑھ رہا ہو تب عصر کو مقدم کر سکتا ہے، چونکہ حدیث میں مقدم کرنے کے لئے ان چاروں شرطوں کا پتہ چلتا ہے اس لئے انہیں چاروں شرطوں پر عصر کا مقدم کرنا منحصر ہوگا، اس لئے ظہر کو بھی امام کے ساتھ پڑھی ہو اور احرام کے ساتھ پڑھی ہو اور عصر کو بھی امام کے ساتھ پڑھ رہا ہو اور احرام کے ساتھ پڑھ رہا ہو تب عصر کو مقدم کر سکتا ہے۔

ترجمہ: ۹۔ پھر ایک روایت میں ہے کہ زوال سے پہلے ہی حج کا احرام ہوتا کہ جمع کرنے کے وقت سے پہلے ہی احرام ہو، اور دوسری روایت میں ہے کہ نماز سے مقدم ہونا کافی ہے، اس لئے کہ مقصود تو نماز ہے۔

تشریح: اوپر آیا کہ ظہر کی نماز سے پہلے احرام ہو تب عصر کی نماز مقدم کر سکتا ہے، اس بارے میں دو روایتیں ہیں، [۱] ایک روایت

(۱۰۸۵) قال ثم يتوجه الى الموقف فيقف بقرب الجبل والقوم معه عقيب انصرفهم من الصلوة
 لان النبي ﷺ اراح الى المواضع عقيب الصلوة والجبل يسمى جبل الرحمة والموقف الموقف
 الاعظم

یہ ہے کہ زوال سے پہلے ہی احرام ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ زوال کے فوراً بعد جمع بین الصلوٰۃ کرنے کا جواز ہو جاتا ہے، اس لئے
 زوال سے پہلے ہی احرام ہوتا کہ جمع بین الصلوٰۃ کرنے کا حکم آجائے۔ اور دوسری روایت یہ ہے کہ زوال سے پہلے احرام ہونا
 ضروری نہیں ہے، بلکہ ظہر کی نماز پڑھنے سے پہلے احرام باندھ لے تب بھی جمع کرنے کے لئے کافی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ظہر کی
 نماز کے ساتھ عصر کو جمع کرنا ہے، اس لئے اصل ضروری ظہر کی نماز ہے، اس لئے اس سے پہلے احرام ہونا ہی کافی ہے۔

نوٹ: آج کل چوتیس لاکھ آدمی حج کے لئے آتے ہیں اور عرفہ میں بھیڑ بہت ہوتی ہے جس بنا پر امام کے ساتھ مسجد نمروہ میں نماز
 پڑھنا مشکل ہوتا ہے اور عموماً لوگ اپنے اپنے خیمے میں نماز پڑھتے ہیں، اس لئے اگر امام صاحبین کے مسلک پر خیمے میں نماز پڑھنے
 والے جمع بین الصلوٰۃ کر لے تو اس کی گنجائش ہے، اگر کوئی کوئی ایسا کر لے تو ان سے جھگڑنا نہیں چاہئے۔

ترجمہ: (۱۰۸۵) پھر ٹھہرنے کی جگہ کی طرف متوجہ ہو اور جبل رحمت کے قریب وقوف کرے، اور قوم نماز سے فارغ ہونے
 کے بعد امام کے ساتھ ہوں۔

ترجمہ: اس لئے کہ نبی علیہ السلام نماز کے بعد ٹھہرنے کی جگہ کی طرف گئے، اور اس پہاڑ کا نام جبل رحمت ہے، اور ٹھہرنے
 کی جگہ کا نام، موقف اعظم، ہے۔ راج: گئے، کوچ گئے۔ عقیب: بعد۔

تشریح: مسجد نمروہ میدان عرفات کے شروع میں ہے وہاں ظہر اور عصر کی نماز پڑھنے کے بعد اب میدان عرفات کے کسی جگہ بھی
 جا کر وقوف کرے، پورے میدان میں وقوف کرنا جائز ہے، البتہ طعن عرفہ میں نہ ٹھہرے اس میں اصحاب فیل کو عذاب ہوا ہے اور
 حدیث میں اس مقام پر ٹھہرنے کی ممانعت آئی ہے اس لئے اس جگہ نہ ٹھہرے، باقی میدان عرفات کے کسی جگہ بھی ٹھہرے۔ ابھی
 حکومت نے میدان عرفات کے چاروں طرف نشان لگا دیا ہے، اس کے اندر کہیں بھی ٹھہرے گا تو وقوف عرفہ ادا ہو جائے گا۔ البتہ جبل
 رحمت میدان عرفات میں ایک چھوٹی سی پہاڑی ہے وہاں ٹھہرنا زیادہ بہتر ہے اس لئے کہ حضورؐ نے وہیں وقوف فرمایا تھا۔

وجہ: (۱) ظہر اور عصر کی نماز پڑھنے کے بعد عرفات میں جبل رحمت کے پاس ٹھہرنا بہتر ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ جسکو
 صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ قال دخلنا على جابر بن عبد الله ... ثم اذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى
 العصر ولم يصل بينهما شيئا ثم ركب رسول الله حتى اتى الموقف فجعل بطن ناقته القصواء الى الصخرات
 وجعل جبل المشاة بين يديه واستقبل القبلة فلم يزل واقفا حتى غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلا حتى

(۱۰۸۶) قال و عرفات کلھا موقف الابطن عرنة ﴿۱﴾ لقوله ﷺ عرفات کلھا موقف وارتفعوا عن بطن عرنة والمزدلفة کلھا موقف وارتفعوا عن وادی محسر (۱۰۸۷) وقال وینبغی للامام ان یقف بعرفة علی راحلة ﴿۲﴾

غاب القرص . (مسلم شریف، باب حجة النبی، ص ۳۹۷، نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰، ابوداؤد شریف، باب حفة حجة النبی، ص ۲۷۰/۲۷۱، نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ ظہر عصر کی نماز کے بعد وقف کے لئے جبل رحمت کے پاس آئے اور وہاں وقف کیا۔ اس لئے یہاں وقف کرنا بہتر ہے۔۔۔ آج کل بھیڑ بہت ہوتی ہے اس لئے یہاں جگہ ملنی مشکل ہوتی ہے، اس لئے جہاں آسانی سے جگہ مل جائے وہاں ٹھہر جائے، بس شرط یہ ہے کہ میدان عرفات کے اندر اندر ہو۔۔۔ اس پہاڑی کا نام جبل رحمت ہے، اور اس جگہ ٹھہرنے کو موقف اعظم، کہتے ہیں۔

ترجمہ: (۱۰۸۶) کل عرفات ٹھہرنے کی جگہ ہے گریطن عرنة۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ پورا عرفات ٹھہرنے کی جگہ ہے لیکن بطن عرنة سے الگ رہو، اور پورا مزدلفہ ٹھہرنے کی جگہ ہے لیکن وادی محسر سے الگ رہو۔

تشریح: پورا عرفات ٹھہرنے کی جگہ ہے لیکن بطن عرنة ٹھہرنے کی جگہ نہیں ہے اس لئے کہ اس میں اصحاب نیل کو عذاب ہوا ہے، اور حضورؐ نے وہاں ٹھہرنے سے منع فرمایا ہے۔

وجہ: (۱) عرفات کا پورا میدان ٹھہرنے کی جگہ ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے، جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن جابر فی حدیثہ ذالک ان رسول اللہ ﷺ قال نحرث ہننا و منی کلھا منحرفا نحرثوا فی رحالکم و وقت ہننا و عرفة کلھا موقف و وقت ہننا و جمع کلھا موقف۔ (مسلم شریف، باب ماجاء ان عرفۃ کلھا موقف، ص ۵۱۶، نمبر ۲۹۵۲/۱۲۱۸) اس حدیث میں ہے کہ پورا عرفۃ ٹھہرنے کی جگہ ہے۔ (۲) عن علی ابن طالب قال وقف رسول اللہ بعرفة فقال هذه عرفة وهو الموقوف و عرفة کلھا موقف ثم افاض حین غربت الشمس۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء ان عرفۃ کلھا موقف ص ۷۷/نمبر ۸۸۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عرفات کا پورا میدان ٹھہرنے کی جگہ ہے۔ (۳) بطن عرنة میں نہ ٹھہرے اس کی وجہ یہ حدیث ہے اخبرنی محمد بن منکدر ان النبی ﷺ قال عرفة کلھا موقف وارتفعوا عن بطن عرنة والمزدلفة کلھا موقف وارتفعوا عن محسر (سنن للبیہقی، باب حیث ما وقف من عرفۃ اجزاہ ص ۹۳۵/۹۳۵، ابن ماجہ شریف، باب الموقف بعرفات ص ۲۲۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بطن عرنة میں نہیں ٹھہرنا چاہئے۔

ترجمہ: (۱۰۸۷) اور امام کے لئے مناسب ہے کہ عرف میں اپنی سواری پر ٹھہرے۔

۱۔ لان النبی علیہ السلام وقف علی ناقته وان وقف علی قدمیه جاز والاوّل افضل لما بینا
(۱۰۸۸) وینبغی ان یقف مستقبل القبلة ﴿﴾ لان النبی علیہ السلام وقف كذلك وقال النبی علیہ
السلام خیر المواقف ما استقبلت به القبلة

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ نبی علیہ السلام نے اپنی اونٹنی پر وقوف فرمایا، تاہم اگر پاؤں پر کھڑے ہو کر وقوف کیا تو بھی جائز ہے، لیکن
حدیث کی بنا پر سواری پر افضل ہے۔

تشریح: امام کے لئے مناسب یہ ہے کہ اپنی سواری پر وقوف کرے تاکہ لوگ آسانی سے امام کو دیکھ سکے اور ان کو دیکھ کر
عوام مناسک حج ادا کر سکیں، حضورؐ نے سواری پر بکر وقوف فرمایا۔۔۔ راحلہ: رحل سے مشتق ہے کوچ کرنا، یہاں مراد ہے سواری،
کجاوہ۔

وجہ: (۱) حضورؐ عرفات میں قصواء اونٹنی پر سوار ہو کر وقوف عرفہ فرمایا تھا۔ اس لئے مستحب یہ ہے کہ امام اپنی سواری پر وقوف کرے
۔ البتہ عوام نیچے رہے، حدیث یہ ہے جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن ام الفضل بنت الحارث ان اناسا اختلفوا
عندھا یوم عرفة فی صوم النبی ﷺ فقال بعضهم هو صائم وقال بعضهم ليس بصائم فارسلت الیہ بقدرح
لبن وهو واقف علی بعیرہ فشربه۔ (بخاری شریف، باب الوقوف علی الدلبۃ بعرفۃ، ص ۲۲۵، نمبر ۱۶۶۱) اوپر کی حدیث مسلم
شریف نمبر ۲۹۵۰ سے بھی معلوم ہوا کہ آپؐ قصواء اونٹنی پر سوار تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضورؐ نے سوار ہو کر وقوف عرفہ فرمایا
تھا۔

ترجمہ: (۱۰۸۸) مناسب یہ ہے کہ قبلہ کی جانب رخ کر کے وقوف کرے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ نبی علیہ السلام نے ایسا ہی وقوف فرمایا، اور آپؐ نے فرمایا کہ بہترین وقوف وہ ہے جو قبلہ کی جانب
کرے۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے قبلہ کی طرف رخ کر کے وقوف فرمایا اور دعا کی، حدیث یہ ہے۔ قال دخلنا علی
جابر بن عبد اللہ ... وجعل جبل المشاة بین یدیه واستقبل القبلة فلم یزل واقفا حتی غربت الشمس
وذهبت الصفرة قليلا حتی غاب القرص۔ (مسلم شریف، باب حجۃ النبی، ص ۳۹۷، نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰ رابو ادو شریف،
باب صفۃ حجۃ النبی، ص ۱۲۷/۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے وقوف قبلہ کے رخ ہو کر فرمایا۔ (۲) صاحب ہدایہ
کی حدیث تقریباً یہ ہے۔ قال ابن عباسؓ قال رسول اللہ ﷺ ان لكل شیء شرفا وان أشرف المجالس ما
استقبل به القبلة وانکم تجالسون بینکم بالامانة۔ (متدرک للحاکم، باب کتاب الادب، ج رابع، ص ۳۰۰، نمبر

(۱۰۸۹) ویدعو ویعلم الناس المناسک ﴿۱﴾ لما روى ان النبی علیہ السلام کان یدعو یوم عرفۃ ما ذاً یدیه کالمستطعم المسکین (۱۰۹۰) ویدعو بما شاء ﴿۲﴾

(۷۷۰۶) اس حدیث میں ہے کہ بہترین مجلس وہ ہے جو قبلہ کی جانب ہو کر بیٹھے، اور یہاں دعا کے لئے بیٹھنا ہے اس لئے قبلہ کی طرف ہی ہو کر بیٹھے۔

ترجمہ: (۱۰۸۹) امام دعائیں کرتا رہے اور لوگوں کو مناسک حج سکھاتا رہے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ روایت کی گئی ہے کہ حضورؐ عرفہ کے دن دعا فرماتے، اور ہاتھ اس طرح اونچا کرتے جیسے مانگنے والا مسکین ہو۔

تشریح: وقف عرفہ کا وقت دوپہر سے شام تک لمبا وقت ہے اس میں اب نماز بھی نہیں پڑھنی ہے، اس لئے دو کام کرتا رہے۔ ایک تو دعائیں مانگتا رہے اور امام ہے یا پڑھا لکھا آدمی ہے تو لوگوں کو یہ بتاتا رہے کہ حج کی کون کون سی عبادتیں کرنی ہیں، جسکو مناسک حج کہتے ہیں وہ لوگوں کو سکھاتا رہے، کیونکہ حضورؐ اس طرح ہاتھ اٹھا کر دعا کرتے جس طرح کوئی مانگنے والا فقیر لوگوں سے کوئی چیز مانگ رہا ہو۔

وجہ: (۱) دعا کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبی ﷺ قال خیر الدعاء یوم عرفۃ (ترمذی شریف، باب فی دعاء یوم عرفۃ ج ثانی ص ۱۹۵ نمبر ۳۵۸۵) اس حدیث میں ہے کہ عرفات کی دعا بہترین دعا ہے۔ (۲) اور دوسری حدیث میں ہے جسکو صاحب حدیث نے پیش کی ہے۔ عن ابن عباس قال رایت رسول اللہ یدعو بعرفۃ یدہ الی صدرہ کاستطعم المسکین (سنن للبیہقی، باب افضل الدعاء یوم عرفۃ، ج خامس، ص ۱۹۰، نمبر ۹۳۷۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ میدان عرفات میں دعائیں مشغول رہنا چاہئے، اور ہاتھ اٹھا کر دعا کرنی چاہئے۔ یوں بھی جمع بین الصلوٰتین اس لئے کیا گیا ہے کہ جلدی موقف پر جا کر دعا کریں۔ تکبیر تہلیل کریں۔ (۳) عرفات میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرے اس کے لئے یہ اثر بھی ہے۔ عن ابن عباس قال : لا ترفع الأیدی الا فی سبع مواطن : [۱] اذا قام الی الصلوۃ [۲] و اذا رأى البیت [۳] و علی الصفا [۴] و المروۃ [۵] و فی عرفات [۶] و فی جمع [۷] و عند الجمار۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ص ۵۸، کان یرفع یدہ فی اول تکبیرۃ ثم لا یعود، ج اول، ص ۲۱۴، نمبر ۲۳۵۰ سنن بیہقی، باب رفع الیدین اذا رأى البیت، ج خامس، ص ۱۷۷، نمبر ۹۲۱۰) اس اثر میں ہے کہ عرفات میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرے۔

ترجمہ: (۱۰۹۰) جو جی میں آئے وہ دعا کرے۔

۱۔ وان ورد الآثار ببعض الدعوات وقد اوردنا تفصيلها في كتابنا المترجم بعدة الناسك في عدة من الناسك بتوفيق الله تعالى (۱۰۹۱) قال وينبغي للناس ان يقفوا بقرب الامام ۱۔ لانه يدعون ويعلم فيعوا ويستمعوا

ترجمہ: ۱۔ اگرچہ بعض دعائیں حدیث میں وارد ہوئیں ہیں۔ میں ان دعاؤں کی تفصیل اپنی کتاب جس کا نام ہے بعدۃ الناسک فی عدۃ من الناسک، میں ذکر کی ہے اللہ کی توفیق سے۔

تشریح: عرفات میں جو جی چاہے دعا کرے، کوئی مخصوص دعا ضروری نہیں ہے، البتہ ایسی دعا ہو کہ اللہ تعالیٰ ہماری مغفرت فرمائے اور جنت الفردوس عطا فرمائے، اور دنیا اور آخرت میں خیر و عافیت ہو۔ صاحب ہدایہ نے عرفات کی بعض دعائیں اپنی کتاب میں نقل کی ہیں۔

وجہ: (۱) حضرت علیؑ سے ایک دعایہ بھی منقول ہے۔ عن علی بن طالبؑ قال قال رسول الله ﷺ أكثر دعائي و دعاء الانبياء قلمي بعرفة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، اللهم اجعل في قلبي نورا وفي سمعي نورا وفي بصري نورا ، اللهم اشرح صدري ويسر لي امري و أعوذ بك من وسواس الصدر و شتات الامر و فتنة القبر اللهم اني أعوذ بك من شر ما يلج في الليل و شر ما يلج في النهار و شر ما تهب به الرياح و من شر بوائق الدهر۔ (سنن تہجدی، باب افضل الدعاء دعاء یوم عرفۃ، ج خامس، ص ۱۹۰، نمبر ۹۴۷ مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما یقال عشیۃ عرفۃ و ما یستحب من الدعاء، ج ثالث، ص ۳۶۳، نمبر ۱۵۱۳۰) اس حدیث میں عرفہ کی دعا موجود ہے۔

ترجمہ: (۱۰۹۱) لوگوں کے لئے مناسب ہے کہ امام کے قریب وقوف کرے۔

ترجمہ: ۱۔ کیونکہ امام دعا کریں گے اور احکام سکھائیں گے تو یہ لوگ اس کو یاد کریں اور کان لگا کر سنیں۔

تشریح: پورا عرفہ کا پورا امید ان ٹھہرنے کی جگہ ہے، لیکن امام صاحب کے قریب ٹھہرے تو زیادہ بہتر ہے، کیونکہ وہ دعا کریں گے وہ یاد کرنے کا موقع ملے گا، اور لوگوں کو مناسک حج سکھائیں گے تو وہ بھی یاد کرنے کا موقع ملے گا، اور ان کو کان لگا کر سننے کا موقع ہوگا۔

وجہ: (۱) اس کے لئے اثر یہ ہے۔ عن ابراهيم قال كانوا يحبون أن يقف الرجل قريبا من الامام قال عبد الله بن عمر يا أيها الناس لا تقتلوا أنفسكم فان كل ما ههنا موقف (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من قال عرفۃ کھما موقف الاطن عربیہ، ج ثالث، ص ۲۳۶، نمبر ۱۳۸۸) اس اثر میں ہے کہ امام کے قریب ٹھہرے تو زیادہ اچھا ہے۔

(۱۰۹۲) وینبغی ان یقفوا وراء الامام ﴿لکیون مستقبل القبلة وهذا بیان الافضلیۃ لان عرفات کلھا موقف علی ما ذکرنا (۱۰۹۳) قال ویستحب ان یغتسل قبل الوقوف بعرفۃ ویجتهد فی الدعاء ﴿۱﴾ اما الاغتسال فهو سنة وليس بواجب ولو اکتفی بالوضوء جاز کما فی الجمعة والعیدین وعند الحرام ۲ واما الاجتهاد فلانه علیہ السلام اجتهد فی الدعاء فی هذا الموقف لامته فاستجیب له الا فی الدماء والمظالم

ترجمہ: (۱۰۹۲) اور مناسب ہے کہ امام کے پیچھے وقف کرے

ترجمہ: ۱۔ تاکہ منہ قبلہ کی جانب ہو جائے، اور افضلیت کا بیان ہے اس لئے کہ عرفات ٹھہرنے کی جگہ ہے، جیسے کہ ہم نے پہلے ذکر کیا۔

تشریح: پہلے گزرا کہ امام قبلہ کی طرف رخ کر کے وقف کرے، تو عوام جو امام کے ساتھ ہوگا وہ امام کے پیچھے وقف کرے تاکہ عوام کا چہرہ بھی قبلہ کی طرف ہو اور وہ بھی قبلہ کی طرف منہ کر کے وقف کرے۔ یہ وقف افضل ہے، باقی عرفات میں جہاں بھی وقف کرے گا ٹھیک ہے۔

ترجمہ: (۱۰۹۳) فرمایا مستحب یہ ہے کہ وقف عرفہ سے پہلے غسل کرے اور دعائیں خوب کوشش کرے۔

تشریح: اس متن میں دو باتیں بیان کی ہیں [۱] ایک بات تو یہ ہے کہ وقف عرفہ سے پہلے ممکن ہو تو غسل کرے، اس لئے کہ یہ بہتر ہے۔ [۲] اور دوسری بات یہ بیان کی ہے کہ وقف عرفہ کے وقت خوب دعائیں کرے، اور دعا کے قبول ہونے کی کوشش کرے۔
وجہ: اس اثر میں ہے کہ غسل کرے۔ عن عبد الرحمن انه أخبره انه رأى عمر یغتسل بعرفۃ و هو یلبی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما ذکر فی الغسل یوم عرفۃ فی الحج، ج ۳، ص ۴۰۳، نمبر ۱۵۵۵۳) اس اثر میں ہے کہ وقف عرفہ سے پہلے غسل کرے۔

ترجمہ: ۱۔ بہر حال غسل کرنا تو یہ سنت ہے، واجب نہیں ہے۔ اور اگر وضو پر اکتفا کیا تو جائز ہے جیسا کہ جمعہ، عیدین، اور احرام کے وقت ہوتا ہے۔

تشریح: فرماتے ہیں کہ وقف سے پہلے غسل کرنا سنت ہے جیسا کہ جمعہ، عیدین اور احرام کے وقت غسل کرنا سنت ہے، لیکن اگر صرف وضو پر اکتفاء کرے تب بھی جائز ہے۔

ترجمہ: ۲۔ بہر حال دعائیں کوشش کرنا تو اس لئے کہ حضور علیہ السلام نے اس مقام میں اپنی امت کے لئے دعائیں کوشش کی ہے، اور آپ کی دعا قبول ہوئی سوائے قتل اور ظلم کے۔ دماء سے مراد خون خرابہ کرنا قتل کرنا۔

(۱۰۹۴) ویلبی فی موقفہ ساعة بعد ساعة ﴿وقال مالک یقطع التلبیة کما یقف بعرفة لان الاجابة باللسان قبل الاشتغال بالارکان

وجہ: (۱) اوپر آیا کہ حضور ہاتھ اٹھا کر اتنی عاجزی کے ساتھ دعا کرتے کہ مسکین کی طرح معلوم ہوتے، حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال رایت رسول اللہ یدعو بعرفة یداه الی صدرہ کاستطعام المسکین (سنن للبیہقی، باب افضل الدعاء یوم عرفة، ج ۱، ص ۱۹۰، نمبر ۹۴۷) اس حدیث میں ہے کہ مسکین کی طرح دعا فرماتے۔ (۲) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عباس بن مرداس السلمي أن اباه أخبره عن ابيه أن رسول الله ﷺ دعا لأمتہ عشية عرفة بالمغفرة فأجيب: انی قد غفرت لهم ما خلا المظالم، فانی آخذ للمظلوم منه.... قال ان عدو الله ابليس لما علم أن الله عز وجل قد استجاب دعائی و غفر امتی أخذ التراب فجعل یحتوہ علی رأسه و یدعو بالویل و الثبور فأضحکی ما رأیت من جزعه۔ (ابن ماجہ شریف، باب الدعاء بعرفة، ص ۴۳۶، نمبر ۳۰۱۳) اس حدیث میں ہے کہ حضور نے دعا کے قبول ہونے کے لئے بہت کوشش کی۔

ترجمہ: (۱۰۹۴) اپنے ٹھہرنے کی جگہ میں گھڑی گھڑی تلبیہ پڑھے۔

وجہ: (۱) تلبیہ نماز کی تکبیر کی طرح ہے، اس لئے جس طرح نماز کے آخر تک ہر اٹھنے بیٹھنے میں تکبیر پڑھتے ہیں اسی طرح یہاں بھی ہر اٹھتے بیٹھتے وقت تلبیہ پڑھے اور احرام کھولنے تک تلبیہ پڑھتا رہے، اور احرام جمرہ عقبہ تک رہے گا اس لئے تلبیہ بھی جمرہ عقبہ تک پڑھتا رہے۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن عبد الله بن عباس عن الفضل أن رسول الله ﷺ لم یزل یلبی حتی بلغ الجمرة۔ (بخاری شریف، باب النزول بین عرفة وجمع، ص ۲۲۶، نمبر ۱۶۷۰) مسلم شریف، باب اداۃ الحاج التلبیۃ حتی یشرع فی رمی جمرۃ العقبة یوم النحر، ص ۵۳۹، نمبر ۳۰۸۸/۱۲۸۱) اس حدیث میں ہے کہ دسویں تاریخ کو جمرہ عقبہ کی رمی تک تلبیہ پڑھتا رہے۔

ترجمہ: ۱۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ جیسے ہی عرفہ میں ٹھہرے تو تلبیہ ختم کر دے۔ اس لئے کہ ارکان میں مشغول ہونے سے پہلے زبان سے قبول کرنا ہے [اور وقوف عرفہ کے وقت عمل شروع کر دیا تو زبان سے لبیک کہنے کی ضرورت نہیں ہے]

تشریح: امام مالکؒ کی رائے یہ ہے کہ وقوف عرفہ سے پہلے پہلے تک لبیک کہے اور وقوف کے بعد لبیک کہنا چھوڑ دے۔ حضرت امام مالکؒ نے اپنے موطاء میں یہ اثر نقل فرمایا ہے جس کا مطلب بھی یہی ہے کہ وقوف عرفہ کے بعد لبیک چھوڑ دے۔ ان علی بن طالبؓ کان یلبی فی الحج حتی اذا زاغت الشمس من یوم عرفة قطع التلبیة۔ (موطاء امام مالک، باب قطع التلبیة، ص ۳۷۷) اس اثر میں ہے کہ حضرت علیؓ وقوف عرفہ کے وقت تلبیہ چھوڑ دیتے تھے۔ انکی دلیل عقلی یہ ہے کہ لبیک [یعنی میں حاضر ہوں] اسلئے پڑھتے ہیں کہ میں عرفہ میں حاضر ہوں گا، اور میں حاضر ہوں اس وقت کہنے کی ضرورت ہے جب تک کہ عرفہ میں حاضر نہیں

۲۔ ولنا ماروی ان النبی علیہ السلام ما زال یلبی حتی اتی جمرة العقبة ۳ ولان التلبیة فیہ کالتکبیر فی الصلوة فیأتی بها الیٰ اخر جزء من الاحرام (۱۰۹۵) قال واذا غربت الشمس افاض الامام والناس معه علیٰ هینتہم حتی یاتوا المزدلفة ﴿۱﴾ لان النبی علیہ السلام دفع بعد غروب الشمس

ہوا، اور جب حاضر ہو گیا تو اب یہ کہنے کی ضرورت نہیں ہے، یعنی لبیک کہنے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے لبیک کہنا چھوڑ دے۔

وجہ : (۱) اس حدیث سے بھی انکی تائید ہوتی ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر قال غدونا مع رسول اللہ ﷺ من منی الی عرفات، منا الملبی، و منا المکبر۔ (مسلم شریف، باب التلبیۃ والتکبیر فی الذہاب من منی الی عرفات فی یوم عرفۃ، ص ۲۱۶، نمبر ۱۲۸۴/۳۰۹۵) اس حدیث میں ہے کہ تلبیہ کے بجائے تکبیر کہے تب بھی جائز ہے، اس کا مطلب یہ ہوا کہ تلبیہ چھوڑ سکتا ہے۔

ترجمہ : ۲۔ ہماری دلیل وہ حدیث ہے جو روایت کی گئی ہے کہ نبی علیہ السلام جمرہ عقبہ تک تلبیہ پڑھتے رہے۔ یہ حدیث اوپر گزر گئی ہے۔

ترجمہ : ۳۔ اور اس لئے کہ تلبیہ احرام میں ایسا ہی ہے جیسا کہ تکبیر نماز میں، اس لئے تلبیہ احرام کے آخری جز تک پڑھے۔
تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ جس طرح نماز میں تکبیر [یعنی اللہ اکبر] ہے اسی طرح احرام کی حالت میں تلبیہ پڑھنا ہے، اور تکبیر نماز کے آخر تک پڑھتے ہیں تو اس پر قیاس کر کے تلبیہ بھی احرام کے آخر تک پڑھے، اور احرام جمرہ عقبہ پر ختم ہوگا اس لئے تلبیہ بھی جمرہ عقبہ تک پڑھے۔

ترجمہ : (۱۰۹۵) پس جب سورج غروب ہو جائے تو امام عرفہ سے چلے اور لوگ بھی ان کے ساتھ چلے اپنی ہیئت پر یہاں تک کہ مزدلفہ آئے اور وہاں اترے۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ نبی علیہ السلام سورج کے غروب ہونے کے بعد عرفہ سے چلے۔

تشریح : میدان عرفات میں شام تک رہے اور غروب آفتاب کے بعد وہاں سے چلے۔ پہلے امام چلے پھر عوام ان کے ساتھ چلے اور دوڑے نہیں۔ بلکہ اپنی ہیئت پر چلے۔

وجہ : (۱) اس حدیث میں ہے، جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ قال دخلنا علی جابر بن عبد اللہ ... فلم یزل واقفا حتی غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلا حتی غاب القرص وادف اسامة خلفه ودفع رسول اللہ ﷺ وقد شق للقصواء الزمام حتی ان رأسها لیصیب مورک رحله ویقول بیده الیمنی ایہا الناس السکینۃ السکینۃ کلما اتی حبالا من الحبال ارخی لها قليلا حتی تصعد حتی اتی المزدلفة۔ (مسلم شریف، باب حجة النبی

۲ ولان فيه اظهار مخالفة المشركين ۳ وكان النبي عليه السلام يمشى على راحلته في الطريق على

ہینتہ

ص ۳۹۸ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰ ابوداؤد شریف، باب صفة حجة النبي ص ۲۷۱ نمبر ۱۹۰۵ و باب الدفعة من عرفة ص ۲۷۲ نمبر ۱۹۲۲ (۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مغرب کے بعد عرفہ سے چلے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اطمینان سے چلے تیزی نہ کرے۔ (۲) مغرب کے بعد چلے اس کے لئے یہ حدیث بھی ہے۔ عن أسامة قال كنت ردف النبي ﷺ فلما وقعت الشمس دفع رسول الله ﷺ. (ابوداؤد شریف، الدفعة من عرفة، ص ۲۸۲، نمبر ۱۹۲۵) اس حدیث میں ہے کہ سورج غروب ہونے کے بعد چلے۔ (۳) اس آیت میں بھی اس کا اشارہ ہے۔ فاذا افطمت من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام (آیت ۱۹۸ سورة البقرة ۲) افطمت کا ترجمہ ہے چلے، یعنی عرفات سے چلے۔

ترجمہ: ۲ اور اس لئے کہ اس میں مشرکین کی مخالفت کا اظہار ہے۔

تشریح: اسلام سے پہلے مشرکین غروب آفتاب سے پہلے ہی عرفات سے واپس چلے جاتے تھے، اس لئے اسکی مخالفت کرنے کیلئے آفتاب غروب ہونے کے بعد عرفات سے چلے۔

وجہ: (۱) عن محمد بن قيس بن مخزومة بن عبد المطلب ان النبي ﷺ خطب بعرفة فقال اما بعد فان هذا يوم الحج الاكبر و ان اهل الجاهلية و الاوثان كانوا يدفعون في هذا اليوم قبل غروب الشمس حين نعم بها الجبال كانها عمائم الرجال في وجوههم و انا ندفع بعد غروبها فلا تعجلوا بنا، هدينا يخالف هدى اهل الشرك و الاوثان (مصنف ابن ابی شيبه، باب في وقت الافاضة من عرفة، ج ثالث، ص ۳۶۸، نمبر ۱۵۱۷) اس حدیث میں ہے کہ ہم مشرکوں کی مخالفت کر کے مغرب کے بعد عرفات سے چلیں گے۔

ترجمہ: ۳ اور نبی علیہ السلام راستے میں اپنی سواری پر اپنی ہیئت پر چلتے تھے۔

تشریح: عرفات سے جب واپس ہو تو راستے میں جلدی نہ کرے بلکہ اطمینان سے چلے حضور اطمینان سے چلتے تھے۔

وجہ: (۱) اس کے لئے حدیث یہ ہے قال دخلنا على جابر بن عبد الله ... ويقول بيده اليمنى ايها الناس السكينة السكينة كلما اتى حبالا من الحبال ارحى لها قليلا حتى تصعد حتى اتى المزدلفة. (مسلم شریف، ۲۹۵۰/۲ ابوداؤد شریف، نمبر ۱۹۲۲) اس حدیث میں ہے کہ آپ لوگوں کو اطمینان کے ساتھ چلنے کے لئے کہتے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ اطمینان سے چلے۔ حدثني ابن عباس أنه دفع مع النبي ﷺ يوم عرفة فسمع النبي ﷺ ورائه زجرا شديدا و ضربا شديدا و ضربا للابل فأشار بسوطه اليهم و قال ايها الناس عليكم بالسكينة فان البر ليس

(۱۰۹۶) فان خاف الزحام فدفع قبل الامام ولم يجاوز حدود عرفة اجزاه ﴿۱﴾ لانه لم يقض من عرفة
 ۲ والافضل ان يقف في مقامه كيلا يكون اخذاً في الاداء قبل وقتها (۱۰۹۷) فلو مكث قليلاً بعد
 غروب الشمس وافاضة الامام لخوف الزحام فلا بأس به ﴿۲﴾ لما روى ان عائشة بعد افاضة الامام
 دعت بشراب فافطرت ثم افاضت

بالايضا ع۔ (بخاری شریف، باب امر النبی ﷺ بالسكينة عند الافاضة واشارته اليهم بالسوط، ص ۲۷۱، نمبر ۱۶۷۱) اس حدیث میں
 بھی ہے کہ اطمینان سے چلے۔

ترجمہ: (۱۰۹۶) پس اگر بھیڑ کے خوف امام سے پہلے ہی توقف کے مقام سے اٹھ کر چل دیا لیکن عرفہ کے حدود سے آگے نہیں
 بڑھا تو کافی ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ عرفہ کی حد سے آگے نہیں بڑھا۔

تشریح:۔ جہاں پر آدمی ٹھہرا تھا بھیڑ کے خوف سے وہاں سے امام سے پہلے ہی چل دیا اور جہاں عرفات کی حد ہے وہاں جا کر رکا
 رہا تا کہ سورج غروب ہوتے ہی روانہ ہو جاؤں گا اور جلدی مزدلفہ پہنچ جاؤں گا، تو یہ جائز ہے اس لئے سورج کے غروب ہونے
 سے پہلے وہ عرفات کی حد سے نہیں نکلا، کیونکہ اصل یہ ہے کہ سورج غروب ہونے سے پہلے عرفہ کی حد سے نہ نکلے
ترجمہ: ۲۔ افضل یہ ہے کہ اپنے مقام کے اوپر ٹھہرا رہے تا کہ وقت سے پہلے ادائیگی میں نہ شروع ہو جائے۔

تشریح: افضل یہ ہے کہ اپنے موقف میں ٹھہرا رہے، کیونکہ ایسا ہو سکتا ہے کہ اگر سورج غروب ہونے سے پہلے عرفہ کی حد پر
 پہنچ گیا تو ممکن ہے کہ غروب سے پہلے حد سے باہر ہو جائے اور نکلنے کا کام جو غروب کے بعد کرنا چاہئے وہ غروب سے پہلے ہو
 جائے اس لئے افضل یہ ہے کہ اپنے موقف پر رکا رہے۔ ادا: یہاں ادا سے مراد عرفہ کی حد سے باہر نکلنا ہے۔

ترجمہ: (۱۰۹۷) پس اگر سورج غروب ہونے کے بعد اور امام کے جانے کے بعد تھوڑا ٹھہر جائے تو کوئی حرج کی بات نہیں
 ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ روایت کی گئی ہے کہ حضرت عائشہؓ امام کے جانے کے بعد پانی منگوا یا اور افطار کیا پھر عرفات سے چلی۔
تشریح: سورج غروب ہو گیا، اور حج کے امام بھی عرفہ سے باہر نکل گئے اس کے بعد بھی بھیڑ کے خوف سے تھوڑی دیر ٹھہرا رہا اور
 بھیڑ چھٹنے کے بعد عرفہ سے باہر نکلے تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت عائشہؓ نے غروب کے بعد افطار کیا پھر عرفہ سے باہر
 آئیں۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کا اثر یہ ہے۔ عن القاسم عن عائشة انها كانت تدعو بشراب فتفطر ثم يفيض (مصنف)

(۱۰۹۸) قال واذا اتى مزدلفة فالمستحب ان يقف بقرب الجبل الذى عليه الميمنة يقال له قرح
لان النبي عليه السلام وقف عند هذا الجبل وكذا عمر

ابن ابی شیبہ، باب من كان بفطر بعرقة قبل ان يفيض، ج ثالث، ص ۱۹۰، نمبر ۱۳۳۹۵ (۲) اس اثر میں بھی ہے۔ عن نافع قال
كان ابن عمر يرى الدفعة من عرفة اذا تبين الليل و افطر الصائم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی وقت الافاضة من
عرقة، ج ثالث، ص ۳۶۸، نمبر ۱۵۱۸۰) اس اثر میں ہے کہ افطار کے بعد عرفہ سے چلتے تو بھی ٹھیک ہے۔ قلت لعطاء يقف
الانسان عشية عرفة بعد ما يدفع الامام حتى يذهب زحام الناس؟ قال: لا بأس به (مصنف ابن ابی شیبہ، باب
من كان يقول اذا دفع الامام من عرفة فلا بأس أن يقف حتى يذهب الزحام، ج ثالث، ص ۱۹۰، نمبر ۱۳۳۹۹) اس اثر میں ہے کہ
بھیڑ کڈرے امام کے بعد جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۰۹۸) جب مزدلفہ آئے تو مستحب یہ ہے کہ اس پہاڑ کے قریب ٹھہرے جس پر میقدہ ہے جس کو قرح کہا جاتا ہے۔

ترجمہ: اس لئے کہ نبی علیہ السلام اس پہاڑ کے پاس ٹھہرے، اور ایسے ہی حضرت عمر بھی۔

تشریح: مزدلفہ میں مستحب یہ ہے کہ جبل قرح کے قریب ٹھہرے۔ یوں تو وادی حمر کے علاوہ پورا مزدلفہ ٹھہرنے کی جگہ ہے۔ لیکن
جبل قرح کے قریب ٹھہرنا مستحب ہے۔

وجہ: (۱) کیونکہ حضور ہیں ٹھہرے تھے۔ آیت میں ہے۔ فاذا افطستم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام
(آیت ۱۹۸ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ عرفات سے چلو تو مشعر الحرام کے پاس اللہ کو خوب یاد کرو اور جبل قرح کو مشعر الحرام
کہتے ہیں (۲) حدیث میں ہے قال دخلنا على جابر بن عبد الله ... ثم ركب القصواء حتى اتى المشعر الحرام
فاستقبل القبلة فدعاه وكبره وهله فلم يزل واقفا حتى اسفر جدا فدفع قبل ان تطلع الشمس
۔ (مسلم شریف، باب حجة النبي ص ۳۹۹ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰/۱۷۰۵ ابو داؤد شریف، باب صفة حجة النبي ص ۲۷۱ نمبر ۱۹۰۵) (۳) اس حدیث
میں بھی ہے کہ جبل قرح کے پاس ٹھہرے۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن علي قال فلما اصبح يعني النبي ﷺ و
وقف على قرح فقال هو قرح وهو الموقف و جمع كلها موقف۔ (ابو داؤد شریف، باب الصلوة جمع ص ۲۷۲ نمبر
۱۹۳۵) ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ جبل قرح کے پاس ٹھہرنا زیادہ بہتر ہے۔ (۴) پورا مزدلفہ ٹھہرنے کی جگہ ہے اس کے
لئے یہ حدیث ہے۔ عن جابر في حديثه ذالك أن رسول الله ﷺ قال نحرت ههنا و منى كلها منحرفان حروا
في رحالكم و وقفت ههنا و عرفة كلها موقف و وقفت ههنا و جمع كلها موقف۔ (مسلم شریف، باب ما جاء أن
عرفة كلها موقف، ص ۵۱۶، نمبر ۲۹۵۲/۱۲۱۸) اس حدیث میں ہے کہ پورا مزدلفہ ٹھہرنے کی جگہ ہے۔ (۵) عن علي ابن

(۱۰۹۸) قال واذا اتى مزدلفة فالمستحب ان يقف بقرب الجبل الذى عليه الميمنة يقال له قرح
لان النبي عليه السلام وقف عند هذا الجبل وكذا عمر

ابن ابی شیبہ، باب من كان بفطر بعرقة قبل ان يفيض، ج ثالث، ص ۱۹۰، نمبر ۱۳۳۹۵ (۲) اس اثر میں بھی ہے۔ عن نافع قال
كان ابن عمر يرى الدفعة من عرفة اذا تبين الليل و افطر الصائم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی وقت الافاضة من
عرقة، ج ثالث، ص ۳۶۸، نمبر ۱۵۱۸۰) اس اثر میں ہے کہ افطار کے بعد عرفہ سے چلتے تو بھی ٹھیک ہے۔ قلت لعطاء يقف
الانسان عشية عرفة بعد ما يدفع الامام حتى يذهب زحام الناس؟ قال: لا بأس به (مصنف ابن ابی شیبہ، باب
من كان يقول اذا دفع الامام من عرفة فلا بأس أن يقف حتى يذهب الزحام، ج ثالث، ص ۱۹۰، نمبر ۱۳۳۹۹) اس اثر میں ہے کہ
بھیڑ کڈرے امام کے بعد جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۰۹۸) جب مزدلفہ آئے تو مستحب یہ ہے کہ اس پہاڑ کے قریب ٹھہرے جس پر میقدہ ہے جس کو قرح کہا جاتا ہے۔

ترجمہ: اس لئے کہ نبی علیہ السلام اس پہاڑ کے پاس ٹھہرے، اور ایسے ہی حضرت عمر بھی۔

تشریح: مزدلفہ میں مستحب یہ ہے کہ جبل قرح کے قریب ٹھہرے۔ یوں تو وادی حشر کے علاوہ پورا مزدلفہ ٹھہرنے کی جگہ ہے۔ لیکن
جبل قرح کے قریب ٹھہرنا مستحب ہے۔

وجہ: (۱) کیونکہ حضور ہیں ٹھہرے تھے۔ آیت میں ہے۔ فاذا افطستم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام
(آیت ۱۹۸ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ عرفات سے چلو تو مشعر الحرام کے پاس اللہ کو خوب یاد کرو اور جبل قرح کو مشعر الحرام
کہتے ہیں (۲) حدیث میں ہے قال دخلنا على جابر بن عبد الله ... ثم ركب القصواء حتى اتى المشعر الحرام
فاستقبل القبلة فدعاه وكبره وهله فلم يزل واقفا حتى اسفر جدا فدفع قبل ان تطلع الشمس
۔ (مسلم شریف، باب حجة النبي ص ۳۹۹ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰/۱۷۰۵ ابو داؤد شریف، باب صفة حجة النبي ص ۲۷۱ نمبر ۱۹۰۵) (۳) اس حدیث
میں بھی ہے کہ جبل قرح کے پاس ٹھہرے۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن علي قال فلما اصبح يعني النبي ﷺ و
وقف على قرح فقال هو قرح وهو الموقف و جمع كلها موقف۔ (ابو داؤد شریف، باب الصلوة جمع ص ۲۷۲ نمبر
۱۹۳۵) ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ جبل قرح کے پاس ٹھہرنا زیادہ بہتر ہے۔ (۴) پورا مزدلفہ ٹھہرنے کی جگہ ہے اس کے
لئے یہ حدیث ہے۔ عن جابر في حديثه ذالك أن رسول الله ﷺ قال نحرت ههنا و منى كلها منحرفان حروا
في رحالكم و وقفت ههنا و عرفة كلها موقف و وقفت ههنا و جمع كلها موقف۔ (مسلم شریف، باب ما جاء أن
عرفة كلها موقف، ص ۵۱۶، نمبر ۲۹۵۲/۱۲۱۸) اس حدیث میں ہے کہ پورا مزدلفہ ٹھہرنے کی جگہ ہے۔ (۵) عن علي ابن

۱۔ ویتحرز فی النزول عن الطريق کیلا یضر بالمارۃ فینزل عن یمینہ او یسارہ ۳۔ ویستحب ان یقف وراء الامام لما بینا فی الوقوف بعرفہ (۱۰۹۹) قال ویصلی الامام بالناس المغرب والعشاء باذان واقامة واحدة ﴿﴾

طالب قال وقف رسول اللہ بعرفہ فقال هذه عرفہ وهو الموقوف و عرفۃ کلہا موقوف ثم افاض حین غربت الشمس۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء ان عرفۃ کلہا موقوف ص ۷۷ نمبر ۸۸۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مزدلفہ کا پورا میدان ٹھہرنے کی جگہ ہے۔ (۶) بطن عرنہ میں نہ ٹھہرے اس کی وجہ یہ حدیث ہے۔ اخبرنی محمد بن منکدر ان النبی ﷺ قال عرفۃ کلہا موقوف وارفعوا عن بطن عرنۃ والمزدلفۃ کلہا موقوف وارفعوا عن محسر (سنن البیہقی، باب حیث ما وقف من عرفۃ اجزاہ ص ۱۸۶، ۹۲۵۹ سنن ابن ماجہ شریف باب الموقوف بعرفات، ص ۲۳۶، نمبر ۳۰۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بطن محسر میں نہیں ٹھہرنا چاہئے۔

لغت: المقیدۃ: وقت سے مشتق ہے آگ جلانا، مقیدۃ: آگ جلنے کی جگہ، زمانہ جاہلیت میں اس پہاڑ کے قریب آگ جلانے کی جگہ تھی جس کو مقیدہ کہتے ہیں۔

ترجمہ: ۲۔ اور راستے میں اترنے سے بچئے تاکہ گزرنے والے کو تکلیف نہ ہو، اس لئے راستے کے دائیں یا بائیں جانب اترے۔

تشریح: مزدلفہ کے اندر جانے کا جو راستہ ہے اس پر نہ ٹھہرے تاکہ وہاں سے گزرنے والے کو تکلیف نہ ہو، اس لئے راستے کے دائیں جانب اور بائیں جانب ٹھہرے۔

ترجمہ: ۳۔ مستحب یہ ہے کہ امام کے پیچھے ٹھہرے، جیسا کہ وقوف عرفہ کے وقت میں نے بیان کیا۔

تشریح: امام قبلہ رخ ہو کر مزدلفہ میں وقوف کرے گا، اور عوام امام کے پاس ٹھہرے تو یہی صورت ہے کہ امام کے پیچھے ٹھہرے تاکہ عوام کا چہرہ بھی قبلہ کے رخ ہو جائے۔ تفصیل مسئلہ نمبر ۱۰۹۲ میں گزر چکی ہے۔

ترجمہ: (۱۰۹۹) اور امام لوگوں کو نماز پڑھائیں گے مغرب اور عشاء کی [عشاء کے وقت میں] ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ۔

تشریح: امام مزدلفہ میں بھی جمع بین الصلوٰتین کریں گے اور یہ جمع تاخیر کریں گے۔ اور عشاء کے وقت میں مغرب کی نماز پڑھیں گے۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے۔ قال دخلنا علی جابر بن عبد اللہ... حتی اتی المزدلفۃ فصلى بها المغرب و

۱۔ وقال زفر بأذان واقامتين اعتباراً بالجمع بعرفة ۲۔ ولنا رواية جابر أن النبي ﷺ جمع بينهما بأذان واقامة واحدة ۳۔ ولأن العشاء في وقته فلا يفرد بالاقامة اعلما ما بخلاف العصر بعرفة لانه مقدم على

العشاء بأذان واحد واقامتين ولم يسبح بينهما شيئا۔ (مسلم شریف، باب حجة النبی ص ۳۹۹ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰ ابوداؤد شریف، باب صفۃ حجة النبی ص ۲۷۱ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کیا، اور درمیان میں نفل نہیں پڑھی۔ (۲) اور ایک اقامت سے مغرب اور عشاء کی نماز پڑھی اس کے لئے یہ حدیث ہے، جسکو صاحب حدایہ نے پیش کی ہے۔ عن ابن عمر قال جمع رسول الله ﷺ بين المغرب والعشاء بجمع صلى المغرب ثلاثا والعشاء ركعتين باقامة واحدة۔ (مسلم شریف، باب الافاضة من عرفات الى المزدلفة واستجاب صلواتي المغرب والعشاء جميعا بالمزدلفة في هذه الليلة ص ۴۱۷ نمبر ۳۱۱۴/۱۲۸۸) اس حدیث میں ہے کہ ایک اذان اور اقامت سے دونوں نماز پڑھے (۳) چونکہ مغرب کی نماز پڑھنے کے بعد تمام نمازی وہیں موجود ہیں اور نماز عشاء اپنے وقت پر پڑھی جا رہی ہے اس لئے دوبارہ اقامت کہنے کی ضرورت نہیں۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھیں گے۔

ترجمہ: ۱۔ امام زفر نے فرمایا کہ ایک اذان اور دو اقامت کے ساتھ نماز پڑھے، عرفہ میں جمع کرنے پر قیاس کرتے ہوئے۔

تشریح: امام زفر فرماتے ہیں کہ مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو ایک جماعت اور دو اقامت کے ساتھ نماز پڑھے جس طرح عرفہ میں ایک اذان اور دو اقامت کے ساتھ نماز پڑھے۔

وجہ: (۱) انکی دلیل یہ حدیث ہے۔ قال دخلنا على جابر بن عبد الله... حتى أتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بأذان واحد واقامتين ولم يسبح بينهما شيئا۔ (مسلم شریف، باب حجة النبی ص ۳۹۹ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰ ابوداؤد شریف، باب صفۃ حجة النبی ص ۲۷۱ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ ایک اذان اور دو اقامت کے ساتھ جمع فرمایا۔

ترجمہ: ۲۔ ہماری دلیل حضرت جابر کی روایت ہے کہ نبی ﷺ نے مغرب اور عشاء کو ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ جمع کیا۔

تشریح: یہ حدیث گزر چکی ہے۔ عن ابن عمر قال جمع رسول الله ﷺ بين المغرب والعشاء بجمع صلى المغرب ثلاثا والعشاء ركعتين باقامة واحدة۔ (مسلم شریف، باب الافاضة من عرفات الى المزدلفة واستجاب صلواتي المغرب والعشاء جميعا بالمزدلفة في هذه الليلة ص ۴۱۷ نمبر ۳۱۱۴/۱۲۸۸ ابوداؤد شریف، باب الصلوة بجمع ص ۲۸۲ نمبر ۱۹۲۹) اس حدیث میں ہے کہ ایک اقامت کے ساتھ جمع فرمایا۔

ترجمہ: ۳۔ اور اس لئے کہ عشاء اپنے وقت میں ہے اس لئے بتلانے کے لئے الگ سے اقامت نہیں کہی جائے گی، بخلاف

وقتہ فافر د بها لزیادة الاعلام (۱۱۰۰) ولا يتطوع بينهما ❦ لانه یخل بالجمع ۲ ولو تطوع او تشاغل بشی اعاد الاقامة لوقوع الفصل

عرفہ میں عصر کے اس لئے کہ وہ اپنے وقت پر مقدم ہے اس لئے اقامت الگ سے کہی جائے گی زیادہ اعلان کے لئے۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ عشاء اپنے وقت پر پڑھی جا رہی ہے اس لئے الگ سے اقامت کہنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ لوگ تو عشاء کے لئے پہلے سے منتظر ہی ہیں۔ اس کے برخلاف عرفہ میں عصر کی نماز اپنے وقت سے پہلے پڑھی جا رہی ہے اس لئے لوگوں کو مزید بتلانے کے لئے کہ عصر کی نماز ابھی ہی ہو رہی ہے عصر کے لئے الگ سے اقامت کہی جائے گی۔

ترجمہ : (۱۱۰۰) اور دونوں کے درمیان نفل نہ پڑھے۔

تشریح : مغرب اور عشاء کے درمیان نفل نہ پڑھے۔

وجہ : (۱) اس حدیث میں ہے۔ قال دخلنا علی جابر بن عبد الله ... حتی أتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بأذان واحد و اقامتين ولم یسبح بينهما شیئا. (مسلم شریف، باب حجۃ النبی ص ۳۹۹ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰ را بوداؤد شریف، باب صفۃ حجۃ النبی ص ۲۷۱ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ مغرب اور عشاء کے درمیان نفل نہیں پڑھی۔

ترجمہ : اس لئے کہ جمع میں خلل انداز ہوگا۔

تشریح : اگر مغرب اور عشاء کے درمیان نفل پڑھے تو جمع نہیں ہوگا بلکہ الگ الگ ہو جائے گا اس لئے درمیان میں نفل نہ پڑھے۔

ترجمہ : ۲ اور اگر درمیان میں نفل پڑھے، یا کسی چیز میں مشغول ہو جائے تو فصل واقع ہونے کی وجہ سے اقامت کلوٹائے۔

تشریح : اگر مغرب اور عشاء کے درمیان نفل پڑھے یا کوئی کام کرے تو چونکہ جمع نہیں رہا بلکہ فصل ہو گیا اس لئے عشاء کے لئے الگ سے اقامت کہے۔

وجہ : (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن اسامة بن زید أنه سمعه یقول دفع رسول الله ﷺ من عرفة فزل الشعب فبال ثم توضع ولم یسبغ الوضوء فقلت له الصلوة ، فقال الصلوة امامک ، فجاء مزدلفة فتوضأ فأسبغ ثم اقيمت الصلوة فصلی المغرب ثم أناخ کل انسان بعبیره فی منزله ثم اقيمت الصلوة فصلی ولم یصلی بينهما (بخاری شریف، باب الجمع بین الصلوة بالمزدلفة، ص ۲۷۱، نمبر ۱۶۷۲) اس حدیث میں ہے کہ مغرب کے بعد اونٹ بیٹھایا تو عشاء کے لئے دوبارہ اقامت کہی۔ تطوع نفل پڑھا۔ تشاغل : مشغول ہوا۔

۳۔ وکان ينبغي ان يُعيد الاذان كما في الجمع الاول الا انا اكتفينا باعادة الاقامة لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى المغرب بمزدلفة ثم تعشى ثم افرد الاقامة للعشاء (۱۱۰۱) ولا تشترط الجماعة لهذا الجمع ﴿عند ابى حنيفة لان المغرب مؤخره عن وقتها بخلاف الجمع بعرفة لان العصر مقدم على وقته (۱۱۰۲) ومن صلى المغرب في الطريق لم تجزه﴾ عند ابى حنيفة ومحمد وعليه اعادتها ما لم يطلع الفجر

ترجمہ: ۳۔ مناسب یہ تھا کہ اذان بھی لوٹائے جیسا کہ جمع اول [یعنی عرفہ] میں ہوا۔ لیکن ہم نے اقامت پر اکتفاء کیا، اسلئے کہ روایت کی گئی ہے کہ نبی ﷺ مغرب کی نماز مزدلفہ میں پڑھی، پھر کھانا کھایا پھر عشاء کے لئے الگ سے اقامت کہی۔

تشریح: چونکہ مغرب کی نماز کے بعد کوئی کام کیا ہے یا نفل پڑھا ہے اس لئے مناسب تو یہ تھا کہ اذان بھی لوٹاتے کیونکہ اثر میں ہے کہ درمیان میں کام کیا تو اذان بھی لوٹائی، اثر یہ ہے۔ حج عبد اللہ فأتینا المزدلفة حين الاذان بالعمرة أو قريبا من ذالك فأمر رجلا فأذن و أقام ثم صلى المغرب و صلى بعدها ركعتين ثم دعا بعشائه فتعشى ثم أمر - أرى - رجلا فأذن و أقام ، قال عمر و لا اعلم الشك الا من زهير ثم صلى العشاء ركعتين . (بخاری شریف، باب من اذن وأقام لكل واحدة منهما، ص ۲۷، نمبر ۱۶۷۷) اس اثر میں ہے کہ مغرب کی نماز کے بعد نفل پڑھا اور کھانا کھایا تو عشاء کے لئے اذان دی اور اقامت بھی کہی۔ لیکن اوپر کی حدیث کی بنا پر ہم نے صرف اقامت کے لوٹانے پر اکتفاء کیا۔

ترجمہ: (۱۱۰۱) امام ابوحنیفہ کے یہاں اس جمع کرنے کے لئے جماعت شرط نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ مغرب اپنے وقت سے مؤخر ہے بخلاف عرفہ میں جمع کرنے کے اس لئے کہ عصر وہاں اپنے وقت سے مقدم ہے۔

تشریح: مزدلفہ میں مغرب کو مؤخر کر کے پڑھی جا رہی ہے اس لئے یہاں جمع کرنے کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ جماعت ہو اور امام نماز پڑھائے، بلکہ الگ الگ نماز پڑھے تب بھی جمع بین الصلوتین کرے گا۔ عرفہ میں چونکہ عصر مقدم پڑھے گا اس لئے وہاں نماز پڑھنے کے لئے یہ شرط ہے کہ جماعت ہو اور امام نماز پڑھائے۔ یہاں یہ شرط نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۱۰۲) جس نے مغرب کی نماز مزدلفہ کے راستے میں پڑھی تو کافی نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اور ان امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ان دونوں نمازوں کو لوٹانا واجب ہے جب تک کہ فجر طلوع نہ ہو۔

تشریح: عرفات سے چل کر مزدلفہ آ رہا ہو اور مزدلفہ سے پہلے راستہ میں مغرب کی نماز پڑھ لی تو طرفین کے نزدیک نماز کو فجر سے پہلے دوبارہ لوٹانا ہوگا، تاکہ وقت میں جمع بین الصلوتین ہو جائے، اور اگر فجر طلوع ہو گیا تو اب لوٹائے گا تو قضا ہوگی اور

۲۔ وقال ابو یوسف یجزیہ وقد اساء وعلیٰ هذا الخلاف اذا صلی بعرفات لابی یوسف انه اداها فی وقتها فلا یجب اعاتتها کما بعد طلوع الفجر الا ان التأخیر من السنة فیصیر مسیئاً بترکہ

جمع بین الصلوٰتین کی شکل نہیں بنے گی اس لئے اب مغرب کی نماز کو لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے۔

وجہ: (۱) اس لئے کہ آج کے دن کی مغرب کی نماز کا وقت بدل گیا اور مزدلفہ جانے کے بعد اس کا وقت ہوگا۔ اس لئے وقت سے پہلے نماز پڑھی ہے (۲) حدیث میں ہے اس دن نماز کا وقت حاجیوں کا بدل گیا، جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کیا ہے۔ عن اسامہ بن زید انه سمعه یقول دفع رسول اللہ من عرفۃ... فقلت له الصلوۃ قال الصلوۃ امامک فجاء المزدلفۃ فتوضأ فاسبغ ثم اقامت الصلوۃ فصلی المغرب۔ (بخاری شریف، باب الجمع بین الصلوۃ بالمزدلفۃ ص ۲۲۷ نمبر ۱۶۷۱۷) مسلم شریف، باب استئجاب اداۃ الحاج التلبیۃ ص ۲۱۶ نمبر ۱۲۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کا وقت آگے ہے یعنی مزدلفہ پہنچ کر ہے (۳) ایک اثر میں ہے۔ قال عبد اللہ بن مسعود هما صلوٰتان تحولان عن وقتہما صلوۃ المغرب بعد ما یأتی الناس المزدلفۃ والفجر حین ینزع الفجر قال رايت النبی ﷺ یفعلہ۔ (بخاری شریف، باب من اذن واقام لكل واحد منهما ص ۲۲۷ نمبر ۱۶۷۱۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ آج کے دن مغرب کی نماز کا وقت ہی بدل گیا ہے اس لئے وقت سے پہلے نماز پڑھے گا تو اس کو لوٹانا ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ نماز ہو جائے گی البتہ اچھا نہیں کیا، اور اسی اختلاف پر ہے اگر عرفات میں نماز پڑھے، امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ مغرب کو اپنے وقت میں ادا کیا اس لئے اس کو لوٹانا واجب نہیں ہے، جیسے کہ فجر کے بعد لوٹنا واجب نہیں ہے، اتنی بات ضرور ہے کہ تاخیر کرنا سنت ہے اس لئے اس کو چھوڑنے سے اچھا نہیں کیا۔

تشریح: کسی نے مزدلفہ کے راستے میں مغرب کے نماز پڑھ لی، یا عرفات میں شام ہو گئی تو عرفات ہی میں مغرب کی نماز پڑھ لی تو اچھا تو نہیں کیا، کیونکہ اوپر کی حدیث کی بنا پر اس کو مزدلفہ میں جا کر نماز پڑھنی چاہئے، لیکن یہ نماز ہو جائے گی، اس کو لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے۔

وجہ: (۱) اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ مغرب کا وقت واقعی ہو چکا ہے اس لئے نماز ہو جائے گی۔ (۲) مزدلفہ میں نماز پڑھنا انکے یہاں سنت ہے واجب نہیں ہے اس لئے سنت کو چھوڑنے کی وجہ سے نماز لوٹانی نہیں پڑتی ہے۔ (۳) خود امام ابو حنیفہؒ کا مسلک یہ ہے کہ اگر نہیں لوٹایا اور فجر طلوع ہو گیا تو اب لوٹانے کی ضرورت نہیں، تو فجر طلوع ہونے پر لوٹانے کی ضرورت نہیں تو اسی پر قیاس کر کے فجر سے پہلے بھی لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے۔ (۴) اس اثر میں ہے کہ مزدلفہ کے علاوہ کہیں بھی پڑھے گا تو اس کی گنجائش ہے۔ عن عبد اللہ بن زبیر قال من سنة الحج... ثم یفیض فیصلی بالمزدلفۃ او حیث قضی اللہ عزوجل ثم یقف

۳ ولہما ما روى انه عليه السلام قال لاسامة في طريق المزدلفة الصلوة اما مك معناه وقت الصلوة وهذا اشارة الى ان التأخير واجب ۴ وانما وجب ليتمكن الجمع فسقطت الاعادة (۱۱۰۳) قال واذا طلع الفجر يصلى الامام بالناس الفجر بغلس ﴿الرواية ابن مسعود ان النبي عليه السلام صلاها يومئذ بغلس﴾

بجمع۔ (سنن للبیہقی، باب من قال یصلیہما بالمزدلفة او حیث قضی اللہ عزوجل، ج خامس، ص ۱۹۹، نمبر ۹۵۰۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جہاں موقع ملے اور مغرب کا وقت ہو جائے تو نماز پڑھ سکتا ہے۔

ترجمہ: ۳ امام ابوحنیفہ اور امام محمدؒ کی دلیل، وہ روایت ہے کہ حضور علیہ السلام نے مزدلفہ کے راستے میں حضرت اسامہؓ سے کہا کہ نماز آگے ہے، اس کا معنی یہ ہے کہ نماز کا وقت آگے ہے، اور یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ تاخیر کرنا واجب ہے۔
تشریح: طرفین کی دلیل یہ ہے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ نماز کا وقت آگے ہے، یعنی ابھی مغرب کا وقت نہیں ہوا ہے مزدلفہ میں جانے کے بعد ہوگا

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن اسامة بن زيد انه سمعه يقول دفع رسول الله من عرفة ... فقلت له الصلوة قال الصلوة امامك فجاء المزدلفة فتوضأ فاسبع ثم اقيمت الصلوة فصلى المغرب۔ (بخاری شریف، باب الجمع بین الصلوة بالمزدلفة ص ۲۲۷ نمبر ۱۶۷۷، مسلم شریف، باب استحباب اقامة الحاج التلبية ص ۴۱۶ نمبر ۱۲۸۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کا وقت آگے ہے یعنی مزدلفہ پہنچ کر ہے۔

ترجمہ: ۴ مغرب کو مؤخر کرنا اس لئے واجب ہوا کہ مزدلفہ میں جمع کرنا ممکن ہو اس لئے جب تک فجر نہ ہو نماز لوٹانا چاہئے تا کہ دونوں نمازوں کو جمع کر سکے، اور فجر طلوع ہو گیا تو جمع کرنا ممکن نہیں ہے اس لئے لوٹانا ساقط ہو گیا۔

تشریح: مغرب کی نماز مؤخر کرنا واجب اس لئے کیا کہ مزدلفہ میں دونوں نمازوں کو جمع کر سکے اور یہ فجر کے طلوع ہونے سے پہلے تک ہو سکتا ہے، اس لئے فجر کے طلوع ہونے سے پہلے مغرب کی نماز کو لوٹائے اور عشاء کے ساتھ جمع کر لے، لیکن جب فجر طلوع ہو گئی تو اب دونوں کی قضاء ہو جائے گی، اور دونوں نمازوں کو وقت میں جمع کرنا ممکن نہ رہا اس لئے اب مغرب کو نہ لوٹائے، کیونکہ لوٹا نے کا کوئی فائدہ نہیں رہا۔

ترجمہ: (۱۱۰۳) پس جب فجر طلوع ہو تو امام لوگوں کو فجر کی نماز غلس میں پڑھائے۔

ترجمہ: ۱۔ عبد اللہ ابن مسعودؓ کی روایت کی وجہ سے کہ نبی علیہ السلام نے اس دن نماز غلس [یعنی بہت اندھیرے] میں پڑھی۔

۲ ولان فی التغلیس دفع حاجة الوقوف فیجوز کتقدیم العصر بعرفة (۱۱۰۴) ثم وقف ووقف معه الناس فدعا ۱ لان النبی علیہ السلام وقف فی هذا الموضع یدعو حتی روى فی حدیث ابن عباس

تشریح: عام دنوں میں حنفیہ کے نزدیک نماز فجر اسفار میں پڑھنا سنت ہے لیکن اس دن وقوف مزدلفہ کی وجہ سے اور رمی بھاری وجہ سے غس میں ہی نماز پڑھی جائے گی۔ غس: کافی اندھیرا ہونا۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عبد الرحمن بن یزید قال خرجت مع عبد الله (بن مسعود) الى مكة ثم قد منا جمعا فصلی الصلوتین کل صلوٰۃ وحدها باذان واقامة والعشاء بینہما ثم صلی الفجر حین طلع الفجر قائل یقول طلع الفجر وقائل یقول لم یطلع الفجر ثم قال ان رسول الله قال ان ہاتین الصلوتین حولنا عن وقتہما فی هذا المكان المغرب والعشاء فلا یقدم الناس جمعا حتی یقیموا وصلوٰۃ الفجر هذه الساعة۔ (بخاری شریف، متی، صلی الفجر جمع ص ۲۲۸ نمبر ۱۶۸۳، مسلم شریف، باب استحباب زیادة التغلیس بصلوٰۃ الصبح یوم النحر بالمزدلفۃ ص ۳۱۷ نمبر ۱۶۸۹/۳۱۱۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مزدلفہ میں صبح کی نماز غس میں پڑھی جائے گی۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ صبح طلوع ہوتے ہی فجر کی نماز پڑھی۔ حدیث یہ ہے۔ قال دخلنا علی جابر بن عبد الله ثم اضطجع رسول الله ﷺ حتی طلع الفجر فصلی الفجر حین تین له الصبح بأذان واقامة ثم ركب القصواء حتی اتی المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعاه وکبره وهله ووحده فلم یزل واقفا حتی اسفر جدا فدفع قبل ان تطلع الشمس۔ (مسلم شریف، باب حجة النبی ص ۳۹۹ نمبر ۱۶۱۸/۲۹۵۰، ابوداؤد شریف، باب صفة حجة النبی ص ۲۷۱ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ فجر طلوع ہوتے ہی نماز پڑھی

نوٹ: اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس دن نماز فجر کا وقت بدل گیا ہے۔ اس لئے غس میں نماز پڑھی تو عام دنوں میں اصلی وقت اسفار کے وقت ہے۔ جو حنفیہ کا فجر کی نماز کے سلسلے میں مسلک ہے۔

ترجمہ: ۲ اور اس لئے بھی کہ غس میں پڑھنے میں وقوف کی ضرورت پوری ہوتی ہے اس لئے غس میں پڑھنا جائز ہے، جیسے عرفہ میں عصر کو مقدم کر کے پڑھنا جائز ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ مزدلفہ میں ٹھہرنے کا مقصد یہ ہے کہ زیادہ دیر تک وقوف کرے، اس لئے بہت اندھیرے میں فجر کی نماز پڑھ لے تاکہ دیر تک وقوف کر سکے، جیسے عرفہ میں عصر کی نماز مقدم کر کے پڑھی تاکہ دیر تک وہاں وقوف کر سکے۔

ترجمہ: (۱۱۰۴) پھر امام ٹھہرا رہے اور لوگ اس کے ساتھ ٹھہرے رہیں اور دعا کرتے رہیں۔

ترجمہ: ۱ اس لئے کہ نبی علیہ السلام اس جگہ میں ٹھہرے اور دعا کرتے رہے، حضرت عباس ابن مرداس کی حدیث میں یہاں

فاستجیب له دعاؤه لامته حتی الدماء والمظالم (۱۱۰۵) ثم هذا الوقوف واجب عندنا وليس برکن حتی لو ترکہ بغیر عذر یلزمہ الدم

تک ذکر ہے کہ اپنی امت کے لئے آپ کی دعا قبول ہوئی، یہاں تک کہ قتل اور ظلم کے لئے بھی دعا قبول ہوئی۔

تشریح: نماز فجر غلس میں پڑھ کر مزدلفہ ہی میں سب لوگ ٹھہرے رہیں اور اپنے لئے دعا کرتے رہیں۔ کیونکہ طلوع شمس سے پہلے یہاں سے نکلنا ہے تو اس وقت تک دعا اور استغفار کرتے رہیں۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عباس بن مرداس السلمي أن أباه أخبره عن أبيه أن رسول الله ﷺ دعا لأمنه عشية عرفة بالمغفرة فأجيب: اني قد غفرت لهم ما خلا الطالم، فاني أخذ للمظلوم منه قال اي رب ان شئت أعطيت المظلوم الجنة و غفرت للظالم فلم يجب عشيتة فلما أصبح بالمزدلفة أعاد الدعاء فأجيب الي ما سأل قال فضحك رسول الله ﷺ أو قال تبسم فقال له ابو بكر وعمر بأبي أنت و أمي ان هذه لساعة ما كنت تضحك فيها فما الذي اضحكك؟ اضحك الله سنك قال: ان عدو الله ابليس لما علم أن الله عز وجل قد استجاب دعائي و غفر امتي أخذ التراب فجعل يحثوہ على رأسه و يدعو بالويل و الشور فأضحكني ما رأيت من جزعه۔ (ابن ماجہ شریف، باب الدعاء بعرفة، ص ۲۱۶، نمبر ۳۰۱۳، مسند احمد شریف، باب حدیث عباس بن مرداس السلمي، ج ۴، ص ۵۸، نمبر ۱۵۷۷) اس حدیث میں ہے کہ حضور نے ایک دعا عرفہ کے دن مانگی جس کا مظلوم والا حصہ قبول نہیں ہوا وہ مزدلفہ کے دن دعا میں کوشش کرنے کی وجہ سے قبول ہوگئی۔ (۲) اور اسفار تک تکبیر تہلیل کرتے رہیں اور دعا کرتے رہیں اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ قال دخلنا على جابر بن عبد الله ... ثم ركب القصواء حتى اتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعاہ و کبرہ و هللہ و وحده فلم یزل واقفا حتی اسفر جدا فدفع قبل ان تطلع الشمس۔ (مسلم شریف، باب حجۃ النبی ص ۳۹۹، نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰، ابوداؤد شریف، باب صفۃ حجۃ النبی ص ۲۷۱، نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اسفار تک تکبیر، تہلیل، توحید کرتا رہے اور دعائیں کرتا رہے، اور طلوع شمس سے قبل مزدلفہ سے منی کے لئے چلے۔ (۳) مزدلفہ میں دعا قبول ہوتی ہے اس کے لئے یہ حدیث بھی ہے۔ عن بلال ابن رباح أن النبی ﷺ قال له غداة جمع، یا بلال! أسکت الناس أو أنصت الناس ثم قال ان الله تطول عليكم في جمعكم هذا فوهب مسيئكم لمحسنكم و أعطى محسنكم ما سأل، اذفعوا باسم الله۔ (ابن ماجہ شریف، باب الوقوف جمع، ص ۳۳۸، نمبر ۳۰۲۲) اس حدیث میں ہے کہ جمع یعنی مزدلفہ میں دعا قبول ہوتی ہے

ترجمہ: (۱۱۰۵) پھر یہ وقوف مزدلفہ ہمارے نزدیک واجب ہے، فرض نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ بغیر کے عذر کے چھوڑ دے تو اس

کو دم لازم ہو جائے گا

تشریح : ہمارے نزدیک مزدلفہ میں ٹھہرنا واجب ہے فرض نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ بغیر کسی عذر کے مزدلفہ کا توقف چھوڑ دیا تو دم لازم ہوگا۔

وجہ : (۱) اس آیت میں ہے کہ مشعر حرام کے پاس یعنی مزدلفہ میں ذکر کرو، اور اس میں امر کا صیغہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ وہاں ٹھہرنا واجب ہے، آیت یہ ہے۔ فاذا افطستم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام (آیت ۱۹۸ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ مشعر حرام یعنی مزدلفہ میں اللہ کو یاد کرو۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ جو میرے ساتھ یہ نماز پڑھے یعنی مزدلفہ میں ٹھہرے اس کا حج پورا ہوگا، جس سے اشارہ ہوتا ہے کہ مزدلفہ میں ٹھہرنا واجب ہے، حدیث یہ ہے۔ أخبرني عروة بن مضر السطائي قال أتيت رسول الله ﷺ بالموقف يعني بجمع قلت جئت يا رسول الله! من جبل طي أكملت مطيتي و أتعبت نفسي و الله! ما تركت من جبل الا وقتت عليه فهل لي من حج؟ فقال رسول الله ﷺ من ادرك معنا هذه الصلوة، و أتى عرفات قبل ذالك ليلا أو نهارا فقد تم حجه و قضى تفثه۔ (ابو داود شریف، باب من لم يدرك عرفته، ص ۲۶۹، نمبر ۱۹۵۰ ارتزاقی شریف، باب ما جاء في من ادرك الامام نجح فقد ادرك الحج، ص ۲۲۰، نمبر ۸۹۱) اس حدیث میں ہے کہ عرفہ کو پایا اور مزدلفہ میں میرے ساتھ نماز پڑھی تو حج ہو گیا، جس کا مطلب یہ ہے کہ مزدلفہ میں آنا ضروری ہے، اس لئے اس حدیث کی بنا پر ہم مزدلفہ میں ٹھہرنا واجب قرار دیتے ہیں۔ (۳) اور فرض قرار اس لئے نہیں دیتے کہ حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے رات ہی میں اپنے کمزور اہل و عیال کو منیٰ بھیج دیا، پس اگر فرض ہوتا تو رات ہی میں نہیں بھیجتے، اس لئے دو نوں حدیثوں کو ملانے کے بعد یہی فیصلہ ہوگا کہ مزدلفہ میں ٹھہرنا فرض تو نہیں ہے البتہ واجب ہے، حدیث یہ ہے۔ عن عائشةؓ قالت نزلنا المزدلفة فاستأذنت النبي ﷺ سودة ان تدفع قبل حطمة الناس و كانت امرأة بطيئة فأذن لها فدفعت قبل حطمة الناس۔ (بخاری شریف، باب من قدم ضعفة اهلہ ليل فيقفون بالمزدلفة، ص ۲۲۷، نمبر ۱۶۸۱ مسلم شریف، باب استحباب تقديم دفع الضعفة من النساء وغيرهن من المزدلفة الى منى، ص ۵۴۳، نمبر ۱۲۹۰/۳۱۱۸) اس حدیث میں ہے کہ عورتوں کو مزدلفہ کی رات ہی میں منیٰ کی طرف منتقل کر دی، اگر ٹھہرنا فرض ہوتا تو منتقل نہ کرتے جس سے معلوم فرض نہیں ہے واجب ہے۔ (۴) اس اثر میں بھی ہے رات ہی میں حضرت عبداللہ ابن عمرؓ اپنے اہل و عیال کو روانہ کر دیا۔ و كان عبد الله بن عمرؓ يقدم ضعفة اهلہ فيقفون عند المشعر الحرام بالمزدلفة.... و كان ابن عمرؓ يقول ارحص أولئك رسول الله ﷺ۔ (بخاری شریف، باب من قدم ضعفة اهلہ ليل فيقفون بالمزدلفة، ص ۲۲۷، نمبر ۱۶۷۶ مسلم شریف، باب استحباب تقديم دفع الضعفة من النساء وغيرهن من المزدلفة الى منى، ص ۵۴۵، نمبر ۱۲۹۵/۳۱۳۰) اس اثر میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ رات ہی میں اپنے اہل کو منیٰ بھیج دیا کرتے تھے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ ٹھہرنا فرض نہیں ہے، واجب ہے۔

۱۔ وقال الشافعی انه رکن لقوله تعالیٰ فاذکروا اللہ عند المشعر الحرام وبمثلہ یثبت الرکنیۃ ۲ ولنا ماروی انه علیہ السلام قدّم ضعفه اهلہ باللیل ولو کان رکناً لما فعل ذلک ۳ والمذکور فیما تلا الذکر وهو لیس برکن بالاجماع ۴ وانما عرفنا الوجوب بقوله علیہ السلام من وقف معنا هذا الموقف وقد کان افاض قبل ذلک من عرفات فقد تم حجّہ علیّ به تمام الحج وهذا یصلح اَمارة للوجوب

ترجمہ: ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ مزدلفہ میں ٹھہرنا فرض ہے، اللہ تعالیٰ کے قول کی وجہ سے، کہ مشعر حرام کے پاس اللہ کا ذکر کرو، اور اس جیسی آیت سے فرضیت ثابت ہوتی ہے۔

تشریح: امام شافعیؒ کے یہاں مزدلفہ میں ٹھہرنا فرض ہے، انکی دلیل یہ آیت ہے۔ فاذا افضتم من عرفات فاذکروا اللہ عند المشعر الحرام (آیت ۱۹۸ سورۃ البقرۃ ۲) جس میں ہے کہ مشعر حرام کے پاس اللہ کا ذکر کرو، اور ذکر اسی وقت ہوگا جب وہاں ٹھہرے گا، اور آیت میں امر کا صیغہ ہے اس لئے اس سے ٹھہرنا فرض ثابت ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ ہماری دلیل روایت ہے کہ حضور علیہ السلام نے اپنے اہل کے کمزور لوگوں کو رات میں ہی منی بھیج دیا، اگر ٹھہرنا فرض ہوتا تو ایسا نہ کرتے۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ حضورؐ نے اپنے اہل کے کمزور لوگوں کو رات میں ہی منی بھیج دیا، پس اگر مزدلفہ میں ٹھہرنا فرض ہوتا تو رات میں نہیں بھیجتے، جس سے معلوم ہوا کہ فرض تو نہیں ہے البتہ اوپر کی آیت اور حدیث کی وجہ سے واجب ہے۔ حدیث اوپر گزر گئی ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور جو آیت تلاوت کی اس میں ذکر کرنے کا تذکرہ ہے، اور ذکر کرنا بالاجماع فرض نہیں ہے [تو ٹھہرنا بھی فرض نہیں ہوگا]

تشریح: یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے، کہ اس آیت۔ فاذا افضتم من عرفات فاذکروا اللہ عند المشعر الحرام (آیت ۱۹۸ سورۃ البقرۃ ۲) میں یہ حکم نہیں ہے کہ ٹھہرو بلکہ حکم یہ ہے کہ مشعر حرام کے پاس ذکر کرو، اور سب اماموں کا اتفاق ہے کہ وہاں ذکر کرنا فرض نہیں ہے تو ٹھہرنا بھی فرض نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۴۔ اور ٹھہرنے کا وجوب حضورؐ کے قول سے پہچانا، کہ جو ہمارے ساتھ اس موقف [یعنی مزدلفہ] میں ٹھہرا اور اس سے پہلے عرفات میں وقف کر چکا ہے تو اس کا حج پورا ہو گیا، توجج کے پورے ہونے کو وقف مزدلفہ پر معلق کیا، اور یہ وجوب کی علامت ہے۔

تشریح: آیت سے تو وجوب ثابت نہیں ہوتا البتہ ہم اس حدیث سے واجب ثابت کیا جس میں ہے کہ جو ہمارے ساتھ مزدلفہ

۵۔ غیرانہ اذا تركه بعذر بان يكون به ضَعْفٌ او علة او كانت امرأة تخاف الزحام لاشئ عليه لما روي
(۱۱۰۶) قال والمزدلفة كلها موقف الا وادى محسراً ۱۔ لما روينا من قبل

میں ٹھہرا اور اس سے پہلے عرفات میں وقوف کر چکا ہو تو اس کا حج پورا ہو گیا، توجج کے پورے ہونے کو وقوف مزدلفہ پر معلق کیا گیا ہے جو واجب ہونے کی علامت ہے۔ حدیث یہ گزر چکی ہے۔ أخبرنی عروہ بن مضر عن الطائي قال أتيت رسول الله ﷺ بالموقف يعني بجمع فقال رسول الله ﷺ من أدرك معنا هذه الصلوة ، و أتى عرفات قبل ذلك ليلاً أو نهاراً فقد تم حجه وقضى نفسه۔ (ابوداؤد شریف، باب من لم يدرك عرفه، ص ۲۶۹، نمبر ۱۹۵۰، ترمذی شریف، باب ما جاء في من أدرك الامام جمع فقد أدرك الحج، ص ۲۲۰، نمبر ۸۹۱) اس میں ہے کہ جو مزدلفہ میں ٹھہرا تو اس کا حج پورا ہو گیا۔
ترجمہ: ۵۔ یہ اور بات ہے کہ اگر وقوف مزدلفہ کو عذر کی بنا پر چھوڑا، مثلاً یہ کہ کمزور ہے، یا کوئی بیماری ہے، یا عورت ہے جسکو بھیڑ کا ڈر ہے تو اس روایت کی بنا پر جو میں نے روایت کی کوئی چیز نہیں ہے۔

تشریح: اگر کسی عذر کی وجہ سے مثلاً آدمی کمزور ہے صبح بھیڑ میں جانا مشکل ہے، یا بیمار ہے، یا عورت ہو اور بھیڑ میں جانا مشکل ہے تو اس کی وجہ سے رات میں منی کے لئے روانہ ہو گیا تو اس پر دم یا کوئی چیز لازم نہیں ہوگی۔

وجہ: (۱)۔ عن عائشة قالت نزلنا المزدلفة فاستأذنت النبي ﷺ سودة ان تدفع قبل حطمة الناس و كانت امرأة بطيئة فأذن لها فدفع قبل حطمة الناس . (بخاری شریف، باب من قدم ضففة أهله بليل فيمقون بالمزدلفة، ص ۲۲۷، نمبر ۱۶۸۱، مسلم شریف، باب استحباب تقديم دفع الضففة من النساء وغيرهن من المزدلفة الى منى، ص ۵۲۳، نمبر ۱۲۹۰، ۳۱۱۸) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے اپنے کمزور اہل کوراء میں روانہ فرمایا، جس سے معلوم ہوا کہ اس قسم کی مجبوری ہو تو دم لازم نہیں ہوگا۔

نکتہ: جمع عرفات کو بھی جمع کہتے ہیں، اور مزدلفہ کو بھی جمع کہتے ہیں، قرینہ سے معلوم کرنا ہوگا کہ یہاں عرفات مراد ہے یا مزدلفہ۔ زحام: بھیڑ۔ ضعف: کمزور۔

ترجمہ: (۱۱۰۶) اور مزدلفہ کل کی کل ٹھہرنے کی جگہ ہے مگر وادی محسر۔

ترجمہ: ۱۔ اس روایت کی وجہ سے جو میں نے روایت کی۔

وجہ: (۱) وادی محسر میں اصحاب قبل والوں کو اللہ نے عذاب دیا تھا اس لئے وادی محسر میں نہ ٹھہرے، وادی محسر مزدلفہ میں ایک وادی کا نام ہے (۲) عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ كل عرفة موقف و ارفعوا عن بطن عرنة و كل المزدلفة موقف و ارفعوا عن بطن محسر و كل منى منحرا الا ما وراء العقبة۔ (ابن ماجہ شریف، باب الموقف

(۱۱۰۷) قال فاذا طلعت الشمس افاض الامام والناس حتى ياتوا منى ﴿۱﴾ قال العبد الضعيف عصمه الله هكذا وقع في نسخ المختصر وهذا غلط والصحيح اذا اسفر افاض الامام والناس لان النبي عليه السلام دفع قبل طلوع الشمس

بحرفات، ص ۴۳۶، نمبر ۳۰۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مزدلفہ میں بطن محسر ٹھہرنے کی جگہ نہیں ہے۔ باقی جگہ ٹھہر سکتا ہے۔ (۲) قال دخلنا على جابر بن عبد الله حتى أتى بطن محسر فحرك قليلا ثم سلك الطريق الوسطى التي تخرج على الجمرة الكبرى۔ (مسلم شریف، باب حجة النبی ص ۳۹۹ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰ ابوداؤد شریف، باب صفۃ حجة النبی ص ۲۷۱ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ بطن محسر میں آئے تو اونٹنی کو تیز چلایا۔ (۳) حدیث یہ ہے۔ عن جابر أن النبي ﷺ أوضع في وادي محسر۔ (نسائی شریف، باب الايضاع في وادي محسر، ص ۴۱۹، نمبر ۳۰۵۵) اس حدیث میں ہے کہ وادی محسر سے گزرے تو اونٹنی تیز کر دی

لغت: اوضع: تیز کر دی۔

ترجمہ: (۱۱۰۷) جب سورج طلوع ہو جائے تو امام مزدلفہ سے چلے اور لوگ بھی چلیں یہاں تک کہ منیٰ آئیں۔

ترجمہ: ۱۔ عبد ضعیف یعنی صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ قدوری کے نسخے میں ایسا ہی ہے، اور یہ غلط ہے، صحیح بات یہ ہے کہ جب فجر کا خوب اسفار ہو جائے تو امام اور لوگ چلیں، اس لئے کہ نبی علیہ السلام سورج طلوع ہونے سے پہلے ہی چلے تھے۔

تشریح: صاحب ہدایہ کے سامنے وہ نسخہ ہے جس میں ہے کہ امام سورج نکلنے کے بعد مزدلفہ سے چلے، جس کی وجہ وہ معذرت کر رہے ہیں کہ اصل مسئلہ یہ ہے کہ سورج نکلنے سے پہلے چلے، کیونکہ حضور سورج نکلنے سے پہلے مزدلفہ سے چلے ہیں۔ لیکن قدوری کے اکثر نسخوں میں یہی ہے کہ سورج نکلنے سے پہلے چلے، قدوری کی عبارت یہ ہے۔ ثم افاض الامام والناس معه قبل طلوع الشمس حتى يأتوا منى۔ (مختصر القدوری، کتاب الحج، ص ۵۲) اس عبارت میں ہے کہ سورج کے نکلنے سے پہلے چلے۔

وجہ: (۱) مشرکین سورج کے طلوع ہونے کے بعد مزدلفہ سے چلا کرتے تھے۔ لیکن آپؐ نے ان کی مخالفت کی اور سورج طلوع ہونے سے پہلے وہاں سے منیٰ کے لئے چل پڑے (۲) سمعت عمر بن ميمون يقول شهدت عمر صلي بجمع الصبح ثم وقف فقال ان المشركين كانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس ويقولون اشرق ثبير وان النبي ﷺ خالفهم ثم افاض قبل ان تطلع الشمس۔ (بخاری شریف، باب متى يدفع من جمع ص ۲۲۸ نمبر ۱۲۸۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورج طلوع ہونے سے پہلے مزدلفہ سے منیٰ کے لئے روانہ ہو۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ قال دخلنا على جابر بن عبد الله ... ثم ركب القصواء حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعاه وكبره وهله ووحده فلم يزل

(۱۱۰۸) قال فیتدی بجمرة العقبة فیرمیہا من بطن الوادی بسبع حصیات مثل حصی الخذف ﴿﴾

لان النبی علیہ السلام لما اتی منی لم یخرج علی شیء حتی رمی جمرة العقبة وقال علیہ السلام علیکم بحصی الخذف لا یؤذی بعضکم بعضا

واقفا حتی اسفر جدا فدفع قبل ان تطلع الشمس. (مسلم شریف، باب حجۃ النبی ص ۳۹۹ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰ ابوداؤد شریف، باب صفۃ حجۃ النبی ص ۲۷۱ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ طلوع آفتاب سے پہلے آپؐ مزدلفہ سے چلے۔

ترجمہ: (۱۱۰۸) پس جمرہ عقبہ سے شروع کرے اور جمرہ عقبہ کی رمی کرے بطن وادی سے سات کنکری کے ساتھ ٹھیکری کی کنکری کی طرح۔

ترجمہ: اس لئے کہ نبی علیہ السلام جب منی تشریف لائے تو کسی چیز کی طرف نہیں مڑے یہاں تک کہ جمرہ عقبہ کی رمی کی۔ اور یوں بھی فرمایا کہ تم لوگ چھوٹی کنکری سے رمی کرو، تاکہ کسی کو تکلیف نہ ہو۔

تشریح: تین جمرات ہیں۔ [۱] جمرہ اولیٰ، [۲] جمرہ وسطیٰ اور [۳] جمرہ عقبہ، اور اس وقت تینوں جگہ سمنٹ کے کھمبے کھڑے ہیں۔، دسویں ذی الحجہ کو صرف جمرہ عقبہ کی رمی کرے گا اور بطن وادی سے سات کنکری مارے گا۔ جس طرح ٹھیکرے پھینکتے ہیں اس طرح پھینک کر مارے۔ اور کنکری چھوٹی چھوٹی ہو، کھمبے کو لگ جائے تو زیادہ بہتر ہے۔ ورنہ کم سے کم جو چارں طرف تین تین فٹ کے حدود ہیں کنکری اس میں گرے تو کافی ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں ہے جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ اخبرنا سلیمان ابن عمر بن الاحوص عن امہ قالت رأیت رسول اللہ ﷺ یرمی الجمرة من بطن الوادی و هو راكب یکبر مع کل حصاة، و رجل من خلفه یستره فسألت عن الرجل؟ فقالوا الفضل بن العباس، و از دحم الناس فقال النبی ﷺ یا ایہا الناس! لا یقتل بعضکم بعضا و اذا رمیت الجمرة فارموا بمثل حصی الخذف۔ (ابوداؤد شریف، باب فی رمی الجمار ص ۲۸۷ نمبر ۱۹۶۶/ابن ماجہ شریف، باب قدر حصی الرمی، ص ۴۳۹، نمبر ۳۰۲۸) اس حدیث میں ہے کہ بطن وادی سے جمرہ عقبہ کی رمی کرے، اور یہ بھی ہے کہ ٹھیکرے کی طرح چھوٹی چھوٹی کنکری لے کر مارے، اور بہت بھیڑ نہ کرے (۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ بطن وادی سے اس دن صرف جمرہ عقبہ کی رمی کرے۔ قال دخلنا علی جابر بن عبد اللہ... ثم سلك الطريق الوسطی

التی تخرج علی الجمرة الكبرى حتی اتی الجمرة التي عند الشجرة فرماها بسبع حصیات یکبر مع کل حصاة منها مثل حصی الخذف رمی من بطن الوادی ثم انصرف الی المنحر۔ (مسلم شریف، باب حجۃ النبی ص ۳۹۹ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰ ابوداؤد شریف، باب صفۃ حجۃ النبی ص ۲۷۱ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بطن وادی سے جمرہ عقبہ

(۱۱۰۹) ولو رمی باکبر منه جاز۔ الحصول الرمی غیرانہ لا یرمی بالکبر من الاحجار کیلا یتاذی

بہ غیرہ

پر ساتھ کنکریاں مارے۔

نکلت: العقبة: آخری، پیچھے، چونکہ یہ آخری حجرہ ہے اور دو حجروں کے پیچھے ہے اس لئے اس کو حجرہ عقبہ کہتے ہیں۔ رمی: رمی کنکری پھینکنا۔ بطن وادی: حجرہ عقبہ کے پاس جگہ کا نام ہے۔ حصیات: حصا کی جمع ہے کنکری۔ الخذف: خذف کا معنی ہے اتنی چھوٹی کنکری ہو کہ دو انگلیوں سے پھینکی جاسکے، ٹھیکرا پھینکنا، چھوٹی کنکری۔

وقت رمی: عن ابن عباس قال کان رسول اللہ یقدم ضعفاء اہلہ بغلس و یأمرہم یعنی: لا یرمون الجمرۃ حتی تطلع الشمس۔ (ابوداؤد شریف، باب التحلیل من جمع، ص ۲۸۴، نمبر ۱۹۴۱) اس حدیث میں ہے کہ کمزور عورتیں جو رات میں منی گئیں وہ بھی سورج نکلنے کے بعد ہی رمی کرے۔ بعض حضرات کے یہاں سورج نکلنے سے پہلے بھی رمی کر سکتا ہے، انکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشۃؓ أنها قالت أرسل النبی ﷺ بأم سلمۃ لیلۃ النحر فرمت الجمرۃ قبل الفجر ثم مضت فأفاضت۔ (ابوداؤد شریف، باب التحلیل من جمع، ص ۲۸۴، نمبر ۱۹۴۱) اس حدیث میں ہے کہ کمزور قسم کے لوگ فجر طلوع ہونے سے پہلے رمی کر سکتا ہے۔

ترجمہ: (۱۱۰۹) اگر اس سے بڑی کنکری سے رمی کی تو بھی جائز ہے۔

ترجمہ: رمی حاصل ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: حدیث سے پتہ چلا کہ چھوٹی کنکری سے رمی کرنا چاہئے، لیکن کسی نے بڑی کنکری سے رمی کر لی تو رمی ادا ہو گئی، اس لئے کہ بہر حال وہ رمی ہے، اس لئے رمی کا مقصد حاصل ہونے کی وجہ سے رمی ادا ہو جائے گی۔

ترجمہ: یہ اور بات ہے کہ بڑے پتھر سے رمی نہ کرے تاکہ دوسروں کو تکلیف نہ ہو۔

تشریح: بڑے پتھر سے رمی کرے گا تو رمی ہو جائے گی، لیکن اس سے دوسروں کو تکلیف ہوگی، انکو چوٹ لگے گی اس لئے یہ اچھا نہیں ہے

اخبرنا سلیمان ابن عمر بن الاحوص عن امہ قالت رأیت رسول اللہ ﷺ یرمی الجمرۃ من بطن الوادی.... فقال النبی ﷺ یا أيہا الناس! لا یقتل بعضکم بعضا و اذا رمیت الجمرۃ فارموا بمثل حصی الخذف۔ (ابوداؤد شریف، باب فی رمی الجمار ص ۲۸، نمبر ۱۹۶۶) اس حدیث میں ہے کہ رمی میں کسی کو تکلیف نہ ہو، اور چھوٹی کنکری سے رمی کرے۔

(۱۱۰) ولورماہا من فوق العقبة اجزاه۔ لان ما حولها موضع النسك والافضل ان يكون من بطن

الوادى لما روينا (۱۱۱) ويكبر مع كل حصاة۔ اكذا روى ابن مسعود وابن عمر (۱۱۲) ولولسبع

ترجمہ: (۱۱۰) اور اگر جمرہ عقبہ کے اوپر سے رمی کی تو بھی کافی ہو جائے گی۔

ترجمہ: اس لئے کہ جو اس کے ارد گرد ہے وہ بھی حج کی عبادت کی جگہ ہے۔ لیکن افضل یہ ہے کہ بطن وادی سے رمی ہو، اس حدیث کی بنا پر جو ہم نے روایت کی۔

تشریح: ایک ہے جمرہ عقبہ کے بعد جوزمین ہے وہ تھوڑی نیچی ہے، جسکو بطن وادی، کہتے ہیں، اوپر کی حدیث کی بنا پر وہاں سے رمی کرنی چاہئے، لیکن اگر بھیڑ کی وجہ سے یا کسی وجہ سے جمرہ عقبہ سے جو اوپر کی زمین ہے وہاں سے رمی کی تو بھی جائز ہے اور رمی ہو جائے گی۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ جگہ بھی رمی کرنے اور حج کی عبادت کرنے کے لئے ہے اس لئے وہاں سے بھی رمی ہوگی، یہ اور بات ہے کہ حضورؐ نے بطن وادی سے رمی کی ہے اس لئے وہاں سے رمی کرنا افضل ہے۔ قال رأیت عمر بن الخطاب یرمی جمرۃ العقبة من فوقھا۔ (مصنف ابن شیبہ، باب من رخص فیھا ان یرمیھا من فوقھا، ج ثالث، ص ۱۹۲، نمبر ۱۳۳۱۴) اس اثر میں ہے کہ جمرہ عقبہ کی اوپر کی جانب سے بھی کرے گا تو رمی ادا ہو جائے گی، کیونکہ حضرت عمرؓ نے کی ہے۔ آج کل بہت بھیڑ ہوتی ہے اس لئے جدھر سے جگہ ملے رمی کر لے کافی ہو جائے گی۔۔۔ حول: ارد گرد، چاروں طرف۔ موضع النسك: حج کی عبادت کرنے کی جگہ۔

ترجمہ: (۱۱۱) اور تکبیر کہے ہر کنکری کے ساتھ۔ جیسا کہ عبد اللہ ابن مسعودؓ، اور عبد اللہ ابن عمرؓ نے روایت کی ہے۔

تشریح: رمی جمار کے وقت جب کنکری پھینکے تو ہر کنکری کے ساتھ تکبیر کہے۔

وجہ: (۱) قال دخلنا علی جابر بن عبد اللہ... فرماھا بسبع حصیات یکبر مع کل حصاة منها مثل حصی الخذف رمی من بطن الوادی ثم انصرف الی المنحر۔ (مسلم شریف، باب حجۃ النبی ص ۳۹۹ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰ راہبوداؤد شریف، باب صفۃ حجۃ النبی ص ۲۷۱ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ ہر کنکری کے ساتھ تکبیر کہے۔ (۲) حدیث میں ہے جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے عن ابن عمر انہ کان یرمی الجمرۃ الدنیا بسبع حصیات یکبر علی اثر کل حصاة۔ (بخاری شریف، باب اذاری الجمرتین یقوم مستقبل القبلة و یسھل ص ۲۳۶ نمبر ۱۷۵۱) اس حدیث میں ہے کہ ہر کنکری کے ساتھ تکبیر کہے۔ (۳) اس میں حکمت یہ ہے کہ شیطان کو کنکری مارنے کے ساتھ شیطان کی تعریف نہ کرے بلکہ اللہ کی بڑائی بیان کرے۔

ترجمہ: (۱۱۲) اگر تکبیر کے بجائے تسبیح پڑھے تو بھی کافی ہے۔

مكان التكبير اجزاه **۱** لحصول الذكر وهو من اداب الرمي (۱۱۱۳) ولا يقف عندها **۲** لان النبي عليه السلام لم يقف عندها

ترجمہ: ۱ ذکر کے حاصل ہونے کی وجہ سے، کیونکہ یہ رمی کے آداب میں سے ہے۔

تشریح: رمی کے آداب میں سے یہ ہے کہ رمی کرتے وقت کوئی نہ کوئی ذکر ہو اس لئے تکبیر کے بجائے تسبیح پڑھو تو وہ بھی ذکر ہے اس لئے رمی کرنے کے لئے کافی ہے۔

ترجمہ: (۱۱۱۳) اور حجرہ عقبہ کے پاس نہ ٹھہرے۔

ترجمہ: ۱ اس لئے کہ نبی علیہ السلام حجرہ عقبہ کے پاس نہیں ٹھہرے۔

تشریح: حجرہ اولیٰ، حجرہ وسطیٰ پر کنکری مارنے کے بعد ٹھہرے اور دعا کرے لیکن حجرہ عقبہ پر جب بھی کنکریں مارے تو ٹھہرے نہیں بلکہ آگے چلے جائے۔

وجہ: (۱) تاکہ وہاں بھیڑ نہ ہو جائے (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر انه كان يرمى الجمرۃ الدنيا بسبع حصيات يكبر على اثر كل حصاة ثم يتقدم حتى يسهل فيقوم مستقبل القبلة فيسهل فيقوم طويلا ويدعو ويرفع يديه ورمي الوسطى ثم ياخذ ذات الشمال فيستهل ويقوم مستقبل القبلة فيقوم طويلا ويدعو ويرفع يديه ويقوم طويلا ثم يرمي جمرۃ ذات العقبة من بطن الوادي ولا يقف عندها ثم ينصرف ويقول هكذا رايت النبي ﷺ يفعل (بخاری شریف، باب اذارمی الجمرتين یقوم مستقبل القبلة یسهل، ص ۲۳۶، نمبر ۱۷۵۱۷ ابن ماجہ شریف، باب اذارمی الجمرۃ العقبة لم یقف عندها، ص ۴۳۹، نمبر ۳۰۳۲) اس حدیث میں ہے کہ حجرہ عقبہ کے پاس نہیں ٹھہرتے تھے۔ البتہ حجرہ اولیٰ اور حجرہ وسطیٰ کی کنکری مارنے کے بعد کنارے پر ہٹ کر دعا کرے تاکہ لوگوں کو تکلیف نہ ہو۔ (۳) اس حدیث میں بھی ہے کہ حجرہ عقبہ کے پاس نہیں ٹھہرتے تھے۔ عن الزهري ان رسول الله ﷺ كان اذا رمي الجمرۃ التي تلي مسجد مني يرميها بسبع حصيات يكبر كلما رمي بحصاة ثم تقدم امامها فوقف مستقبل القبلة رافعا يديه يدعو و كان يطيل الوقوف ثم ياتي الجمرۃ الثانية فيرميها بسبع حصيات يكبر كلما رمي بحصاة ثم ينحدر ذات اليسار مما يلي الوادي فيقف مستقبل القبلة رافعا يديه يدعو، ثم ياتي الجمرۃ التي عند العقبة فيرميها بسبع حصيات يكبر عند كل حصاة ثم ينصرف ولا يقف عندها. قال الزهري سمعت سالم بن عبد الله يحدث بهذا عن ابيه عن النبي ﷺ و كان ابن عمر يفعل (بخاری شریف، باب الدعاء عند الجمرتين، ص ۲۸۳، نمبر ۱۷۵۳) اس حدیث میں ہے کہ حجرہ اولیٰ اور حجرہ وسطیٰ کے پاس ٹھہر کر دعا کرے اور حجرہ عقبہ کے پاس نہ

(۱۱۴) ویقطع التلبیۃ مع اول حصاة ﴿﴾ لما روينا عن ابن مسعود وروى جابر ان النبي ﷺ قطع التلبیۃ عند اول حصاة رمى بها جمرۃ العقبة (۱۱۵) ثم کیفیۃ الرمی ان یضع الحصاة علی ظهرها بما ھو الیمنیٰ ویستعین بالمسحۃ ﴿﴾ ومقدار الرمی ان یکون بین الرمی و بین موضع السقوط خمسة اذرع

کھڑے۔

ترجمہ: (۱۱۴) اور تلبیہ پہلی کنکری کے ساتھ منقطع کر دے۔

ترجمہ: ﴿﴾ جیسا کہ ہم نے حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے روایت کی۔ اور جابر بن عبداللہ نے روایت کی نبی علیہ السلام نے جب جمرہ عقبہ کی رمی کی تو پہلی ہی کنکری کے وقت تلبیہ ختم کر دیا۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس ان النبی ﷺ ارف الفضل فاحبر الفضل انه لم یزل یلبی حتی رمی الجمرۃ العقبة۔ (بخاری شریف، باب التلبیۃ والتکبیر غداۃ الاخر حین حتی یرمی الجمرۃ العقبة ص ۲۲۸ نمبر ۱۶۸۵) اس حدیث میں ہے کہ جمرہ عقبہ تک تلبیہ پڑھا اس کے بعد نہیں۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ جمرہ عقبہ کی پہلی کنکری پر تلبیہ ختم کر دیا۔ قال الفضل بن عباس کنت ردف النبی ﷺ فما زالت أسمعہ یلبی حتی رمی جمرۃ العقبة فلما رماھا قطع التلبیۃ۔ (ابن ماجہ شریف، باب متى یقطع الحاج التلبیۃ، ص ۴۴۰، نمبر ۳۰۴۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمرہ عقبہ تک تلبیہ پڑھے گا اور پہلی کنکری مارتے ہی تلبیہ ختم کر دے گا (۳) تلبیہ کا مطلب ہے کہ میں حاضر ہوں۔ اب شیطان کے پاس کہے کہ میں حاضر ہوں تو یہ الٹی بات ہو جائے گی۔ اس لئے شیطان کو مارتے وقت تلبیہ ختم کر کے اللہ کی بڑائی بیان کرے اور تکبیر کہے۔

ترجمہ: (۱۱۵) پھر رمی کا طریقہ یہ ہے کہ کنکری کو اپنے دائیں انگوٹھے کی پشت پر رکھے اور شہادت کی انگلی سے مدولے۔

تشریح: کنکری مارنے کی ترکیب یہ ہے کہ کنکری کو دائیں ہاتھ کے انگوٹھے کی پشت پر رکھے، اور اسی دائیں ہاتھ کی جو مسیحہ [یعنی شہادت کی انگلی ہے] اس سے مدولے کر کنکری کو چھینکے، یہ کنکری کو پھینکنے کا طریقہ ہے۔ ابھام: انگوٹھا۔ مسیحہ: جس انگلی سے تسبیح گنتا ہو، یہ شہادت کی انگلی ہے جس سے تسبیح بھی گنتے ہیں

وجہ: (۱) عن سلیمان بن عمرو بن الاحوص عن امه قالت رأیت رسول اللہ ﷺ عند جمرۃ العقبة راكبا و رأیت بین اصابعه حجرا فرمی و رمی الناس۔ (ابوداؤد شریف، باب فی رمی الجمار، ص ۲۸۷، نمبر ۱۹۶۷) اس حدیث میں ہے کہ کنکری انگلیوں کے درمیان تھی، جس سے معلوم ہوا کہ انگلیوں کے ذریعہ سے کنکری پھینکے۔

ترجمہ: ﴿﴾ اور رمی کی مقدار یہ ہے کہ رمی کرنے اور کنکری گرنے کے درمیان پانچ ہاتھ ہو، حضرت حسنؓ نے حضرت امام ابوحنیفہؒ سے ایسا ہی روایت کی ہے، اس لئے کہ اس سے کم میں تو ڈالنا ہوگا۔

کذا روى الحسن عن ابی حنیفۃ لان ما دون ذلک یكون طرحا (۱۱۶) ولو طرحها طرحا اجزاء
لانه رمی الی قدمیه الا انه مسمی لمخالفتہ السنۃ (۱۱۷) ولو وضعها وضعاً لم یجزہ ﴿لانه لیس

تشریح : جس جگہ سے رمی کر رہا ہے اور جہاں کنکری گرتی ہے یعنی جمرہ کے درمیان تقریباً پانچ ہاتھ کا فاصلہ ہونا چاہئے، پانچ ہاتھ کا فاصلہ ساڑھے سات فٹ ہوگا۔ اس سے کم فاصلہ سے کنکری مارے گا تو مارنا نہیں ہوگا وہ تو کنکری ڈالنا ہوگا، اور رمی کا معنی مارنا اور پھینکنا ہے اس لئے ساڑھے سات فٹ کے فاصلے سے کنکری مارے۔

وجہ : (۱) عن ابن عمر انه کان یرمی الجمرة الدنيا بسبع حصیات ثم یرمی جمرة ذات العقبة من بطن الوادی ولا یقف عندها ثم ینصرف ویقول هکذا رایت النبی ﷺ یفعلہ (بخاری شریف، باب اذارمی الجمرتین یتقوم مستقبل القبلة و یسهل، ص ۲۳۶، نمبر ۱۷۵۱/ ابن ماجہ شریف، باب اذارمی الجمرۃ العقبة لم یقف عندها، ص ۳۳۹، نمبر ۳۰۳۲) اس حدیث میں ہے کہ بطن وادی سے کنکری مارے، اور جمرہ عقبہ سے بطن وادی کا فاصلہ چار پانچ ہاتھ ہوگا، اس سے بھی معلوم ہوا کہ چار پانچ ہاتھ کی دوری سے کنکری مارے۔ (۲) اس اثر میں بھی اس کی وضاحت ہے۔ عن عبد الرحمن بن الاسود قال اذا جاوز الشجرة رمی الجمرة العقبة من تحت غصن من اغصانها . (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما قالوا فی ای موضع یرمی من الشجرة، ج ۳، ص ۱۹۳، نمبر ۱۳۴۲۳) حضورؐ کے زمانے میں جمرہ عقبہ کے پاس وادی میں کوئی درخت تھا، جو ابھی نہیں ہے، راوی فرماتے ہیں کہ اس درخت کے نیچے جا کر وہاں سے رمی کرے، یہ درخت چار چھ ہاتھ کی دوری پر ہوگی۔ اس لئے اتنی دوری سے کنکری مارے۔

ترجمہ : (۱۱۶) اگر کنکری کو ڈال دیا تو بھی کافی ہو جائے گا۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ گویا کہ اس نے اپنے قدم کی طرف رمی کی، مگر یہ کہ سنت کی مخالفت کی وجہ سے برا ہوا۔

تشریح : یہ مسئلہ لفظ رمی، پر متفرع ہے۔ کہ کنکری کو جمرہ کے پاس ڈال دیا دور سے اس کو نہیں پھینکا تب بھی رمی ادا ہو جائے گی، اس کی وجہ یہ ہے کہ قریب میں ہی پھینکا لیکن رمی تو پائی گئی اس لئے رمی ہو گئی۔

وجہ : (۱) و اما سالم و نافع کا نا یقوم ان ذنی من مقامہ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما قالوا فی ای موضع یرمی من الشجرة، ج ۳، ص ۱۹۳، نمبر ۱۳۴۱۹) اس اثر میں ہے کہ قریب سے رمی کرے، اس سے اشارہ ہوتا ہے کہ قریب سے ڈال دے تب بھی رمی ہو گئی۔

ترجمہ : (۱۱۷) اگر کنکری صرف رکھ دی تو کافی نہیں ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ یہ رمی نہیں ہے۔

تشریح : اگر کنکری کو جمرہ کے پاس صرف رکھ دیا تو اب یہ رمی کرنا اور کنکری کو پھینکنا نہیں ہے اس لئے اس سے رمی ادا نہیں ہو

بدمی (۱۱۱۸) ولو درماھا فوقعت قریبا من الجمرۃ یکفیه ﴿﴾ لأن هذا القدر مما لا یمکن الاحتراز عنہ

(۱۱۱۹) ولو وقعت بعیدا منها لا یجزیہ ﴿﴾ لانہ لم یعرف قرۃ الا فی مکان مخصوص (۱۱۲۰) ولو رمی

سبع حصیات جملة فہذہ واحدۃ ﴿﴾ لان المنصوص علیہ تفرق الافعال

گی۔

ترجمہ: (۱۱۱۸) اگر کنکری ماری اور جمرہ سے قریب گری تو بھی رمی ادا ہوگئی۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ اس قدر سے بچنا ممکن نہیں ہے۔

تشریح: اس طرح کنکری ماری کہ جمرہ کے کھبے کو نہیں لگی بلکہ اس کے قریب گری تو بھی رمی ادا ہوگئی، اس کی وجہ یہ ہے کہ اتنی سخت

کرنے سے بہت آدمیوں کی رمی ادا نہیں ہوگی، اس لئے قریب میں گری تب بھی ادا ہو جائے گی۔ آج کل سب جمروں کے چاروں طرف دیوار کی طرح بنی ہوئی ہے اس میں کنکری پہنچ جائے تو رمی ہو جاتی ہے، اس سے باہر گری تو رمی نہیں ہوگی، دوبارہ مارے۔

وجہ: (۱) سألت الحکم ابن ارمی من الجمرۃ ؟ قال أصلها ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما قالوا فی ای موضع یرمی

من الشجرۃ، ج ثالث، ص ۱۹۳، نمبر ۱۳۳۲) اس اثر میں ہے کہ جمرہ کی جڑ میں رمی کرے۔ اس سے اشارہ ہے کہ جڑ میں بھی گرے تو

رمی ادا ہو جائے گی

ترجمہ: (۱۱۱۹) اگر جمرہ سے دور کنکری گری تو رمی ادا نہیں ہوگی۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ مخصوص جگہ میں قربت ہے۔

تشریح: ایک دو ہاتھ کے اندر اندر کو عرف میں جمرہ سے قریب کہا جاتا ہے اس لئے جمرہ سے ایک دو ہاتھ کے اندر اندر کنکری

گری تو رمی ادا ہو جائے گی اور اس سے دور گری تو ادا نہیں ہوگی اس لئے کہ مخصوص مقام میں گرے تب ہی عبادت حج ہے، ورنہ

نہیں۔

وجہ: (۱) سألت الحکم ابن ارمی من الجمرۃ ؟ قال أصلها ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما قالوا فی ای موضع یرمی

من الشجرۃ، ج ثالث، ص ۱۹۳، نمبر ۱۳۳۲) اس اثر میں ہے کہ جمرہ کی جڑ میں گرے تو کافی ہے۔

ترجمہ: (۱۱۲۰) اور اگر ساتوں کنکریوں کو ایک ہی مرتبہ مار دی تو یہ ایک کنکری شمار کی جائے گی۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ الگ الگ کنکری مارے۔

تشریح: ساتوں کنکریوں کو ایک ہی مرتبہ پھینک دی تو یہ ایک کنکری شمار کی جائے گی، اور باقی چھ کنکری اور ماری ہوگی۔ اس کی

وجہ یہ ہے کہ حدیث میں یہ نص ہے کہ سات کنکری کو الگ الگ مارا، اس لئے یہ ایک مرتبہ مارنا ہوا۔

(۱۱۲۱) ویأخذ الحصى من أى موضع شئتالا من عند الجمرة فان ذالك یكره ۱۔ لان ما عندها من الحصى مردود هكذا جاء فى الاثر فيتشأم به ومع هذا لو فعل اجزاه لوجود فعل الرمی (۱۱۲۲) ویجوز الرمی بكل ما كان من اجزاء الارض عندنا خلافا للشافعیؒ

نفت : منصوص علیہ: کا مطلب ہے کہ حدیث میں نص ہے۔ اور تفرق الافعال: کا مطلب ہے کہ ہر فعل کو الگ الگ کرے۔

ترجمہ: (۱۱۲۱) کنکری جہاں سے چاہے لے، مگر حمرات کے پاس سے نہ لے، اس لئے کہ یہ مکروہ ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ جو کنکری حمرات کے پاس ہے وہ رد کیا ہوا ہے، ایسی ہی حدیث میں ہے، پس اس کے لینے میں نحوست ہوگی اس کے باوجود اگر لے ہی لیا تو رمی ہو جائے گی رمی کے پائے جانے کی وجہ سے۔

تشریح : کنکری جہاں سے چاہے اٹھائے اور مارے، بہتر یہ ہے کہ مزدلفہ سے لے، یا مزدلفہ کے راستے سے لے، البتہ جس کنکری سے ایک مرتبہ حمرات کو مار چکا ہے، اور وہ حمرات کے پاس پڑی ہوئی ہے اس کو نہ لے، اس کی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ وہاں وہ کنکری پڑی ہوئی ہوتی ہے جو مردود ہو جاتی ہے، اب اس کو لینے سے نحوست معلوم ہوتی ہے اس لئے اس کو نہ لے، تاہم کسی نے وہاں سے کنکری لے ہی لی اور اس سے رمی کی تو رمی ہو جائے گی، کیونکہ رمی پائی گئی۔

وجہ : (۱) اس حدیث میں اشارہ ہے کہ آپؐ نے مزدلفہ کے راستے سے کنکری لی۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ غداة العقبة وهو على ناقته: ((القط لي حصى)) فلقطت له سبع حصيات هن حصى الخذف . (ابن ماجہ شریف، باب قدر حصی الرمی، ص ۴۳۹، نمبر ۳۰۲۹) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ حجرہ عقبہ کی صبح کو اونٹنی پر تھے اور کنکری چننے کے لئے کہا، جس کا مطلب یہ ہے کہ مزدلفہ کے راستے سے کنکری لی۔ (۲) اس اثر میں ہے کہ مزدلفہ سے کنکری لی۔ عن ابن عمر انه كان يأخذ الحصى من جمع كراهية أن ينزل۔ (سنن بیہقی، باب اخذ الحصى لرمی جمرة العقبة وكيفية ذالك، ج خامس، ص ۲۰۹، نمبر ۹۵۴۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مزدلفہ ہی سے کنکری لے لے۔ (۳) اس حدیث میں ہے کہ کنکری قبول ہوتی ہے وہ اٹھالی جاتی ہے اور جو قبول نہیں ہوتی وہ پڑی رہتی ہے، اسی حدیث کو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن ابی سعید قال قلنا یا رسول الله هذه الجمار التي يرمى بها كل عام فتحتسب أنها تنقص ؟ فقال انه ما تقبل منها رفع ولو لا ذالك لرأيتها أمثال الجبال۔ (دار قطنی، باب کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۶۳، نمبر ۲۷۳۲) مستدرک للحاکم، باب کتاب المناسک، ج اول، ص ۶۵۰، نمبر ۱۷۵۲) اس حدیث میں ہے کہ جو کنکری مقبول ہوئی وہ اٹھا لی جاتی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جو رد گئی وہ مردود ہے اس لئے اس کنکری کو استعمال نہ کرے۔ بیہشام: بدشگونگی لیتے ہیں۔

ترجمہ: (۱۱۲۲) ہر وہ چیز جو زمین کی جنس سے ہو ہمارے نزدیک اس سے رمی کرنا جائز ہے، خلاف امام شافعیؒ کے۔

۱۔ لان المقصود فعل الرمی وذلك يحصل بالطين كما يحصل بالحجر بخلاف ما اذا رمی بالذهب او الفضة لانه يسمى نثراً لارميا (۱۱۳۳) قال ثم يذبح ان احب ثم يحلق او يقصر ﴿الما روى عن رسول الله ﷺ انه قال ان اول نُسكنا في يومنا هذا ان نرمي ثم نذبح ثم نحلق﴾

تشریح: زمین کی جنس سے مثلاً اینٹ، پتھر، کنکری، ٹھیکر، مٹی کی بنی گولی، ڈھیلا ان تمام چیزوں سے رمی کر سکتا ہے، اور جو چیزیں مٹی سے بنی ہوئی نہیں ہیں مثلاً جوتا چپل اس سے رمی نہیں کر سکتا کیونکہ یہ مٹی کی جنس سے نہیں ہیں یا سونا چاندی، یا لوہے کی ڈلی اس سے بھی رمی نہیں کر سکتا اس لئے کہ یہ بھی مٹی کی جنس سے شمار نہیں کی جاتی۔

وجہ: (۱) ان کا استدلال یہ ہے کہ حدیث میں خذف سے رمی کا حکم ہے اور خذف [چھوٹی کنکری] مٹی کی جنس سے ہے اس لئے مٹی کی ہی جس سے رمی کی جاسکتی ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ غداة العقبة و هو على ناقته: ((القط لي حصي)) فلقطت له سبع حصيات هن حصي الخذف. (ابن ماجہ شریف، باب قدر حصی الرمی، ص ۳۳۹، نمبر ۳۰۲۹) اس حدیث میں ہے کہ حصی الخذف لے یعنی مٹی کی کنکری لے، اس لئے مٹی کی جنس سے ہونا چاہئے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ صرف پتھر کی کنکری سے رمی کی جاسکتی ہے، اس لئے کہ حدیث میں صرف اسی کا تذکرہ ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ مقصود رمی کرنا ہے اور یہ مٹی سے بھی حاصل ہوتا ہے جیسے کہ پتھر سے حاصل ہوتا ہے، بخلاف جبکہ سونے یا چاندی سے رمی کرے، اس لئے کہ یہ تو بکھیرنا کہلاتا ہے نہ کہ پھینک کر مارنا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ جس طرح پتھر کی کنکری سے رمی ہوتی ہے اسی طرح مٹی کے ڈھیلے سے بھی رمی کا مقصد حاصل ہوتا ہے اس لئے مٹی کی جنس سے کوئی چیز ہو اس سے بھی رمی ہو جائے گی، ہاں چاندی یا سونے کی ڈلی سے رمی کرے تو رمی نہیں ہوگی، اس کی وجہ یہ ہے کہ رمی کا مقصد شیطان کو ذلیل کرنا ہے اور سونے یا چاندی سے مارے تو اس کی عزت ہوگی ذلت نہیں ہوگی، پھر سونے یا چاندی کے پھینکنے کو عزت کے ساتھ بکھیرنا کہتے ہیں، ذلت کے لئے پھینکنا نہیں کہتے اس لئے اس سے رمی کا مقصد حاصل نہیں ہوگا، اس لئے سونے یا چاندی سے رمی نہیں ہوگی۔ دوسری بات یہ ہے کہ وہ مٹی کی جنس سے شمار نہیں کی جاتی اس لئے بھی اس سے رمی نہیں ہوگی۔ مٹی کی جنس سے وہ ہے جو آگ میں جلے نہیں، اور پگھلے نہیں، سونا چاندی پگھل جاتے ہیں اس لئے وہ مٹی کی جنس سے نہیں ہیں۔۔۔ طین: مٹی۔ نثر: بکھیرنا، پھیلانا۔

ترجمہ: (۱۱۳۳) پھر ذبح کرے اگر پسند ہو تو، پھر حلق کرے یا قصر کرے

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ روایت ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ اس دن میں ہمارا پہلا نسک یہ ہے کہ رمی کریں، پھر ذبح کریں، پھر حلق کرانیں۔

ولان الحلق من اسباب التحلل وكذا الذبح حتى يتحلل به المحصر فيقدم الرمي عليهما ثم الحلق

تشریح: چونکہ کلام مفرد بالحنج کے بارے میں چل رہا ہے اور مفرد پر ہدی واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے اس لئے اگر چاہے تو رمی کے بعد ہدی ذبح کرے اور چاہے تو نہ کرے اس لئے مصنفؒ نے فرمایا اگر پسند ہو تو رمی کے بعد ذبح کرے۔ البتہ اگر متح یا قارن ہو تو ذبح کرنا واجب ہے۔ حضورؐ نے دسویں ذی الحجہ کو پہلے رمی کی ہے، پھر تریسٹھ اونٹ کو ذبح فرمایا، اس کے بعد سرمنڈوایا۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث تقریباً یہ ہے۔ عن انس بن مالک ان رسول اللہ ﷺ أتى منى فأتى الجمرة فرماها ثم أتى منزله بمنى ونحر ثم قال للحلاق خذ وأشار الى جانبه الأيمن، ثم الأيسر ثم جعل يعطيه الناس۔ (مسلم شریف، باب السنۃ یوم النحر أن یری ثم یختر ثم یحلق، ص ۵۳۸، نمبر ۳۱۵۲/۱۳۰۵، ابوداؤد شریف، باب الحلق و التقصیر، ص ۲۸۸، نمبر ۱۹۸۱) اس حدیث میں ہے کہ پہلے رمی کی پھر ہدی ذبح کیا پھر حلق کروایا، اس لئے یہ ترتیب سنت ہے۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے نحر فرمایا۔ دخلنا علی جابر بن عبد اللہ ... ثم انصرف الی المنحر فنحرو ثلاثا و ستین بیدہ ثم اعطى علیا فنحرو ما غیر و و اشركه فی هدیہ۔ (مسلم شریف، باب حجۃ النبی ص ۲۹۹ نمبر ۲۹۵۰/۱۲۱۸، ابوداؤد شریف، باب صفۃ حجۃ النبی ص ۱۷۱ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمی کے بعد مفرد کو ہو سکے تو ذبح کرنا چاہئے (۳) یہ ہدی حج کرنے کے شکریہ کے طور پر ہے۔ اس لئے اللہ کا شکر یہ ادا کرنے کے لئے ہدی ذبح کرنا چاہئے۔

حلق کرانے کی دلیل یہ آیت ہے (۱) آیت میں ہے۔ لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنین محلّین رء و سکم ومقصرین۔ (آیت ۲۷ سورۃ الفتح ۲۸) اس آیت میں اشارہ ہے کہ عمرہ یا حج کے بعد حلق کرائے یا قصر کرائے (۲) حدیث میں ہے۔ عبد اللہ قال حلق رسول اللہ و حلق طائفة من اصحابه وقصر بعضهم۔ قال عبد اللہ ان رسول اللہ قال رحم اللہ المحلقین مرة او مرتین ثم قال والمقصرین۔ (مسلم شریف، باب تقصیل الحلق علی التقصیر و جواز التقصیر ص ۲۲۰ نمبر ۳۱۴۲/۱۳۰۴، بخاری شریف، باب الحلق و التقصیر عند الاحلال، ص ۲۷۹، نمبر ۱۷۷۷/۱۷۷۷، ابوداؤد شریف، باب الحلق و التقصیر ص ۲۷۸ نمبر ۱۹۷۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمی کے بعد حلق بہتر ہے اور قصر بھی جائز ہے۔ کیونکہ آپؐ نے حلق کرانے والے کو تین مرتبہ دعادی اور قصر کرانے والے کو ایک مرتبہ دعادی (۳) قصر میں پراگندگی کم دور ہوگی اسلئے حلق قصر سے زیادہ بہتر ہے۔

نوٹ: عورتوں کے لئے صرف قصر کرنا جائز ہے۔ کیونکہ حلق اس کی زینت کے خلاف ہے۔ حدیث میں ہے۔ ان ابن عباس قال قال رسول اللہ لیس علی النساء الحلق انما علی النساء التقصیر (ابوداؤد شریف، باب الحلق و التقصیر ص ۲۷۹ نمبر ۱۹۸۳) اس حدیث میں ہے کہ عورت پر سرمنڈوانا نہیں ہے، اس پر صرف بال کتر وانا ہے۔

ترجمہ: ۲ اور اس لئے کہ حلق حلال ہونے کے اسباب میں سے ہیں اور ایسے ہی ذبح کرنا بھی وجہ ہے کہ محصر اس سے حلال ہو

من محظورات الاحرام فيقدم عليه الذبح ۳ وانما علق الذبح بالمحبة لان الدم الذي ياتي به المفرد تطوع والكلام في المفرد (۱۱۲۳) والخلق افضل ﴿القولہ اللہ رحمہ اللہ المحلقین قالہ ثلثا الحدیث ظاہر بالرحم علیہم

جاتا ہے اس لئے ان دونوں سے پہلے رمی ہونی چاہئے۔ پھر حلق احرام کے محظورات میں سے ہے اس لئے ذبح کو حلق سے بھی پہلے ہونا چاہئے۔

تشریح: یہ اس بات کی دلیل عقلی ہے کہ پہلے رمی ہو پھر ذبح ہو پھر بعد میں حلق ہو۔ دلیل کا حاصل یہ ہے کہ سر منڈوانے اور ذبح کرنے سے آدمی حلال ہو جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ کوئی آدمی محصر ہو جائے [یعنی حج یا عمرہ نہ کر سکے] تو وہ جانور ذبح کرے اور سر منڈوائے تو حلال ہو جائے گا، اور یہ بات طے ہے کہ رمی احرام کی حالت میں ہونی چاہئے، پس اگر کسی نے پہلے سر منڈوا لیا تو وہ حلال ہو گیا، اب وہ رمی کرے گا تو حلال کی حالت میں رمی کرے گا جو جائز نہیں ہے اس لئے حنفیہ کے نزدیک یہ ترتیب واجب ہے کہ رمی حلق اور ذبح سے پہلے کرے۔ پھر دوسری بات یہ ہے کہ احرام کی حالت میں سر منڈوائے گا تو دم لازم ہوگا کیونکہ وہ محظورات احرام میں سے ہے اس لئے وہ ذبح کرنے کے بعد کرے تاکہ احرام کھولنے کے وقت حلق ہو اور احرام کی حالت میں یہ محظورات نہ ہو جائے، اس لئے ترتیب یہ ہوگی کہ رمی پہلے ہو، پھر ذبح کرے، اس کے بعد احرام کے کھولتے وقت سر منڈوائے، اور سر منڈوانے سے احرام کھول لے۔

نکتہ: محظورات: جو بات احرام کی حالت میں ممنوع ہو۔ حلق: سر منڈوانا۔ قصر: بال کو چھوٹا کر دانا۔

ترجمہ: ۳ ذبح کو چاہئے پر معلق کیا اس لئے کہ مفرد بالحد جودم دے گا وہ نفی ہے اور بات مفرد کے بارے ہی میں چل رہی ہے۔

تشریح: متن میں تھا، یذبح ان احب، کہ اگر چاہے تو ذبح کرے، اور نہ چاہے تو ذبح نہ کرے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اوپر سے یہ بات چل رہی ہے کہ جس نے صرف حج کا احرام باندھا [جسکو مفرد بالحد]، کہتے ہیں تو اس پر دم واجب ہے یا مستحب؟ تو اس کے بارے میں متن میں یہ بتایا کہ اس کے لئے مستحب ہے کہ اگر چاہے تو دم دے ورنہ نہیں۔

ترجمہ: (۱۱۲۳) اور خلق افضل ہے۔

ترجمہ: ۱ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ، اللہ سر منڈوانے والوں پر رحم کرے۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ اغفر للمحلقین قالوا وللمقصرین، قال اللهم اغفر للمحلقین قالوا والمقصرین

۲ ولان الحلق اکمل فی قضاء النفت وهو المقصود وفي التقصير بعض التقصير فاشبه الاغتسال مع الوضوء (۱۱۲۵) ویکتفی فی الحلق برقع الراس اعتباراً ۱ بالمسح (۱۱۲۶) وحلق الكل اولیٰ

قالہا ثلاثاً۔ قال : و للمقصرین (بخاری شریف، باب الحلق والتقصیر عند الاحلال، ص ۲۳۳، نمبر ۷۲۸، مسلم شریف، باب تفصیل الحلق علی التقصیر وجواز التقصیر ص ۲۲۰، نمبر ۱۳۰۱، ۳۱۲۶) اس حدیث میں ہے کہ تین مرتبہ حلق کرانے والوں کے لئے دعا کی اور تیسرے مرتبہ میں قصر کرانے والے کے لئے دعا کی، اس لئے حلق افضل ہے۔

ترجمہ: ۲ اور اس لئے کہ سر منڈوانا بدن سے میل کچیل صاف کرنے میں زیادہ کامل ہے اور یہی مقصود ہے، اور بال قصر کرانے میں کمی ہے تو غسل اور وضو کے مشابہ ہو گیا۔

تشریح: حلق افضل ہے اس کی یہ دلیل عقلی ہے، کہ احرام کے وقت سے بال بکھرا ہوا اور پراگندہ ہے، اور بال کو مکمل صاف کرنے اور گندگی دور کرنے میں سر منڈوانا زیادہ کامل ہے کیونکہ اس سے مکمل طور پر گندگی دور ہو جاتی ہے اس لئے وہ افضل ہوگا، اور بال کتروانے سے اتنی صفائی نہیں ہوتی اس لئے وہ اتنا بہتر نہیں ہوگا، جیسے غسل کرنے سے مکمل صفائی ہوتی ہے اور وضو کرنے سے اتنی صفائی نہیں ہوتی اس لئے غسل زیادہ بہتر ہے، اگرچہ وضو بھی چل جاتا ہے۔ اس لئے حلق غسل کے مشابہ ہے اور کتروانا وضو کے مشابہ ہے۔

نفت: نفت: میل کچیل۔ قضاء النفت: میل کچیل دور کرنا۔ حلق: بال منڈوانا۔ تقصیر: بال کتروانا۔ دوسرے تقصیر کا ترجمہ ہے، کو تاہی ہونا۔

ترجمہ: (۱۱۲۵) اور چوتھائی سر کے حلق کرانے میں بھی کافی ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۱ مسح پر قیاس کرتے ہوئے۔

تشریح: وضو میں چوتھائی سر پر مسح کرے گا تو فرض ادا ہو جائے گا، اس پر قیاس کرتے ہوئے چوتھائی سر کا حلق کرانے کا تو پورے سر کا حلق شمار کیا جائے گا اور احرام کھل جائے گا، کیونکہ احرام کے حلق میں چوتھائی کو پورے کے قائم مقام کیا گیا ہے۔

وجہ: (۱) عن الحسن و عطاء أنهما قالَا : فی ثلاث شعرات دم ، و الناسی و المتعمد سواء۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الحمر ثلاث شعرات علیہ فیحاشی عام لا؟، ج ثالث، ص ۲۱۰، نمبر ۱۳۵۸) اس اثر میں ہے کہ تین بال بھی کاٹے گا تو دم لازم ہوگا، اس سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ چوتھائی سر منڈوانے سے بھی کافی ہو جائے اور احرام کھل جائے گا۔

ترجمہ: (۱۱۲۶) لیکن پورے سر کا منڈوانا افضل ہے۔

۱۔ اقتداء برسول اللہ ﷺ والتقصیر ان یاخذ من رؤس شعره مقدار الاثملة (۱۱۷۷) وقد حل له كل شيء الا النساء ۱۔ وقال مالک والا الطيب ايضا لانه من دواعي الجماع

ترجمہ: ۱۔ رسول اللہ ﷺ کی اقتداء کرنے کی وجہ سے۔

تشریح: چوتھائی سر حلق کرانے سے کافی ہو جائے گا، لیکن حضور کی اقتداء کرتے ہوئے پورے سر کا حلق کرانا افضل ہے، کیونکہ حضور نے پورے سر کو منڈوا لیا تھا۔

وجہ: (۱) حدیث یہ ہے۔ عن انس بن مالک ان رسول الله ﷺ أتى منى فأتى الجمره فرماها ثم أتى منزله بمنى ونحر ثم قال للحلاق خذ وأشار الى جانبه الأيمن، ثم الأيسر ثم جعل يعطيه الناس۔ (مسلم شریف، باب السنۃ یوم النحر أن یری ثم یحرم ثم یحلق، ص ۵۲۸، نمبر ۳۱۵۲/۱۳۰۵، ابوداؤد شریف، باب الحلق والتقصیر، ص ۲۸۸، نمبر ۱۹۸۱) اس حدیث میں ہے کہ پہلے دائیں جانب پھر بائیں جانب حلق کروایا، اور پورے سر کا حلق کروایا۔

ترجمہ: ۲۔ تقصیر یہ ہے کہ سر کے بال سے پوروے کی مقدار کاٹے۔

تشریح: یہ تقصیر کی تشریح ہے کہ سر کے بال کو کم سے کم انگلی کے پوروے کی مقدار کاٹنے کو تقصیر کہتے ہیں، یا بال کتر وانا کہتے ہیں۔

ترجمہ: (۱۱۷۷) اور حلال ہو گئی ان کے لئے ہر چیز سوائے عورتوں کے۔

تشریح: دسویں تاریخ کوری ہمارے بعد بیویوں کے علاوہ خوشبو، سلاہوا کپڑا وغیرہ سب کچھ حلال ہو گئے۔

وجہ: (۱) حدیث یہ ہے جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن ابن عباس قال اذا رمیت الجمره فقد حل لکم کل شیء الا النساء فقال له رجل یا ابن عباس والطیب؟ فقال اما انا فقد رأیت رسول الله ﷺ یضمخ رأسه بالمسک افطیب ذلک ام لا؟۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما حل للرجل اذا رمی جمرۃ العقبة ص ۴۴۰، نمبر ۳۰۴۱، نسائی شریف، باب ما حل للمحرم بعد رمی الجمار ص ۴۲۳، نمبر ۳۰۸۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے علاوہ تمام چیزیں حلال ہو گئیں جو احرام کی وجہ سے حرام ہوئی تھیں۔ (۲) عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ اذا رمی أحدکم جمرۃ العقبة فقد حل له کل شیء الا النساء۔ (ابوداؤد شریف، باب فی رمی الجمار ص ۲۸۸، نمبر ۱۹۷۸) اس حدیث میں بھی ہے کہ رمی ہمارے بعد عورت حلال ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۱۔ امام مالک نے فرمایا کہ خوشبو بھی حلال نہیں ہے، اس لئے کہ وہ جماع کی طرف بلانے والی ہے۔

تشریح: امام مالک کا مسلک یہ ہے رمی کر لی، اور ذبح کر لیا اور حلق یا قصر کروا لیا تو اب طواف زیارت سے پہلے جس طرح عورت حلال نہیں اسی طرح خوشبو بھی حلال نہیں ہے، طواف زیارت کے بعد دونوں حلال ہونگے۔

۲ ولنا قوله عليه السلام فيه حلّ له كل شيء الا النساء وهو مقدم على القياس

(۱۱۲۸) ولا يحل له الجماع فيمادون الفرج عندنا ﴿اخلافا للشافعي﴾ لانه قضاء الشهوة بالنساء

فيؤخر الى تمام الاحلال

وجہ : (۱) اس اثر میں ہے۔ عن عبد الله بن عمر ان عمر بن الخطاب قال من رمى الجمرة وحلق او قصر و نحر هديا ان كان معه فقد حل له ما حرم عليه الا النساء و الطيب حتى يطوف بالبيت ۔ (موطاء امام مالک باب الافاضة، ص ۴۳۸) اس اثر میں ہے کہ رمی جمار کر لیا اور ذبح کر لیا اور حلق کر لیا تو عورت اور خوشبو کے علاوہ سب حلال ہو گیا۔ (۲) اور دلیل عقلی یہ ہے کہ خوشبو بیوی کی طرف بلانے والی ہے اس لئے وہ بھی ابھی حلال نہیں ہے۔

ترجمہ : ۲ ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ عورت کے علاوہ اس کے لئے سب حلال ہے، اور یہ حدیث قیاس پر مقدم ہے۔

تشریح : ہماری دلیل اوپر والی حدیث ہے جس میں ہے کہ حلق کے بعد عورت کے علاوہ سب چیزیں حلال ہیں، اس لئے خوشبو لگانا بھی حلال ہوگئی، اور یہ چونکہ حدیث میں ہے اس لئے اوپر کے قیاس اور حضرت عمر کو قول پر بھی مقدم ہوگا، اور خوشبو حلال ہوگی۔

ترجمہ : (۱۱۲۸) فرج کے علاوہ میں بھی جماع حلال نہیں ہے۔

تشریح : طواف زیارت سے پہلے جس طرح عورت سے جماع کرنا حلال نہیں اسی طرح عضو خاص کے علاوہ میں بھی جماع کرنا حلال نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ دوسری جگہ جماع کرنے سے بھی شہوت پوری کرنی ہے اور عضو خاص سے بھی شہوت پوری کرنی ہے اس لئے وہ بھی حلال نہیں ہوگا، جب تک کہ طواف زیارت کر کے مکمل حلال نہ ہو جائے۔

وجہ : (۱) عن ابن عباس قال اذا رميت الجمرة فقد حل لكم كل شيء الا النساء ۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما تکحل للرجل اذا رمی جمرة العقیقہ ص ۲۲۳ / نسائی شریف، باب ما تکحل للمحرم بعد رمی الجمار ج ۲ ص ۴۲ / ابوداؤد شریف، باب الافاضة فی الحج ص ۲۸۱ نمبر ۱۹۹۹) اس حدیث میں ہے کہ عورت حلال نہیں ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے کسی عضو سے شہوت پوری کرنا بھی ابھی حلال نہیں ہے، اس لئے دوسرے عضو سے شہوت پوری کرنا بھی حلال نہیں ہوگا۔

ترجمہ : ۱ خلاف امام شافعی کے۔

تشریح : صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ، امام شافعی فرماتے ہیں کہ خاص عضو کے علاوہ میں شہوت پوری کر سکتا ہے۔ ۔ موسوعہ میں مجھے نہیں ملی

ترجمہ : ۲ اس لئے کہ عورتوں سے یہ بھی شہوت پوری کرنی ہے اس لئے پورے حلال ہونے تک مؤخر کیا جائے گا۔

(۱۱۲۹) ثم الرمی لیس من اسباب التحلل عندنا ﴿﴾ اخلافاً للشافعیؒ هو یقول انه یتوقت بیوم النحر کالحلق فیکون بمنزلته فی التحلیل

تشریح : یہ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل عقلی ہے کہ دوسرے عضو سے جماع کرنا یا اس سے فائدہ اٹھانا یہ بھی عورت سے شہوت پوری کرنے کی ہے اس لئے طواف زیارت کر کے پورے طور پر حلال ہونے تک عورت کے کسی عضو سے فائدہ اٹھانا حلال نہیں ہوگا۔

ترجمہ : (۱۱۲۹) پھر رمی ہمارے نزدیک حلال ہونے کے اس باب میں سے نہیں ہے۔

تشریح : دسویں ذی الحجہ کو تین کام کرنا ہے [۱] جہرہ عقبہ کی رمی، [۲] جانور ذبح کرنا، [۳] حلق کرنا، تو کس کام سے آدمی احرام سے حلال ہوگا، یعنی احرام سے نکلے گا؟ اس بارے میں تفصیل فرما رہے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ رمی کرنے سے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک حلال نہیں ہوگا اس وقت محرم ہی رہے گا، اس کے بعد حلق کرائے گا یا قصر کرائے گا تو اس سے حلال ہوگا۔

وجہ : (۱) اس کی دلیل عقلی یہ دیتے ہیں کہ حلال کرنے والی چیز وہ ہوتی ہے جو احرام کی حالت میں کرنا جنائیت اور جرم ہو اس کے کرنے سے دم لازم ہوتا ہو اور احرام کی حالت میں حلق کرنا جرم ہے اس سے دم لازم ہوتا ہے اس لئے حلال کرنے والا حلق ہوگا، یعنی حلق کرانے سے آدمی حلال ہوگا رمی کرنے سے نہیں، کیونکہ رمی کا حال یہ ہے کہ احرام کی حالت میں رمی کرے تو کوئی جرم نہیں ہے اور نہ اس سے دم لازم ہوتا ہے اس لئے رمی سے حلال نہیں ہوگا۔ (۲) اس حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول اللہ ﷺ اذا رمیتم و حلقتم و ذبحتم فقد حل لکم کل شیء الا النساء و حل لکم الثیاب و الطیب۔ (دارقطنی، باب کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۴۳، نمبر ۲۶۶۱) اس حدیث میں ہے کہ رمی کی اور حلق کیا اور ذبح کیا تو حلال ہو گیا، اس سے استدلال کیا جاسکتا ہے حلق کرانے پر حلال ہونا موقوف ہے۔۔۔ ذبح کرنے کو حلال ہونے کا سبب اس لئے قرار نہیں دیا کہ مفرد یا حج پر ذبح کرنا واجب نہیں ہے۔

ترجمہ : ۱۔ خلاف امام شافعیؒ کے، وہ فرماتے ہیں کہ رمی دسویں تاریخ کے ساتھ خاص ہے جیسے کہ حلق دسویں تاریخ کے ساتھ خاص ہے اس لئے حلال ہونے میں رمی بھی حلق کی طرح ہوگا۔

تشریح : امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ رمی بھی دسویں ذی الحجہ کو کرتے ہیں اور حلق بھی دسویں ذی الحجہ کو کرتے ہیں اس لئے جس طرح حلق سے حلال ہوتا ہے اسی طرح رمی سے بھی آدمی حلال ہو جائے گا۔ یعنی رمی کرنے سے آدمی حلال ہو جائے گا، اسی لئے انکے یہاں رمی، اور ذبح اور حلق میں ترتیب ضروری نہیں ہے صرف سنت ہے، اس لئے کسی کو بھی پہلے یا بعد میں کر سکتا ہے اس سے دم لازم نہیں ہوگا۔

وجہ : (۱) انکی دلیل یہ حدیث ہے جس میں ہے کہ رمی کی تو آدمی حلال ہو گیا۔ عن عائشة قالت قال رسول اللہ ﷺ اذا

۲۔ ولنا ان ما یكون محللاً یكون جنایة فی غیر او انه كالحلق والرمی لیس بجنایة ۳ بخلاف الطواف لان التحلل بالحلق السابق لابه (۱۱۳۰) قال ثم یأتی من یومہ ذلک مکة او من الغدأ ومن بعد الغد فیطوف بالبيت طواف الزيارة سبعة اشواط ﴿الما روى ان النبی ﷺ لما حلق افاض الی مکة فطاف

رمی أحدکم جمرة العقبة فقد حل له کل شیء الا النساء۔ (ابوداؤد شریف، باب فی رمی الجمار، ص ۲۸۸، نمبر ۱۹۷۸) اس حدیث میں ہے کہ رمی کی تو آدمی حلال ہو جائے گا، جس سے معلوم ہوا کہ رمی سے بھی آدمی حلال ہوتا ہے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن ابن عباس قال اذا رمیتہم الجمرة فقد حل لکم کل شیء الا النساء۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما تکل للرجل اذا رمی جمرة العقبة ص ۴۳۰، نمبر ۳۰۴۱، نسائی شریف، باب ما تکل للمحرم بعد رمی الجمار ج ثانی ص ۴۲، نمبر ۳۰۸۶) اس حدیث میں ہے کہ رمی کی تو آدمی حلال ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حلال کرنے والی چیز وہ ہوتی ہے جو وقت سے پہلے یعنی احرام کی حالت میں جرم ہو جیسے حلق کرنا، اور رمی احرام کی حالت میں جرم نہیں ہے۔ [اس لئے رمی حلال کرنے والی چیز نہیں ہے]

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ حلال کرنے والی چیز وہ ہوتی ہے جو احرام کی حالت میں اس کا کرنا جرم ہو جیسے حلق کرنا احرام کی حالت میں جرم ہے اس سے دم لازم ہوتا ہے اس لئے اس سے آدمی حلال ہوگا، اور رمی کرنا احرام کی حالت میں جرم نہیں اس لئے اس سے حلال نہیں ہوگا۔

لغت: آوان: آن کی جمع ہے، وقت۔ جنلیۃ: جرم، جس سے دم لازم ہو۔

ترجمہ: ۳۔ بخلاف طواف کے حلال ہونا پہلے ہی حلق کی وجہ سے ہے، طواف کی وجہ سے نہیں ہے۔

تشریح: یہ اس اشکال کا جواب ہے کہ، اشکال یہ ہے کہ حلق کر لے تو اس سے سلا ہوا کپڑا اور خوشبو وغیرہ حلال ہوتا ہے اور حلق کرنا احرام کی حالت میں جرم ہے، تو طواف زیارت کرنے سے بیوی حلال ہوتی ہے اس لئے طواف کرنا بھی احرام کی حالت میں جرم ہونا چاہئے حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ تو اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ اصلی حلال طواف زیارت سے نہیں ہوتا بلکہ اصلی حلال تو اس سے پہلے ہی حلق کرانے سے ہو جاتا ہے، طواف زیارت سے تو صرف عورت حلال ہوتی ہے اس لئے احرام کی حالت میں طواف ممنوع نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۱۳۰) پھر اسی دن مکہ مکرمہ آئے یا دوسرے دن یا تیسرے دن پھر بیت اللہ کا سات شوط طواف زیارت کرے۔

ترجمہ: ۱۔ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے جب حلق کرایا تو مکہ مکرمہ تشریف لے گئے اور بیت اللہ کا طواف کیا پھر واپس منیٰ لوٹے، اور منیٰ میں ظہر کی نماز پڑھی۔

بالیت ثم عاد الی منیٰ وصلى الظهر بمنیٰ (۱۱۳۱) ووقته ایام النحر ﴿۱﴾ لان الله تعالى عطف الطواف على الذبح قال فكلوا منها ثم قال وليطوّفوا فكان وقتها واحدا

تشریح: حاجی کو اختیار ہے کہ دسویں ذی الحجہ کو رمی، ذبح اور حلق کے بعد مکہ مکرمہ آ کر طواف زیارت جو فرض ہے وہ کرے اور یہ بھی اختیار ہے کہ گیارہویں یا بارہویں کو آئے۔ البتہ دسویں کو آنا زیادہ بہتر ہے۔ کیونکہ اس میں جلدی عبادت کو پورا کرتا ہے۔ اور حضور دسویں ہی کو مکہ تشریف لائے تھے اور طواف زیارت فرمایا تھا۔ اور ایک حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دسویں ہی کو واپس منیٰ بھی تشریف لے گئے۔

وجہ: (۱) ثم لیقضوا نفلہم و لیوفوا نذورہم و لیطوفوا بالیت العتیق۔ (آیت ۲۹، سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں ہے کہ بیت اللہ کا طواف کرے اور اس سے طواف زیارت مراد ہے، اسی لئے طواف زیارت حج میں فرض ہے۔ (۲) دخلنا علی جابر بن عبد اللہ... ثم ركب رسول الله فافاض الی البیت فصلى بمكة الظهر۔ (مسلم شریف، باب حجۃ النبی ص ۴۰۰ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰، ابوداؤد شریف، باب صفۃ حجۃ النبی ص ۲۷۱ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ دسویں ذی الحجہ کو ظہر تک مکہ مکرمہ تشریف لے گئے تھے۔ اس لئے دسویں ذی الحجہ کو مکہ مکرمہ آ کر طواف زیارت کرنا زیادہ بہتر ہے (۲) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ افاض یوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنیٰ۔ (مسلم شریف، باب استحباب طواف الافاضۃ یوم النحر، ص ۵۵۰، نمبر ۱۳۰۸/۳۱۶۵، ابوداؤد شریف، باب الافاضۃ فی الحج ص ۲۸۱ نمبر ۱۹۹۸) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ نے طواف دسویں ذی الحجہ کو کیا ہے۔

ترجمہ: (۱۱۳۱) اور طواف زیارت کا وقت ایام نحر ہیں۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے طواف کو ذبح پر عطف کیا اور فرمایا، فكلوا منها، پھر فرمایا، و لیطوفوا، اس لئے دونوں کا وقت ایک ہے۔

تشریح: ایام نحر کے تین دن ہوتے ہیں دس، گیارہ، اور بارہ ذی الحجہ، ان تینوں دنوں میں قربانی اور ہدی ذبح کی جاتی ہے اور قرآن کریم میں یہ فرمایا کہ ان تینوں دنوں میں جانور قربانی کر کے کھاؤ اور پھر اسی پر طواف کو عطف کیا جس کا مطلب یہ نکل سکتا ہے کہ یہ تین دن طواف زیارت کرنے کے بھی ہیں اس لئے اس آیت کے اشارۃ النص سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ ان تینوں دنوں میں طواف زیارت کر سکتا ہے

وجہ: (۱) پوری آیت یہ ہے۔ لیشهدوا منفع لهم و یذكروا اسم الله فی أيام معلومات علی ما رزقهم من بهیمۃ الانعام فكلوا منها و أطعموا البائس الفقیر ثم لیقضوا نفلہم و لیوفوا نذورہم و لیطوفوا بالیت العتیق۔ (۱)

(۱۱۳۲) واَوَّل وقته بعد طلوع الفجر من يوم النحر ﴿۱﴾ لان ما قبله من الليل وقت الوقوف بعرفة والطواف مرتب عليه

آیت ۲۹، سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں کلو اُپر و لیطوفوا کا عطف ہے۔

ترجمہ: (۱۱۳۲) طواف کا وقت دسویں تاریخ کے فجر کے طلوع ہونے کے بعد سے شروع ہوتا ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ جو اس سے پہلے فجر کا وقت ہے وہ وقف عرفہ کا وقت ہے، اور طواف وقف عرفہ پر مرتب ہے [یعنی طواف وقف عرفہ کے بعد ہے۔

تشریح: طواف زیارت کا وقت دسویں ذی الحجہ کے فجر طلوع ہونے کے بعد سے شروع ہوتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ طواف زیارت کا وقت وقف عرفہ کے بعد ہوتا ہے اور وقف عرفہ کا وقت دسویں ذی الحجہ کے فجر سے پہلے پہلے تک ہے اس لئے طواف کا وقت فجر کے بعد سے شروع ہوگا۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں ہے کہ ام سلمہؓ نے فجر کی نماز سے پہلے رمی کی اور اسی وقت طواف زیارت کے لئے مکہ مکرمہ چل دئے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ طواف زیارت کا وقت فجر کے طلوع ہونے کے بعد سے شروع ہوتا ہے، حدیث یہ ہے۔ عن عائشةؓ أنها قالت أرسل النبي ﷺ بأُم سلمة ليلة النحر فرمت الجمره قبل الفجر ثم مضت فأفاضت۔ (ابوداؤد شریف، باب التحمیل من جمع، ص ۲۸۲، نمبر ۱۹۴۱) اس حدیث میں ہے کہ حضرت ام سلمہؓ فجر کے وقت طواف زیارت کے لئے چل پڑی۔ (۲) دوسری دلیل یہ ہے کہ طواف زیارت کا وقت وقف عرفہ کے بعد سے شروع ہوتا ہے، اور وقف عرفہ کا وقت دسویں تاریخ کے فجر کے پہلے پہلے تک رہتا ہے اس لئے طواف زیارت کا وقت اس کے بعد سے شروع ہوگا۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد الرحمن ابن يعمر الديلمی قال أتيت النبي ﷺ وهو بعرفة فجاء ناس - أو نفر - من أهل نجد فأمرُوا رجلاً فنادى رسول الله ﷺ كيف الحج؟ فأمر رجلاً فنادى الحج: الحج يوم عرفة، من جاء قبل صلاة الصبح من ليلة جمع فتم حجه۔ (ابوداؤد شریف، باب من لم يدرك عرفة، ص ۲۸۵، نمبر ۱۹۵۰، ترمذی شریف، باب ما جاء في من ادرك الامام يجمع فقد ادرك الحج، ص ۲۲۰، نمبر ۸۸۹) (۳) أخبرني عروة بن مضر السطائي قال أتيت رسول الله ﷺ بالموقف يعني بجمع قلت جئت يا رسول الله! من جبل طى أكلت مطيتي و أنعت نفسي و الله! ما تركت من جبل الا وقفت عليه فهل لي من حج؟ فقال رسول الله ﷺ من ادرك معنا هذه الصلوة، و أتى عرفات قبل ذالك ليلا أو نهارا فقد تم حجه و قضى نفسه۔ (ابوداؤد شریف، باب من لم يدرك عرفة، ص ۲۸۵، نمبر ۱۹۵۰، ترمذی شریف، باب ما جاء في من ادرك الامام يجمع فقد ادرك الحج، ص ۲۲۰، نمبر ۸۹۱) ان دونوں حدیثوں میں ہے کہ وقف عرفہ کا وقت

۲؎ و افضل هذه الايام اولها كما في التصحیح وفي الحديث افضلها اولها (۱۱۳۳) فان كان سعي بين الصفا والمروة عقب طواف القدوم لم ير مل في هذا الطواف ولا سعي عليه وان كان لم يقدم السعي رمل في هذا الطواف وسعي بعده ﴿

دسویں ذی الحجہ کے فجر تک ہے۔

ترجمہ : ۲؎ افضل یہ ہے کہ ان دنوں میں سے پہلے دن میں طواف کرے، جیسے کہ قربانی میں ہوتا ہے، اور حدیث میں بھی افضل پہلا دن ہے۔

تشریح : تین دن تک طواف زیارت کر سکتا ہے، لیکن افضل یہ ہے کہ پہلے دن طواف زیارت کرے، جس طرح قربانی تین دن تک کر سکتا ہے لیکن افضل یہ ہے کہ پہلے دن کرے اسی طرح طواف بھی پہلے دن کرنا افضل ہے۔

وجہ : (۱) اس حدیث میں ہے حضورؐ پہلے ہی دن طواف زیارت کے لئے تشریف لے گئے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر ان رسول اللہ ﷺ افاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنى۔ (مسلم شریف، باب استحباب طواف الافاضة يوم النحر، ص ۵۵۰، نمبر ۳۱۶۵/۱۳۰۸، ابوداؤد شریف، باب الافاضة فی الحج ص ۲۸۱ نمبر ۱۹۹۸) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ دسویں ذی الحجہ یعنی پہلے ہی دن طواف کے لئے تشریف لے گئے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ دخلنا على جابر بن عبد الله... ثم ركب رسول الله فافاض الى البيت فصلى بمكة الظهر۔ (مسلم شریف، باب حجة النبی ص ۴۰۰ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰، ابوداؤد شریف، باب صفة حجة النبی ص ۲۷۱ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپؐ دسویں ذی الحجہ کو ظہر تک مکہ مکرمہ تشریف لے گئے تھے۔ اس لئے دسویں ذی الحجہ کو مکہ مکرمہ آکر طواف زیارت کرنا زیادہ بہتر ہے۔

ترجمہ : (۱۱۳۳) پس اگر طواف قدوم کے بعد صفا اور مروہ کے درمیان سعی کی ہو تو اس طواف زیارت میں رمل نہیں کرے گا اور نہ اس پر سعی ہے۔ اور اگر پہلے سعی نہیں کی ہے تو اس طواف میں رمل کرے گا اور اس کے بعد سعی کرے گا جیسا کہ پہلے بیان کیا۔

تشریح : حج یا عمرہ میں ایک مرتبہ سعی اور ایک ہی مرتبہ اکڑ کر چلنا ہے۔ پس اگر حج کے طواف قدوم میں سعی اور رمل کر چکا ہے تو اس طواف زیارت میں سعی اور رمل نہیں ہے۔ اور اگر پہلے سعی اور رمل نہیں کیا ہے تو طواف زیارت کے بعد سعی بین الصفا والمروة بھی کرے گا اور طواف میں اکڑ کر بھی چلے گا۔

وجہ : (۱) سمع جابر بن عبد الله يقول لم يطف النبي ﷺ ولا اصحابه بين الصفا والمروة الا طوافا واحدا... وقال الا طوافا واحدا طوافه الاول۔ (مسلم شریف، بیان ان السعی لا يتكرر ص ۴۱۴ نمبر ۳۰۸۵/۱۲۷۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حج میں یا عمرہ میں ایک ہی سعی کرے گا۔ کیونکہ حضورؐ اور صحابہ نے ایک ہی سعی کی تھی اور انہوں نے پہلی مرتبہ

۱۔ لان السعی لم یشرع الامرة ۲۔ والرمل ما شرع الامرة فی طواف بعدہ سعی (۱۱۳۳) ویصلی رکعتین بعد هذا الطواف ۳۔ لان ختم کل طواف برکعتین فرضا کان الطواف او نفلا لما بینا سعی کی تھی۔

لغت: عقیب : بعد میں۔ رمل : اکڑ کر چلنا، طواف کے پہلے تین شوط میں اکڑ کر چلتے ہیں اس کو رمل کہتے ہیں۔
ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ سعی ایک ہی مرتبہ شروع ہے

تشریح: عمرے کا احرام باندھے تو اس میں طواف کے بعد ایک مرتبہ صفا اور مروہ کے درمیان سعی واجب ہے، اسی طرح حج کا احرام باندھے تو اس میں بھی ایک مرتبہ سعی واجب ہے، پس اگر طواف قدم میں سعی کر لیا ہے تو طواف زیارت کرنے کے بعد سعی کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ سعی دوم مرتبہ نہیں ہے، اور اگر طواف قدم میں سعی نہیں کی ہے تو اب طواف زیارت کے بعد سعی کرے کیونکہ پہلے سعی نہیں کی۔ اس کے لئے حدیث اوپر گزر گئی۔

اصول:- ہر حج اور عمرے میں ایک مرتبہ سعی واجب ہے، چاہے جب کرے۔

ترجمہ: ۲۔ اور اکڑ کر چلنا ایک ہی مرتبہ شروع ہے اس طواف میں جس کے بعد سعی ہو۔

تشریح: ہر عمرے یا حج کے احرام میں رمل یعنی اکڑ کر چلنا بھی ایک ہی مرتبہ سنت ہے، چنانچہ جس طواف کے بعد سعی ہو اس طواف میں رمل کرنا سنت ہے، پس اگر طواف قدم کے بعد سعی کرنی ہو تو طواف قدم میں رمل کرے، اور طواف زیارت کے بعد سعی کرنی ہو تو طواف زیارت میں اکڑ کر چلے۔ یہ ایک قاعدہ ہے۔۔۔ رمل: اکڑ کر چلنا۔

ترجمہ: (۱۱۳۴) اس طواف کے بعد بھی دو رکعت نماز پڑھے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ ہر طواف کا ختم کرنا دو رکعت پر ہو چاہے فرض طواف ہو چاہے نفل طواف ہو، جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا

تشریح: پہلے بیان ہو چکا ہے کہ جب جب بھی طواف کے سات شوط پورا کرے چاہے فرض طواف ہو چاہے نفل طواف ہو تو اس کے بعد دو رکعت نماز پڑھے جسکو، رکعت طواف، کہتے ہیں۔

وجہ: (۱) قلت للزهری ان عطاء یقول تجزئہ المکتوبۃ من رکعتی الطواف فقال السنۃ افضل لم یطف النبی ﷺ اسبوعا قط الا صلی رکعتین۔ (بخاری شریف، باب طواف النبی ﷺ و صلی اسبوعا رکعتین ص ۲۲۰ نمبر ۱۶۲۳) اس حدیث میں ہے کہ جب جب آپ نے طواف کے سات شوط پورے کئے تو آپ نے دو رکعت طواف پڑھی۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ سمعت ابن عمر یقول قدم النبی ﷺ فطاف بالبيت سبعا و صلی خلف المقام رکعتین ثم خرج الی

(۱۱۳۵) قال وقد حلّ له النساء ﴿۱﴾ لکن بالحلق السابق اذا هو المحلل لا بالطواف الا انه اخر عمله فی حق النساء (۱۱۳۶) قال وهذا الطواف هو المفروض فی الحج وهو رکن فیہ ﴿۲﴾ اذ هو المأمور به فی قوله تعالیٰ ولیطوّفوا بالبيت العتیق ویسمی طواف الافاضة وطواف یوم النحر

الصفاء۔ (بخاری شریف باب من صلی رکعتی الطواف خلف المقام، ص ۲۲۰ نمبر ۱۶۲ ابن ماجہ شریف، باب الرکعتین بعد الطواف، ص ۳۲۸ نمبر ۲۹۵۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف کے سات شوط کے بعد مقام ابراہیم پر آئے اور دو رکعت طواف کی پڑھے۔ (۳) اس آیت میں ہے۔ واتخذوا من مقام ابراہیم مصلیٰ۔ (آیت ۱۲۵ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں حکم ہے کہ مقام ابراہیم کے پاس نماز پڑھی جائے۔

ترجمہ: (۱۱۳۵) اور اس کے لئے بیوی حلال ہوگئی۔

تشریح: طواف زیارت سے پہلے بیوی حرام تھی لیکن طواف زیارت کیا تو اس طواف کی وجہ سے اب بیویاں حلال ہو گئیں۔

وجہ: (۱) ان عبد اللہ بن عمر قال فذكر الحديث ... حتى قضی حجه و نحر هدیہ یوم النحر و افاض فطاف بالبيت ثم حل من کل شیء حرم منه۔ (سنن للبیہقی، باب التحلل بالطواف اذا کان قد سعی عقیب طواف القدوم ج خامس ص ۲۳۷ نمبر ۹۶۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف زیارت کے بعد عورت بھی حلال ہو جائے گی۔ اس سے پہلے خوشبو، سلا ہوا کپڑا اور شکار حلال ہوئے تھے، اب بیوی بھی حلال ہوگئی۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ لیکن پچھلے حلق کی وجہ سے بیوی حلال ہوئی، اس لئے کہ وہ ہی حلال کرنے والی چیز ہے نہ کہ یہ طواف، مگر عورت کے حق میں اس کا عمل مؤخر کیا گیا۔

تشریح: فرماتے ہیں کہ پہلے جو حلق کرایا ہے اسی سے احرام سے حلال ہو گیا، کیونکہ حلق ہی حلال کرنے والی چیز ہے، البتہ عورت کے حق میں اس حلت کو مؤخر کر دیا گیا، اور طواف زیارت کے بعد عورت کو حلال قرار دیا گیا۔

ترجمہ: (۱۱۳۶) یہ طواف حج میں فرض ہے، اور تین رکعتوں میں سے ایک رکن ہے۔

ترجمہ: ﴿۲﴾ اللہ تعالیٰ کے قول، ولیطوّفوا بالبيت العتیق، میں اسی کا حکم دیا گیا ہے، اس کا نام طواف افاضہ بھی ہے اور، یوم النحر کا طواف بھی ہے۔

تشریح: حج میں تین فرض ہیں [۱] احرام باندھنا، [۲] وقف عرفہ کرنا، [۳] طواف زیارت کرنا۔ اسی کو تین رکن کہتے ہیں، اس طواف کا دوسرا نام طواف افاضہ ہے، اور تیسرا نام، طواف یوم النحر، ہے، اور اگلی آیت کی وجہ سے یہ فرض ہے۔

وجہ: (۱) یہ طواف فرض ہونے کی دلیل یہ آیت ہے۔ ثم لیقضوا تفتنهم ولیوفوا ندورهم ولیطوّفوا بالبيت العتیق۔

(۱۱۳۷) ویکرہ تاخیرہ عن هذه الايام ﴿الماینا انه موقت بها وان اخره عنها لزمه دم عبد ابی حنیفہ وسنینه فی باب الجنایات ان شاء الله تعالیٰ﴾ (۱۱۳۸) قال ثم يعود الی منی فقیم ﴿الان النبی علیہ السلام رجع الیہا کما روینا

(آیت ۲۹ سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں امر کے صیغے کے ساتھ بیت عتیق یعنی بیت اللہ کے طواف کا حکم دیا گیا ہے۔ اس لئے یہ طواف فرض ہے۔

ترجمہ: (۱۱۳۷) مکروہ ہے طواف زیارت کو مؤخر کرنا ان دنوں سے۔

ترجمہ: اس لئے کہ ہم نے بیان کیا کہ وہ وقت کے ساتھ خاص ہے، اور اگر مؤخر کیا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کو دم لازم ہوگا۔ اور اس مسئلے کو ان شاء اللہ باب الجنایات میں بیان کریں گے۔

تشریح: اوپر آیا کہ طواف زیارت کا وقت دسویں تاریخ کے فجر کے وقت سے شروع ہوتا ہے، اور بارویں ذی الحجہ کے بعد جو شام ہے، یعنی تیرویوں تاریخ کی شام وہاں تک وقت رہتا، اس کے بعد مؤخر کرنا مکروہ ہے، چنانچہ امام ابوحنیفہؒ کی رائے ہے کہ ایام اخر کے بعد کوئی طواف زیارت کرے گا تو اس پر دم لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) کیونکہ یہ چیزیں وقت کے ساتھ موقت ہیں اس لئے ان کو وقت سے مؤخر کرنے پر دم لازم ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ ان عبد اللہ بن عباس قال من نسی من نسکہ شیئا او ترکہ فلیهرق دما (سنن للبیہقی، باب من ترک شیئا من الرمی حتی یدہب ایام منی، ج ۵ ص ۲۲۸، نمبر ۹۶۸۸) اس اثر میں ہے کہ کچھ بھول جائے یا چھوڑ دے تو دم لازم ہوگا۔ اور چونکہ اس نے وقت پر طواف زیارت کو چھوڑ دیا چاہے بعد میں ادا کیا اس لئے اس کو دم لازم ہوگا۔ (۳) ایک اور اثر ہے۔ عن عباس قال من قدم شیئا من حجہ او اخره فلیهرق لذلك دما (مصنف ابن ابی عیینہ، ۳۵۳ فی الرجل یحلق قبل ان یدن، ج ۳ ص ۳۳۵، نمبر ۱۳۹۵۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وقت سے مؤخر کیا تو دم لازم ہوگا۔

فائدہ: صاحبین فرماتے ہیں کہ عمر میں کبھی بھی طواف کرے گا وہ ادا ہی ہوگا اس لئے تاخیر کرنے سے دم لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ: (۱۱۳۸) پھر منی کی طرف مڑے اور وہاں قیام کرے۔

ترجمہ: اس لئے کہ نبی علیہ السلام واپس منی تشریف لائے جیسا کہ ہم نے روایت کی۔

تشریح: دسویں ذی الحجہ کو طواف زیارت کر کے واپس منی آئے اور وہاں ٹھہرا رہے اور رمی جمار کرتا رہے۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر ان رسول اللہ افاض یوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنی (مسلم شریف، باب استحباب طواف الافاضۃ یوم النحر ص ۲۲۲ نمبر ۱۳۰۸/۳۱۶۵) اس حدیث میں ہے کہ طواف زیارت کے

تشریح: دسویں ذی الحجہ کو صرف حجرہ عقبہ کی رمی تھی لیکن گیارہویں ذی الحجہ (جو دسویں ذی الحجہ کا دوسرا دن ہے) کو تینوں حجرات کی رمی کرے اور زوال کے بعد رمی کرے، پہلے حجرہ سے شروع کرے جو مسجد خیف کے قریب ہے، وہاں سات کنکری مارے

(۱۱۴۰) ویقف عند الجمرتين فی المقام الذی یقف فیہ الناس ویحمد اللہ ویشی ویہلل ویکبر ویصلی علی النبی ﷺ ویدعو لحاجتہ ویرفع یدیه ﴿۱﴾ لقولہ ﷺ لا ترفع الایدی الا فی سبع مواطن و ذکر من جملةہا عند الجمرتين والمراد رفع الایدی بالدعاء

اور ہر کنکری کے ساتھ تکبیر کہے اور پہلے اور دوسرے جمرے کے پاس کھڑا ہو کر دعا کرے اور تیسرے جمرے کے بعد کھڑا نہ رہے اور وعانہ کرے تاکہ وہاں بھیڑ نہ ہو۔

وجہ: (۱) سألت ابن عمر متی ارمی الجمار؟ قال اذا رمی امامک فارمہ فاعددت علیہ المسئلة قال کنا نحین فاذا زالت الشمس رمینا (بخاری شریف، باب رمی الجمار ص ۲۳۵ نمبر ۱۷۴۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ زوال کے بعد رمی کرے (۲) اس حدیث میں ہے، جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن عائشة قالت افاض رسول اللہ ﷺ من آخر یومہ حین صلی الظهر ثم رجع الی منی فمکث بها لیلالی ایام التشریق یرمی الجمرة اذا زالت الشمس کل جمرة بسبع حصیات یکبر مع کل حصاة ویقف عند الاولی والثانیة فیطیل القیام یتضرع یرمی الثالثة ولا یقف عندها (ابوداؤد شریف، باب فی رمی الجمار ص ۲۴۰ نمبر ۱۹۷۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسرے اور تیسرے اور چوتھے دن کی رمی زوال کے بعد کرے۔ اور ہر کنکری کے ساتھ تکبیر کہے اور پہلے اور دوسرے جمرے کے پاس کھڑے رہ کر دعا کرے اور تیسرے جمرے کے پاس کھڑا نہ رہے۔

لغت: الیوم الثانی من ایام النحر: یوم نحر کا دسرا دن گیارہویں ذی الحجہ ہوتا ہے۔ المسجد: اس مسجد سے مسجد خیف مراد ہے جو جمرہ اولی سے کافی پیچھے کی جانب تھوڑی اونچائی پر ہے۔ اس وقت یہ بہت بڑی مسجد بنادی گئی ہے۔

ترجمہ: (۱۱۴۰) اور پہلے دونوں جمروں کے پاس اس مقام پر ٹھہرے جہاں لوگ ابھی ٹھہرتے ہیں، اور اللہ کی تعریف کرے، اور اس کی ثناء کرے اور لا الہ الا اللہ پڑھے، اور تکبیر کہے، اور حضور پر درود شریف پڑھے، اور اپنی ضرورت کے لئے دعا کرے اور ہاتھ اٹھائے۔

ترجمہ: حضور کے قول کی وجہ سے کہ دعا کے لئے ہاتھ نہ اٹھائے مگر سات جگہوں پر اور اس کے مجموعے میں دونوں جمروں کا بھی تذکرہ ہے۔ اور اس سے مراد یہ ہے کہ دعا کے لئے ہاتھ اٹھائے۔

تشریح: ابھی اوپر بتایا کہ پہلے اور دوسرے جمرے کے پاس ٹھہر کر گڑ گڑا کر دعا کرے اور تکبیر و تہلیل کہے اور حضور پر درود شریف پڑھے اور یہ دعا ہاتھ اٹھا کر کرے۔

وجہ: (۱) دعا کی تفصیل اس حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر انہ کان یرمی الجمرة الدنيا بسبع حصیات یکبر

۲۔ وینبغی ان یتستغفر للمؤمنین فی دعائه فی هذه المواقف لان النبی ﷺ قال اللهم اغفر للحاج وللمن استغفر له الحاج ۳۔ ثم الاصل وان كل رمي بعده رمي يقف بعده لانه في وسط العبادة فيأتي بالدعاء فيه وكل رمي ليس بعده رمي لا يقف لان العبادة قد انتهت ولهذا لا يقف بعد جمرة العقبة في يوم النحر ايضاً

على اثر كل حصة ثم يتقدم حتى يسهل فيقوم مستقبل القبلة فيقوم طويلاً ويدعو ويرفع يديه ثم يرمي الوسطى ثم ياخذ ذات الشمال فيستهل ويقوم مستقبل القبلة فيقوم طويلاً ويدعو ويرفع يديه ويقوم طويلاً ثم يرمي جمرة ذات العقبة من بطن الوادي ولا يقف عندها ثم ينصرف ويقول هكذا رايت النبی ﷺ يفعله. (بخاری شریف، باب اذ ارمی الجمرتين يقوم مستقبل القبلة ويسهل ص ۲۳۶ نمبر ۱۷۵) اس حدیث میں ہے کہ ہاتھ اٹھائے اور لمبی دعا کرے۔ (۲) صاحب ہدایہ کا پیش کردہ اثر یہ ہے۔ عن ابن عباس قال : لا ترفع الأيدي الا في سبع مواطن : [۱] اذا قام الى الصلوة [۲] و اذا رأى البيت [۳] و على الصفا [۴] و المروة [۵] و في عرفات [۶] و في جمع [۷] و عند الجمار۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵ من كان يرفع يديه في اول تكبيرة ثم لا يعود، ج اول، ص ۲۱۲، نمبر ۲۴۵ سنن تہققی، باب رفع اليدين اذ رأى البيت، ج خامس، ص ۱۱۷، نمبر ۹۲۱) اس اثر میں ہے کہ جمرہ کے پاس ہاتھ اٹھائے، اور دعا کرے۔

ترجمہ: ۲۔ اور مناسب ہے کہ دونوں جمروں کے پاس اپنے دعائیں مؤمنین کے لئے دعا کرے، اس لئے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ، اے اللہ حاجیوں کے لئے مغفرت کیجئے اور حاجی جن کے لئے مغفرت طلب کرے ان کے لئے بھی مغفرت کیجئے۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃؓ قال رسول الله ﷺ اللهم اغفر للحاج وللمن استغفر له الحاج۔ (مستدرک للحاکم، باب اول کتاب المناسک، ج اول، ص ۶۰۹، نمبر ۱۶۱۲) اس حدیث میں آپؐ نے فرمایا کہ حاجی کے لئے بھی معافی ہو اور حاجی جس کے لئے استغفار کرے اس کے لئے بھی معافی ہو۔

ترجمہ: ۳۔ پھر اصل قاعدہ یہ ہے کہ ہر وہ رمی جس کے بعد رمی ہو تو اس کے بعد ٹھہرے گا، اس لئے کہ وہ عبادت کے درمیان میں ہے اس لئے اس میں دعا کرے، اور ہر وہ رمی جس کے بعد رمی نہیں ہے وہاں نہ ٹھہرے اس لئے کہ عبادت ختم ہو گئی، اسی لئے یوم النحر [دسویں ذی الحجہ] میں بھی جمرہ عقبہ کے بعد نہ ٹھہرے۔

تشریح: صاحب ہدایہ یہ قاعدہ بیان فرما رہے ہیں کہ جس رمی کے بعد رمی ہے، جیسے پہلے جمرے اور دوسرے جمرے کے بعد رمی ہے تو اس کے بعد کھڑا ہو کر دعا کرے، اس لئے کہ یہ عبادت کے درمیان میں ہے، اور جس جمرے کے بعد رمی نہیں ہے، جیسے

(۱۱۴۱) قال واذا كان من الغد رمى الجمار الثلث بعد زوال الشمس كذا لك ﴿۱۱۴۲﴾ وان اراد ان

يتعجل النفر نفر الى مكة وان اراد ان يقيم رمى الجمار الثلث في اليوم الرابع بعد زوال الشمس ﴿۱﴾ لقوله تعالى فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه لمن اتقى

دسویں ذی الحجہ میں صرف جمرہ عقبہ کی رمی ہے، اور گیارہویں ذی الحجہ اور بارہویں ذی الحجہ کو بھی جمرہ عقبہ کے بعد کوئی رمی نہیں ہے اس لئے وہاں ٹھہر کر دعا نہ کرے، اس لئے کہ عبادت ختم ہوگئی، اور جس جمرے کے بعد رمی ہے، جیسے گیارہویں ذی الحجہ اور بارہویں ذی الحجہ کو پہلی اور دوسری رمی کے بعد رمی ہے اس لئے ان دونوں رمیوں کے بعد کھڑا ہو کر دعا کرے، اس لئے کہ ابھی عبادت ختم نہیں ہوئی، عبادت کے درمیان میں ہے اس لئے دعا اور استغفار کرے۔

ترجمہ: (۱۱۴۱) پس جب کہ گلا دادن ہو تو تینوں جمرات کی زوال کے بعد رمی کرے اسی طرح۔

تشریح: اگلے دن سے مراد بارہویں ذی الحجہ ہے۔ یعنی بارہویں ذی الحجہ کو بھی گیارہویں ذی الحجہ کی طرح تینوں جمرات کی رمی کرے، اور سورج کے زوال کے بعد کرے اور جمرہ اولیٰ اور جمرہ وسطیٰ پر ٹھہرے اور دعا کرے اور جمرہ عقبہ کے پاس نہ ٹھہرے۔

وجہ: (۱) اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ وقال جابر: رمى النبي ﷺ يوم النحر ضحى و رمى بعد ذلك بعد الزوال۔ (بخاری شریف، باب رمی الجمار، ص ۲۳۵ نمبر ۱۷۴۶) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے یوم النحر کے بعد زوال کے بعد رمی کی۔ (۲) عن عائشة قالت افاض رسول الله ﷺ من آخر يومه حين صلى الظهر ثم رجع الى منى فمكث بها ليلتي ايام التشريق يرمى الجمره اذا زالت الشمس كل جمره بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ويقف عند الاولى والثانية فيطيل القيام ويتضرع ويرمى الثالثة ولا يقف عندها (ابوداؤد شریف، باب فی رمی الجمار ص ۴۲۰ نمبر ۱۹۷۳) اس حدیث میں ہے کہ گیارہویں اور بارہویں کو زوال شمس کے بعد رمی کرے۔

ترجمہ: (۱۱۴۲) اگر جلدی کوچ کرنے کا ارادہ کرے تو مکہ مکرمہ کی طرف کوچ کر جائے اور اگر ٹھہرنا چاہے تو چوتھے دن تینوں جمروں کی رمی جمار کرے زوال کے بعد۔

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کا قول جو دو ہی دن میں جانا چاہے تو اس پر کوئی گناہ نہیں، اور جو مؤخر کرنا چاہے تو اس پر بھی کوئی گناہ نہیں اس پر جو تقویٰ اختیار کرے۔

تشریح: اگر تین دن تک یعنی بارہویں تاریخ تک رمی جمار کر کے منی سے مکہ مکرمہ جانا چاہے تو جاسکتا ہے اور اگر بارہویں تاریخ کی شام تک منی میں ٹھہر گیا تو تیرہویں تاریخ کو زوال کے بعد تینوں جمرات کی رمی کرے پھر واپس مکہ مکرمہ واپس آئے۔

وجہ: (۱) آیت میں ہے۔ واذكروا الله في ايام معدودات فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا

(۱۱۳۳) والافضل ان یقیم ﴿۱﴾ لما روى ان النبی علیہ السلام صبر حتی رمی الجمار الثالث فی الیوم

الرابع

ائم علیہ لمن التقی (آیت ۲۰۳ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ دو دن یعنی بارہویں تاریخ کو مکہ مکرمہ آئے تب بھی کوئی بات نہیں ہے، اور اگر اس کے بعد آئے تب بھی کوئی حرج نہیں ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن عبد الرحمن یعمر الدیلمی قال اتیت النبی ﷺ ہو بعرفة ... ایام منی ثلثة فمن تعجل فی یومین فلا اثم علیہ ومن تأخر فلا اثم علیہ (ابو داؤد شریف، باب من لم یدرک عرفۃ ص ۲۸۵، نمبر ۱۹۴۹) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ منی میں ٹھہرنے کے تین دن ہیں۔ لیکن دو دن میں بھی یعنی گیارہویں اور بارہویں دن رمی جمار کر کے واپس آ سکتا ہے (۳) اثر میں ہے۔ عن ابن عمر کان یقول من غربت علیہ الشمس وهو بمنی اوسط ایام التشریق فلا ینفرن حتی یرمی الجمار من الغد۔ (سنن للبیہقی، باب من غربت لہ الشمس یوم الاخر الاول بمنی حتی یری الجمار یوم الثالث بعد الزوال ج خامس ص ۲۳۸، نمبر ۹۶۸۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بارہویں کے بعد جو شام آتی ہے یعنی تیرہویں کی شام منی میں ہو جائے تو منی سے نہ جائے بلکہ وہاں ٹھہر جائے اور تیرہویں کو رمی کر کے جائے۔

ترجمہ: (۱۱۳۳) افضل یہ ہے کہ تیرہویں تاریخ کو بھی ٹھہرے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ روایت کی ہے کہ نبی علیہ السلام نے صبر فرمایا یہاں تک کہ چوتھے دن تینوں جمرات کی رمی کی۔

تشریح: بہتر یہ ہے کہ تیرہویں تاریخ کو بھی منی میں ٹھہرے اور یہ چوتھی مرتبہ رمی ہے اس کو کر کے جائے، اگرچہ بارہویں کو آیت کی بنا پر جانے کی اجازت ہے، اس لئے کہ جتنا ہو سکے عبادت میں سبقت کرنا چاہئے۔

وجہ: (۱) اس حدیث کے اشارہ سے حضورؐ کا چوتھے دن ٹھہرنا معلوم ہوتا ہے۔ عن ابن عمر أنه کان یأتی الجمار فی الایام الثلاثة بعد یوم النحر ما شیا ذاہبا و راجعا، ویخبر أن النبی ﷺ کان یفعل ذالک (ابوداؤد شریف، باب فی رمی الجمار ص ۲۸، نمبر ۱۹۶۹) اس حدیث میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ یوم النحر کے بعد تین دن تک یعنی تیرہویں تاریخ تک چل کر جمرات پر آتے تھے اور یہ بھی فرماتے کہ حضورؐ بھی ایسا کرتے تھے، جس کے اشارے سے معلوم ہوا کہ حضورؐ چوتھے دن بھی منی میں رہے اور رمی کی۔ (۲) اس حدیث میں بھی اس کا اشارہ ہے۔ جسکی طرف صاحب ہدایہ نے اشارہ کیا ہے۔ عن عائشة قالت افاض رسول اللہ ﷺ من آخر یومہ حین صلی الظهر ثم رجع الی منی فمکث بہا لیلالی ایام التشریق یرمی الجمرۃ اذا زالت الشمس (ابوداؤد شریف، باب فی رمی الجمار ص ۲۸، نمبر ۱۹۷۳) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ ایام تشریک میں منی میں ٹھہرے رہے۔ اور تیرہویں تاریخ بھی ایام تشریق میں ہے اس لئے اشارے سے اس دن بھی رہنا ثابت ہوا۔

(۱۱۴۴) ولہ ان ینفر ما لم یطلع الفجر من الیوم الرابع فاذا طلع الفجر لم یکن لہ ان ینفر ﴿الدخول وقت الرمی ۲﴾ وفيہ خلاف الشافعی (۱۱۴۵) وان قدم الرمی فی هذا الیوم یعنی الیوم الرابع قبل الزوال بعد طلوع الفجر جاز عند ابی حنیفۃ ﴿لہذا استحسان

ترجمہ: (۱۱۴۴) آدمی کے لئے یہ جائز ہے کہ جب تک چوتھے دن کی فجر طلوع نہ ہو وہ منی سے چلا جائے، پس جب فجر طلوع ہو جائے تو اس کے لئے اب وہاں سے جانا جائز نہیں۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ رمی کا وقت داخل ہو گیا۔

تشریح: اس عبارت میں اوپر کے مسئلے کے خلاف ہے، اوپر میں یہ کہا گیا کہ بارہویں تاریخ کے بعد جو شام ہے یعنی تیرہویں کی شام شروع ہو جائے تو اب منی سے واپس جانا ٹھیک نہیں، لیکن اس عبارت میں یہ فرماتے ہیں کہ تیرہویں تاریخ کی فجر طلوع ہونے سے پہلے پہلے منی سے جانا چاہے تو جاسکتا ہے، تیرہویں تاریخ کی رمی کئے بغیر جانے کی گنجائش ہے۔ لیکن تیرہویں تاریخ کی فجر طلوع ہوگئی [جو منی میں ٹھہرنے کا چوتھا دن ہے] تو اب اس کے لئے بغیر رمی کئے ہوئے جانا ٹھیک نہیں، اس لئے کہ فجر کے طلوع ہونے کے بعد اس دن رمی کرنے کا وقت ہو چکا ہے، اور وقت ہونے کے بعد اس کو چھوڑ کر جانا اچھا نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے۔

تشریح: امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ بارہویں کے بعد شام ہو جائے جسکو تیرہویں کی شام کہتے ہیں تو اب منی سے جانا اچھا نہیں ہے۔

وجہ: (۱) عن ابن عمر کان یقول من غربت علیہ الشمس وهو بمنی اوسط ایام التشریق فلا ینفرن حتی یرمی الجمار من الغد۔ (سنن للبیہقی، باب من غربت لہ الشمس یوم النفر الاول بمنی حتی یرمی الجمار یوم الثالث بعد الزوال ج خاس ص ۲۴۸، نمبر ۹۶۸۶) اثر میں ہے کہ ایام تشریق کے وسط میں یعنی تیرہویں تاریخ کی شام منی میں ہو جائے تو اب تیرہویں تاریخ کی رمی کر کے جائے

ترجمہ: (۱۱۴۵) اگر اس دن رمی پہلے کر دی [یعنی چوتھے دن میں] یعنی فجر کے طلوع ہونے کے بعد زوال سے پہلے رمی کر لی تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک جائز ہے۔

ترجمہ: ۱۔ یہ استحسان کا تقاضا ہے۔

تشریح: امام ابوحنیفہ کی رائے ہے کہ، چوتھے دن میں یعنی تیرہویں تاریخ میں فجر طلوع ہونے کے بعد اور زوال سے پہلے پہلے رمی کرنا چاہے تو کر سکتا ہے۔ یہ استحسان کا تقاضا ہے۔

۲۰ وقال لا يجوز اعتباراً بسائر الايام وانما التفاوت في رخصة النفر فاذا لم يترخص التحق بها
 ۲۱ ومذهبه مروى عن ابن عباس ۲۰ لانه لما ظهر اثر التخفيف في هذا اليوم في حق الترك فلان
 يظهر في جوازه في الاوقات كلها اولی ۲۱ بخلاف اليوم الاول والثاني حيث لا يجوز الرمي فيهما الا
 بعد الزوال في المشهور من الرواية

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ جب بارہویں تاریخ کو مئی سے چلے جانے کی اجازت ہے اور اس بارے میں تخفیف ہوگئی تو زوال
 سے پہلے رمی کرنے کی بھی تخفیف ہوگی۔ (۲) اس اثر میں بھی ہے۔ عن ابن عباس قال اذا انفتح النهار من يوم النفر
 الآخر فقد حل الرمي والصدور (سنن بیہقی، باب من غربت له الشمس يوم النفر الاول یعنی حتی یرمی الجمار يوم الثالث بعد الزوال
 ج خامس ص ۲۳۸، نمبر ۹۶۸۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ تیرہویں کی صبح کو دن نکل آئے یعنی فجر طلوع ہو جائے تو رمی کرنا جائز ہے۔
ترجمہ: ۲ صاحبین نے فرمایا کہ اور دنوں پر قیاس کرتے ہوئے جائز نہیں ہے، فرق صرف واپس جانے کی رخصت میں ہے،
 پس جب رخصت اختیار نہیں کیا تو پہلے دن کے ساتھ لاحق ہو جائے گا۔

تشریح: صاحبین فرماتے ہیں کہ تیرہویں تاریخ کو بھی زوال کے بعد ہی رمی کرے گا، اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ تیرہویں
 تاریخ کو صرف اس بات کی گنجائش تھی کہ واپس مکہ مکرمہ چلا جائے، لیکن اگر نہیں گیا تو جس طرح گیارہویں اور بارہویں تاریخ کو
 زوال کے بعد رمی کرے گا اسی طرح تیرہویں تاریخ کو بھی زوال کے بعد ہی رمی کرے گا۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ حدیث ہے۔ سمعت جابر بن عبد الله يقول رايت رسول الله ﷺ يرمي على راحلته
 يوم النحر ضحى فاما بعد ذلك فبعد زوال الشمس (ابوداؤد شریف، باب فی رمی الجمار ص ۲۷۸ نمبر ۱۹۷۱) اس
 حدیث میں ہے کہ دسویں تاریخ کو زوال کے بعد ہی رمی کرے، اس لئے تیرہویں تاریخ کو بھی زوال کے بعد ہی رمی کرے۔

ترجمہ: ۳ امام ابوحنیفہ کا مسلک حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔۔۔ یہ اثر اوپر گزر گیا ہے۔
ترجمہ: ۴ اور اس لئے کہ جب اس دن چھوڑنے کے حق میں تخفیف ظاہر ہوئی تو اس بارے میں بھی بدرجہ اولے اثر ظاہر ہوگا
 کہ تمام وقتوں میں رمی کر لے۔

تشریح:۔۔۔ یہ امام صاحبین کو جواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ تیرہویں تاریخ کو رمی چھوڑ سکتا ہے تو اس تاریخ کو زوال سے
 پہلے بھی کر سکتا ہے، اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ جب تیرہویں تاریخ کو رمی چھوڑ سکتا ہے تو بدرجہ اولی تمام اوقات میں بھی کر سکتا ہے۔
ترجمہ: ۵ بخلاف پہلے دن اور دوسرے دن کے اس طرح کہ ان دنوں میں زوال کے پہلے رمی جائز نہیں ہے مشہور روایت
 میں یہی ہے۔

۱۔ لانہ لا یجوز ترکہ فیہما فبقی علی الاصل المروی (۱۱۴۶) فاما یوم النحر فاول وقت الرمی فیہ من وقت طلوع الفجر ﴿۱﴾ وقال الشافعی اولہ بعد نصف اللیل لما روى ان النبی علیہ السلام رخص للرعاء ان یرموا لیلًا

ترجمہ: ۱۔ اور اس لئے کہ ان دو دنوں میں رمی چھوڑنا جائز نہیں ہے تو اصل روایت پر باقی رہا۔

تشریح: اس عبارت میں پہلے دن سے مراد گیارہویں تاریخ ہے اور دوسرے دن سے مراد بارہویں تاریخ ہے، کہ مشہور روایت یہی ہے کہ ان دو دنوں میں زوال سے پہلے رمی کرنا جائز نہیں ہے۔ یہ (ابوداؤد شریف، نمبر ۱۹۷۱) کی روایت ابھی اوپر گزری۔ اور دوسری دلیل یہ ہے کہ جب گیارہویں اور بارہویں کو رمی چھوڑنا جائز نہیں ہے تو جو اصل روایت ہے، یعنی کہ زوال کے بعد رمی کرنا اسی پر بنیاد رہے گی اور ان دو دنوں میں زوال سے پہلے رمی کرنا جائز نہیں ہوگا۔

ترجمہ: (۱۱۴۶) بہر حال دسویں ذی الحجہ کو رمی کا وقت فجر کے طلوع ہونے کے بعد سے ہے۔

تشریح: یوم النحر کا مطلب ہے دسویں ذی الحجہ، یعنی دسویں ذی الحجہ کو رمی کا وقت فجر کے طلوع ہونے سے پہلے شروع نہیں ہوتا بلکہ فجر کے طلوع ہونے کے بعد سے شروع ہوتا ہے۔ اس لئے فجر طلوع ہونے کے بعد رمی کرے، البتہ مستحب اور افضل یہ ہے کہ سورج طلوع ہونے کے بعد رمی کرے، جیسا کہ آگے حدیث میں آ رہا ہے۔

وجہ: (۱) فجر طلوع ہونے کے بعد سے رمی کا وقت شروع ہوتا ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباسؓ ان النبی ﷺ کان یأمر نسائه و ثقله من صبیحة جمع أن یفیضوا مع اول الفجر بسواد و ان لا یرموا الجمرة الا مصبحین۔ (سنن بیہقی، باب الوقت الخیار لرمی جمرة العقبة، ج خامس، ص ۲۱۶، نمبر ۹۵۶) اس حدیث میں ہے کہ صبح کے وقت یعنی فجر کے وقت رمی کرے، جس سے معلوم ہوا کہ فجر کے وقت سے رمی کا وقت شروع ہو جاتا ہے، (۲) لیکن مستحب اور افضل یہ ہے کہ سورج طلوع ہونے کے بعد رمی کرے، اس کی دلیل یہ حدیث ہے جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن ابن عباس قال کان رسول اللہ یقدم ضعفاء اہلہ بغلس و یأمرہم یعنی: لا یرمون الجمرة حتی تطلع الشمس۔ (ابوداؤد شریف، باب التحلیل من جمع، ص ۲۸۴، نمبر ۱۹۴۱ ارتزندی شریف، باب ما جاء فی تقدیم الضعفاء من جمع بلیل، ص ۲۲۰، نمبر ۸۹۲) اس حدیث میں ہے کہ کمزور عورتیں جو رات میں مٹی گئیں وہ بھی سورج نکلنے کے بعد ہی رمی کرے۔ (۳) دلیل عقلی یہ ہے کہ دسویں تاریخ کی فجر سے پہلے پہلے تک وقف عرفہ کا وقت رہتا ہے اور رمی کا وقت وقف عرفہ کے بعد ہے اس لئے بھی رمی کا وقت فجر طلوع ہونے کے بعد سے ہونا چاہئے۔

ترجمہ: ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ رمی کا وقت آدھی رات کے بعد سے شروع ہو جاتا ہے، اس لئے کہ روایت ہے کہ نبی علیہ

۲۔ ولنا قوله عليه السلام لا ترموا جمره العقبة الا مصحين ويُروى حتى تطلع الشمس فثبت اصل الوقت بالاول والافضلية بالثاني

السلام نے چرواہوں کے لئے رخصت دی کہ رات کو رمی کر لیا کریں۔

تشریح: امام شافعیؒ کی رائے ہے کہ مستحب تو یہ ہے کہ سورج طلوع ہونے کے بعد رمی کرے، لیکن وقت آدمی رات کے بعد ہی سے شروع جاتا ہے۔ اور انکی دلیل یہ ہے کہ حضورؐ نے چرواہوں کو اس بات کی اجازت دی ہے کہ رات کو رمی کر لیا کریں، اس کا مطلب یہ ہوا کہ آدمی رات کے بعد ہی سے رمی کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عمر ابن شعیب عن ابيه عن جده ان رسول الله ﷺ رخص للرعاء ان يرموا بالليل، و أى ساعة من النهار شاءوا۔ (دارقطنی، باب کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۳۲، نمبر ۲۶۵۹ سنن بیہقی، باب الرخصة فی ان يدعوا نهارا أو يرموا ليلا ان شاءوا، ج خامس، ص ۲۳۶، نمبر ۹۶۷۶) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ چرواہے رات میں رمی کر لے تو یوم الآخر کی رات میں رمی کرنے کی گنجائش ہوگی۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن عائشة أنها قالت أرسل النبي ﷺ بأمر سلمة ليلة النحر فرمت الجمره قبل الفجر ثم مضت فأفاضت۔ (ابوداؤد شریف، باب التحيل من جمع، ص ۲۸۴، نمبر ۱۹۳۱) اس حدیث میں ہے کہ کمزور قسم کے لوگ فجر طلوع ہونے سے پہلے رمی کر سکتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ آدمی رات سے وقت شروع ہو جاتا ہے (۳) اس حدیث میں بھی ہے۔ حدثني عبد الله مولى اسماء قال قالت لى اسماء وهى عند دار المزدلفة هل غاب القمر ؟ قلت : لا فصلت ساعة ثم قالت يا بنى ! هل غاب القمر ؟ قلت نعم قالت ارحل بى ، فارتحلنا حتى رمت الجمره ثم صلت فى منزلها فقلت لها أى هتاه ! لقد غلسنا قالت كلا ، اى بنى ! ان النبى ﷺ أذن للظعن۔ (مسلم شریف، باب استحباب تقديم دفع الضعفة من النساء وغيرهن من مزدلفة الى منى، ص ۳۱۸، نمبر ۳۱۲۲/۱۲۹۱) اس حدیث میں ہے کہ چاند کے غائب ہونے کے بعد یعنی آدمی رات کو رمی کرے۔

ترجمہ: ۲۔ ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ جمرہ عقبہ کی رمی مت کرو مگر صبح کے وقت، اور ایک روایت میں ہے رمی مت کرو یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے، اس لئے اصل وقت پہلی حدیث سے ثابت ہوگی، اور افضل وقت دوسری حدیث سے ثابت ہوگی۔

تشریح: دو قسم کی حدیث ہیں ایک حدیث میں ہے کہ صبح کے وقت رمی کرو، حدیث یہ ہے۔ عن عمر ابن شعیب عن ابيه عن جده ان رسول الله ﷺ رخص للرعاء ان يرموا بالليل، و أى ساعة من النهار شاءوا۔ (دارقطنی، باب کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۳۲، نمبر ۲۶۵۹ سنن بیہقی، باب الرخصة فی ان يدعوا نهارا أو يرموا ليلا ان شاءوا، ج خامس، ص ۲۳۶، نمبر

۳۱ تاویل ما روى الليلة الثانية والثالثة ۳۲ ولان ليلة النحر وقت الوقوف والرمى يترتب عليه فيكون وقته بعده ضرورة ۳۳ ثم عند ابى حنيفة يمتد هذا الوقت الى غروب الشمس لقوله عليه السلام اول نسكنا في هذا اليوم الرمي جعل اليوم وقتاله وذهابه بغروب الشمس

۹۶۷۲) اس حدیث سے یہ کہتے ہیں کہ اصل وقت صبح کے وقت شروع ہوتا ہے۔ اور دوسری حدیث میں ہے کہ سورج طلوع ہونے کے بعد رمی کرو، حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال كان رسول الله يقدم ضعفاء أهله بغلس و يأمرهم يعني : لا يرمون الحجرة حتى تطلع الشمس۔ (ابوداؤد شریف، باب التحليل من جمع، ص ۲۸۴، نمبر ۱۹۴۱ رتزدی شریف، باب ماجاء فی تقدیم الضعفاء من جمع ہلیل، ص ۲۲۰، نمبر ۸۹۲) اس حدیث کی وجہ سے یہ کہتے ہیں کہ افضل یہ ہے کہ سورج نکلنے کے بعد رمی کریں، اگر صبح صادق سے رمی کرنا جائز ہے۔

ترجمہ: ۳ اور اس روایت کی تاویل یہ ہے کہ دوسری اور تیسری رات کورات میں ہی رمی کر سکتا ہے۔

تشریح: یہ امام شافعیؒ کی پیش کردہ حدیث کا جواب ہے، انہوں نے حدیث پیش کی تھی کہ چرواہوں کورات میں رمی کرنے کی اجازت دی ہے تو اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ پہلے دن یعنی دسویں تاریخ کی رات کو گنجائش نہیں ہے بلکہ دوسری اور تیسری رات یعنی گیارہویں اور بارہویں رات کورات میں رمی کرنے کی اجازت ہے، اس حدیث سے پہلی رات کو رمی کرنے کی گنجائش معلوم نہیں ہوتی۔

ترجمہ: ۳۲ اور اس لئے کہ یوم النحر کی رات وقوف عرفہ کا وقت ہے اور رمی وقوف عرفہ پر مرتب ہوتی ہے اس لئے رمی کا وقت مجبوراً یوم النحر کی رات کے بعد ہوگا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ دسویں تاریخ کی صبح صادق تک وقوف عرفہ کا وقت ہے اور رمی وقوف عرفہ کے بعد ہوتی ہے اس لئے جب صبح صادق تک وقوف عرفہ کا وقت ہے تو اس کے بعد ہی رمی کا وقت ہونا چاہئے، اس لئے مجبوری کے درجے میں بھی رمی کا وقت صبح صادق کے بعد ہوگا۔

ترجمہ: ۳۳ پھر امام ابوحنیفہؒ کے یہاں رمی کا وقت سورج کے غروب ہونے تک ممتد ہوگا، حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ اس دن میں ہماری پہلی عبادت رمی ہے، تو یوم کوری کا وقت بتایا اور یوم سورج کے غروب ہونے سے ختم ہو جاتا ہے [اس لئے شام تک رمی کا وقت رہے گا]

تشریح: امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دسویں ذی الحجہ کو رمی کا وقت شام کے وقت ختم ہو جائے گا۔ صاحب ہدایہ نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے وہ حدیث کہیں نہیں مل رہی ہے، اس لئے یہ کہا جاسکتا ہے حضورؐ نے دسویں تاریخ کو شام ہونے سے پہلے پہلے

۱۰ عن ابی یوسفؒ انه یمتد الی وقت الزوال والحجۃ علیہ ما روینا (۱۱۴۷) وان اخر الی اللیل رماہ ولا شیء علیہ۔ الحدیث الرعاء

رمی کی ہے اس لئے شام سے پہلے رمی کا وقت ختم ہو جائے گا۔

وجہ: حدیث یہ ہے۔ عن انس بن مالک ان رسول اللہ ﷺ اُتی منی فأتی الجمرۃ فرماھا ثم اُتی منزله بمنی ونحر ثم قال للحلاق خذوا وأشار الی جانبہ الأيمن، ثم الايسر ثم جعل یعطیہ الناس۔ (مسلم شریف، باب السنۃ یوم النحر ان یرمی ثم یسخر ثم یحلق، ص ۵۴۸، نمبر ۳۱۵۲/۱۳۰۵، ابوداؤد شریف، باب الحلق والتقصیر، ص ۲۸۸، نمبر ۱۹۸۱) اس حدیث میں ہے کہ دسویں تاریخ کو رمی کی جس سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ شام تک رمی کا وقت ختم ہو جاتا ہے

ترجمہ: ۱۔ امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ رمی کا وقت دوسرے دن زوال تک ممتد ہے، اور اس پر حجت وہ حدیث ہے جو میں نے روایت کی۔

تشریح: امام ابو یوسفؒ کی رائے یہ ہے کہ دسویں تاریخ کی رمی کا وقت گیارویں تاریخ کے زوال تک ہے۔

وجہ: (۱) انکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباسؓ قال کان النبی ﷺ یسأل یوم النحر بمنی فیقول ((لا حرج)) فسأله رجل فقال: حلقت قبل ان اذبح؟ قال اذبح ولا حرج قال رمیت بعد ما أمسیت؟ فقال لا حرج۔ (بخاری شریف، باب اذا رمی بعد ما امسى الخ، ص ۲۳۴، نمبر ۱۷۳۵) اس حدیث میں ہے کہ شام ہونے کے بعد رمی کی تو آپؐ نے فرمایا کہ کوئی حرج کی بات نہیں ہے جبکہ مطلب یہ ہوا کہ یوم النحر کے بعد جو رات آتی ہے اس میں رمی کرنے کا وقت ہے۔ اس سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ دوسرے دن زوال تک رمی کا وقت ہے۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ چرواہوں کو رات میں رمی کرنے کی اجازت ہے۔ عن عمر ابن شعیب عن ابیہ عن جده ان رسول اللہ ﷺ رخص للرعاء ان یرموا باللیل، و اى ساعة من النهار شاءوا۔ (دارقطنی، باب کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۳۲، نمبر ۲۶۵۹ سنن بیہقی، باب الرخصة فی ان یدعوا نهارا أو یرموا لیلان شاءوا، ج خامس، ص ۲۳۶، نمبر ۹۶۷۶) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ چرواہے رات میں رمی کر لے تو یوم النحر کی رات میں رمی کرنے کی گنجائش ہوگی۔

ترجمہ: (۱۱۴۷) اور اگر رات تک مؤخر کیا پھر بھی رمی کر لے اور اس پر کوئی دم وغیرہ نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲۔ چرواہے والی حدیث کی وجہ سے۔

تشریح: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک شام تک رمی کا وقت ختم ہو جاتا ہے، اس کے باوجود کسی نے گیارویں کی رات میں رمی کی تو رمی ہو جائے گی، اس کی وجہ یہ ہے کہ پہلے دو حدیث گزر چکی ہے ایک حضرت عبداللہ ابن عباسؓ والی حدیث اور دوسری چرواہے والی

(۱۱۴۸) وان اخره الى الغدرماه لانه وقت جنس الرمی وعليه دم ﴿اعندابی حنیفة لتاخیرہ عن وقتہ کما ہونذہ (۱۱۴۹) قال فان رماها راکبا اجزاه﴾ الحصول فعل الرمی (۱۱۵۰) وکل رمی بعدہ رمی فالافضل ان یرمیہ ما شیا والا فیرمیہ راکبا ﴿لان الاول بعدہ وقوف ودعاء علی ما ذکرنا فیرمی ما

حدیث جس میں تھا کہ دسویں کی رمی گیارہویں کی رات میں کی تب بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۱۴۸) اور اگر دوسرے دن تک مؤخر کیا تب بھی رمی کرے گا۔

ترجمہ: اس لئے کہ یہ بھی رمی کی جنس سے ہے، لیکن اس پر دم لازم ہوگا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک، کیونکہ اپنے وقت سے مؤخر کیا، جیسا کہ ان کا مذہب ہے۔

تشریح: کسی نے گیارہویں کی رات میں بھی یوم الآخر کی رمی نہیں کی تو اب گیارہویں کے دن میں رمی کر لے، کیونکہ اس دن بھی دوسری رمی ہے تو یہ بھی چونکہ رمی کی جنس سے ہے اس لئے دسویں کی رمی گیارہویں کو کر لے، لیکن چونکہ وقت سے مؤخر کیا اس لئے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دم لازم ہوگا۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک گیارہویں کے زوال تک دسویں کی رمی کا وقت ہے اس لئے ان کے یہاں دم لازم نہیں ہوگا

وجہ: (۱) عن ابن عباس قال من قدم شيئا من حجه أو أخره فليهرق لذالك دما۔ (مصنف ابن أبي شيبة، باب في الرجل تخلق قبل أن يذبح، ج ثالث، ص ۳۴۵، نمبر ۱۴۹۵) اس اثر میں ہے کہ کوئی چیز مقدم مؤخر کر دے تو اس پر دم لازم ہے۔

ترجمہ: (۱۱۴۹) پس اگر سوار ہو کر رمی کی تب بھی کافی ہو جائے گی۔

ترجمہ: اس لئے کہ رمی کا فعل حاصل ہو گیا۔

تشریح: بہتر یہ ہے کہ چل کر رمی کرے لیکن اگر سواری پر سوار ہو کر رمی کی تو بھی جائز ہے اس لئے رمی تو ہو گئی۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں ہے۔ سمع جابر يقول رأيت النبي ﷺ يرمي على راحلته يوم النحر ويقول لتأخذوا مناسككم فاني لا ادرى لعلی لا احج بعد حجتی هذه۔ (مسلم شریف، باب استحب رمی جمرۃ العقبة یوم الآخر راکبا، ص ۴۱۹، نمبر ۳۱۲۹ تا ۳۱۳۰ ابوداؤد شریف، باب رمی الجمار، ص ۲۸، نمبر ۱۹۶۶) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے دسویں تاریخ کو سواری پر رمی کی

ترجمہ: (۱۱۵۰) ہر وہ رمی جس کے بعد رمی ہے اس میں افضل یہ ہے کہ چل کر رمی کرے ورنہ تو سوار ہو کر رمی کرے۔

ترجمہ: اس لئے کہ پہلی رمی کے بعد ٹھہرنا ہے اور دعا کرنا ہے، جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا، اس لئے چل کر رمی کرے تاکہ گڑگڑا کر رونے کے زیادہ قریب ہو۔

شیا لیكون اقرب الى التضرع ۲ ویبان الافضل مروی عن ابی یوسف (۱۱۵۱) ویگرہ ان لا یبیت بمنی لیالی الرمی ﴿۱﴾ لان النبی علیہ السلام بات بها

تشریح : دسویں تاریخ کو صرف حجرہ عقبہ کی رمی کرنی ہے اور اس کے بعد ٹھہرنا بھی نہیں ہے اس لئے سوار ہو کر رمی کرے تو کوئی حرج نہیں ہے، اور دوسرے دن اور تیسرے دن اور چوتھے دن تینوں حجروں کی رمی کرنی ہے اس لئے اس میں بہتر یہ ہے کہ چل کر رمی کرنے جائے کیونکہ پہلی رمی اور دوسری رمی کے بعد ٹھہر کر دعا کرنی ہے اور دیر تک گزگڑا کر دعا کرنا چل کر آسان ہوگا کیونکہ سواری تو بھاگنے کی کوشش کرے گی اس لئے اس میں چل کر رمی کرنا افضل ہے۔

وجہ : (۱) عن ابن عمر أنه كان يأتي الجمار في الايام الثلاثة بعد يوم النحر ما شيا ذاهبا و راجعا و يخبر أن النبي ﷺ كان يفعل ذلك۔ (ابوداؤد شریف، باب رمی الجمار، ص ۲۸، نمبر ۱۹۶۹) اس حدیث میں ہے کہ حضرت ابن عمر دوسرے دنوں میں چل کر رمی کرنے آتے اور فرماتے کہ حضور آیا کرتے تھے۔ اس لئے ان دنوں میں چل کر آنا بہتر ہے۔

ترجمہ : ۲ اور افضل کا بیان امام ابو یوسف سے مروی ہے۔

تشریح : دوسرے دنوں میں چل کر رمی کرنا افضل ہے یہ حضرت امام ابو یوسف سے مروی ہے۔

ترجمہ : (۱۱۵۱) اور مکر وہ ہے کہ رمی کی راتوں میں منی میں نہ ٹھہرے۔

ترجمہ : ۱ اس لئے کہ نبی علیہ السلام رمی کی راتوں میں منی میں ٹھہرے ہیں۔

تشریح : یہ یاد رہے کہ اسلامی تاریخ مغرب کے بعد سے شروع ہوتی ہے اور اگلی مغرب تک رہتی ہے، اس لئے رات پہلے آتی ہے اور دن بعد میں۔ اور انگریزی تاریخ رات کے بارہ بجے کے بعد سے تاریخ شروع ہوتی ہے اور دوسری رات کے بارہ بجے تک رہتی ہے، یعنی پہلی آدھی رات پہلی تاریخ کے ساتھ اور دوسری آدھی رات اگلی تاریخ کے ساتھ ہوتی ہے۔ اس اعتبار سے گیارہویں اور بارہویں کی رات اور ہو سکے تو تیرہویں کی رات منی میں گزارنی چاہئے، کیونکہ اس کے بعد دن میں رمی ہے۔

وجہ : (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ یسأل ابن عمر قال انا نبتاع باموال الناس فياتي احدنا مكة فيبيت على المال؟ فقال اما رسول الله ﷺ فبات بمنى وظل (ابوداؤد شریف، باب بیعت بمکۃ لیالی منی ص ۷۷، نمبر ۱۹۵۸) اس حدیث میں ہے کہ رات گزاری اور ظل کا معنی ہے گزارتے رہے جس سے معلوم ہوا کہ دسویں، گیارہویں، اور بارہویں تاریخ میں جو ایام تشریق ہیں منی میں رات گزارنا سنت ہے۔ (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت افاض رسول الله ﷺ من آخر يومه حين صلى الظهر ثم رجع الى منى فمكث بها لياالي ايام التشريق يرمى الجمره (ابوداؤد شریف، باب رمی الجمار ص ۲۰، نمبر ۱۹۷۳) اس حدیث میں ہے کہ حضور آیا م تشریک میں منی میں ٹھہرے رہے۔

۲ وعمرؓ کان یؤذّب علی ترک المقام بها (۱۱۵۲) ولو بات فی غیرها متعمدا لا یلزمہ شیء عندنا ﴿﴾
۱ خلافاً للشافعیؒ ۲ لانه وجب لیسهل علیہ الرمی فی ایامہ فلم یکن من افعال الحج فترکہ لا یوجب

ترجمہ: ۲ اور حضرت عمرؓ میں نہ ٹھہرنے پر تادیب فرماتے تھے۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کا اثر یہ ہے۔ قال عمر بن الخطابؓ لا یبیتن أحد من الحاج لیالی منی من وراء العقبة۔
(سنن بیہقی، باب الارخصۃ فی البیوتۃ بمکۃ لیالی منی، ج ۳، ص ۲۳۹، نمبر ۹۶۹۰) اس اثر میں ہے کہ منی کے کی حدود میں بھی چلا جائے تب بھی عقبہ جو منی کی گھاٹی ہے اس کے پیچھے ایام تشریق کی راتوں کو گزرا کرنا ٹھیک نہیں۔

ترجمہ: (۱۱۵۲) اور اگر منی کے علاوہ جان کر کہیں اور رات گزاری تو ہمارے نزدیک اس پر کوئی دم لازم نہیں ہے۔

تشریح: رمی کی راتوں میں منی میں رات گزانی چاہئے لیکن جان کر کہیں اور گزاردی تب بھی اس پر دم لازم نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ یہ رات گزانا سنت ہے، ہمارے نزدیک واجب نہیں ہے اس لئے اس کے چھوڑنے پر دم لازم نہیں ہوگا

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ منی میں رات گزارنے کے لئے اس لئے کہا گیا ہے تاکہ رمی کرنے میں آسانی ہو، رات گزانا اس لئے نہیں ہے کہ کوئی حج کی عبادت ہو جس کے چھوڑنے پر دم لازم ہو اس لئے اس کے چھوڑنے پر دم لازم نہیں ہوگا (۲) اس لئے کہ پانی پلانے والے کو رمی کی رات میں مکہ مکرمہ میں رات گزارنے کی گنجائش دی ہے، حدیث یہ ہے۔ استأذن العباس رسول اللہ ﷺ أن یبیت بمکۃ لیالی منی من أجل سقایته فأذن له (ابوداؤد شریف، باب بیوت بمکۃ لیالی منی، ص ۲۸۶، نمبر ۱۹۵۹) اس حدیث میں ہے کہ پانی پلانے والے رمی کی رات میں مکہ میں گزارنے کی اجازت ہے۔

ترجمہ: ۱ امام شافعیؒ کا اس میں اختلاف ہے۔

تشریح: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ رمی کی رات میں منی میں رات نہیں گزاری تو اس نے واجب چھوڑی، کیونکہ اوپر کی حدیث کی وجہ سے انکے یہاں منی میں رات گزارنا واجب ہے۔

وجہ: (۱) انکی دلیل یہ ہے۔ قال عمر بن الخطابؓ لا یبیتن أحد من الحاج لیالی منی من وراء العقبة۔ (سنن بیہقی، باب الارخصۃ فی البیوتۃ بمکۃ لیالی منی، ج ۳، ص ۲۳۹، نمبر ۹۶۹۰) اس اثر میں ہے کہ رمی کی رات میں منی کے علاوہ کہیں رات نہ گزارے۔ (۲) دوسرے اثر میں ہے۔ قال عمر من تقدم ثقله لیلۃ ینفر فلا حج له (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۲۲ من کرہ ان یقدم ثقله من منی، ج ۳، ص ۳۸، نمبر ۱۵۳۸) اس اثر میں ہے کہ کوئی اپنا سامان مکہ بھیج دے تو اس کا حج ہی نہیں تو منی میں نہ ٹھہرے تو حج کیسے ہوگا؟ اس کی بنا پر انکے یہاں منی میں ٹھہرنا واجب ہے۔

ترجمہ: ۲ منی میں ٹھہرنا اس لئے واجب ہوا کہ ان دنوں میں اس پر رمی کرنا آسان ہو، اس لئے یہ حج کے افعال میں سے نہیں

الجابر (۱۱۵۳) قال ویکره ان یقدم الرجل ثقله الی مکة ویقیم حتی یرمی ﴿۱﴾ لما روى ان عمر كان يمنع منه ویؤدب علیه ۲ ولانه یوجب شغل قلبه (۱۱۵۴) واذا نفر الی مکة نزل بالمحصب وهو الا هو اس لئے اس کے چھوڑنے پر کوئی نقصان پورا کرنے والا لازم نہیں ہوگا۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ رمی کے دنوں میں منی میں ٹھہرنے کے لئے اس لئے کہا گیا کہ وہاں رمی کرنا آسان ہو، اس لئے ٹھہرنا حج کی عبادتوں میں سے نہیں ہے اس لئے اس کے چھوڑنے سے دم وغیرہ لازم نہیں ہوگا

ترجمہ : (۱۱۵۳) مکروہ ہے کہ انسان اپنے سامان کو مکہ مکرمہ منتقل کرے اور خود منی میں ٹھہر رہے ہو تاکہ رمی کرے۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ روایت کی گئی ہے کہ حضرت عمرؓ اس سے منع فرماتے تھے اور اس پر تادیب فرماتے تھے۔

تشریح : خود منی میں ٹھہر کر رمی کرے اور اپنا سامان مکہ مکرمہ منتقل کر دے ایسا کرنا مکروہ تزیہی ہے۔

وجہ : (۱) صاحب ہدایہ کا اثر یہ ہے۔ قال عمر من تقدم ثقله لیلة ینفر فلا حج له (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۲۲ من کرہ ان یتقدم ثقله من منی، ج ثالث، ص ۳۸، نمبر ۱۵۳۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اپنا سامان مکہ مکرمہ منتقل کرنا مکروہ ہے تاہم اگر کر لیا تو دم لازم نہیں ہوگا۔ پچھلے زمانے میں آدمی اپنا سامان ساتھ رکھتے تھے۔ ہوٹل وغیرہ میں نہیں رکھتے تھے اس لئے سامان مکہ مکرمہ بھیج دے اور خود منی میں ٹھہرنے سے آدمی کا دل سامان پر لگا رہے گا اس لئے بھی مکروہ ہے۔ لیکن آج کل کی طرح پہلے سے سارا سامان مکہ مکرمہ کے ہوٹل میں ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

ترجمہ : ۲۔ اور اس لئے بھی کہ دل ادھر مشغول ہوگا۔

تشریح : اگر سامان مکہ مکرمہ میں ہو اور آدمی منی میں ہو اور آج کل ہوٹل ہونے کی طرح حفاظت کرنے والا کوئی نہ ہو تو ہر وقت دل ادھر مشغول رہے گا، اس لئے سامان مکہ مکرمہ بھیجنا مکروہ ہے۔

ترجمہ : (۱۱۵۴) پس جب مکہ مکرمہ کی طرف کوچ کرے تو مقام محصب پر اترے، وہ ابلح کا مقام ہے۔

تشریح : حضور نے منی سے واپسی پر مکہ کے قریب مقام محصب پر پڑاؤ ڈالا تھا۔

وجہ : (۱) آپؐ نے فرمایا کہ اس مقام پر کافروں نے مل کر فیصلہ کیا تھا کہ اسلام مٹا دیں گے اس لئے اس مقام پر پڑاؤ ڈال کر بتلائیں گے کہ اسلام پھل پھول کر مکہ میں واپس آگیا، اسی شکرانہ میں آپؐ اور صحابہ مقام محصب میں قیام پذیر ہوئے (۲) ان انس بن مالک حدثه عن النبی ﷺ انه صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء ورقدة بالمحصب ثم ركب الی البیت فطاف به (بخاری شریف، باب من صلی العصر یوم انفر بالا بلح ص ۲۳، نمبر ۶۲۷۱، مسلم شریف، باب استحباب نزول المحصب یوم انفر و صلوة الظهر و ما بعدہ ص ۲۲۲، نمبر ۳۱۶۶، ۱۳۰۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ منی سے نکلنے کے بعد مقام محصب

بطح ﴿۱﴾ وهو اسم موضع قد نزل به رسول الله ﷺ وكان نزوله قصداً هو الاصح حتى يكون النزول به سنة على ما روى انه عليه السلام قال لاصحابه انا نازلون غداً عند خيف خيف بنی کنانة حيث تقاسم المشركون فيه على شركهم يشير الى جهدهم على هجران بنی هاشم فعرفنا انه نزل به اراءاً للمشرکین لطیف صنع الله تعالى به فصار سنة كالرمل في الطواف

میں ٹھہرنا چاہئے۔

لغت: المحصب: مٹی اور مکہ مکرمہ کے درمیان یہ مقام ہے۔

ترجمہ: ۱۔ وہ جگہ ہے جہاں حضور اترے تھے اور آپ کا اترنا قصد اٹھا صحیح یہی ہے یہی وجہ ہے کہ وہاں اترنا سنت ہے جیسا کہ روایت ہے کہ آپ نے اپنے صحابہ سے فرمایا کہ ہم کل خیف کنلہ میں ٹھہریں گے جہاں مشرکین نے اپنے شرک پر قسمیں کھائی تھی، آپ کا اشارہ یہ تھا کہ انہوں نے بنی ہاشم سے قطع تعلق کرنے میں کوشش کی تھی، پس ہم پہچان گئے کہ آپ کا محصب میں اترنا اللہ کی مہربانی کو مشرکین کو دکھانا تھا، اس لئے یہ اترنا سنت ہو گیا، جیسے طواف میں رمل کرنا سنت ہو گیا۔

تشریح: بعض حضرات نے حضرت عائشہ کی حدیث کی وجہ سے یہ فرمایا کہ حضور مجیہ الوداع میں مٹی سے واپس جا رہے تھے تو محصب میں جو ٹھہرے وہ قصد اور ارادے سے نہیں تھا بلکہ وہاں سے مکہ مکرمہ کے لئے نکلنا آسان تھا اس لئے وہاں ٹھہرے تھے۔ تو اس کا جواب دے رہے ہیں کہ دوسری حدیث میں ہے کہ آپ نے صحابہ سے فرمایا تھا کہ مشرکین نے جہاں بنو ہاشم سے قطع تعلق کرنے میں کوشش کی تھی کل وہاں ٹھہرنا ہے تاکہ اللہ کے احسان کا شکریہ ادا کیا جائے۔

وجہ: صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ حدثنا ابو ہریرۃ قال قال لنا رسول الله ﷺ ونحن بمنى : نازلون غداً بخيف بنی کنانة حيث تقاسموا على الكفر . و ذالك ان قريشا و بنی کنانة حالفت على بنی هاشم و بنی المطلب أن لا يناكحوهم و لا يبايعوهم حتى يسلموا اليهم رسول الله ﷺ يعني بذالك ، المحصب ۔ (مسلم شریف، باب استحب نزول المحصب يوم النفر، ص ۴۲۲، نمبر ۱۳۱۴/۵۱۷۳۱، بخاری شریف، باب نزول بذی طوی قبل أن يدخل مكة، ص ۲۳۷، نمبر ۱۷۶۸) اس حدیث میں ہے کہ آپ محصب میں اس لئے ٹھہرے کہ کفار مکہ نے اس جگہ بنو ہاشم سے قطع تعلق پر اور کفر پر قسم کھائی تھی۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ آسانی سے نکلنے کے لئے محصب میں ٹھہرے تھے۔ عن عائشة قالت انما كان منزلاً ينزله النبي ﷺ ليكون اسمح لخروجه تعني ابطح (بخاری شریف، باب المحصب، ص ۲۸۴، نمبر ۱۷۶۵) مسلم شریف، باب استحب نزول المحصب يوم النفر، ص ۴۲۲، نمبر ۱۳۱۴/۵۱۷۳۱) اس حدیث میں ہے کہ حضور محصب میں ارادہ کے طور

(۱۱۵۵) قال ثم دخل مكة وطاف بالبيت سبعة اشواط لا يرمل فيها وهذا طواف الصدر ❦ ويسمى طواف الوداع وطواف اخر عهد بالبيت لانه يودع البيت ويصدر به (۱۱۵۶) وهو واجب عندنا ❦

پر نہیں ٹھہرے تھے بلکہ وہاں سے نکلنا آسان تھا اس لئے وہاں ٹھہرے تھے۔

ترجمہ: (۱۱۵۵) پھر مکہ مکرمہ میں داخل ہوا اور بیت اللہ کا طواف کرے سات شوط، اس میں رمل نہ کرے اور یہ طواف صدر ہے۔
تشریح: یوں تو مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے جتنے طواف کرے بہتر ہے، البتہ مکہ مکرمہ سے واپس ہوتے وقت آخری طواف کرے جس کو طواف صدر اور طواف وداع کہتے ہیں۔ اس طواف میں رمل نہ کرے۔

وجہ: (۱) اب مکہ مکرمہ اور بیت اللہ کو الوداع کہہ رہا ہے اس لئے وداعی طواف کرے اور اس میں رمل اس لئے نہیں کرے گا کہ رمل اور سعی ہرج اور عمرہ میں ایک ہی مرتبہ سنت ہے دوبارہ نہیں۔ اور طواف قدوم یا طواف زیارت میں ایک مرتبہ رمل اور سعی کر چکا ہے اس لئے اب دوبارہ نہیں کرے گا (۲) اس طواف کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال امر الناس ان يكون آخر عهدهم بالبيت الا انه خفف عن الحائض (بخاری شریف، باب طواف الوداع ص ۲۳۶ نمبر ۷۵۵۱) مسلم شریف، باب وجوب طواف الوداع وسقوط عن الحائض ص ۲۲۷ نمبر ۱۳۲۷/۳۲۱۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آفاقی پر طواف وداع واجب ہے۔ (۳) طواف وداع کے وقت عورت کو حیض آجائے تو اس پر طواف وداع نہیں ہے اس سے ساقط ہو جاتا ہے، اس کے لئے حدیث یہ ہے، عن عائشة ان صفية بنت حيي زوج النبي ﷺ حاضت فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال احابستناهي؟ قالوا انها قد افاضت، قال: فلا اذا. (بخاری شریف، باب اذا حاضت المرأة بعد ما افاضت، ص ۲۳۷ نمبر ۱۷۵۷) اس حدیث میں ہے کہ حائضہ عورت پر طواف وداع نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس طواف کا نام طواف وداع ہے، اور حج کے زمانے کا آخری عمل طواف ہے اس لئے کہ بیت اللہ کو الوداع کہہ رہا ہے اور روانہ ہو رہا ہے

تشریح: اس طواف کا نام طواف وداع اس لئے ہے کہ اب بیت اللہ کو الوداع کہہ رہا ہے۔

ترجمہ: (۱۱۵۶) یہ طواف وداع ہمارے نزدیک واجب ہے۔

تشریح: طواف وداع کا مطلب ہے بیت اللہ چھوڑنے کا طواف۔ لیکن اہل مکہ چونکہ مکہ ہی میں ہیں اس لئے وہ بیت اللہ نہیں چھوڑیں گے۔ اس لئے ان کے لئے طواف وداع واجب نہیں ہے۔ وہ تو جب جب موقع ملے طواف کرتے رہیں گے۔

وجہ: (۱) واجب ہونے کی دلیل اوپر کی حدیث ہے (۲) عن ابن عباس قال كان الناس ينصرفون في كل وجه فقال رسول الله لا ينفرون احد حتى يكون آخر عهد بالبيت (مسلم شریف، باب وجوب طواف الوداع وسقوط عن الحائض ص

۱۔ خلافاً للشافعیؒ لقولہ اللہ ﷻ من حج هذا البيت فليكن آخر عہدہ بالبيت الطواف وخص النساء الحيض (۱۱۵۷) الا على اهل مكة ﴿﴾ لانہم لا یصدرون ولا یودعون

۴۲۷ نمبر ۱۳۲۷/۳۲۱۹ ربو داؤد شریف، باب طواف الوداع، ص ۲۸۱، نمبر ۲۰۰۵ اس حدیث میں امر کا صیغہ ہے جو وجوب پر دلالت کرتا ہے۔ اس لئے بھی طواف وداغ آفاقی کے لئے واجب ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ امام شافعیؒ اس کے خلاف ہیں۔

تشریح: امام شافعیؒ کی رائے یہ ہے کہ طواف وداغ سنت ہے۔

وجہ: (۱) انکی دلیل یہ ہے کہ حائضہ عورت پر طواف وداغ نہیں ہے اگر یہ واجب ہوتا تو اسکے نہ کرنے پر کچھ نہ کچھ جرمانہ لازم ہونا چاہئے، لیکن اس کے نہ کرنے پر جرمانہ لازم نہیں ہے اس کا مطلب یہ ہوا کہ طواف وداغ سنت ہے۔ حائضہ عورت پر طواف واجب نہ ہونے کی دلیل اوپر گزر چکی ہے۔

ترجمہ: ۲۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ جس نے حج کیا تو آخری میں طواف کرنا چاہئے، لیکن حائضہ عورت طواف کرنے کی رخصت دی

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال امر الناس ان يكون آخر عہدہم بالبيت الا انه خفف عن الحائض (بخاری شریف، باب طواف الوداع ص ۲۳۶ نمبر ۵۵۷۱/۱ مسلم شریف، باب وجوب طواف الوداع وسقوطہ عن الحائض ص ۴۲۷ نمبر ۳۲۱۹/۱۳۲۷) اس حدیث میں ہے کہ حائضہ کو طواف وداغ کی رخصت ہے۔

ترجمہ: (۱۱۵۷) مگر مکہ والے پر [طواف وداغ واجب نہیں]۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ وہ واپس نہیں جاتے اور نہ وہ بیت اللہ کو چھوڑتے ہیں۔

تشریح: وداغ کا معنی ہے چھوڑنا اس لئے طواف وداغ ان لوگوں پر جو بیت اللہ کو چھوڑے، مکہ مکرمہ والے بیت اللہ کو چھوڑ نہیں رہے ہیں وہ تو وہیں مقیم ہیں اس لئے ان لوگوں پر طواف وداغ نہیں ہے۔ صدر واپس ہونا۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن ابن عباس قال كان الناس ينصرفون في كل وجه فقال رسول الله لا ينفرن احد حتى يكون آخر عہدہ بالبيت (مسلم شریف، باب وجوب طواف الوداع وسقوطہ عن الحائض ص ۴۲۷ نمبر ۳۲۱۹/۱۳۲۷ ربو داؤد شریف، باب طواف الوداع، ص ۲۸۱، نمبر ۲۰۰۵) اس حدیث میں ہے کہ کوئی بیت اللہ کو طواف کئے بغیر نہ چھوڑے، اور اہل مکہ چھوڑ نہیں رہا ہے اس لئے اس پر طواف وداغ بھی واجب نہیں ہے، یوں کر لے تو کوئی حرج نہیں ہے، یہ تو جب چاہیں طواف کرتے رہیں۔

۲۔ ولا رمل فیہ لما بینا انه شرع مرة واحدة ۳۔ ویصلی رکعتی الطواف بعده لما قدمنا (۱۱۵۸) ویاتی زمزم ویشرب من مائها ﴿الما روی ان النبی ﷺ استقی دلو بانفسه فشرب منه ثم أفرغ باقی الدلو فی البیر (۱۱۵۹) ویستحب ان یأتی الباب ویقبل العتبة ویاتی الملتزم وهو ما بین الحجر الی الباب فیضع صدره ووجهه علیہ ویثبّت بالاستار ساعة﴾

ترجمہ: ۲۔ اس میں رمل نہیں ہے، جیسا کہ ہم نے بیان کیا، اس لئے کہ نبی ایک ہی مرتبہ شروع ہوا ہے۔

تشریح: ہر حج اور عمرے میں ایک مرتبہ رمل یعنی اکڑ کر چلنا ہے، اور اس سے پہلے طواف قدوم یا طواف زیارت میں کر چکا ہے، یہ تو جاتے وقت کا طواف ہے اس لئے اس میں نہ رمل ہے اور نہ سعی ہے۔ جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اس کے بعد طواف کی دو رکعت نماز پڑھے، جیسا کہ پہلے اثر بیان ہو چکا ہے۔

تشریح: طواف قدوم کے بعد دو رکعت نماز پڑھے، اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے جب جب طواف کیا تو دو رکعت نماز پڑھی۔

وجہ: (۱) حدیث یہ ہے۔ قلت للزہری ان عطاء یقول تجزئہ المکتوبۃ من رکعتی الطواف فقال السنۃ افضل لم یطف النبی ﷺ اسبوعا قط الا صلی رکعتین۔ (بخاری شریف، باب طاف النبی ﷺ و صلی اسبوعا رکعتین ص ۲۲۰ نمبر ۱۶۲۳) اس حدیث مرسل میں ہے کہ جب جب طواف کیا تو دو رکعت نماز پڑھی۔

ترجمہ: (۱۱۵۸) اور زمزم کے پاس آئے اور اس کا پانی پئے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ نبی علیہ السلام نے خود سے زمزم کنویں سے پانی کھینچا اور اس سے پیا، پھر ڈول کا باقی پانی کنویں میں ڈال دیا۔

تشریح: بہتر یہ ہے کہ ہر طواف ختم کرنے کے بعد زمزم کا پانی پئے، اور طواف وداع کے بعد بھی زمزم کا پانی پئے۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث تقریباً یہ ہے۔ دخلنا علی جابر بن عبد اللہ.... فأفاض الی البیت فصلی بمکة الظهر فأتی بنی عبد المطلب یسقون علی زمزم فقال انزعوا بنی عبد المطلب! فلولاً أن یغلبکم الناس علی سقایتکم لنزعتم معکم فنالوہ دلو فشرب منه۔ (مسلم شریف، باب حجة النبی ص ۳۰۰ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰ را بوداؤد شریف، باب حفة حجة النبی ص ۲۷۱ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ طواف کے بعد حضورؐ نے زمزم کا پانی پیا۔

ترجمہ: (۱۱۵۹) اور مستحب ہے کہ کعبہ کے دروازے پر آئے اور چوکھٹ چومے اور ملتزم پر آئے، اور ملتزم حجر اسود سے کعبہ کے دروازے تک ہے، پس اس پر اپنا سینہ اور چہرہ رکھے اور ایک ساعت کعبہ کے پردوں سے لپٹا رہے۔

۱۔ ثم يعود الی اہله هكذا روى ان النبی علیہ السلام فعل بالملتزم ذلك ۲۔ قالوا وینبغی ان ینصرف وهو یمشی وراءہ ووجهہ الی البیت متبکیاً متحسراً علی فراق البیت حتی یمخرج من البیت فہذا بیان تمام الحج

ترجمہ: ۱۔ پھر اپنے اہل کے پاس آئے چنانچہ روایت ہے کہ حضورؐ نے ملتزم پر ایسا ہی کیا۔

تشریح: حجر اسود سے لیکر کعبہ کے دروازے تک کے درمیان کو ملتزم کہتے ہیں، ملتزم کا ترجمہ ہے لپٹنا، چونکہ یہاں لپٹتے ہیں اس لئے اس کو ملتزم کہتے ہیں۔ مستحب یہ ہے کہ جب وطن واپس جانے لگے تو ملتزم پر آ کر اپنا سینہ اور چہرہ رکھے اور کعبہ کا جو پردہ اوپر سے لٹکا ہوا ہے اس کے ساتھ تھوڑی دیر لپٹ کر روئے۔

وجہ: صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے، عن عمر و بن شعیب عن ابیہ قال طفت مع عبد اللہ فلما جئنا دبر الکعبۃ قلت ألا تنعوذ؟ قال نعوذ باللہ من النار ثم مضی حتی استلم الحجر و اقام بین الرکن و الباب فوضع صدرہ و وجہہ و ذراعہ و کفہ ہکذا و بسطہما بسطاً ثم قال ہکذا رأیت رسول اللہ ﷺ یفعلہ۔ (ابوداؤد شریف، باب الملتزم ص ۲۷۶ نمبر ۱۸۹۹ ابن ماجہ شریف، باب الملتزم ص ۳۲۹، نمبر ۲۹۶۲) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے ملتزم پر اپنا سینہ اور چہرہ رکھا اور ہاتھ کو پھیلا یا۔

لغت: تنبہ: چوکھٹ۔ تثبٹ: چپے۔ استار: ستر کی جمع ہے، پردہ۔ ساعۃ: ایک گھڑی۔

ترجمہ: ۲۔ مشائخ فرماتے ہیں کہ مناسب یہ ہے کہ اس طرح بیت اللہ سے واپس لوٹے کہ چہرہ بیت اللہ کی طرف ہو اور پیچھے ہٹتے ہوئے واپس لوٹے، روتے ہوئے اور بیت اللہ چھوڑنے پر حسرت کرتے ہوئے، یہاں تک کہ بیت اللہ سے نکلے۔ پس یہ حج کا پورا بیان ہے۔

تشریح: مشائخ فرماتے ہیں کہ جب بیت اللہ سے باہر نکلنے لگے تو بیت اللہ کی طرف چہرہ کرے اور پیچھے ہٹتے ہوئے باہر نکلے، اور بیت اللہ کے چھوڑنے پر روتے اور حسرت کا اظہار کرتے ہوئے باہر نکلے۔

وجہ: (۱) اس اثر میں اس کا اشارہ ہے، عن ابراہیم قال یکرہ أن یسند الانسان ظہرہ الی الکعبۃ یمتدبر ہا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل یسند ظہرہ الی الکعبۃ، ج ثالث، ص ۳۹۱، نمبر ۱۵۴۲۳) اس اثر میں ہے کہ بیت اللہ کے طرف پیچھ کرنا مکروہ ہے۔ (۲) عن طاووس قال: انظر الی البیت عبادۃ و الطواف بالبیت صلاۃ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی فضل انظر الی البیت، ج ثالث، ص ۳۲۷، نمبر ۱۷۷۵۷) اس اثر میں ہے کہ بیت اللہ کی طرف دیکھنا عبادت ہے، اس لئے بیت اللہ کو دیکھتے ہوئے باہر نکلے۔

فصل

(۱۱۶۰) وان لم یدخل المحرم مکة وتوجه الى عرفات ووقف فیہا علی ما بینا سقط عنه طواف القدوم ﴿لانه شرع فی ابتداء الحج علی وجه یترتب علیہ سائر الافعال فلا یکون الاتیان بہ علی غیر ذلک الوجه سنة

﴿فصل﴾

ترجمہ: (۱۱۶۰) اگر محرم مکہ میں داخل نہ ہو اور عرفات کی طرف متوجہ ہو جائے اور وہاں اس طرح وقوف عرفہ کر لے جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا تو اس سے طواف قدوم ساقط ہو جائے گا۔

تشریح: کوئی محرم مکہ نہ آیا اور احرام باندھ کر سیدھا عرفات چلا گیا تو اس کا حج ہو گیا۔ اب اس پر طواف قدوم کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور طواف قدوم کے چھوڑنے سے دم بھی لازم نہیں ہوگا۔

وجہ: (۱) طواف قدوم مکہ آنے پر ہوتا ہے اور وہ مکہ آیا ہی نہیں اس لئے اس پر طواف قدوم نہیں ہے جیسے کوئی مسجد میں داخل ہوا ہی نہیں تو اس پر تحیۃ المسجد لازم نہیں ہوگی۔ اور چونکہ طواف قدوم سنت ہے اس لئے سنت چھوڑنے پر دم لازم نہیں ہوگا (۲) اخیر نسی عروۃ بن مضر س الطائی قال اتیت رسول اللہ بالموقف یعنی بجمع قلت جنت یا رسول اللہ من جبلی طی اکملت مطبئی واتعبت نفسی واللہ ماترکت من حبل الا وقفت علیہ فہل لی من حج فقال رسول اللہ من ادرك معنا هذه الصلوة والی عرفات قبل ذلک لیلا او نہارا فقد تم حجہ و قضی ثقتہ۔ (ابوداؤد شریف، باب من لم یدرک عرفۃ ص ۲۷۶ نمبر ۱۹۵۰ ارتزندی شریف، باب ماجاء من ادرك الامام یجمع فقد ادرك الحج ص ۷۹ نمبر ۸۹۱) اس حدیث میں صحابی نے طواف قدوم نہیں کیا بلکہ براہ راست عرفہ چلے گئے اور مزدلفہ میں آکر حضور سے ملے پھر بھی آپؐ نے فرمایا کہ عرفات میں نویں ذی الحجہ کو ٹھہر گیا تو حج ہو گیا۔ نیز آپؐ نے طواف قدوم چھوڑنے پر دم لازم نہیں کیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ جو سیدھا عرفہ چلا گیا اس پر طواف قدوم لازم نہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ طواف قدوم سنت ہے۔ اس کو چھوڑنے سے دم لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ: اس لئے کہ طواف قدوم حج کے شروع میں شروع ہوا ہے اس طریقے پر کہ اس پر حج کے باقی افعال مرتب ہوں اس لئے اس کے علاوہ طریقے پر کرنے سے طواف قدوم سنت نہیں رہے گا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ طواف قدوم سنت ہے، لیکن اس کا طریقہ یہ ہے کہ وہ حج کے تمام افعال کے شروع میں ہو اور حج کے باقی تمام افعال اس کے بعد آئے، لیکن یہاں وقوف عرفہ پہلے ہو گیا اس لئے اب طواف قدوم سنت نہ رہا اب تو عرفہ سے آئے گا تو طواف زیارت کرے گا، اور چونکہ طواف قدوم سنت ہے اس لئے اس کے چھوٹنے سے دم لازم نہیں ہوگا۔ سائر باقی افعال۔

(۱۱۶۱) ولا شیء علیہ بترکہ ۱۔ لانہ سنۃ و بترک السنۃ لا یجب الجابر (۱۱۶۲) ومن ادرك الوقوف بعرفة ما بین زوال الشمس من یومها الی طلوع الفجر من یوم النحر فقد ادرك الحج ۲۔ افاول وقت الوقوف بعد الزوال عندنا لما روى ان النبی ﷺ وقف بعد الزوال وهذا بیان اول الوقت

ترجمہ : (۱۱۶۱) اور طواف قدم کے چھوڑنے سے اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ وہ سنت ہے اور سنت کے چھوڑنے سے تلافی واجب نہیں ہوتا ہے۔ جابر: نقصان پورا کرنے والی چیز۔

ترجمہ : (۱۱۶۲) جس نے وقوف عرفہ پایا نویں ذی الحجہ کے سورج کے زوال کے بعد سے دسویں تاریخ کے طلوع فجر سے پہلے تک تو اس نے حج پایا۔

تشریح : وقوف عرفہ فرض ہے اور اس کا وقت نویں ذی الحجہ کے سورج کے ڈھلنے کے بعد سے دسویں ذی الحجہ کے طلوع فجر سے پہلے تک ہے۔ اس لئے اس دوران جس نے احرام کے ساتھ ایک منٹ کے لئے بھی وقوف عرفہ کر لیا اس کا حج ہو گیا۔ اب فرض میں سے طواف زیارت باقی ہے جو کبھی بھی کرے گا تو فرض ادا ہو جائے گا اگرچہ بے وقت کرنے سے دم لازم ہوگا۔

وجہ : (۱) اخبرنی عروۃ بن مضر س الطائی قال اتیت رسول اللہ بالموقف یعنی بجمع قلت جنت یا رسول اللہ من جبلی طی اکللت مطبتی واتعبت نفسی واللہ ماترکت من جبل الا وقفت علیہ فہل لی من حج فقال رسول اللہ من ادرك معنا هذه الصلوة واتى عرفات قبل ذلك ليلا او نهارا فقد تم حجه وقضى تفثه. (ابوداؤد شریف، باب من لم يدرك عرفته ص ۶۷ نمبر ۱۹۵۰ ارتز مذی شریف، باب ما جاء من ادرك الامام جمع فقد ادرك الحج ص ۸۹ نمبر ۸۹۱) اس حدیث میں ہے کہ دسویں ذی الحجہ کی فجر سے پہلے دن یا رات میں وقوف عرفہ کر لیا تو اس کا حج ہو گیا (۲) عن عبد الرحمن بن يعمر الديلي قال اتيت النبي ﷺ وهو بعرفة فجاء ناس او نفر من اهل نجد فامروا رجلا فنادى رسول الله كيف الحج فنادى الحج الحج يوم عرفة ومن جاء قبل صلوة الصبح من ليلة جمع فتم حجه (ابوداؤد شریف، باب من لم يدرك عرفته ص ۶۷ نمبر ۱۹۴۹ ارتز مذی شریف، باب ما جاء من ادرك الامام جمع فقد ادرك الحج ص ۸۸ نمبر ۸۸۹) اس حدیث میں لیلۃ جمع سے مراد عرفات کے بعد کی رات ہے۔ اس لئے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نویں ذی الحجہ کا دن اور دسویں ذی الحجہ کی رات میں طلوع فجر سے پہلے ایک منٹ کے لئے وقوف عرفہ کر لیا تو حج پایا۔ لیلۃ جمع : مزدلفہ کی رات۔

ترجمہ : ۱۔ پس وقوف عرفہ کا اول وقت ہمارے نزدیک دسویں تاریخ کے زوال کے بعد ہے، کیونکہ روایت ہے کہ نبی علیہ السلام

۲ وقال ﷺ من أدرك عرفة بليل فقد أدرك الحج ومن فاتته عرفة بليل فقد فاتته الحج فهذا بيان آخر الوقت ۳ ومالكؒ ان كان يقول ان اول وقته بعد طلوع الفجر وبعد طلوع الشمس فهو زوال کے بعد وقوف فرمایا ہے، اور یہ اول وقت کا بیان ہے۔

تشریح : عرفہ میں وقوف کا وقت نویں تاریخ کے زوال کے بعد سے شروع ہوتا ہے، اور اس کے بعد جورات آتی ہے جسکو دسویں تاریخ کی رات کہتے ہیں اس کی طلوع فجر سے پہلے تک وقت رہتا ہے۔

وجہ : (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ دخلنا على جابر بن عبد الله فسأل عن القوم حتى انتهى الى حتى اذا زاغت الشمس امر بالقصواء فرحلت له فأتى بطن الوادي فخطب الناس وقال ان دمائكم واموالكم حرام عليكم.... ثم اذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر ولم يفصل بينهما شيئا. (مسلم شریف، باب حجة النبي ﷺ ص ۳۹۶ نمبر ۲۱۸/۲۹۵۰ ابو داؤد شریف، باب صفة حجة النبي ﷺ ص ۲۷۰ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے زوال کے بعد وقوف عرفہ کیا۔ اس لئے زوال کے بعد سے وقوف کا وقت شروع ہوتا ہے۔

ترجمہ : ۲ اور حضور علیہ السلام نے فرمایا جس نے وقوف عرفہ کورات میں پایا اس نے حج کو پایا اور جس سے رات میں عرفہ فوت ہو گیا اس سے حج فوت ہو گیا۔ یہ حدیث وقوف کے آخری وقت کا بیان ہے۔

وجہ : حضورؐ کی اس حدیث کی وجہ سے پتہ چلا کہ وقوف کا آخری وقت طلوع فجر تک ہے، حدیث یہ ہے۔ عن عبد الرحمن ابن يعمر الديلمي قال : أتيت النبي ﷺ وهو بعرفة فجاء ناس - أو نفر - من أهل نجد فأمروا رجلا فنأدى رسول الله ﷺ كيف الحج ؟ فأمر رجلا فنأدى الحج : الحج يوم عرفة من جاء قبل صلاة الصبح من ليلة جمع فتم حجه - (ابو داؤد شریف، باب من لم يدرك عرفة، ص ۲۸۴، نمبر ۱۹۴۹/۱۹۴۸ ترمذی شریف، باب ما جاء في من أدرك الامام مجتمع فقد أدرك الحج، ص ۲۱۹، نمبر ۸۸۹) اس حدیث میں ہے کہ دسویں کی صبح سے پہلے وقوف عرفہ کیا تو حج ہو گیا، جس سے معلوم ہوا کہ دسویں کی صبح تک وقوف عرفہ کا وقت ہے۔ (۲) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال من وقف بعرفات بليل فقد أدرك الحج ومن فاتته عرفات بليل فقد فاتته الحج فليحل بعمره وعليه الحج من قابل - (دارقطنی، باب کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۱۲، نمبر ۲۴۹۶) اس حدیث میں ہے کہ رات میں بھی وقوف عرفہ نہ کر سکے تو حج نہیں ہوگا، اور فجر تک رات ہے اس لئے فجر تک وقوف کا وقت ہوگا۔

ترجمہ : ۳ امام مالکؒ اگرچہ فرماتے ہیں کہ اول وقت فجر کے طلوع ہونے کے بعد ہے، یا سورج کے طلوع ہونے کے بعد ہے لیکن اس پر حجت وہ حدیث ہے جو ہم نے روایت کی۔

تشریح : امام مالکؒ کی رائے یہ ہے کہ مستحب وقت زوال کے بعد سے شروع ہوتا ہے، لیکن اگر نویں ذی الحجہ کے فجر کے بعد کسی

محجوج علیہ بماروینا (۱۱۶۳) ثم اذا وقف بعد الزوال وافاض من ساعته اجزاه عندنا ﷺ الا انه ﷺ ذكر بكلمة او فانه قال الحج عرفة فمن وقف بعرفة ساعة من ليل او نهار فقد تم حجه وهي كلمة التخيير

لے احرام کے ساتھ ایک منٹ کے لئے وقوف عرفہ کر لیا تو اس کا حج ہو جائے گا۔

وجہ : (۱) أخبرني عروة بن مضر السطائي قال : أتيت رسول الله ﷺ بالموقف يعني بجمع..... فقال رسول الله ﷺ من ادرك معنا هذه الصلوة و أتى عرفات قبل ذالك ليلا أو نهارا فقد تم حجه وقضى تفتته۔ (ابوداود شریف، باب من لم يدرك عرفة، ص ۲۸۵، نمبر ۱۹۵۰ ترمذی شریف، باب ما جاء في من ادرك الامام نكح فقد ادرك الحج، ص ۲۱۹، نمبر ۸۸۹) اس حدیث میں ہے کہ دسویں تاریخ سے پہلے دن کو یارات کو عرفہ میں آئے تو حج ہو جائے گا، اس میں ہے کہ نویں کے دن کو آئے اور دن فجر کے طلوع ہونے سے شروع ہو جاتا ہے۔ اس لئے نویں تاریخ کے فجر سے وقوف عرفہ کا وقت شروع ہو جائے گا۔

ترجمہ : (۱۱۶۳) زوال کے بعد وقوف عرفہ کیا اور اسی گھڑی میں وہاں سے نکل آیا ہمارے نزدیک تب بھی وقوف عرفہ ہو جائے گا۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ حضور علیہ السلام نے، او، کا لفظ استعما کیا، چنانچہ فرمایا کہ حج عرفہ میں ہوتا ہے، جو عرفہ میں دن یا رات کی ایک گھڑی بھی ٹھہر جائے تو اس کا حج پورا ہو گیا، اور، او، کا کلمہ اختیار کا ہے [اس لئے ایک گھڑی بھی ٹھہر جائے تو حج ہو جائے گا]
تشریح : نویں تاریخ کے زوال کے بعد اور دسویں تاریخ کی طلوع فجر سے پہلے پہلے تک میں چاہے ایک گھڑی بھی احرام کے ساتھ وقوف عرفہ کر لیا تو حج پورا ہو جائے گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ وقوف عرفہ کا نام حج ہے، پھر فرمایا کہ دن یا رات میں وقوف کر لیا تو حج ہو گیا، اور، او، کے لفظ سے پتہ چلا کہ دن یا رات کی کسی گھڑی بھی وقوف کر لیا تو حج ہو گیا، اس لئے ایک گھڑی بھی وقوف کرنا کافی ہے۔

وجہ : (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث دو حدیثوں کا مجموعہ ہے، جسکی پہلی حدیث یہ ہے . أن ناسا من أهل نجد أتوا رسول الله ﷺ و هو بعرفة فسالوه فأمر منا ديا فنادى : الحج عرفة ، من جاء ليلة جمع قبل طلوع الفجر فقد ادرك الحج۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في من ادرك الامام نكح فقد ادرك الحج، ص ۲۱۹، نمبر ۸۸۹ ابوداود شریف، باب من لم يدرك عرفة، ص ۲۸۵، نمبر ۱۹۳۹) اس حدیث میں ہے کہ حج عرفہ کا وقوف ہے (۲) دوسری حدیث یہ ہے، جس میں ہے، لیلًا او نهارًا۔ أخبرني عروة بن مضر السطائي قال : أتيت رسول الله ﷺ بالموقف يعني بجمع..... فقال رسول

۲ وقال مالک لا یجزیہ الا ان یقف فی الیوم وجزء من اللیل ولكن الحجۃ علیہ ما رویناہ (۱۱۶۴) ومن اجتاز بعرفۃ نائما او مغمی علیہ اولا یعلم انها عرفات جاز عن الوقوف ﴿﴾

اللہ ﷻ من ادرك معنا هذه الصلوة و أتى عرفات قبل ذالك ليلا أو نهارا فقد تم حجه و قضى تفتته ۔ (ابو داود شریف، باب من لم يدرك عرفته، ص ۲۸۵، نمبر ۱۹۵۰ ارتزندی شریف، باب ما جاء في من ادرك الامام نجح فقد ادرك الحج، ص ۲۱۹، نمبر ۸۸۹) اس حدیث میں ہے لیلًا اونھارا، جس کا مطلب ہے کہ دن یا رات کی کسی گھڑی میں ٹھہر جائے تو وقوف عرفہ ہو جائے گا۔
ترجمہ: ۲ امام مالکؒ نے فرمایا کہ وقوف عرفہ کافی نہیں ہوگا، یہاں تک کہ دن میں بھی ٹھہرے اور رات کے کچھ حصے میں بھی ٹھہرے، لیکن ان پر ہماری پیش کردہ روایت حجت ہے۔

تشریح: امام مالکؒ نے فرمایا کہ دن کے کچھ حصے میں ٹھہرے اور رات کے کچھ حصے میں ٹھہرے تب وقوف عرفہ ہوگا۔ لیکن ان کے خلاف وہ حدیث حجت ہوگی جو ابھی روایت کی، دن یا رات میں ٹھہرے تو وقوف ہو جائے گا۔

ترجمہ: (۱۱۶۴) جو عرفہ سے گزر گیا اس حال میں کہ وہ سویا ہوا ہے یا اس پر بیہوشی طاری ہے یا وہ نہیں جانتا ہے کہ یہ عرفہ ہے تو یہ گزرنا وقوف عرفہ کے لئے کافی ہو جائے گا۔

تشریح: احرام کے ساتھ عرفات کے اوقات میں عرفات سے گزر گیا لیکن اس کو پتہ نہیں چلا کہ یہ میدان عرفات ہے۔ مثلاً وہ سواری پر سویا ہوا تھا یا اس پر بیہوشی طاری تھی یا اس کو معلوم ہی نہیں تھا کہ یہ میدان عرفات ہے پھر بھی چونکہ احرام کے ساتھ اوقات عرفہ میں گزرا ہے اس لئے وقوف عرفہ ہو گیا اور اس نے حج پالیا۔

وجہ: (۱) اخبرنی عروۃ بن مضر عن الطائی قال اتیت رسول اللہ بالموقف یعنی بجمع قلت جنت یا رسول اللہ من جبلی طی اکللت مطبتی واتعبت نفسی واللہ ماترکت من جبل الا وقفت علیہ فهل لی من حج؟ فقال رسول اللہ من ادرك معنا هذه الصلوة واتى عرفات قبل ذالك ليلا أو نهارا فقد تم حجه و قضى تفتته۔ (ابو داود شریف، باب من لم يدرك عرفته ص ۲۷۶ نمبر ۱۹۵۰ ارتزندی شریف، باب ما جاء من ادرك الامام نجح فقد ادرك الحج ص ۲۱۹ نمبر ۸۹۱) اس حدیث میں ہے کہ میں نے کتنے پہاڑوں کو چھان مارا تو کیا میرا حج اور وقوف عرفہ ہو گیا، عبارت یہ ہے واللہ ماترکت من جبل الا وقفت علیہ فهل لی من حج؟ تو آپ نے فرمایا کہ اس دوران میدان عرفات سے گزر گیا تو حج ہو جائے گا۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ بغیر جانے کہ یہ میدان عرفات ہے وہاں سے گزر گیا تو حج ہو جائے گا (۲) اصل وقوف ہے چاہے میدان کا علم ہو یا نہ ہو (۳) عن عبد اللہ بن عمر قال اذا وقف الرجل بعرفۃ بلیل قد تم حجه وان لم يدرك الناس بجمع (مصنف ابن ابی شیبہ ۵۱ من قال اذا وقف بعرفۃ قبل ان یطلع الفجر فقد ادرك، ج ثالث، ص ۲۱۸، نمبر ۱۳۶۷۳)

۱۔ لان ما هو الركن قد وجد وهو الوقوف ولا يمتنع ذلك بالاغماء والنوم كركن الصوم بخلاف الصلوة لانها لا تبقى مع الاغماء ۲۔ والجہل یخل بالنية وهي ليست بشرط لكل ركن (۱۱۶۵) ومن اغمی علیہ فاهل عنه رفقاؤه جاز ۱۔ عند ابی حنیفہ

اس اثر میں ہے کہ عرفہ میں لوگوں کو نہ پایا اور وہاں سے گزر گیا تو حج پورا ہو گیا

نوٹ: بیہوشی کے عالم میں یا سونے کے عالم میں محرم ہونا چاہئے۔ یا کم از کم ساتھی دوست ان کی جانب سے احرام باندھ لے تو حج ہوگا۔ اور اگر ساتھی دوست نے بھی ان کی جانب سے احرام نہیں باندھا اور خود بھی احرام نہیں باندھ پایا تھا تو وقف عرفہ کرنے سے حج نہیں ہوگا۔

لغت: منعی علیہ: بیہوشی طاری ہو گئی اس پر، اغماء سے مشتق ہے۔ اجتاز: تجاوز سے مشتق ہے گزر گیا، تجاوز کر گیا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ جو فرض ہے وہ پایا گیا اور وہ وقف کرنا اور بیہوشی یا نیند سے یہ رکنا نہیں، جیسے روزے کا فرض بیہوشی یا نیند سے رکنا نہیں ہے، بخلاف نماز کے کہ وہ بیہوشی کے ساتھ باقی نہیں رہتی۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ حج کا اصل بنیاد وقف ہے اور بیہوشی یا نیند کے باوجود وقف تو پایا گیا اس لئے حج ہو جائے گا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ روزہ کی حالت میں بیہوشی ہو یا نیند ہو پھر بھی روزے کا رکن رکنا پایا جاتا ہے تو روزہ ہو جاتا ہے، اسی طرح بیہوشی یا نیند کی حالت میں وقف پا جائے تو وقف ادا ہو جائے گا اور حج ہو جائے گا۔ البتہ نماز اس کے خلاف ہے کہ اگر نماز میں بیہوشی طاری ہو گئی یا گہری نیند آ گئی تو نماز باطل ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۲۔ میدان عرفات کا نہ جاننا نیت میں خلل انداز ہوگا، اور وہ ہر رکن کے لئے شرط نہیں ہے۔

تشریح: ایک نیت ہے اصل حج کا اور وقف عرفہ کرنے کا، احرام باندھنے کی وجہ سے وقف عرفہ کی نیت پائی گئی، لیکن عرفات کا میدان کا علم نہ ہونے کی وجہ سے عرفات میں وقف کی نیت نہیں ہو سکی تو کوئی حرج نہیں ہے اس لئے کہ ہر رکن کے لئے الگ الگ نیت کی ضرورت نہیں ہے یہاں وقف عرفہ کی اصل نیت وقف کے لئے کافی ہے۔

اصول: وقف عرفہ کے لئے اصل نیت کافی ہے، چاہے میدان کا علم نہ ہو۔

ترجمہ: (۱۱۶۵) کسی کو بیہوشی طاری ہوئی اور اس کی جانب سے اس کے رفیق سفر نے احرام باندھ لیا تو جائز ہے۔

ترجمہ: ۱۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک۔

تشریح: یہ مسئلہ اصول پر ہے کہ حج کی نیت سے سفر کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ احرام باندھنا چاہتا ہے اس لئے اس کی جانب سے رفیق سفر نے احرام باندھ لیا تو کافی ہے۔ اور صاحبینؒ کے یہاں اصول یہ ہے کہ، باضابطہ اجازت دے کر رفیق سفر سے احرام

۲. وقال لا يجوز (۱۱۶۶) ولو امر انسانا بان يحرم عنه اذا اغمى عليه او نام فاحرم المأمور عنه صح
بالاجماع حتى اذا افاق او استيقظ واتى بافعال الحج ﴿

بندھو ای تب احرام یا وقوف عرفہ کافی ہوگا ورنہ نہیں۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ کسی آدمی پر بیہوشی طاری ہوئی اور اس کے رفیق سفر نے اس کی جانب سے احرام باندھ لیا اور اسی بیہوشی کے عالم میں عرفہ میں وقوف کر لیا تب بھی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حج ہو جائے گا۔
اصول امام ابو حنیفہؒ: نیت کی دلالت بھی رفیق سفر کی اجازت کے لئے کافی ہے۔

اصول صاحبینؒ: صراحت سے اجازت دینا ضروری ہے، دلالت کافی نہیں۔

وجہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ حج کی نیت سے سفر کرنا خود احرام باندھنے کی نیت ہے، اور بغیر اجازت کے ساتھیوں نے احرام باندھ لیا تو یہ سمجھا جائے گا کہ بیہوش آدمی کی جانب سے احرام باندھنے کی اجازت ہے ورنہ تو اتنا لمبا چوڑا سفر بیکار ہو جائے گا اس لئے یہاں دلالت اجازت بھی اجازت سمجھی جائے گی اور حج ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۲. اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ ساتھیوں کو صراحتہ احرام باندھنے کا حکم نہیں دیا اس لئے بیہوش آدمی کی نیت شامل نہیں ہوئی اور بغیر نیت کے کوئی فرض ادا نہیں ہوتا اس لئے ساتھیوں کا احرام باندھنا جائز نہیں اور نہ بیہوش کا حج ادا ہوگا۔

ترجمہ: (۱۱۶۶) اگر کسی آدمی کو حکم دیا کہ اس کی جانب سے احرام باندھ لے اگر اس پر بیہوشی طاری ہوگئی، یا وہ سو گیا، اور مأمور نے اس کی جانب سے احرام باندھ لیا تو جبکہ نزدیک احرام صحیح ہو جائے گا، یہاں تک کہ جب بیہوشی سے افاقہ ہو یا وہ بیدار ہو اور حج کے افعال ادا کر لے تو جائز ہو جائے گا۔

تشریح: کسی آدمی نے ساتھیوں کو یہ کہہ رکھا تھا کہ اگر میں بیہوش ہو گیا یا سو گیا تو تم میری جانب سے احرام باندھ لینا، حسن اتفاق سے وہ سو گیا یا بیہوش ہو گیا اور اس کی جانب سے رفیق سفر نے احرام باندھ لیا سب اماموں کے نزدیک احرام صحیح ہو جائے گا اور بیہوش کا حج بھی صحیح ہو جائے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ جب اس نے حکم دیا تو اس کی جانب سے احرام کی نیت پائی گئی اس لئے احرام بھی صحیح ہوگا اور اس حال میں وقوف کیا تو وہ بھی صحیح ہو جائے گا، اور باقی افعال ہوش میں آنے کے بعد کیا یا بیدار ہونے کے بعد کیا تو حج ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) اس اثر میں ہے کہ بیہوش آدمی کی جانب سے اس کا ساتھی احرام باندھ لے اور لیک کہے، اثر یہ ہے۔ عن ابراہیم فی الرجل يبلغ الوقت و هو مغمی علیہ قال یلبی عنہ۔ دوسری روایت میں ہے۔ عن عطاء قال: یہل عنہ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل يبلغ الوقت وهو مغمی علیہ، ج ثالث، ص ۳۳۶، نمبر ۱۳۸۵۷/۱۳۸۵۸) اس میں ہے کہ میقات آگیا اور آدمی بیہوش ہے تو اس کا ساتھی اس کی جانب سے احرام باندھ لے، اور تلبیہ بھی پڑھ لے تا کہ اس کا یہ لمبا سفر بغیر حج کے نہ رہ جائے،

اجاز لہما انہ لم یحرم بنفسہ ولا اذن لغيرہ بہ وهذا لانہ لم یصرح بالاذن والدلالۃ تقف علی العلم وجواز الاذن بہ لا یعرفہ کثیر من الفقہاء فکیف یعرفہ العوام بخلاف ما اذا امر غیرہ بذالک صریحا ۲ ولہ انہ لما عاقدہم عقد الرّفقة فقد استعان بكل واحد منهم فیما یعجز عن مباشرتہ بنفسہ والاحرام هو المقصود بهذا السفر فکان الاذن بہ ثابتا دلالةً والعلم ثابت نظرا الی الدلیل والحکم یدار علیہ (۱۱۶۷) قال والمرأة فی جمیع ذلک کالرجل ﴿

یہ شریعت کی جانب مجبوری کیوقت سہولت ہے

ترجمہ: ۱۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ اس نے خود بھی احرام نہیں باندھا اور دوسروں کو بھی احرام باندھنے کی اجازت نہیں دی، اور یہ اس لئے کہ اجازت کی تصریح نہیں کی، اور دلالت علم پر موقوف ہوتی ہے اور اجازت کا جواز جاننے پر ہوتا ہے اور بہت سارے فقہاء بھی نہیں جانتے ہیں تو عوام کیسے جانے گا! بخلاف جبکہ دوسرے کو صراحتہ اجازت دے۔

تشریح: یہ صاحبین کی دلیل ہے کہ خود احرام نہیں باندھا اور دوسرے کو بھی صراحتہ اجازت نہیں دی اس لئے ساتھی کا احرام باندھنا صحیح نہیں ہوا۔ باقی رہا دلالت کے طور پر اجازت، تو اس کا حال یہ ہے کہ ساتھی کو اس مسئلے کا پتہ ہو کہ بغیر کہے بھی میرے احرام باندھنے سے ساتھی کا احرام ہو جائے گا تب دلالت اجازت کا اعتبار ہوگا، اور بڑے بڑے فقہاء کو اس مسئلے کا پتہ نہیں ہے تو عوام کو کیا پتہ ہوگا کہ میرے احرام باندھنے سے ساتھی کی طرف سے ہو جائے گا، اور جب عوام کو مسئلے کا ہی پتہ نہیں تو دلالت کا علم کیسے ہوگا! ہاں اگر صراحت کے طور پر اجازت دی تو اور بات ہے اور اس سے ساتھی کا احرام باندھنا جائز ہوگا کیونکہ اس میں حکم سے نیابت چلتی ہے۔

ترجمہ: ۲۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ جب ان لوگوں کے ساتھ رفیق ہونے کا عقد باندھا تو گویا کہ ہر ان باتوں میں مدد مانگی جن کو وہ خود کرنے میں عاجز ہے، اور اس سفر کا مقصد ہی احرام ہے۔ اس لئے دلالت کے طور پر اجازت ثابت ہوگی، اور دلیل کی طرف نظر کرتے ہوئے گویا کہ اس کو مسئلہ بھی معلوم ہوگا، اور حکم کا دار مدار اسی دلالت پر ہے۔

تشریح: امام ابو حنیفہ کی دلیل عقلی یہ ہے کہ جب ان ساتھیوں کے ساتھ حج کا سفر کیا تو اس کا مقصد ہی تھا احرام باندھنا، اور ساتھ چلنے کا مقصد ہی ہے کہ جو کام ضروری ہے اور خود نہ کر سکو تو تم لوگ میری طرف سے کر لینا اس کی پوری اجازت ہے تا کہ یہ لمبا سفر بیکار نہ ہو جائے اس لئے دلالت اس کی اجازت ہے، اور احرام باندھنے کے لئے دلالت اجازت کافی ہے، اس لئے ساتھیوں نے احرام باندھ لیا تو احرام ہو جائے گا اور اسی بیہوشی کے عالم میں وقوف عرفہ کر لیا تو وہ بھی ادا ہو جائے گا۔

لغت: استعان: مدد مانگا۔ عاقد: معاہدہ کیا۔ رفقة: ساتھی، رفیق سفر۔ یدار علیہ: اس پر حکم لگایا جائے گا۔

ترجمہ: (۱۱۶۷) عورت ان تمام مسائل میں مرد کی طرح ہے۔

۱۔ لانہا مخاطبة كالرجال (۱۱۶۸) غیر انہا لا تكشف رأسہا ۱ لانہ عورة وتكشف وجهہا لقولہ علیہ السلام احرام المرأة فی وجهہا (۱۱۶۹) لو سدللت شینا علی وجهہا وجافته عنہ جاز ۲ ۱۔ هكذا روی عن عائشةؓ

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ عورت بھی مرد کی طرح مخاطب ہے۔

تشریح: جس طرح احکام مردوں پر لازم ہیں اسی طرح عورتوں پر بھی لازم ہیں۔ البتہ جہاں ان کے ستر یا نسوانیت کے خلاف ہے وہاں عورتوں کا مسئلہ مردوں سے الگ ہے۔ اسی میں یہ چند مسائل ہیں جو ذکر کئے جارہے ہیں۔

ترجمہ: (۱۱۶۸) علاوہ یہ کہ اپنے سر کو نہ کھولے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ اس کا سر ستر عورت ہے۔ اور اپنے چہرے کو کھولے۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے۔

تشریح: مرد احرام کی حالت میں سر کھولے گا لیکن عورت سر ڈھانکے گی۔ کیونکہ سر کھولنا ستر کے خلاف ہے۔ البتہ چہرہ کھولے گی۔ لیکن مرد سامنے آجائے تو چہرہ پھرا لے گی۔ تاکہ اجنبی مرد اس کے چہرے کو نہ دیکھے۔ یا چہرہ سے دور ہٹا کر اس طرح کپڑا لٹکائے گی کہ چہرے کے ساتھ مس نہ کرے البتہ مردوں سے پردہ بھی ہو جائے۔

حکمت: اس کی حکمت یہ ہے کہ باندی کے لئے چہرے پر کپڑا اذالنا ضروری نہیں ہے۔ اس لئے شریف اور آزاد عورت بھی اللہ کے دربار میں چہرہ کھول کر جائے تاکہ باندی اور آزاد دونوں اللہ کے حضور میں برابر ہو جائیں۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آزاد عورتیں ہر جگہ اپنا چہرہ کھولے پھریں اور ستر کے خلاف کام کریں۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر ان النبی ﷺ قال لیس علی المرأة احرام الا فی وجهہا (دارقطنی، کتاب الحج ج ثانی ص ۲۵ نمبر ۳۲۷ سنن بیہقی، باب المرأة لا تشعب فی احرامہا ولا تلبس القزازین، ج خامس، ص ۵۷، نمبر ۹۰۴۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے اس لئے وہ کپڑا چہرے سے دور رکھے گی۔

ترجمہ: (۱۱۶۹) اور اگر کوئی کپڑا اپنے چہرے پر لٹکالے اس طرح کہ چہرے سے دور رہے تو جائز ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اسی طرح حضرت عائشہؓ سے روایت ہے

تشریح: احرام کی حالت میں عورت اپنے چہرے پر کپڑا نہ رکھے، لیکن اجنبی مرد کے سامنے چہرہ کھولنا بھی ٹھیک نہیں ہے، اس لئے اس کی دو صورتیں ہیں [۱] ایک صورت یہ ہے کہ چہرہ پر اس طرح کپڑا لٹکائے کہ چہرہ پر لٹکارا ہے لیکن وہ چہرہ سے تھوڑا دور بھی رہے تاکہ کپڑا چہرہ سے دور رہے۔ [۲] دوسری صورت یہ ہے کہ چہرہ کھلا رکھے اور جب اجنبی آدمی سامنے آئے تو ادھر سے چہرہ ہٹا

۲ ولانہ بمنزلۃ الاستظلال بالمحمل (۱۱۷۰) ولا ترفع صوتها بالتلبیۃ ﴿۱﴾ لما فیہ من الفتنة (۱۱۷۱) ولا ترمل ولا تسعی بین المیلین ﴿۲﴾ لانہ مغلّ بستر العورۃ

۱۔ حضرت عائشہؓ حرام کی حالت میں ایسا ہی کیا کرتیں تھیں۔

وجہ : (۱) صاحب حدیث کی حدیث یہ ہے۔ عن عائشۃ قالت کان الرکبان یمرّون بنا ونحن مع رسول اللہ ﷺ فاذا محرّات حاذوا بنا سدلت احدینا جلبابها من رأسها علی وجهها فاذا جاوزونا کشفناه (ابوداؤد، باب فی المحرّمة تقطعی وجهها ص ۲۶۱ نمبر ۱۸۳۳ / باب المحرّمة تسدل الثوب علی وجهها، ص ۴۲۵، نمبر ۲۹۳۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محرّمة عورت چہرہ کھلا رکھے اور کوئی اجنبی مرد سامنے آئے تو چہرہ سے دور کر کے چادر وغیرہ چہرہ پر لٹکا دے اس طرح سے کہ کپڑا چہرے سے لمس نہ ہو۔ (۲) اس اثر میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ أن علیا کان ینہی النساء عن النقاب وھن حرم و لکن یسدلن الثوب عن وجوھن سدلا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی النقاب للمحرّمة، ج ثالث، ص ۲۸۱، نمبر ۱۳۳۲۶) اس اثر میں ہے کہ چہرے سے دور رکھ کر کپڑا لٹکا لے۔

ترجمہ : ۲۔ اور اس لئے بھی کہ کجاوے سے سایہ حاصل کرنے کے درجے میں ہے۔

تشریح : کپڑا چہرے سے دور ہا تو ایسا ہوا کہ جیسے کجاوے سے سایہ حاصل کر رہا ہو، اور کجاوہ سے سایہ حاصل کرنا جائز ہے، اسی طرح دور رکھ کر کپڑا لٹکانا بھی جائز ہوگا۔ استظلال: ظل سے مشتق ہے، سایہ حاصل کرنا۔ محمل: اونٹ کا کجاوہ۔

ترجمہ : (۱۱۷۰) اور تلبیہ میں اپنی آواز بلند نہ کرے۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ اس کی آواز بلند کرنے میں فتنہ ہے۔

وجہ : عورت کی آواز میں مرد کے لئے کشش ہوتی ہے اس لئے وہ زور سے تلبیہ پڑھے گی تو اجنبی مرد اس کی طرف متوجہ ہو

نگے۔ اس لئے عورت زور سے تلبیہ نہ پڑھے وہ آہستہ آہستہ پڑھے (۲) عن ابن عمر قال لا تصعد المرأة فوق الصفا والمروة ولا ترفع صوتها بالتلبیۃ (دارقطنی، کتاب الحج ج ثانی ص ۲۵۹ نمبر ۲۷۷ سنن للبیہقی، باب المرأة لا ترفع صوتها بالتلبیۃ ج خاص ص ۷۲، نمبر ۹۰۳۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عورت تلبیہ میں آواز بلند نہیں کرے گی۔

ترجمہ : (۱۱۷۱) طواف میں اکڑ کر نہیں چلے گی اور نہ میلین اخضرین کے درمیان دوڑے گی۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ یہ ستر عورت میں خل ہے۔

تشریح : مرد طواف قدم میں پہلے تین شوط میں رمل کرتے ہیں اور اکڑ کر چلتے ہیں لیکن اکڑ کر چلنا عورت کے ستر کے خلاف ہے اس لئے وہ رمل نہیں کرے گی۔ اسی طرح صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرتے وقت میلین اخضرین میں عورت نہیں دوڑے گی کیونکہ یہ

(۱۱۷۲) وَلَا تَحْلُقْ وَلَكِنْ تَقْصِرْ ۖ لِمَا رَوَىٰ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى النَّسَاءَ عَنِ الْحَلْقِ وَأَمَرَهنَّ بِالتَّقْصِيرِ

۲ ولأن حلق الشعر في حقها مُثَلَّة كحلق اللحية في حق الرجال (۱۱۷۳) وتلبس من المخيط ما بدا لها ۖ إلا أن في لبس غير المخيط كشف العورة

اس کے ستر کے خلاف ہے، اور ستر کھلنے کا خطرہ ہے۔

وجہ: (۱) عن ابن عمر قال ليس على النساء رمل بالبيت ولا بين الصفا والمروة . (دارقطني، کتاب الحج ثانی ص ۲۵۸ نمبر ۲۷۰ باب نمبر ۲۹۴ سنن للبیہقی، باب المرأة تطوف وتسعى ليلا اذا كانت مشهورة بالجمل ولا رمل عليها حاج خامس ص ۷۷، نمبر ۹۰۵۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عورت نہ رمل کرے گی اور نہ صفا اور مروہ کے درمیان دوڑے گی۔

لغت: میلین اخضرین : صفا اور مروہ کے درمیان دوہری بتیاں لگی ہوئی ہیں جہاں سعی کرنے والے تیز چلتے ہیں۔

ترجمہ: (۱۱۷۲) اور عورت سر کا حلق نہ کرائے گی، لیکن قصر کرائے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ روایت کی گئی ہے کہ نبی علیہ السلام نے عورت کو حلق سے روکا اور اسکو قصر کرنے کا حکم دیا۔

تشریح: حج میں رمی یا ذبح کے بعد محرم سر منڈاتے ہیں یا عمرے میں سعی کے بعد سر منڈواتے ہیں لیکن عورت اس وقت سر نہیں منڈوائے گی بلکہ صرف ایک انگلی کے برابر اپنے بال کاٹ کر احرام کھولے گی

وجہ: (۱) بال منڈوانے سے عورت گنہگار ہو جائے گی جو اس کی زینت کے خلاف ہے اس لئے صرف قصر کرے گی (۲) صاحب

ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ ان ابن عباس قال قال رسول الله ليس على النساء حلق انما على النساء التقصير . (ابو داؤد باب الحلق والتقصير ص ۲۷۹ نمبر ۱۹۸۴ ترمذی شریف باب ما جاء في كراهية الحلق للنساء ص ۱۸۲ نمبر ۹۱۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت حلق نہ کرائے وہ صرف تقصیر کرائے اور پوروے بھر بال کٹو اگر حلال ہو جائے۔

لغت: حلق : سر کو منڈوانا۔ قصر : کچھ بال رکھنا کچھ کو کٹوانا۔

ترجمہ: ۲۔ اور اس لئے کہ عورت کے حق میں بال حلق کرانے میں مثلہ ہے جیسے کہ مرد کے حق میں ڈاڑھی حلق کرانے میں۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے، کہ جس طرح مرد ڈاڑھی کا بال حلق کرائے تو یہ ایک قسم کا مثلہ ہے اسی طرح عورت سر کا بال حلق کرائے تو یہ مثلہ ہے اس لئے عورت احرام کھولتے وقت قصر کرائے گی، حلق نہیں کرائے گی۔

ترجمہ: (۱۱۷۳) سلا ہوا جو کپڑا بھی چاہے عورت پہن سکتی ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ بغیر سلا ہوئے کپڑے پہننے میں ستر عورت کھلنے کا خطرہ ہے۔

تشریح: عورت کا پورا بدن ستر عورت ہے، اب اگر احرام کی حالت میں سلا ہوا کپڑا نہ پہنے تو اس کے ستر کھلنے کا خطرہ ہے اس

۲ قالوا ولا تستلم الحجر اذا كان هناك جمع لانها ممنوعة عن مماسة الرجال الا ان تجد الموضع خالياً (۱۱۷۴) قال ومن قلّد بدنة تطوعاً او نذرّاً او جزاء صيد او شيئا من الاشياء وتوجه معها يريد الحج فقد احرّم ﴿القولہ اللہ﴾ من قلّد بدنة فقد احرّم

لئے وہ سلا ہوا کپڑا پہن سکتی ہے۔

وجہ : (۱) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے، عن عبد اللہ بن عمر أنه سمع رسول اللہ ﷺ نہی النساء فی احرامهن عن القفازین و النقاب و ما مس الورد و الزعفران من الثیاب و لتلبس بعد ذالک ما أحبّت من الوان الثیاب معصفراً أو خزاً أو حلیاً أو سراویل أو قمیصاً أو خفّاً۔ (ابوداؤد شریف، باب ما تلبس المحرم، ص ۲۶۸، نمبر ۱۸۲۷) اس حدیث میں ہے کہ عورت قمیض پہن سکتی ہے جو سلا ہوا ہوتا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ عورت سلا ہوا کپڑا پہن سکتی ہے۔

ترجمہ : ۲ مشائخ نے فرمایا کہ اگر بھیڑ ہو تو حجر اسود کو نہ چومے، اس لئے کہ مرد کے چھونے سے ممنوع ہے مگر یہ کہ جگہ خالی پائے۔

تشریح : مشائخ یہ فرماتے ہیں کہ اگر حجر اسود کے پاس بھیڑ ہو تو عورت کو چاہئے کہ حجر اسود کا بوسہ نہ لے، کیونکہ اس صورت میں مرد سے مماس ہوگا اور اجنبی مردوں کو چھونا لازم آئے گا جو ممنوع ہے، ہاں جگہ خالی ہو تو عورتیں حجر اسود کو چومے، اس کی اجازت ہے۔

وجہ : (۱) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے، انها كانت عند عائشة زوج النبی ﷺ ام المؤمنینؓ قد دخلت علیها مو لاة لها فقالت لها یا ام المؤمنین طففت بالیبت سبعا و استلمت الرکن مرتین أو ثلاثا فقالت لها عائشةؓ : لا أحرک الله لا أحرک الله تدافعین الرجال الا کبرت و مورت۔ (سنن بیہقی، باب الاستلام فی الزحام، ج خامس، ص ۱۳۱، نمبر ۹۲۶۸) اس اثر میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اپنی باندی کو بھیڑ میں حجر اسود کو چومنے سے منع فرمایا۔

ترجمہ : (۱۱۷۴) کسی نے اونٹ کو قلا دہ ڈالا، چاہے وہ نفلی ہدی ہو یا نذر کا ہو یا شکار کا بدلہ ہو یا اور کسی چیز کی ہدی ہو اور اس کے ساتھ حج کے ارادے سے چل پڑا تو احرام بندھ جائے گا۔

ترجمہ : ۱ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ جس نے بدن کو قلا دہ ڈالا تو احرام بندھ گیا۔

تشریح : تین باتیں ہوں [۱] اونٹ پر قلا دہ ڈالا ہو، [۲] حج یا عمرے کی نیت ہو [۳] اور اونٹ کے ساتھ چل پڑے تو احرام کی نیت سے تلبیہ پڑھے یا نہ پڑھے احرام خود بخود ہو جائے گا، اب اس کو احرام کے احکام کی رعایت کرنی چاہئے۔۔۔ ہدی کی کٹی

۲ ولان سوق الہدی فی معنی التلبیۃ فی اظہار الاجابۃ لانہ لا یفعلہ الا من یرید الحج او العمرة و اظہار الاجابۃ قد یكون بالفعل كما یكون بالقول فیصیر بہ محرما لا اتصال النیۃ بفعل ہو من

صورتیں ہیں نفلی ہدی ہو، یا نذر کی ہدی ہو، شکار کیا تھا اس کے بدلے میں ہدی بھیج رہا ہو، یا حج تمتع کیا ہے اس کی ہدی ہو، یا قرآن کیا ہے اس کی وجہ سے ہدی لازم ہوئی، غرض کہ کسی قسم کی ہدی قلاۃہ ڈال کر ہانکے اور حج یا عمرے کی نیت کی ہو تو چاہے تلبیہ پڑھے یا نہ پڑھے احرام ہو جائے گا۔ اور اگر حج یا عمرے کی نیت کے بغیر ہدی کے ساتھ چلاتا بھی احرام نہیں ہوگا، کیونکہ احرام کی نیت نہیں کی۔

اصول : احرام کے لئے نیت کے ساتھ تلبیہ پڑھے تو احرام ہو جائے گا، یا کوئی ایسا کام کرے جو خاص احرام اور حج کے لئے ہی ہو تو اس سے بھی احرام بندھ جائے گا۔

نوٹ : آگے کے سارے مسائل اس وقت ہیں جبکہ حج یا عمرے کی نیت کر کے احرام کا تلبیہ نہ پڑھا ہو۔ اور اگر حج یا عمرے کی نیت کر کے احرام کا تلبیہ پڑھ لیا تو اس تلبیہ سے بھی احرام بندھ جائے گا چاہے ہدی ہانکا ہو یا نہ ہانکا ہو۔

وجہ : (۱) احرام کبھی قول یعنی تلبیہ سے باندھا جاتا ہے، اور کبھی فعل سے باندھا جاتا ہے یہاں قلاۃہ ڈالنے کے فعل سے باندھا گیا، اس لئے اس سے بھی احرام ہو جائے گا۔ (۲) اس اثر میں ہے جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن ابن عباس قال اذا قلد الہدی و صاحبه یرید العمرة أو الحج فقد أحرم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل یقلد أو تجلل أو یشر وهو یرید الاحرام، ج خامس، ص ۱۲۴، نمبر ۱۲۶۹) اس اثر میں ہے کہ جو ہدی پر قلاۃہ ڈال کر حج یا عمرے کی نیت سے چلا تو اس نے احرام باندھ لیا۔ (۳) اس آیت میں قلاۃہ کی اہمیت ہے کیونکہ قلاۃہ ڈالنا ہدی کا شعار ہے۔ جعل اللہ الکعبۃ البیت الحرام قیاما للناس و الشہر الحرام و الہدی و القلائد۔ (آیت ۹، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں قلاۃہ ڈالنے کی اہمیت ہے۔

ترجمہ : ۲ اور اس لئے کہ ہدی کا ہانکنا قبولیت کے جواب دینے میں تلبیہ کا معنی رکھتا ہے، کیونکہ یہ کام وہی کرتا ہے جو حج یا عمرے کا ارادہ رکھتا ہو، اور قبولیت کا اظہار کبھی فعل سے ہوتا ہے جیسا کہ قول سے ہوتا ہے، اس لئے نیت کے متصل ہونے کی وجہ سے قلاۃہ ڈالنے سے محرم ہو جائے گا۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حج میں آنے کے لئے پکارا تھا اس کا جواب تلبیہ پڑھ کر دیتے ہیں کہ ہم حج کے لئے حاضر ہیں، لیکن یہ تلبیہ کبھی قول سے ہوتا ہے اور کبھی فعل سے ہوتا ہے یعنی ایسی حرکت کرنے سے ہوتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہو کہ یہ حج میں حاضر ہونے کی بات کر رہا ہے، اور ہدی کو قلاۃہ ڈالنا اس بات کے لئے خاص ہے کہ وہ حج یا عمرے میں جانا ہی چاہتا ہے، کوئی اور قلاۃہ نہیں ڈالتا اس لئے حج یا عمرے کی نیت کے ساتھ قلاۃہ ڈال کر چلے تو احرام ہو جائے گا۔

خصائص الاحرام ۳ و صفة التقلید ان یربط علی عنق بدنہ قطعۃ نعلٍ او عروۃ مزادۃ اولحاء شجرة (۱۱۷۵) فان قلدها وبعث بها ولم یسْقِها لم یصر محرما ﴿الما روى عن عائشة أنها قالت كنت أقتلُ قلائد هدی رسول الله علیه السلام فبعث بها و اقام فی اہله حلالا

ترجمہ: ۳ قلادہ ڈالنے کی صورت یہ ہے کہ اپنے بدنہ کی گردن میں جوتے کا ٹکڑا، یا لوٹے کا دستہ، یا درخت کی چھال باندھ دے۔

تشریح: گلے میں ہار لٹکانے کو قلادہ کہتے ہیں، بدنہ کی گردن میں جوتے کا ہار، یا لوٹے کے ٹکڑے کا ہار یا درخت کی چھال کا ہار ڈالے اس کو قلادہ کہتے ہیں، اہل عرب بدنہ کی گردن میں قلادہ دیکھتے تھے تو سمجھ جاتے کہ یہ حرم کی ہدی ہے اس لئے اس کو چراتے نہیں تھے اور احترام کرتے تھے۔

لغت: قلادۃ: قلد سے مشتق ہے، ہار لٹکانا۔ بدنہ: اونٹ یا گائے جسکو ہدی کے طور پر مکہ مکرمہ بھیجا جائے۔ یربط: باندھنا، لٹکانا۔ نعل: جوتا، چپل۔ عروۃ: لوٹے کا دستہ، جس سے لوٹے کو پکڑتے ہیں۔ مزادۃ: اخروٹ سے کیلئے کا گڑھا۔ عروۃ مزادۃ: سے مراد ہے اخروٹ کے ٹکڑے، یا لوٹے کے دستے۔ اہل عرب مٹی کے لوٹے درمیان میں سوراخ کر کے اس کا ہار بناتے اور ہدی کی گردن میں لٹکا دیتے تھے۔ لحاء: درخت کی چھال۔

ترجمہ: (۱۱۷۵) پس اگر ہدی کو قلادہ ڈالا اور اس کو مکہ مکرمہ بھیج دیا اور اس کو خود نہیں ہانکا تو محرم نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ روایت ہے کہ حضرت عائشہ فرماتیں ہیں کہ میں رسول اللہ کی ہدی کے قلادے کے لئے رسی بانٹا کرتی تھیں، اور حضورؐ اس کو بھیجتے اور خود اپنے اہل میں حلال رکھ کر مقیم رہتے تھے۔

تشریح: اگر ہدی کو قلادہ ڈال کر کسی کے ساتھ بھیج دیا اور خود اپنے اہل و عیال کے اندر مقیم رہے تو اس سے محرم نہیں بنے گا۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ قلادہ ڈال کر حج یا عمرے کی نیت کر کے ہدی کے ساتھ چلنا احرام باندھنے پر دلالت کرتا ہے اور یہ ہدی کے ساتھ چلا ہی نہیں اس لئے احرام پر دلالت نہیں ہوئی اس لئے احرام بھی نہیں باندھا جائے گا۔ (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عائشة قالت كنت أقتل القلائد للنبي ﷺ فيقلد الغنم و يقيم في أهله حلالا۔ (بخاری شریف، باب تقلید الغنم، ص ۲۷۵، نمبر ۱۷۰۲، مسلم شریف، باب استحباب بعث الہدی الی الحرم لمن لا یرید الذہاب بنفسہ، ص ۵۵۴، نمبر ۱۳۲۱، ۳۲۰۱) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ ہدی بھیجتے اور پھر گھر پر حلال ہو کر رہتے، جس سے معلوم ہوا کہ صرف ہدی بھیجنے سے احرام نہیں ہوگا۔

لغت: اقتل: قتل سے مشتق ہے، ہانٹنا۔ بعث: بھیجا۔

(۱۱۷۶) فان توجه بعد ذلك لم يصبر محرما حتى يلحقها ﴿۱﴾ لان عند التوجه اذا لم يكن بين يديه هدى يسوقه لم يوجد منه الا مجرد النية وبمجرد النية لا يصير محرما ﴿۲﴾ فاذا ادركها وساقها او ادركها فقد اقترنت نيته بعمل هو من خصائص الاحرام فيصير محرما ﴿۳﴾ كما لو ساقها في الابتداء ﴿۴﴾

(۱۱۷۸) قال الا في بدنة المتعة فانه محرم حين توجه ﴿۵﴾

ترجمہ: (۱۱۷۶) اور اگر اس کے بعد چلا تو وہ محرم نہیں ہوگا جب تک کہ ہدی کے ساتھ مل نہ جائے۔

تشریح: اگر ہدی پہلے بھیج دیا اور بعد میں حج یا عمرے کے ارادے سے مکہ مکرمہ کے لئے روانہ ہو تو اس سے محرم نہیں بنے گا، ہاں جا کر ہدی سے مل جائے تب محرم بنے گا۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ ہدی ساتھ نہیں ہے تو صرف حج یا عمرے کی نیت ہے اور صرف حج کی نیت سے محرم نہیں ہوگا جب تک کہ ہدی ساتھ نہ ہو، یا پھر تلبیہ پڑھ کر باضابطہ احرام نہ باندھے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ مکہ مکرمہ کی طرف متوجہ ہوتے وقت جب اس کے سامنے ہدی نہ ہو جسکو وہ ہانک رہا ہو تو نیت کے علاوہ اور کچھ نہیں پائی گئی، اور صرف نیت سے محرم نہیں ہوگا۔

تشریح: ہدی آگے بھیج دی اور بعد میں خود حج یا عمرے کے ارادے سے نکلا تو چونکہ ہدی ساتھ نہیں ہے اس لئے ابھی صرف حج کی نیت ہے اور صرف نیت سے محرم نہیں ہوگا جب تک کہ ہدی نہ ہائے۔

ترجمہ: (۱۱۷۷) پس اگر ہدی پالیا اور اس کو ہانکا، یا صرف اس کو پالیا تو نیت عمل کے ساتھ مل گئی جو احرام کی خصوصیت میں سے ہے تو اب محرم ہو جائے گا۔

ترجمہ: ﴿۲﴾ جیسا کہ شروع میں ہائے۔

تشریح: ہدی بھیجنے کے بعد میں یہ حج یا عمرے کی نیت سے چلا اور راستے میں ہدی پالی اور ہدی کو خود ہانکا، یا ہدی کو پالی تو اس سے محرم ہو جائے گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حج کی نیت کے ساتھ ساتھ ہدی کا ہانکنا پایا گیا، اور ہدی کا ہانکنا احرام کی خصوصیت میں ہے اس لئے نیت کے ساتھ عمل بھی مل گیا اس لئے اب محرم ہو جائے گا۔ اور اگر گھر سے نکلنے کے بعد نیت کے ساتھ احرام کا تلبیہ پڑھ لیا تب بھی محرم بن جائے گا۔

ترجمہ: (۱۱۷۸) مگر تمتع کے بدنے میں اس لئے کہ روانہ ہوتے ہی محرم ہو جائے گا۔

تشریح: اگر آدمی تمتع یا قرآن کرنے کی نیت رکھتا ہو اور اس کی ہدی کا بدنہ آگے بھیج دے اور بعد میں گھر سے حج کی نیت سے روانہ ہو تو چاہے ابھی ہدی نہ پایا ہو اور ہدی نہ ہانکا ہو تب بھی روانہ ہوتے ہی محرم ہو جائے گا۔

۱۔ معناه اذا نوى الاحرام وهذا استحسان ووجه القياس فيه ما ذكرنا ۲۔ ووجه الاستحسان ان هذا الهدى مشروع على الابتداء نسكا من مناسك الحج وضعا لانه يختص بمكة ويجب شكرا للجمع

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ ہدی حج کے دونسک، یعنی حج اور عمرے کو جمع کرنے کے شکریے میں دی جا رہی ہے، اور حرم میں ہی اس کو ذبح کرنا ہے اس لئے یہ مخصوص ہدی ہے اس لئے اس کے لئے روانہ ہوتے ہی حرم ہو جائے گا، چاہے ہدی ابھی نہ پایا ہو۔ اس کے برخلاف دوسری ہدی مثلاً نفلی ہدی، یا شکار کے بدلے میں جو ہدی ہے یہ شکر کے طور پر نہیں ہے، اور یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ حرم میں ہی ذبح ہو اس لئے یہ بہت مخصوص ہدی نہیں ہے اس لئے اس کو آگے بھیجا تو صرف اس کی طرف روانہ ہونے سے محرم نہیں ہوگا جب تک کہ اس کو پانہ لے اور اس کو ہائیکے نہیں۔ (۲) اس حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ ان ابن عمرؓ قال تمتع رسول الله ﷺ في حجة الوداع بالعمرة الى الحج و اهدى فساق معه الهدى من ذى الحليفة..... فلما قدم النبي ﷺ مكة قال للناس : من كان منكم اهدى فانه لا يحل من شيء حرم منه حتى يقضى حجه و من لم يكن منكم اهدى فليطف بالبيت و بالصفاء و المروة و يقصر و ليحلل ثم ليهل بالحج۔ (بخاری شریف، باب من ساق البدن معه، ص ۲۷۳، نمبر ۱۶۹۱/۱ ابوداؤد شریف، باب فی الاقراں، ص ۲۶۵، نمبر ۱۸۰۵) اس حدیث میں ہے کہ جس کے پاس ہدی ہو وہ ہدی ذبح کرنے کے بعد حلال ہو اس سے پہلے حرم رہے گا، جس سے معلوم ہوا کہ اس ہدی کی خاص خصوصیت ہے جسکی وجہ سے اس کے لئے روانہ ہوتے ہی آدمی حرم ہو جائے گا۔

ترجمہ : ۱۔ اس کا معنی یہ ہے کہ اگر روانہ ہوتے وقت احرام کی نیت کی ہو، اور یہ استحسان کا تقاضا ہے، اور قیاس کا تقاضا وہ جو میں نے پہلے ذکر کیا۔

تشریح : متن کا مطلب بتا رہے ہیں کہ تمتع کا بند نہ آگے بھیج دیا پھر حج یا عمرے کی نیت کر کے روانہ ہوا تو اس سے محرم بنے گا، اور اگر حج یا عمرے کی نیت کئے بغیر روانہ ہوا تو اس سے محرم نہیں بنے گا، یہ استحسان کا تقاضا ہے، ورنہ قیاس کا تقاضا یہی ہے کہ صرف روانہ ہونے سے احرام نہیں ہوگا جب تک کہ ہدی کو پانہ لے۔

ترجمہ : ۲۔ استحسان کی وجہ یہ ہے کہ یہ ہدی حج کی عبادت میں سے ایک عبادت کے طور پر شروع ہی سے مشروع ہے اس لئے کہ یہ مکہ مکرمہ کے ساتھ خاص ہے اور حج کی دو عبادتوں کو جمع کرنے کی وجہ سے شکر یہ کے طور پر واجب ہوئی ہے، اور دوسری قسم کی ہدی کبھی جنایت کرنے کی وجہ سے واجب ہوتی ہے، اور یہ بھی ہے کہ مکہ مکرمہ تک نہ پہنچے، اس لئے تمتع کی ہدی میں روانہ ہونا احرام کے لئے کافی ہے، اور دوسری ہدی میں حقیقت میں مل جانے پر موقوف ہوگا۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے۔ استحسان کے طور پر یہ فرمایا کہ روانہ ہوتے ہی احرام بندہ جائے گا، اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ تمتع اور

بین اداء النسکین وغیره قد یجب بالجناۃ وان لم یصل الی مکة فلهذا اکتفی فیہ بالتوجه وفی غیرہ توقف علی حقیقة الفعل (۱۱۷۹) فان تجل بدنة او اشعرها او قلّد شاة لم یکن محرما ﴿لان التحلیل لدفع الحر والبرد والذبان فلم یکن من خصائص الحج

قرآن کی ہدی خاص طور پر حج کی عبادت کے لئے ہے اور دو عبادتوں کو جمع کرنے کی وجہ سے شکرانہ کے طور پر ہے اور مکہ مکرمہ میں ذبح ہونا ضروری ہے اس لئے اتحسان کا تقاضا یہ ہے کہ حج کی نیت سے روانہ ہوتے ہی احرام بندھ جائے گا۔ اور دوسری ہدی کا حال یہ ہے کہ یا تو جنایت کی ہدی ہے اس لئے حج کی خصوصیت نہیں رہی، یا نفلی ہدی ہے اس لئے اس میں حج کی خصوصیت نہیں رہی اس لئے اس میں روانہ ہوتے ہی احرام نہیں بندھے گا بلکہ جا کر ہدی سے ملے گا تب احرام بندھے گا۔

اصول :- حج کی جو خاص پہچان ہے اس کو کرنے سے احرام بندھ جائے گا۔

نفسک: نسک حج کی عبادت کو نسک کہتے ہیں۔ ھقیقۃً لفعل۔ حقیقت میں ہدی سے مل جائے اس کو حقیقت فعل کہا ہے۔ جنایت: جرم۔

ترجمہ: (۱۱۷۹) پس اگر بدن پر جل ڈالی یا اس کو شعار کیا یا بکری کو قلاہ پہنایا تو وہ محرم نہ ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ کیونکہ جل ڈالنا گرمی، سردی سے بچانا اور کھیوں کو دور کرنے کے لئے ہوتا ہے، اس لئے یہ حج کی خصوصیت میں سے نہیں ہوا۔

تشریح: [۱] بدن پر قلاہ کے بجائے جل ڈالا اور حج یا عمرے کی نیت سے اس کے ساتھ چلا [۲] یا بدن کا شعار کیا یعنی کوہان کو چھاڑا اور اس کے ساتھ چلا، [۳] یا بکری کو قلاہ ڈالا اور اس کے ساتھ چلا تو اس سے احرام نہیں باندھا جائے گا، ہاں احرام کی نیت سے تلبیہ پڑھے گا تو احرام ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ سب کام خاص احرام کے لئے نہیں ہوتا بلکہ کسی اور کام کے لئے بھی ہوتا ہے، مثلاً بدن پر جل ڈالنا کوئی ضروری نہیں کہ احرام کے لئے بلکہ اس لئے بھی ہو سکتا ہے کہ بدن کو سردی سے یا گرمی سے بچانا ہے، یا کھیوں کو دور رکھنا ہے، اس لئے احرام کی خصوصیت نہیں ہوئی اس لئے اس کے ساتھ چلے گا تو احرام نہیں ہوگا۔ یا مثلاً اونٹ کے کوہان کو چھاڑنا کبھی علاج کے لئے ہوتا ہے اس لئے یہ بھی احرام کی خصوصیت نہیں رہا، اور امام ابو حنیفہؒ کے یہاں تو شعار مکروہ ہے اس لئے انکے یہاں تو اور بھی یہ احرام کی خصوصیت نہیں رہا، اسی طرح بکری کو قلاہ ڈالنا کبھی اس لئے بھی ہوتا ہے تا کہ بکری بھاگے نہیں اس لئے یہ بھی احرام کی خصوصیت نہیں ہے اس لئے اس بکری کے ساتھ چلا تو احرام نہیں ہوگا۔

وجہ: بکری کو قلاہ پہنانا اس کے لئے ہدی ہونے کی خصوصیت نہیں ہے اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن سعید بن جبیر قال الابل تقلدو تشعر، و البقر تقلدو لا تشعر، و الغنم لا تقلدو لا تشعر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الاشعار

(۱۱۸۰) والاشعار مکروہ عند ابی حنیفہؒ فلا یكون من النسک فی شیء ۲ وعندہما ان کان حسنا فقد یفعل للمعالجۃ بخلاف التقلید لانہ یختص بالہدی ۳ وتقلید الشاة غیر معتاد و لیس بسنة

اواجب ہوام لا؟، ج ثالث، ص ۷۲، نمبر ۱۳۲۰۸ اس اثر میں ہے کہ بکری کو قلاہہ نہیں پہنایا جاتا، جس سے معلوم ہوا کہ یہ اس کا شعار نہیں ہے۔

نکات : جمل : جل ڈالنا اسی سے تجلیل ہے۔ بدنہ ہدی کے لئے اونٹ یا گائے۔ اشعر: شعار کرنا، اونٹ کے کوہان کو پھاڑنا زمانہ جاہلیت میں قافلے کو لوٹتے بہت تھے، اور قلاہہ ڈالیں تو کبھی ٹوٹ بھی سکتا ہے اس لئے حج کرنے والے بدنہ کو شعار کرتے تھے تاکہ یہ نشان دیر تک رہے اور کوئی اس کو تکلیف نہ پہنچائے۔ الذبان: ذباب کی جمع ہے، مکھی۔

ترجمہ : (۱۱۸۰) امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک شعار کرنا مکروہ ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے وہ کوئی عبادت نہیں ہوگی۔

تشریح : امام ابوحنیفہؒ کے یہاں بدنہ کا شعار کرنا مکروہ ہے اس لئے یہ حج کی خاص عبادت نہیں ہوئی، اور جب حج کی عبادت نہیں ہوئی تو شعار کر کے اس کے ساتھ چلا تو احرام نہیں بندھے گا۔

وجہ : (۱) شعار کے مکروہ ہونے کی دلیل تو نہیں ملی البتہ شعار کوئی ضروری نہیں ہے اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن ابن عباس قال ان شئت فأشعر الہدی و ان شئت فلا تشعر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الاشعار اواجب ہوام لا؟، ج خامس، ص ۷۲، نمبر ۱۳۲۰۹) اس اثر میں ہے کہ چاہے تو شعار کرے اور چاہے تو شعار نہ کرے، اسی سے امام ابوحنیفہؒ نے استدلال کیا ہے کہ شعار کرنا اچھا نہیں ہے، یا انکے ملک میں اتنا گہرا شعار کرتے تھے کہ جانور کو کافی تکلیف ہوتی تھی اس لئے اس گہرے شعار کو مکروہ کہا ہے ورنہ تو شعار حضورؐ نے کیا ہے اسلئے یہ مکروہ کیسے ہوگا!

ترجمہ : ۲۔ اور صاحبینؒ کے یہاں اگرچہ شعار حسن ہے لیکن کبھی علاج کے لئے بھی کیا جاتا ہے، بخلاف قلاہہ ڈالنے کے اس لئے کہ وہ ہدی کے ساتھ خاص ہے۔

تشریح : صاحبینؒ کے یہاں بدنہ کو شعار کرنا اچھا ہے، لیکن چونکہ کبھی علاج کے لئے بھی شعار کرتے ہیں اس لئے احرام کی خصوصیت نہیں رہا اس لئے شعار کر کے ہدی کے ساتھ چلا تو احرام نہیں باندھا جائے گا۔

وجہ : (۱) شعار جائز ہے اور اچھا ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ حضورؐ نے شعار فرمایا ہے، حدیث یہ ہے۔ عن المسور بن معمرۃ و مروان قالا : خرج النبی ﷺ من المدینۃ فی بضع عشرة مائۃ من أصحابہ حتی اذا کانوا بذی الحلیفۃ قلد النبی ﷺ الہدی و أشعرہ و أحرم بالعمرة۔ (بخاری شریف، باب من اشعر و قلد بذی الحلیفۃ ثم أحرم، ص ۲۷، نمبر ۱۶۹۳) باب اشعار البدن و تقلیدہ عند الاحرام، ص ۵۲۸، نمبر ۳۰۱۶/۱۲۳۳ اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے بدنہ کا شعار کیا۔

ترجمہ: ۳ اور بکری کو قلاوہ عادیہ نہیں ہے اور سنت بھی نہیں ہے۔ [اس لئے یہ بھی حج کی خصوصیت نہیں ہوئی]

ترجمہ: (۱۱۸۱) اور بدنہ اونٹ اور گائے دونوں کا ہوتا ہے۔

وجہ : (۱) اس حدیث میں اونٹ اور گائے دونوں کو بدنہ کہا ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال اشترکنا مع النبی ﷺ فی الحج و العمرة کل سبعة فی بدنة فقال رجل لجابر : أیشترک فی البدنة ما یشترک فی العزور ؟ قال : ما هی الا من البدن ۔ (مسلم شریف، باب جواز الاشتراک فی الھدی الخ، ص ۵۵۳، نمبر ۱۳۱۸/۳۱۸۸) اس حدیث میں ماہی الا من البدن، سے معلوم ہوا کہ گائے بھی بدنہ ہے، اس لئے گائے کو بھی بدنہ کہا جائے گا۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن جابر قال خرجنا مع رسول اللہ ﷺ مہلین بالحج فأمرنا رسول اللہ ﷺ أن نشترک فی الابل و البقر کل سبعة منا فی بدنة ۔ (مسلم شریف، باب جواز الاشتراک فی الھدی الخ، ص ۵۵۳، نمبر ۱۳۱۸/۳۱۸۶) اس حدیث میں، کل سبعة منا فی بدنة، سے معلوم ہوتا ہے کہ گائے بھی بدنہ میں سے ہے۔

ترجمہ : ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ خاص طور پر اونٹ ہی کو بدنہ کہا جاتا ہے جمعہ کی حدیث میں حضور علیہ السلام کی حدیث کی وجہ سے کہ جمعہ میں جلدی آنے والے بدنہ ہدی دینے والے کی طرح ہے، اور جو اس کے بعد آئے وہ گائے ہدی دینے والے کی طرح ہے، تو اس حدیث میں گائے اور بدنہ میں فرق کیا۔

تشریح : جمعہ والی حدیث میں یہ ہے کہ جو پہلے جمعہ میں آئے تو اس کو اتنا ثواب ملے گا جیسے بدنہ بدی کرنے والے کو ثواب ملے

۲ ولنا ان البدنة تُنبئ عن البدانة وهي الضخامة وقد اشتركا في هذا المعنى ولهذا يجزئ كل واحد منهما عن سبعة ۳ والصحيح من الرواية في الحديث كالمهدي جزورا والله تعالى اعلم بالصواب.
باب القرآن

گا، اور جو اس کے بعد آئے اس کو ایسا ثواب ملے گا جیسے گائے ہدی کرنے والے کو ثواب ملے گا، اور اس حدیث میں بدنے اور گائے میں فرق کیا ہے اس لئے گائے بدنے میں داخل نہیں ہے۔

وجہ : (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃؓ أن رسول اللہ ﷺ قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب بدنة، و من راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة۔ (بخاری شریف، باب فضل الجمعة، ص ۱۲۲، نمبر ۸۸۱) اس حدیث میں ہے کہ جو پہلے جمعہ میں گیا اسکو بدنے کا ثواب ملے گا اور جو اس کے بعد گیا اس کو گائے کا ثواب ملے گا، جس سے معلوم ہوا کہ بدنے میں گائے شامل نہیں ہے صرف اونٹ کو بدنہ کہتے ہیں۔ (۲) دوسری حدیث میں بھی ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال نحرنا مع رسول اللہ ﷺ عام الحديبية البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة۔ (مسلم شریف، باب جواز الاشتراك في الهدى یا الخ، ص ۵۵۳، نمبر ۳۱۸۵/۳۱۸) اس حدیث میں بدنے کے سات حصے کو الگ کیا، اور بقر یعنی گائے کے سات حصے کو الگ کیا جس سے معلوم ہوا کہ گائے بدنے میں سے نہیں ہے صرف اونٹ بدنے میں داخل ہے۔

ترجمہ : ۲ ہماری دلیل یہ ہے کہ بدنہ بدانت سے ہے جس کا معنی ہے ضخامت اور اونٹ اور گائے دونوں اس میں شریک ہیں اس لئے دونوں ہی میں سات حصے کافی ہے۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ بدنہ بدانت سے مشتق ہے جس کا ترجمہ ہے بڑے بدن والا اور گائے بھی بڑے بدن والی ہوتی ہے اس لئے وہ بھی بدنہ میں شامل ہے، یہی وجہ ہے کہ جس طرح اونٹ میں سات حصے جائز ہیں اسی طرح گائے میں بھی سات حصے جائز ہیں، جس سے معلوم ہوا کہ بدنہ کے لفظ میں گائے بھی شامل ہے۔

ترجمہ : ۳ حدیث میں صحیح روایت، کالمہدی جزورا، ہے

تشریح : یہ امام شافعیؒ کی پیش کردہ حدیث کا جواب ہے کہ جمعہ والی حدیث میں جہاں مہدی بدنہ ہے وہیں دوسری حدیث میں مہدی جزورا، بھی ہے کہ جمعہ میں پہلے جانے والے جزور یعنی اونٹ کے ہدی دینے والے کی طرح ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃؓ أن رسول اللہ ﷺ قال : علی کل باب من ابواب المسجد ملک یکتب الاول فالاول مثل الجزور ثم نزلهم حتی صغر الی مثل البیضة فاذا جلس الامام طویت الصحف و حضروا الذکر۔ (مسلم شریف، باب

فضل التحجیر یوم الجمعة، ص ۳۳۴، نمبر ۸۵۰/۱۹۸۶) اس حدیث میں بد نہ کا لفظ نہیں ہے بلکہ جزو کا لفظ ہے، کہ پہلے آنے والا اونٹ ہدی کرنے والے کی طرح ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

﴿ باب القرآن ﴾

(۱۱۸۲) القرآن افضل من التمتع والافراد

﴿ باب القرآن ﴾

ضروری نوٹ : حج اور عمرہ دونوں کو ایک ہی سفر میں جمع کرے اور حج کے ساتھ عمرے کا احرام باندھ لے اس کو قرآن کہتے ہیں۔ قرآن بق، کے کسرے کے ساتھ، معنی ہیں ملانا، چونکہ حج اور عمرہ کو ایک ساتھ ملایا اس لئے اس کو قرآن کہتے ہیں۔ اس آیت میں حج قرآن کا ثبوت ہے۔ و اتموا الحج والعمرة لله۔ (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ حج اور عمرے کو پورا کرو اس سے حج قرآن، ثابت ہوتا ہے۔

ترجمہ : (۱۱۸۲) قرآن ہمارے نزدیک تمتع اور افراد سے افضل ہے۔

تشریح : صرف حج کا احرام باندھ لو تو اس کو حج افراد کہتے ہیں۔ پہلے عمرے کا احرام باندھ لے اس کو پورا کر کے احرام کھول دے اور میقات کے حدود میں ٹھہرا رہے پھر اشہر حج میں حج کا احرام باندھ لے اور حج پورا کرے تو اس کو حج تمتع کہتے ہیں۔ تمتع کے معنی ہیں فائدہ اٹھانا، چونکہ اس نے عمرہ کے بعد احرام کھولنے کا فائدہ اٹھایا اس لئے اس حج کو حج تمتع کہتے ہیں۔ اور قرآن کے معنی اوپر گزرے، ہمارے نزدیک قرآن افضل ہونے کی۔

وجہ : (۱) یہ ہے کہ اس میں مشقت زیادہ ہے اور زیادہ مشقت میں ثواب زیادہ ہوتا ہے اس لئے حج قرآن افضل ہے (۲)۔ و اتموا الحج والعمرة لله۔ (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ حج اور عمرے کو جمع کرو اس سے، حج قرآن، ثابت ہوتا ہے (۳) سمع عمر يقول سمعت النبي ﷺ بوادی العقيق يقول أثنائي الليلة آت من ربي فقال صل في هذا الوادي المبارك وقل عمرة في حجه۔ (بخاری شریف، باب قول النبي ﷺ العقيق واد مبارک ص ۲۰ نمبر ۱۵۳۳/۱ ابو داؤد شریف، باب فی الاقران ص ۲۵ نمبر ۱۸۰۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ کو باضابطہ عمرہ کو حج کے ساتھ ملانے کا حکم دیا اس لئے قرآن افضل ہوگا (۴) عن انس بن مالک انهم سمعوه يقول سمعت رسول الله ﷺ يلبي بالحج والعمرة جميعا يقول ليك عمرة وحجاً ليك عمرة وحجاً۔ (ابوداؤد شریف، باب الاقران ص ۲۵ نمبر ۹۵/۱ ترمذی شریف، باب ماجاء فی الجمع بين الحج والعمرة ص ۱۶۹ نمبر ۸۲۱ مسلم شریف، باب فی الافراد والقرآن ص ۴۴ نمبر ۱۲۳۲) اس حدیث میں ہے کہ حضور نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا جس سے معلوم ہوا کہ قرآن افضل ہے (۵) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ فدخلت على ام سلمة... سمعت رسول الله ﷺ يقول اهلو يا آل محمد بعمرة في حج (سنن للبيهقي، باب العمرة قبل الحج والحج قبل العمرة ج ۱ ص ۵۷۹، نمبر ۸۶/۸) اس حدیث میں بھی قرآن کی اہمیت بیان کی گئی ہے۔ اس لئے

۱۔ وقال الشافعی الافراد افضل وقال مالک التمتع افضل من القرآن لان له ذکرًا فی القرآن ولا ذکر للقرآن فيه ۲۔ وللشافعی قوله عليه السلام القرآن رخصة ولان فی الافراد زيادة التلبية والسفر والحلق

خفيه کے نزدیک قرآن افضل ہے۔

ترجمہ: ۱۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ افراد افضل ہے، اور امام مالک نے فرمایا کہ تمتع قرآن سے افضل ہے، اس لئے کہ اس کا ذکر قرآن میں ہے، اور قرآن کا ذکر قرآن میں نہیں ہے۔

تشریح: امام شافعی فرماتے ہیں کہ حج افراد قرآن اور تمتع دونوں سے افضل ہے، انکی دلیل آگے آرہی ہے۔ اور امام مالک نے فرمایا کہ حج تمتع قرآن اور افراد سے افضل ہے،

وجہ: (۱) حضرت امام مالک کی دلیل یہ ہے کہ حج تمتع کا ذکر قرآن میں ہے اور حج قرآن کا ذکر قرآن میں نہیں ہے اس لئے تمتع قرآن سے افضل ہے، اس آیت میں تمتع کا ذکر ہے۔ فاذا امنتم فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى. (آیت ۱۹۶ سورة البقرة ۲) اس آیت میں تمتع کی طرف اشارہ ہے اس لئے تمتع افضل ہے (۲) حضورؐ نے ان صحابہ کو جو ہدی ساتھ نہیں لے گئے عمرہ کر کے حلال ہونے کے لئے فرمایا ارشاد ہے عن جابر قال قدم رسول الله و اصحابه لا ربع ليال خلون ... قال رسول الله اجعلوها عمرة الا من كان معه الهدى (ابوداؤد شریف، باب فی افراد الحج ص ۲۵۶ نمبر ۱۷۸۸) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے صحابہ کو تمتع کرنے کے لئے کہا اس لئے معلوم ہوتا ہے کہ تمتع افضل ہے۔ (۳) عن عائشة قالت خرجنا مع النبي ﷺ ولا نرى الا انه الحج فلما قدمنا تطوفنا بالبيت فامر النبي ﷺ من لم يكن ساق الهدى ان يحل فحل من لم يكن ساق الهدى. (بخاری شریف، باب التمتع والاقراء والافراد بالحج ص ۲۱۲ نمبر ۱۵۶۱) اس حدیث میں حضورؐ نے صحابہ کو عمرہ کر کے حلال ہونے کا حکم دیا اس لئے بھی تمتع افضل ہے۔ یہ اختلاف صرف افضلیت کا ہے۔

ترجمہ: ۲۔ امام شافعی کی دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے، کہ قرآن رخصت، اور اس لئے کہ افراد میں تلبیہ زیادہ ہے اور سفر زیادہ ہے، اور حلق زیادہ ہے

تشریح: امام شافعی کے یہاں قرآن افضل ہے اس کی چار دلیل پیش کر رہے ہیں [۱] حدیث میں ہے کہ قرآن رخصت ہے۔ یہ حدیث قرآن کے لئے تو نہیں تمتع کے لئے یہ ہے۔ عن ابی ذرؓ قال : كانت لنا رخصة يعنى المتعة فى الحج - (مسلم شریف، باب جواز التمتع ج ۳، ص ۴۰۸، نمبر ۲۲۲۳/۲۹۶۶) اس حدیث میں ہے کہ تمتع کرنا ہمارے لئے رخصت دی ہے، کیونکہ زمانہ جاہلیت کے لوگ حج کے زمانے میں عمرہ کرنے کو گناہ سمجھتے تھے۔ [۲] صرف افراد کے لئے احرام باندھنے کا تو صرف حج کے لئے

۳۔ ولنا قوله عليه السلام يا آل محمد اهلوا بحجة وعمره معاً ۴ ولان فيه جمعا بين العبادتين فاشبه الصوم مع الاعتكاف والحراسة في سبيل الله مع صلوة الليل ۵ والتلبية غير محصورة والسفر غير تمام تلبية ہوگا توج کے لئے تلبیہ بہت ہو جائے گا، اور اگر حج اور عمرہ دونوں کے لئے احرام باندھے گا تو تمام تلبیہ دو حصوں میں تقسیم ہو جائے گا آدھا حج کے لئے ہوگا اور آدھا عمرے کے لئے ہوگا اس لئے اس لئے حج کے لئے تلبیہ کم ہو جائے گا، اس لئے افراد افضل ہونا چاہئے [۳] پورا سفر صرف حج کے لئے ہوگا [۴] پورا حلق صرف حج کے لئے ہوگا تو گویا کہ یہ چاروں چیزیں حج کے لئے ہوگا اس لئے افراد افضل ہے۔۔۔ افراد کی اصل دلیل یہ احادیث ہیں۔

وجہ: (۱) ان کی دلیل یہ احادیث ہیں۔ عن عائشة انها قالت خرجنا مع رسول الله عام حجة الوداع فمنا من اهل بعمره ومنا من اهل بحج وعمره ومنا من اهل بالبحج فاما من اهل بالبحج او جمع الحج والعمره لم يحل حتى كان يوم النحر. (بخاری شریف، باب التمتع والاقران والافراد بالحج ص ۲۱۲ نمبر ۵۶۲۱ ابو داؤد شریف، باب فی افراد الحج ص ۲۵۴ نمبر ۱۷۷۷/۱۷۷۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور حجۃ الوداع میں مفرد تھے اس لئے مفرد زیادہ بہتر ہوگا۔ (۱) اس حدیث میں ہے کہ اکثر صحابہ افراد کا احرام باندھا تھا۔ حدیثی جابر بن عبد اللہ ؓ کہ حج مع رسول اللہ ﷺ یوم ساق البدن معه وقد اهلوا بالحج مفردا۔ (بخاری شریف، باب التمتع والاقران والافراد بالحج ص ۲۵۴ نمبر ۱۵۶۸) اس حدیث میں بھی ہے کہ اکثر صحابہ نے حج افراد کا احرام باندھا تھا۔

ترجمہ: ۳۔ ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے، کہ اے آل محمد حج اور عمرے ایک ساتھ احرام باندھو۔

تشریح: صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ فدخلت علی ام سلمة... سمعت رسول الله ﷺ يقول اهلوا یا آل محمد بعمره فی حج (سنن للبیہقی، باب العمرۃ قبل الحج والحج قبل العمرۃ ج ۴ ص ۵۷۹، نمبر ۸۷۸۶) اس حدیث میں قرآن کی اہمیت بیان کی گئی ہے۔ اس لئے حنفیہ کے نزدیک قرآن افضل ہے۔

ترجمہ: ۴۔ اور اس لئے کہ اس میں دو عبادتوں کو جمع کرنا ہے، جیسے روزہ اعتکاف کے ساتھ ہو، اور جہاد کے راستے میں دربانی ہو اور تہجد کی نماز بھی ہو

تشریح: قرآن میں ایک ساتھ حج اور عمرے دونوں کا احرام باندھا جاتا ہے اس لئے ایک ساتھ ہی دو عبادتیں ہوئیں اس لئے یہ افضل ہوگا، جیسے روزے کے ساتھ اعتکاف بھی کر لے، یا جہاد کے راستے میں رہتے ہوئے رات میں لشکر کی حفاظت کے ساتھ نماز بھی پڑھے تو دو عبادتیں ایک ساتھ ہوئیں اس لئے یہ افضل ہے اسی طرح قرآن بھی افضل ہے۔۔۔ حرمتہ لشکر کی نگہبانی۔

ترجمہ: ۵۔ اور تلبیہ تو انگشت ہے، اور سفر مقصود نہیں ہے، اور حلق کرنا تو عبادت سے نکلنے کے لئے ہے اس لئے جو آپ نے ذکر

مقصود والحلق خروج عن العبادة فلا يترجح بما ذكره والمقصود بما روى نفى قول اهل الجاهلية ان العمرة في اشهر الحج من افجر الفجور وللقران ذكر في القرآن لان المراد من قوله تعالى واتموا الحج والعمرة لله ان يحرم بهما من ذؤيرة اهلہ علی ماروینا من قبل

کیا اس کو ترجیح نہیں دی جائے گی۔

تشریح : یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے، انہوں نے حج افراد کو ترجیح دینے کے لئے دلیل دی تھی صرف حج کا احرام باندھے گا تو صرف حج کے لئے تلبیہ بہت ہوگا، اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ تلبیہ تو انگنت ہے اس لئے حج افراد کو افضل بتانے کے لئے تلبیہ کو بنیاد بنانا صحیح نہیں۔ امام شافعیؒ کی دوسری دلیل تھی کہ پورا سفر ایک حج کے لئے ہوگا، تو اس کا جواب یہ دیا جا رہا ہے کہ سفر مقصود نہیں ہے اصل مقصود تو عبادت ہے اس لئے یہ بھی افضل ہونے کی دلیل نہیں بن سکتا۔ تیسری دلیل یہ تھی کہ صرف حج کے لئے حلق کرائے گا تو اس کا جواب یہ ہے کہ حلق تو حج سے نکلنے کے لئے ہے اس لئے اس سے بھی افراد کو ترجیح نہیں ہوگی۔

ترجمہ : ۱۔ اور جو حدیث امام شافعیؒ نے روایت کی اس کا مطلب یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت کے قول کی نفی کرنا ہے، کہ عمرہ حج کے زمانے میں انجر فجر ہے

تشریح : امام شافعیؒ کی جانب جو حدیث پیش کی تھی کہ قرآن رخصت ہے، اس کی تاویل کی جا رہی ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ کہا کرتے تھے کہ قرآن کرنا گناہ کی بات ہے اس لئے حضورؐ نے فرمایا کہ قرآن کرنا رخصت ہے ورنہ دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کرنا افضل ہے۔ زمانہ جاہلیت میں لوگ قرآن کرنا انجر فجر فجر کہتے تھے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال كانوا يرون أن العمرة في أشهر الحج من افجر الفجور في الأرض قدم النبي ﷺ وأصحابه صبيحة رابعة مهلين بالحج فأمرهم أن يجعلوها عمرة فتعاضم ذلك عندهم فقالوا يا رسول الله أي الحل ؟ قال حل كله . (بخاری شریف، باب التمتع والقرآن والا افراد بائع، ص ۲۵۴، نمبر ۱۵۶۴) اس حدیث میں ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ کہتے تھے کہ حج کے زمانے میں عمرہ گناہ کا کام ہے اس کی وجہ سے آپ نے قرآن کی رخصت دی۔

ترجمہ : ۲۔ اور قرآن کا بھی ذکر قرآن میں ہے، اس لئے کہ ﴿اتموا الحج والعمرة لله﴾ آیت سے مراد یہ ہے کہ اپنے گھر سے حج اور عمرے دونوں کا احرام باندھے، جیسا کہ پہلے ہم نے روایت کی ہے۔

تشریح : یہ حضرت امام مالکؒ کو جواب ہے، انہوں نے دلیل دی تھی کہ تمتع کا ذکر قرآن میں ہے اس لئے وہ افضل ہے، اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ قرآن کا ذکر بھی قرآن میں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا قول ﴿اتموا الحج والعمرة لله﴾ (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) یہ فرمایا کہ حج اور عمرے کو پورا کرو، اور حدیث میں ہے کہ دونوں کا احرام گھر سے باندھو تو اس کا یہی مطلب ہوا کہ قرآن کرو،

۸ ثم فيه تعجيل الاحرام واستدامة احرامهما من الميقات الى ان يفرغ منهما. ولا كذلك التمتع فكان القرآن اولیٰ منه. ۹ وقيل الاختلاف بيننا وبين الشافعي بناء على ان القارن عندنا يطوف طوافين ويسعى سبعين وعنده طوافا واحدا وسعيا واحدا (۱۱۸۳) قال وصفة القرآن ان يُهَلَّ بالعمرة والحج معا من الميقات ويقول عقيب الصلوة اللهم اني اريد الحج والعمرة فيسرهما لي وتقبلهما

تو گویا کہ قرآن کا ذکر بھی قرآن میں ہے اس لئے قرآن بھی افضل ہے۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں ہے کہ حج اور عمرے کا احرام گھر سے باندھو۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قوله عز وجل ﴿واتموا الحج والعمرة لله﴾، قال من تمام الحج ان تحرم من دویرة اهلك (سنن للبیہقی، باب من استحب الاحرام من دویرة اهلہ حج خاص ص ۳۵، نمبر ۸۹۲۹) اس حدیث میں ہے کہ حج اور عمرے کا احرام گھر سے باندھو یعنی قرآن کرو۔

ترجمہ: ۸ پھر اس میں جلدی احرام باندھنا ہے اور دونوں کا احرام میقات سے لیکر دونوں سے فارغ ہونے تک رکھنا ہے، اور تمتع میں ایسا نہیں ہے اس لئے قرآن بہتر ہوگا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ قرآن میں حج اور عمرے کا احرام ایک ساتھ میقات سے باندھنا ہوتا ہے اور حج اور عمرے دونوں سے فارغ ہونے کے بعد احرام کھلتا ہے، اس لئے اس میں حج کا احرام جلدی باندھنا ہوا اور دیر تک احرام باقی رہے گا، اور تمتع کا حال یہ ہے کہ پہلے صرف عمرے کا احرام باندھتے ہیں اور اس سے فارغ ہونے کے بعد احرام کھول دیتے ہیں پھر آٹھ تاریخ کو حج کا احرام باندھتے ہیں، اس لئے اس میں ایک توجہ کا احرام دیر سے ہوا اور دیر تک احرام برقرار نہیں رہا اس لئے یہ اتنا افضل نہیں ہونا چاہئے۔

ترجمہ: ۹ بعض حضرات نے فرمایا ہمارے درمیان اور امام شافعی کے درمیان اختلاف کی بنیاد اس بات پر ہے کہ قارن ہمارے نزدیک دو طواف کریں گے اور دو سعی کریں گے، اور امام شافعی کے نزدیک ایک طواف اور ایک سعی کریں گے۔

تشریح: امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ قرآن کرنے والا حج اور عمرے کے لئے بھی ایک ہی طواف کرے گا اور ایک ہی سعی کرے گا، عمرے کے لئے الگ طواف اور الگ سعی، اور حج کے لئے الگ طواف اور الگ سعی نہیں کرے گا، البتہ شروع میں طواف قدم کرے گا، اب چونکہ حج اور عمرے دونوں کے لئے طواف بھی ایک ہی ہے اور سعی بھی ایک ہی ہے اس لئے قرآن میں عبادت کا نقص ہے اس لئے وہ افراد کو افضل سمجھتے ہیں قرآن کو افضل نہیں سمجھتے۔ اور امام ابوحنیفہ کے یہاں قرآن میں عمرے کے لئے الگ طواف ہے اور الگ سعی ہے، اور پھر حج کے لئے الگ طواف ہے اور الگ سعی ہے اس لئے قرآن میں عبادت کی کمی نہیں ہے اس لئے قرآن افضل ہے۔

ترجمہ: (۱۱۸۳) اور قرآن کی شکل یہ ہے کہ میقات سے عمرہ اور حج کا ایک ساتھ احرام باندھے اور نماز کے بعد کہے اے اللہ!

منیٰ ﴿۱﴾ لان القرآن هو الجمع بین الحج والعمرة من قولک قرئت الشیء بالشیء اذا جمعت بینہما (۱۱۸۴) وكذا اذا ادخل حجة على عمرة قبل ان يطوف لها اربعة اشواط ﴿۲﴾ لان الجمع قد تحقق اذا الاكثر منها قائم

میں نے حج اور عمرہ کا ارادہ کیا ہے اس لئے ان دونوں کو آسان کر دے اور مجھ سے دونوں قبول کر۔

تشریح: قرآن کی صورت یہ ہے کہ عمرہ اور حج کا احرام ایک ساتھ باندھے اور دسویں ذی الحجہ کو دونوں احراموں سے ایک ساتھ ذبح کرنے کے بعد حلال ہو۔ چونکہ حج اور عمرہ دونوں کو ملایا اس لئے یہ قرآن ہوا۔ اور دونوں کو جمع کیا ہے اس لئے دونوں کی آسانی کے لئے دعا کرے۔

وجہ: (۱)۔ ان ابن عمر قال تمتع رسول الله ﷺ في حجة الوداع بالعمرة الى الحج و اهدى فساق معه الهدى من ذى الحليفة و بدأ رسول الله ﷺ فاهل بالعمرة ثم اهل بالحج (بخاری شریف، باب من ساق البدين معه، ص ۲۲۹، نمبر ۱۶۹۱/مسلم شریف، باب وجوب الدم على المتنع وانما اذا عدمه لزمه صوم ثلاثه ايام في الحج، ص ۵۲۱، نمبر ۲۹۸۲/۱۲۳۷) اس حدیث میں ہے کہ حج اور عمرے کا احرام ایک ساتھ باندھا، جس سے قرآن ہوا

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ قرآن حج اور عمرے کو جمع کرنے کا نام ہے، قرنت اشیء بالشیء سے مشتق ہے، جب کہ تم دونوں کو جمع کرو۔

تشریح: قرآن کا ترجمہ ہے ملانا، یہ قرنت اشیء بالشیء سے مشتق ہے، یہ مجاورہ اس وقت بولتے ہیں جب دو چیزوں کو ملائے۔ یہاں حج اور عمرے دونوں کو ملایا جاتا ہے اس لئے اس کو قرآن کہتے ہیں۔

ترجمہ: (۱۱۸۴) ایسے ہی اگر حج کو عمرے پر اس کے چار شوط طواف کرنے سے پہلے داخل کیا۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ جمع متحقق ہو گیا، اس لئے کہ اکثر ابھی قائم ہے۔

تشریح: قرآن اس وقت ہوتا ہے جبکہ حج اور عمرہ ایک ساتھ کرے، اور اگر عمرہ کے ختم ہونے کے بعد حج کا احرام باندھے تو تمتع ہو جائے گا قرآن نہیں ہوگا۔ عمرے میں تین عمل ہوتا ہے [۱] احرام باندھنا [۲] سات شوط طواف کرنا [۳] اور سات شوط سعی کرنا۔ پس اگر چار شوط سے کم طواف کیا ہے تو گویا کہ ابھی عمرہ ختم نہیں ہوا اور اسی وقت حج کا احرام باندھ لیا تو حج عمرے کے اندر داخل ہو گیا اس لئے قرآن ہو جائے گا، اور اگر عمرے کا طواف سات شوط میں سے چار کر چکا ہے تو اب زیادہ طواف ہو گیا، اس لئے گویا کہ عمرہ ختم ہو گیا اس لئے اب حج کا احرام باندھا تو عمرہ ختم ہونے کے بعد احرام باندھا اس لئے قرآن نہیں ہوگا تمتع ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) قال عبد الله ابن عمر لا يبيہ أقم فانی لا آمنها أن تصد عن البيت فاننا اشهد کم انی قد أوجبت

۲ ومتی عزم علی ادائہما یسئل التیسیر فیہما وقدم العمرة علی الحج فیہ (۱۱۸۵) کذلک یقول لیبک بعمرہ وجحۃ معاً ﴿۱﴾ لانہ یبدأ بأفعال العمرة فکذلک یبدأ بذکرہا وان اخر ذلک فی الدعاء والتلبیۃ لاباس بہ لان الواو للجمع (۱۱۸۶) ولونوی بقلبه ولم یذکرہما فی التلبیۃ اجزاء ﴿۲﴾

علی نفسی العمرة فاهل بالعمرة قال : ثم خرج حتی اذا کان بالبیداء اهل بالحج والعمرة وقال ما شان الحج والعمرة الا واحد . (بخاری شریف، باب من اشتری الہدی من الطريق، ص ۴۷۲، نمبر ۱۶۹۳) اس حدیث میں ہے کہ پہلے عمرے کا احرام باندھا، بعد میں اس پر حج کو داخل کیا۔ اور عمرے کا عمل پورا کرنے سے پہلے حج کا عمل داخل کیا اس لئے قرآن ہوا، اور اگر عمرے کا عمل پورا کرنے کے بعد حج کو داخل کرے گا تو قرآن نہیں ہوگا بلکہ تمتع ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۲ اور جب دونوں کے ادا کرنے کا پختہ ارادہ کر لیا تو دونوں کی آسانی کی دعا مانگے۔ اور عمرے کو حج سے پہلے ادا کرے۔

تشریح: حج اور عمرہ کرنے کا پختہ ارادہ کر لیا تو دونوں کی ادائیگی کی دعا کرے۔ اور عمرہ پہلے کرے اور حج بعد میں کرے۔

ترجمہ: (۱۱۸۵) ایسے ہی دعائیں کہے، لیبک بعمرہ و حج، ساتھ ساتھ۔

ترجمہ: ۱ اس لئے کہ عمرے کے افعال کو پہلے کرے، تو اس کے ذکر کو بھی پہلے کرے۔ اور اگر دعائیں اور تلبیہ میں عمرہ کا تذکرہ بعد میں کر دے تب بھی کوئی حرج کی بات نہیں ہے اس لئے کہ واو جمع کے لئے آتا ہے۔

تشریح: چونکہ قرآن میں حج اور عمرہ دونوں ایک ساتھ کرتا ہے اس لئے دعائیں بھی دونوں کا تذکرہ ہو اور عمرہ پہلے کرتا ہے اور حج بعد میں کرتا ہے اس لئے دعائیں بھی عمرہ کا تذکرہ پہلے کرے اور حج کا تذکرہ بعد میں کرے۔ لیکن اگر دعائیں یا تلبیہ میں حج کا تذکرہ پہلے کر دے اور عمرے کا تذکرہ بعد میں کر دے تو بھی کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ کیونکہ واو جمع کے لئے آتا ہے اس لئے قرآن کی دعا میں دونوں کو جمع کر دیا چاہے پہلے یا بعد میں تو دعا صحیح ہوگی۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں قرآن کا تذکرہ ہے اور لیبک میں عمرے کو پہلے ذکر کیا اور حج کو بعد میں ذکر کیا۔ عن انس بن مالک انہم سمعواہ یقول سمعت رسول اللہ ﷺ یلی بالحج والعمرة جمیعاً یقول لیبک عمرہ و حجا لیبک عمرہ و حجا . (ابوداؤد شریف، باب الاقران ص ۲۵ نمبر ۹۵۷۱ از ترمذی شریف، باب ماجاء فی الجمع بین الحج والعمرة ص ۱۶۹ نمبر ۸۲۱ مسلم شریف، باب فی الافراد والقران ص ۴۰۴ نمبر ۱۲۳۲) اس حدیث میں عمرے کا ذکر پہلے ہے۔

ترجمہ: (۱۱۸۶) اور اگر دل سے قرآن کی نیت کیا اور تلبیہ میں اس کا ذکر نہیں کیا تو بھی کافی ہے۔

۱۔ اعتباراً بالصلوۃ (۱۱۸۷) فاذا دخل مكة ابتداء وطاف بالبيت سبعة اشواط يرمل في الثلث الاول منها ويسعى بعدها بين الصفا والمروة وهذا افعال العمرة ﴿ (۱۱۸۸) ثم يبدأ بافعال الحج فيطوف طواف القدوم سبعة اشواط ويسعى بعده ﴿﴾ اكما بينا في المفرد

ترجمہ: ۱۔ نماز پر قیاس کرتے ہوئے۔

تشریح: مسئلہ یہ ہے کہ تلبیہ میں حج اور عمرے کا ذکر کرے اور قرآن کی نیت بھی کرے، لیکن کسی نے صرف دل سے قرآن کی نیت کی اور تلبیہ میں اس کا ذکر نہیں کیا تب بھی قرآن ہو جائے گا۔ جیسے نماز پڑھتے وقت دل سے نیت کرتے ہیں تو نماز ہو جاتی ہے اسی طرح یہاں دل سے نیت کرے گا تو قرآن ہو جائے گا۔

ترجمہ: (۱۱۸۷) پس جبکہ مکہ میں داخل ہو تو طواف سے شروع کرے، پس بیت اللہ کا طواف کرے سات شوط، تین پہلے میں رمل کرے اور باقی میں اپنی حالت پر چلے اور اس کے بعد صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرے اور یہ عمرہ کے افعال ہیں۔

تشریح: عمرہ میں تین کام ہوتے ہیں (۱) احرام باندھنا (۲) سات شوط طواف کرنا (۳) صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنا۔ چونکہ یہ تینوں اعمال عمرہ کے ہیں اور عمرہ کا احرام باندھا ہے اس لئے یہ تینوں اعمال پہلے کریں گے اور عمرہ پورا کریں گے۔

نوٹ: پہلے گزر چکا ہے کہ ہر عمرہ اور حج میں طواف کے پہلے تین شوط میں رمل کرتے ہیں اور باقی چار شوط میں اپنی حالت پر چلتے ہیں۔

وجہ: (۱) عن جابر قال قدم رسول الله واصحابه لا ربع ليال خلون من ذى الحجة فلما طافوا بالبيت وبالصفا والمروة قال رسول الله ﷺ اجعلوها عمرة. (ابوداؤد شریف، باب فی افراد الحج ص ۲۵۶ نمبر ۱۷۸۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عمرہ کے لئے طواف اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرے اور احرام باندھنے کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے کہ احرام کے بغیر عمرہ نہیں ہوگا۔

ترجمہ: (۱۱۸۸) پھر افعال حج کو شروع کرے اور سات شوط طواف قدوم کرے، اور اس کے بعد سعی کرے۔

ترجمہ: ۱۔ جیسا کہ مفرد ہالچ میں بیان کیا گیا

تشریح: پہلے عمرہ کے اعمال کرے اس سے فارغ ہونے کے بعد حج کے اعمال کو شروع کرے، چنانچہ حج کے اعمال کے لئے سات شوط طواف قدوم کرے، اور اس کے بعد سات شوط سعی بھی کرے، جس طرح مفرد ہالچ مکہ مکرمہ میں جانے کے بعد طواف قدوم کرے اسی طرح بھی عمرے کے اعمال سے فارغ ہونے کے بعد طواف قدوم کرے۔ اتنی بات ضرور ہے کہ ابھی طواف قدوم میں حج کے لئے سعی کرے گا تو طواف زیارت کے بعد سعی کرنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ایک مرتبہ حج کے لئے سعی ہو گیا۔

(۱۱۸۹) ويقدم افعال العمرة ﴿لَقَوْلِهِ تَعَالَىٰ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ وَالْقِرَانِ فِي مَعْنَى الْمُتَمَتَّعِ

(۱۱۹۰) وَلَا يَحِلُّ بَيْنَ الْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ ﴿لَٰنَ ذَلِكَ جُنَايَةٌ عَلَىٰ أَحْرَامِ الْحَجِّ وَأَمَّا يَحِلُّ فِي يَوْمِ النَّحْرِ

كَمَا يَحِلُّ الْمَفْرَدِ

وجہ : (۱) قارن دو مرتبہ طواف کرے اور دو مرتبہ سعی کرے ایک مرتبہ عمرہ کے لئے اور ایک مرتبہ حج کے لئے اس کی دلیل یہ

حدیث ہے۔ عن علی ان النبی ﷺ کان قارنا فطاف طوافین و سعی سعین۔ (دارقطنی، کتاب الحج ج ۲ ص ۲۳۲

نمبر ۲۶۰۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قارن دو طواف اور دو سعی کرے۔

ترجمہ : (۱۱۸۹) اور عمرہ کے افعال کو پہلے کرے۔

ترجمہ : ﴿لَقَوْلِهِ تَعَالَىٰ كَيْ وَجِهَ﴾ ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ﴾ آیت کی وجہ سے، اور قرآن بھی تمتع کے معنی

میں ہے۔

تشریح : اس آیت میں عمرہ کو پہلے ذکر کیا ہے اور حج کو بعد میں اس لئے عمرے کے افعال کو پہلے ادا کرے اور حج کے اعمال کو بعد

میں، اور قرآن بھی تمتع کی طرح ہے اس لئے اس میں بھی عمرہ پہلے ادا کرے۔

وجہ : (۱) اس حدیث میں بھی پہلے عمرے کے اعمال کو ادا کیا اس کے بعد حج کے اعمال کو ادا کیا۔ عن جابر قال قدم رسول

الله واصحابه لاربع ليال خلون من ذى الحجة فلما طافوا بالبيت وبالصفا والمروة قال رسول الله ﷺ

اجعلوها عمرة . (ابوداؤد شریف، باب فی افراد الحج ص ۲۳۹ نمبر ۱۷۸۸) اس حدیث میں عمرہ کو پہلے ادا کیا پھر حج کے اعمال

کو۔ (۲) اس حدیث میں بھی پہلے عمرے کے اعمال کو ادا کیا پھر حج کے اعمال کو کیا۔ حدثنی جابر بن عبد الله ﷺ أنه حج مع

رسول الله ﷺ يوم ساق البدن معه وقد أهلوا بالحج مفردا فقال لهم أحلوا من أحرامكم بطواف البيت و

بين الصفا والمروة وقصروا ثم اقيموا حلالا حتى اذا كان يوم التروية فأهلوا فأهلوا بالحج واجعلوا التي

قدمتم بها متعة۔ (بخاری شریف، باب التمتع والاقران والافراد بالحج ص ۲۵۴ نمبر ۱۵۲۸) اس حدیث میں عمرہ پہلے کیا اور حج بعد

میں کیا ہے۔

ترجمہ : (۱۱۹۰) قرآن میں حج اور عمرہ کے درمیان حلق نہ کرائے۔

ترجمہ : ﴿لَٰنَ﴾ اس لئے کہ یہ حج کے احرام پر جنائیت ہے، حلق دسویں تاریخ کو کرے، جیسے مفرد دسویں تاریخ کو حلق کرائے گا۔

تشریح : قرآن میں حج اور عمرے کا احرام ایک ساتھ باندھتے ہیں اب اگر عمرہ پورا کرنے کے بعد حلق کرائے گا تو یہ حج کے

احرام پر حلق یا قصر کرنا ہوا، اور احرام پر حلق یا قصر کرنا جنائیت ہے اور دم لازم ہوتا ہے اس لئے عمرہ پورا کرنے کے بعد نہ حلق کرائے

(۱۱۹۱) ویتحلل بالحلق عندنا لا بالذبح كما يتحلل المفرد ﴿۱﴾ ثم هذا مذهبنَا ۲ وقال الشافعی يطوف طوافا واحدا ويسعى سعيًا واحدا لقوله عليه السلام دخلت العمرة في الحج الى يوم القيمة نہ قصر کرائے بلکہ دسویں ذی الحجہ کو حج سے فارغ ہونے کے بعد حلق یا قصر کرائے۔ جیسے مفرد بالتحج دسویں تاریخ کو حج سے فارغ ہونے کے بعد قصر یا حلق کرائے گا۔

وجہ : (۱) اس حدیث میں ہے۔ ان ابن عمر اراد الحج عام نزل الحجاج بابن الزبیر أشهد کم انی قد أوجبت حجامع عمرتی و أهدی هدیا اشتراہ بقدید و لم یزد علی ذالک فلم ینحر و لم یحل من شیء حرم منه و لم یحلق و لم یقصر حتی کان یوم النحر فنحر و حلق و رأى أن قد قضی طواف الحج و العمرة بطوافه الاول و قال ابن عمر کذا لک فعل رسول اللہ ﷺ. (بخاری شریف، باب طواف القارن، ص ۲۶۵، نمبر ۱۶۴۰) مسلم شریف، باب جواز التحلل بالاحصار و جواز القران و اقتصار القارن علی طواف واحد و سعی واحد، ص ۵۲۳، نمبر ۲۹۹۲/۱۲۳۰) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے آخر میں حلق کروایا۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن عائشة أنها قالت خرجنا مع رسول الله عام حجة الوداع منا من اهل بعمرة و منا من اهل بحج و عمرة و منا من اهل بالحج أو جمع الحج و العمرة لم یحلوا حتی کان یوم النحر۔ (بخاری شریف، باب التمتع و الاقران و الافراد بالتحج، ص ۲۵۴، نمبر ۱۵۶۲) اس حدیث میں ہے کہ جس نے قرآن کیا وہ دونوں کے اعمال سے فارغ ہونے کے بعد دسویں تاریخ کو حلال ہوئے۔

ترجمہ : (۱۱۹۱) اور ہمارے نزدیک حلق سے حلال ہوگا و نہ حلال نہیں ہوگا جیسا کہ مفرد حلق سے حلال ہوتا ہے۔

تشریح : جس نے حج افراد کیا تو اس پر ہدی واجب نہیں ہے اس لئے وہ ذبح نہیں کرے گا، صرف حلق یا قصر کرائے گا اور اسی حلق سے حلال ہو جائے گا، اسی طرح قارن بھی ذبح سے حلال نہیں ہوگا بلکہ حلق سے حلال ہوگا۔

ترجمہ : ۱۔ پھر یہ ہمارا مذہب ہے۔

تشریح : اس عبارت کا تعلق اوپر سے ہے کہ ہمارا مذہب یہ ہے کہ قارن عمرے کے لئے الگ طواف اور الگ سعی کرے گا اور پھر حج کے لئے الگ طواف اور الگ سعی کرے گا۔

ترجمہ : ۲۔ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ قارن حج اور عمرے کے لئے ایک ہی طواف کرے اور ایک ہی سعی کرے، حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ عمرہ حج میں قیامت تک کے لئے داخل کر دیا گیا ہے۔

تشریح : امام شافعیؒ کے یہاں قارن حج اور عمرے کے لئے ایک ہی طواف یعنی سات شوط کرے گا اور دونوں کے لئے صفا مروہ کی سعی بھی ایک ہی کرے گا، یعنی سات چکر کرے گا، عمرے کے لئے الگ طواف اور الگ سعی، اسی طرح حج کے لئے الگ طواف

۳ ولان مبنی القرآن علی التداخل حتی اکتفی فیہ بتلیۃ واحده وسفر واحد وحلق واحد فکذلک فی الارکان ۴ ولنا انه لما طاف صبی بن معبد طوافین وسعی سبعین قال له عمر ہدیت لسنة نیک اور الگ سعی نہیں کرے گا، یعنی دو طواف اور دو سعی نہیں کرے گا۔

وجہ : (۱) انکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله في حجة الوداع ... واما الذين جمعوا بين الحج والعمرة فانما طافوا طوافا واحدا (بخاری شریف، باب طواف القارن ص ۲۲۱ نمبر ۱۶۳۸ / مسلم شریف، جواز التحلل بالا حصار وجواز القرآن واقتصار القارن علی طواف واحد وسعی واحد ص ۴۰ نمبر ۲۹۹۰ / ۱۲۳۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قارن ایک ہی طواف اور ایک ہی سعی کرے گا۔ (۲) یہ حدیث بھی جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن ابن عباس عن النبی ﷺ أنه قال هذه عمرة استمتعنا بها فمن لم يكن عنده هدى فليحل الحل كله وقد دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة . (ابودود شریف، باب فی افراد الحج ص ۲۶۳، نمبر ۷۹۰ / مسلم شریف باب حجة النبي ﷺ ص ۵۱۵، نمبر ۱۲۱۸ / ۲۹۵۰) اس حدیث میں ہے کہ عمرہ حج میں قیامت تک کے لئے داخل ہو گیا۔ اور داخل ہونے کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں حج کے زمانے میں عمرہ کرنا گناہ سمجھتے تھے تو اب عمرہ کوچ کے زمانہ میں قیامت تک کے لئے داخل کر دیا گیا یعنی حج کے زمانے میں عمرہ کر سکتا ہے، یہی مطلب امام ابو حنیفہؒ نے لیا ہے، اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ عمرہ کا فعل حج میں داخل ہو گیا یعنی اب عمرے کا عمل طواف اور سعی کرنے کی ضرورت نہیں ہے حج ہی کا طواف اور سعی عمرے کے لئے کافی ہے، یہی مطلب امام شافعیؒ نے لیا ہے، اس لئے انکے یہاں دو طواف اور دو سعی کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

ترجمہ : ۳ اور اس لئے کہ قرآن کا مدت داخل پر ہے یہاں تک کہ اس میں ایک ہی تلبیہ پراکتھی کیا گیا، اور ایک ہی سفر اور ایک ہی حلق پراکتفا کیا گیا ہے، پس ایسے ہی ارکان میں بھی مدت داخل ہو جائے گا۔

تشریح : یہ امام شافعیؒ کی دلیل عقلی ہے کہ قرآن کا مدت داخل پر ہے، یہی وجہ ہے کہ حج اور عمرہ دونوں کے لئے ایک ہی تلبیہ پڑھتے ہیں، ایک ہی سفر کرتے ہیں، ایک ہی حلق کرتے ہیں۔ جب ان باتوں میں مدت داخل ہو تو اس کے ارکان میں بھی مدت داخل ہو جائے یعنی حج کا طواف اور سعی عمرے کے لئے بھی کافی ہو جائے۔

ترجمہ : ۴ ہماری دلیل یہ ہے کہ جب صبی ابن معبد نے دو طواف اور دو سعی کی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اپنے نبی کی سنت کی ہدایت ہوئی۔

تشریح : صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ قال الصبی بن معبد كنت رجلا أعربيا نصرانيا فأسلمت و انی وجدت الحج والعمرة مكتوبين على فاتيت رجلا من قومي فقال لي اجمعهما و اذبح ما استيسر من

۵۔ ولان القرآن ضمّ عبادۃ الی عبادۃ وذلك انما يتحقق باداء عمل كل واحد على الكمال
۶۔ ولانه لا تدخل فی العبادات المقصودة والسفر للتوسل والتلبیة للتحريم والحلق للتحلل فلیست هذه
الاشیاء بمقاصد بخلاف الاركان الاترى ان شفعی التطوع لا يتدخلان وبتحریمه واحده يؤدیان

الهدی و انی اهللت بهما معا فقال لی عمر هدیّت لسنة نبیک ﷺ. (ابوداؤد شریف، باب فی القرآن، ص ۲۶۵،
نمبر ۹۹/۱ ابن ماجہ شریف، باب من قرن الحج والعمرة، ص ۴۳۰، نمبر ۲۹۷) اس حدیث میں ہے کہ حضرت صہی ابن معبد نے دو
نوں کا احرام ایک ساتھ باندھا ہے، یہ تذکرہ نہیں ہے کہ دونوں کا ایک ہی طواف کیا۔

وجہ: (۱) امام ابوحنیفہؒ کی اصل حدیث یہ ہے جس میں ہے کہ قارن دو طواف اور دو سعی کرے۔ عن علی ان النبی ﷺ کان
قارنا فطاف طوافین و سعی سعین. (دارقطنی، کتاب الحج ج ثانی ص ۲۳۲ نمبر ۲۶۰۶ سنن بیہقی، باب المفرد والقارن یکفیهما
طواف واحد وسعی واحد بعد عرفہ، ج خامس، ص ۱۷۶، نمبر ۹۴۲۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قارن دو طواف اور دو سعی کرے۔

ترجمہ: ۵۔ اور اس لئے کہ قرآن ایک عبادت کو دوسری عبادت کی طرف ملانا ہے اور یہ ہر عمل کو اپنے کمال طور پر ادا کرنے سے
متحقق ہوتا ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ قرآن کا ترجمہ ہے ملانا، اور ملانے کا مطلب یہ ہے کہ ہر عمل کو پورے پورے طور پر ادا کرے اور
ایک کو دوسرے کے ساتھ ملا دے، اس کو قرآن کہتے ہیں، اور دونوں کے لئے ایک ہی طواف کرے گا تو ہر ایک عبادت پورے پورے
طور پر ادا نہیں ہوا۔

ترجمہ: ۶۔ اور اس لئے بھی کہ عبادت مقصودہ میں تدخل نہیں ہوتا، اور سفر وسیلے کے لئے ہوتا ہے، اور تلبیہ پڑھنا احرام باندھنے
کے لئے ہوتا ہے، اور حلق کرنا حلال ہونے کے لئے ہوتا ہے، اس لئے یہ چیزیں مقاصد نہیں ہیں بخلاف ارکان کے [کہ وہ مقاصد
ہیں] کیا نہیں دیکھتے ہیں کہ نفل کے دفع تدخل نہیں ہوتے حالانکہ دونوں ایک ہی تحریم سے ادا ہوتے ہیں۔

تشریح: یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے، کہ عبادت مقصودہ میں تدخل نہیں ہوتا، جن باتوں میں آپ نے تدخل بتلایا ہے وہ عبادت
غیر مقصودہ ہے، مثلاً حج اور عمرے کے لئے سفر ایک ہی ہے تو سفر عبادت مقصودہ نہیں ہے وہ تو قرآن ادا کرنے کا وسیلہ ہے، اور تلبیہ بھی
عبادت مقصودہ نہیں ہے وہ احرام باندھنے کے لئے ہے، اور حلق کرنا حج اور عمرہ دونوں سے حلال ہونے کے لئے ہے، اس لئے یہ
چیزیں عبادت مقصودہ نہیں ہیں، اس کے برخلاف جو اصل رکن ہوتا ہے اس میں تدخل بھی نہیں ہوتا اور کمی بھی نہیں ہوتی، اس کی مثال
یہ ہے کہ نفل کی دو رکعت کا ایک شفیع ہوتا ہے، اب چار رکعت یعنی دو شفیع کی نیت باندھے تو اس کا تحریمہ تو ایک ہی ہوگا لیکن رکعت میں
کی نہیں ہوگی، چار ہی پڑھنی ہوگی، اس لئے کہ چاروں عبادت مقصودہ ہے۔ اسی طرح یہاں طواف اور سعی عبادت مقصودہ ہیں اس

کے ومعنی ما رواہ دخل وقت العمرة فی وقت الحج (۱۱۹۲) قال وان طاف طوافین لعمرته وحجته وسعی سعین یجزیہ ﴿۱﴾ لانہ اتی بما هو المستحق علیہ وقد اساء بتاخیر سعی العمرة وتقدیم طواف التحیۃ علیہ ولا یلزمہ شیء ۲ اما عندہما فظاہر لان التقدیم والتاخیر فی المناسک لا یوجب الدم عندہما

لئے دونوں کے طوافوں اور سعی میں تاخیر نہیں ہوگا دونوں کے طوافوں اور سعی کو الگ الگ ادا کرنا ہوگا۔

ترجمہ : ۱ اور امام شافعیؒ نے جو روایت کی اس کا معنی یہ ہے کہ عمرہ کا وقت حج کے وقت میں داخل ہو گیا۔

تشریح : امام شافعیؒ نے روایت کی تھی کہ عمرہ قیامت تک کے لئے حج میں داخل ہو گیا۔ اس کی تاویل یہ بتاتے ہیں کہ عمرہ قیامت تک کے لئے حج کے زمانے میں داخل ہو گیا۔ چونکہ زمانہ جاہلیت میں حج کے زمانے میں عمرہ کرنا معیوب سمجھا جاتا تھا تو آپؐ نے فرمایا کہ اب عمرہ قیامت تک کے لئے حج کے زمانے میں کیا جائے گا کیونکہ عمرہ حج کے زمانے میں داخل ہو گیا، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ عمرہ کا عمل حج کے عمل میں داخل ہو گیا۔

ترجمہ : (۱۱۹۲) اگر عمرے اور حج کے لئے دو طواف کیا اور سعی کی تو دونوں کے لئے کافی ہو جائے گا۔

ترجمہ : ۱ اس لئے کہ جو اس پر واجب تھا وہ کر لیا، لیکن عمرے کی سعی کے مؤخر کرنے اور جو اس پر طواف قدم تھا اس کے مقدم کرنے کی وجہ سے برا کیا لیکن اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔

تشریح : تارن کو کرنا یہ چاہئے تھا کہ پہلے عمرے کے افعال کو پورا کرتا، یعنی اس کا طواف کرتا پھر اس کا سعی کرتا، اس کے بعد حج کے افعال یعنی طواف قدم شروع کرتا پھر حج کے لئے سعی کرتا، لیکن اس نے اس ترتیب کے خلاف کیا، اس نے یہ کیا کہ عمرے کے طواف کے ساتھ حج کا طواف قدم کر لیا، گویا کہ عمرے کے سعی سے پہلے طواف قدم کر لیا، اور سعی کو مؤخر کر دیا، تو یہ برا کیا کیونکہ ترتیب کے خلاف کیا، لیکن اس کی وجہ سے کوئی دم لازم نہیں ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ طواف قدم سنت ہے، اس لئے اس کے چھوڑنے پر بھی دم لازم نہیں ہے تو اس کو مقدم کرنے سے بدرجہ اولیٰ دم لازم نہیں ہوگا۔ اور سعی کرنا اگرچہ واجب ہے لیکن اور مشغولیت کی بنا پر مؤخر ہو جائے تو دم لازم نہیں ہے، تو طواف کی وجہ سے مؤخر ہو جائے تو کیسے دم لازم ہوگا!۔ اساء: برا کیا۔ طواف تحیۃ: سے مراد ہے طواف قدم۔

ترجمہ : ۲ بہر حال صاحبینؒ کے نزدیک تو ظاہر ہے، اس لئے کہ حج میں مقدم مؤخر کرنے سے ان دونوں کے یہاں دم لازم نہیں کیا جاتا ہے۔

تشریح : صاحبینؒ کے یہاں حج کے اعمال میں ترتیب سنت ہے واجب نہیں ہے اس لئے کوئی عمل مقدم یا مؤخر ہو جائے تو اس سے دم لازم نہیں ہوتا ہے، یہاں بھی طواف قدم مقدم ہوا ہے، اور عمرے کی سعی مؤخر ہوئی تو اس سے دم لازم نہیں ہوگا۔

۳۔ وعنده طواف التحية سنة وتركه لا يوجب الدم فتقديمه اولی والسعی بتأخيره بالاشتغال بعمل اخر لا يوجب الدم فكذا بالاشتغال بالطواف (۱۱۹۳) قال واذا رمى الجمرة يوم النحر ذبح شاة او بقرة او بدنة او سبع بدنة فهذا دم القرآن ۱۔ لانه في معنى المتعة والهدى منصوص عليه فيها

وجہ : (۱) اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ ابن عمر أن رسول اللہ ﷺ في حجة الوداع فجعلوا يسألونه فقال رجل لم أشعر فحلقت قبل ان اذبح قال اذبح ولا حرج فجاء آخر فقال : لم أشعر فحرت قبل ان ارمي ، قال : ارم ولا حرج فما سئل النبي ﷺ يومئذ عن شيء قدم ولا آخر الا قال افعلا ولا حرج . (بخاری شریف ، باب الغنایا علی الدلیۃ عند الحجۃ ، ص ۲۸۰ ، نمبر ۳۶۷۱ ، مسلم شریف ، باب جواز تقدیم الذبح علی الرمی والحلق علی الذبح وعلی الرمی ، وتقدیم الطواف علیہا کما ص ۵۳۹ ، نمبر ۳۱۵۶ ، ۳۱۵۷) اس حدیث میں ہے کہ مقدم مؤخر کرنے سے دم لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ : ۳۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک طواف تحیۃ سنت ہے تو خود اس کے چھوڑنے سے دم لازم نہیں ہوتا تو اس کو مقدم کرنے سے بدرجہ اولی دم لازم نہیں ہوگا ، اور سعی کا حال یہ ہے کہ دوسرے کاموں میں مشغول ہونے سے دم لازم نہیں ہوتا ہے تو ایسے ہی طواف میں مشغول ہونے سے دم لازم نہیں ہوگا۔

تشریح : یہ امام ابو حنیفہؒ کی دلیل عقلی ہے کہ طواف قدم سنت ہے تو خود اس کو چھوڑ دے تو دم لازم نہیں ہوتا تو اس کو مقدم کر دے تو بدرجہ اولی دم لازم نہیں ہوگا۔ اور سعی کا حال یہ ہے کہ دوسرے کاموں میں مشغول ہو جانے کی وجہ سے مؤخر ہو جائے تو دم لازم نہیں ہوتا تو طواف قدم کی وجہ سے عمرے کی سعی مؤخر ہو جائے تو اس سے بھی دم لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ : (۱۱۹۳) پس جب دسویں ذی الحجہ کو جمرہ عقبہ کی رمی کرے تو ایک بکری ذبح کرے یا ایک گائے یا ایک اونٹ یا اونٹ کا ساتواں حصہ یا گائے کا ساتواں حصہ ، پس یہ قرآن کا دم ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ قرآن تمتع کے معنی میں ہے ، اور تمتع کے بارے میں ہدی کا نص ہے

تشریح : قارن اور تمتع پر ہدی لازم ہے۔ اور ہدی کی صورت یہ ہے کہ ایک بکری ہو یا ایک گائے ہو یا ایک اونٹ ہو یا گائے کا ساتواں حصہ یا اونٹ کا ساتواں حصہ ہو۔

وجہ : (۱) قرآن تمتع کے درجے میں ہے کیونکہ قرآن میں بھی حج اور عمرہ ایک ہی سفر میں کیا جاتا ہے اور تمتع میں بھی ایک ہی سفر میں حج اور عمرہ کیا جاتا ہے ، اور تمتع کے بارے میں آیت میں ہے کہ ہدی لازم ہے اس لئے قرآن میں بھی ہدی لازم ہوگی۔ آیت یہ ہے ۔

فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم

۲ والہدی من الابل والبقر والغنم علی ما نذکرہ فی بابہ ان شاء اللہ ۳ واراد بالبدنۃ ہذا البعیر وان کان اسم البدنۃ یقع علیہ وعلی البقر علی ما ذکرنا

تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام. (آیت ۱۹۶ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ جس نے عمرہ کو حج کے ساتھ ملایا چاہے تمتع کر کے ملایا ہو چاہے قرآن کر کے ملایا ہو اس پر ہدی لازم ہے۔ اور ہدی نہ دے سکے تو تین دن حج سے پہلے روزے رکھے اور سات دن حج کے بعد روزے رکھے، کل ملا کر دس دن روزے رکھے (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس انه سئل عن منعه الحج فقال ... ثم امرنا عشية التروية ان نهل بالحج فاذا فرغنا من المناسك جئنا فطفنا بالبيت وبالصفا والمروة فقد تم حجنا وعلينا الهدى كما قال الله عز وجل فما استيسر من الهدى. (بخاری شریف، باب قول اللہ عز وجل ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام ص ۲۱۳ نمبر ۱۵۷) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا تمتع اور قارن پر ہدی لازم ہے۔ (۳) اور گائے یا اونٹ کے ساتویں حصے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال نحرنا مع رسول اللہ ﷺ عام الحديبية البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة۔ (مسلم شریف، باب جواز الاشتراك في الهدى واجزاء البدنة والبقرة كل واحد منهما عن سبعة نمبر ۳۱۸/۳۱۸۵ ابوداؤد شریف، باب البقرة والجزور عن كم تجزى ج ثانی ص ۳۲ نمبر ۲۸۰۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گائے اور اونٹ سات آدمیوں کی جانب سے کافی ہے۔

ترجمہ : ۲ اور ہدی اونٹ میں سے ہے، اور گائے میں سے ہے، اور بکری میں سے ہے، جیسے کہ ہدی کے باب میں ان شاء اللہ ذکر کریں گے۔

تشریح : اونٹ چاہے مذکر ہو یا مؤنث، گائے چاہے مذکر ہو یا مؤنث، اسی طرح بکری چاہے مذکر ہو یا مؤنث یہ ہدی ہے۔

وجہ : (۱) اس حدیث میں اس کا ذکر ہے۔ حدثنا ابو حمزة قال : سألت ابن عباس عن المتعة فأمرني بها و سألته عن الهدى فقال : فيها جزور أو بقرة أو شاة أو شرك في دم فقال الله أكبر سنة أبي القاسم۔ (بخاری شریف، باب، فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى الخ (آیت ۱۹۶ سورۃ البقرۃ ۲) ص ۲۷۳، نمبر ۱۶۸۸) اس حدیث میں ہے کہ اونٹ، گائے، یا ان کا ساتواں حصہ، یا بکری ہدی ہے۔

ترجمہ : ۳ اور بدنہ سے یہاں اونٹ مراد لیا ہے، اگرچہ بدنہ کا نام اونٹ پر بھی بولا جاتا ہے، اور گائے پر بھی بولا جاتا ہے، جیسا کہ پہلے ذکر کیا۔

تشریح : اس سے پہلے یہ ذکر گزر چکا ہے کہ بدنہ کا لفظ اونٹ اور گائے دونوں پر بولا جاتا ہے، لیکن یہاں متن میں بقرة او بدنہ کا

۴؎ وکما یجوز سبع البعیر یجوز سبع البقرة (۱۱۹۴) فاذا لم یکن لہ ما یدبح صام ثلثة ايام فی الحج
اخرہایوم عرفہ وسبعة ايام اذا رجع الی اہلہ ۱؎ لقولہ تعالیٰ فمن لم یجد فصیام ثلثة ايام فی الحج
وسبعة اذا رجعتم تلک عشرة کاملہ

ذکر ہے جس سے معلوم ہوا کہ متن میں بقرة یعنی گائے الگ چیز ہے اور بدنہ یعنی اونٹ الگ چیز ہے اس لئے متن میں لفظ بدنہ میں
گائے شامل نہیں ہے۔

ترجمہ: ۴؎ جس طرح اونٹ کا ساتواں حصہ جائز ہے اسی طرح گائے کا بھی ساتواں حصہ جائز ہے۔ یہ حدیث گزر گئی ہے۔
عن جابر بن عبد اللہ قال نحرنا مع رسول اللہ ﷺ عام الحديبية البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة۔ (مسلم
شریف، باب جواز الاشتراك فی الہدی واجزاء البدنہ والبقرة کل واحد منهما عن سبعة نمبر ۳۱۸/۳۱۸۵ ابوداؤد شریف، باب
البقرة والجوز عن کم تجزئ حج غانی ص ۳۲ نمبر ۲۸۰۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گائے اور اونٹ سات آدمیوں کی جانب سے کافی
ہے۔

ترجمہ: (۱۱۹۴) پس اگر اس کے پاس ہدی نہ ہو جو ذبح کر سکے تو روزے رکھے، تین دن حج میں اور اس کا آخری دن نویں ذی
الحجہ ہو، اور سات دن جبکہ اپنا گھر واپس آجائے۔

ترجمہ: ۱؎ اللہ تعالیٰ کے قول کی وجہ سے کہ جو ہدی نہ پائے تو تین دن حج میں اور سات دن جب واپس لوٹ جائے، یہ پورے
دس دن ہوئے۔

تشریح: قارن اور متمتع پر ہدی واجب ہے لیکن اگر ہدی ذبح نہ کر سکے روپیہ نہ ہونے کی وجہ سے یا جانور نہ ملنے کی وجہ سے تو حج
سے پہلے تین روزے رکھے اور باقی سات روزے حج کے بعد رکھے۔ اس کے لئے آیت یہ ہے۔

وجہ: (۱) پہلے آیت گزر گئی کہ ہدی نہ ہو تو روزے رکھے، فمن تمتع بالعمرة الی الحج فما استيسر من الہدی فمن
لم یجد فصیام ثلثة ايام فی الحج وسبعة اذا رجعتم تلک عشرة کاملہ (آیت ۱۹۶ سورۃ البقرة ۲) اس آیت میں
ہے کہ ہدی نہ دے سکو تو روزے رکھو۔ تین روزے حج سے پہلے اور سات روزے حج سے فارغ ہونے کے بعد۔ آخری دن یوم عرفہ
ہو اس کی وجہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اس سے پہلے ہدی پر قدرت ہو جائے جو اصل ہے اس لئے روزہ جو فرع ہے اس کی تاخیر کرے۔
اور یوم النحر یعنی عید کے دن اور ایام تشریق یعنی گیارہویں، بارہویں اور تیرہویں ذی الحجہ کو روزہ اس لئے نہیں رکھے کہ یہ دن کھانے
پینے کے ہیں۔ (۲) اور روزہ ان دنوں میں ممنوع ہے۔ حدیث میں ہے عن عقبہ بن عامر قال قال رسول اللہ یوم عرفہ
ویوم النحر وایام التشریق عیدنا اہل الاسلام وہی ایام اکل و شرب (ابوداؤد شریف، باب صیام ایام التشریق

۲ فالنصّ وان ورد فی التمتع فالقرآن مثله لانه مرتفق باداء النسکین ۳ والمراد بالحج واللہ اعلم وقته لان نفسه لا یصلح ظرفاً ۴ الا ان الافضل ان یصوم قبل یوم الترویۃ یوم ویوم الترویۃ وعرفۃ لا ان الصوم بدل عن الہدی فیستحب تاخیره الی اخر وقته رجاء ان یقدر علی الاصل

ص ۳۳۸ نمبر ۲۳۱۹ مسلم شریف، باب تحریم صوم ایام التشریق ص ۳۶۰ نمبر ۱۱۳۱/۲۶۷۷ (۲۶۷۷) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ یوم عرفہ اور ایام تشریق سے پہلے پہلے تین روزے رکھے (۳) قال ان رسول اللہ ﷺ نہی عن صیام ہذین الیومین اما یوم الاضحی فتاکلون من لحم نسککم واما یوم الفطر ففطرکم من صیامکم۔ (ابوداؤد شریف، باب فی صوم العیدین ص ۳۳۵ نمبر ۲۳۱۶ مسلم شریف، باب تحریم صوم یومی العیدین ص ۳۶۰ نمبر ۱۱۳۱/۲۶۷۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں روزہ رکھنا منع ہے۔ اس لئے دسویں ذی الحجہ میں روزہ نہیں رکھے گا۔ اس لئے ایام تشریق کے بعد باقی سات روزے پورے کرے۔

ترجمہ : ۲ آیت اگر چہ تمتع کے بارے میں وارد ہوئی ہے لیکن قرآن بھی تمتع کی طرح ہے اس لئے کہ دو عبادتوں سے فائدہ اٹھایا جا رہا ہے،

تشریح : آیت میں یہ ہے کہ ہدی نہ ہو تو حج سے پہلے تین دن تک روزے رکھو، لیکن یہ آیت تمتع کے بارے میں ہے، لیکن قرآن بھی تمتع کی ہی طرح ہے کہ ایک سفر میں دو عبادتیں ادا کرتے ہیں اس لئے قرآن میں بھی یہ ہوگا کہ ہدی نہ ہو تو حج سے پہلے تین روزے رکھے۔

ترجمہ : ۳ اور حج سے مراد واللہ اعلم، اس کا وقت ہی ہو سکتا ہے اس لئے کہ نفس حج طرف بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔

تشریح : اس عبارت میں آیت کی تفسیر ہے، کہ حج وقوف عرفہ کا نام ہے اور طواف زیارت کا نام ہے اس لئے اس میں تو تین روزے ادا نہیں ہو سکتے، اس لئے حج میں روزے رکھنے کا مطلب یہی ہوگا کہ حج کے زمانے میں تین روزے رکھے، حج کا زمانہ پہلی شوال سے شروع ہوتا ہے، اس لئے قرآن کا احرام باندھنے کے بعد شوال، ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے نو تاریخ سے پہلے پہلے تین روزے رکھے۔

ترجمہ : ۴ مگر افضل یہ ہے کہ آٹھویں تاریخ سے ایک دن پہلے سے روزہ شروع کرے، اور آٹھویں کو روزہ رکھے اور نویں کو روزہ رکھے، اس لئے کہ روزہ ہدی کا بدل ہے اس لئے مستحب یہ ہے کہ آخری وقت تک مؤخر کرے اس امید پر کہ اصل پر قدرت ہو جائے۔

تشریح : قرآن میں اصل تو یہ ہے کہ ہدی کا جانور ذبح کرے لیکن یہ نہ کر سکے تو مستحب یہ ہے کہ آخر وقت میں روزہ رکھے کیونکہ

(۱۱۹۵) وان صامها بمكة بعد فراغه من الحج جاز ﴿۱﴾ ومعناه بعد مضي ايام التشريق لان الصوم فيها منهي عنه ۲ وقال الشافعي لا يجوز لانه معلق بالرجوع الا ان ينوي المقام فحينئذ يجزئه لتعذر الرجوع

ہو سکتا ہے کہ اس سے پہلے اصل ہدی پر قدرت ہو جائے، یعنی ذی الحجہ کی ساتویں، آٹھویں، اور نویں تاریخ کو روزہ رکھے، لیکن اگر قرآن کا احرام باندھنے کے بعد ساتویں تاریخ سے پہلے بھی روزہ رکھ لیا تو جائز ہے اس لئے کہ روزے کا سبب قرآن کا احرام ہے جو باندھ چکا ہے۔

وجہ : (۱) اس اثر میں ہے۔ قال طاوس و عطاء : لا يصوم المتمتع الا في العشر. (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی المتع يريد الصوم متى يصوم؟ ج ثالث، ص ۱۵۰، نمبر ۱۲۹۷۸) اس اثر میں ہے کہ اس عشرے میں روزہ رکھے جس عشرے میں حج ہے۔

ترجمہ : (۱۱۹۵) اگر حج سے فارغ ہونے کے بعد مکہ مکرمہ میں ہی روزہ رکھا تو جائز ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اس کا معنی یہ ہے کہ ایام تشریق کے بعد، اس لئے کہ ایام تشریق میں روزہ ممنوع ہے۔ تشریق تشریق کا معنی ہے گوشت کاٹ کر سکھانا، ذی الحجہ کے گیارہ، بارہ، تیرہ تاریخ کو قربانی کا گوشت کاٹ کر سکھاتے ہیں اس لئے ان دنوں کو ایام تشریق کہا جاتا ہے۔

تشریح : آیت کا انداز یہ ہے کہ اپنے وطن میں واپس آنے کے بعد باقی سات روزے رکھے آیت یہ ہے۔ و سبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة (آیت ۱۹۶ سورۃ البقرۃ ۲) اس لئے صاحب ہدایہ یہ فرماتے ہیں کہ حج سے فارغ ہونے کے بعد اور ایام تشریق کے بعد جس میں روزہ ممنوع ہے، اگر مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے باقی سات روزہ رکھا تب بھی جائز ہے، وطن میں واپس آکر رکھنا کوئی ضروری نہیں

وجہ : (۱) اس اثر میں ہے۔ عن عطاء قال وسبعة اذا رجعتم (الآية) قال ان شاء صامها في الطريق وان شاء بمكة. (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۵ فی قضاء السبعة الفرق او الوصل ج ثالث، ص ۱۵۱، نمبر ۱۲۹۹۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مکہ مکرمہ میں بھی روزہ رکھ سکتا ہے اور راستے میں رکھ سکتا ہے۔

ترجمہ : ۲۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ مکہ مکرمہ میں روزہ جائز نہیں ہے، اس لئے کہ روزہ واپسی پر معلق ہے مگر یہ کہ وہیں ٹھہرنے کی نیت کر لے اس وقت اس کو کافی ہے واپسی کے حقدار ہونے کی وجہ سے۔

تشریح : امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ قارن مکہ مکرمہ میں باقی سات روزے رکھنا چاہے تو اچھا نہیں ہے اس کو گھر واپس آنے کے

۳ ولنا ان معناه رجعت عن الحج ای فرغت اذ الفراغ سبب الرجوع الی اہلہ فکان الاداء بعد السبب فیجوز (۱۱۹۶) وان فاتہ الصوم حتی اتی یوم النحر لم یجزہ الا الدم ۱۰ وقال الشافعی یصوم بعد هذه الايام لانه صوم موقت فیقضى کصوم رمضان

بعد رکھنا چاہئے، اس لئے کہ آیت سے پتہ چلتا ہے کہ کہ وطن واپس ہونے کے بعد روزہ رکھے، ہاں اگر مکہ مکرمہ میں مقیم ہو جائے تو اس کے لئے گنجائش ہے کہ مکہ مکرمہ میں ہی روزہ رکھے، کیونکہ اب یہ وطن جائے گا ہی نہیں، اس لئے مکہ ہی میں روزہ رکھنا کافی ہوگا **وجہ :** (۱) ان کا استدلال یہ ہے کہ آیت میں وسبعة اذا رجعتہ ہے، یعنی جب واپس آ جاؤ گھر کو۔ اس لئے گھر واپس آنے کے بعد ہی روزہ رکھے (۲) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ ان ابن عمر قال تمتع رسول اللہ ﷺ فی حجة الوداع بالعمرة الی الحج فمن لم یجد هدیا فلیصم ثلاثہ ایام فی الحج وسبعة اذا رجع الی اہلہ . (بخاری شریف، باب من ساق البدن معہ، ص ۲۷۴، نمبر ۱۶۹۱ / مسلم شریف، باب وجوب الدم علی المتعمع وانما اذا عمد لزمہ صوم ثلاثہ ایام فی الحج، ص ۵۲۱، نمبر ۱۲۷۷ / ۲۹۸۲) اس حدیث میں ہے کہ جب اپنے اہل میں آئے تب سات روزہ رکھے۔

ترجمہ : ۳ ہماری دلیل یہ ہے کہ آیت کا معنی یہ ہے کہ، تم حج سے واپس لوٹو، یعنی حج سے فارغ ہو جاؤ، اس لئے کہ حج سے فارغ ہونا اپنے اہل کی طرف لوٹنے کا سبب ہے پس روزہ کی اداسبب کے بعد ہوئی اس لئے جائز ہو جائے گا۔

تشریح : ہماری دلیل یہ ہے کہ آیت میں جو۔ وسبعة اذا رجعتہ ہے، اس کا معنی اذا رجعتہ من الحج، کہ جب حج سے لوٹ گئے، یعنی حج سے فارغ ہو گئے، کیونکہ حج سے فارغ ہونا اپنے اہل کی طرف لوٹنے کا سبب ہے اب سبب کے واقع ہونے کے بعد روزہ رکھا اس لئے یہ روزہ کافی ہو جائے گا

ترجمہ : (۱۱۹۶) پس اگر اس سے روزہ فوت ہو گیا یہاں تک کہ دسویں ذی الحجہ داخل ہو گیا تو نہیں کافی ہوگا مگر ہدی دینا۔

تشریح : قارن یا متمتع کو ہدی دینا تھا لیکن ہدی نہیں دے سکا اور دسویں ذی الحجہ تک روزہ بھی تین دن تک نہیں رکھ سکا تو اب دم ہی دینا ہوگا۔ روزہ رکھنا کافی نہیں۔

وجہ : (۱) کیونکہ آیت میں، فصيام ثلثة ایام فی الحج، ہے اور اس کا وقت دسویں ذی الحجہ سے پہلے پہلے ہے اور وہ فوت ہو گیا اس لئے اب اصل ہی لازم ہوگا یعنی ہدی لازم ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال اذا لم یصم المتمتع فعليه الدم۔ دوسرے اثر میں ہے۔ وعن ابراہیم قال لا بد من دم ولو بیع ثوبہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۳۳ فی المتعمع اذا فاتہ الصوم ج ثالث، ص ۱۵۰، نمبر ۱۲۹۸۳ / ۱۲۹۸۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دسویں ذی الحجہ تک روزہ نہ رکھ سکا تو اس پر اب دم ہی لازم ہے۔

ترجمہ : ۱۰ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ ان دنوں کے بعد روزہ رکھے، اس لئے کہ یہ متعمع روزہ ہے اس لئے رمضان کی طرح قضاء

۲ وقال مالک يصوم فيها لقوله تعالى فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج وهذا وقتنا ولنا النهي المشهور عن الصوم في هذه الايام فيتقيد به النص

کیا جائے گا۔

تشریح : امام شافعیؒ نے فرمایا کہ قارن عرفہ سے پہلے روزہ نہ رکھ سکا تو حج کے بعد میں ان روزوں کی قضا کرے، اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ رمضان کی طرح آیت سے یہ متعین روزہ ہے، اس لئے جس طرح رمضان کا روزہ آیت کی بنا پر متعین ہے تو اس کی قضا کی جاتی ہے اسی طرح اس کی بھی قضا کی جائے گی، اس کے لئے آگے اثر آرہا ہے۔

ترجمہ : حضرت امام مالکؒ نے فرمایا کہ ایام تشریق میں ہی روزے رکھ لے اللہ تعالیٰ کے قول۔ فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج و سبعة اذا رجعتك ايام تشریق میں ہی روزے رکھ لے اللہ تعالیٰ کے قول۔ فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج و سبعة اذا رجعتك ايام تشریق میں ہی روزے رکھ لے (آیت ۱۹۶ سورۃ البقرہ ۲) کی وجہ سے اور یہ اس کا وقت ہے۔
تشریح : حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ قارن کے پاس ہدی بھی نہیں ہے اور حج سے پہلے روزہ بھی نہ رکھ سکا تو ایام تشریق یعنی گیارہویں بارہویں، اور تیرہویں ذی الحجہ کو روزہ رکھ لے اور باقی سات روزے بعد میں رکھ لے۔

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ آیت میں ہے۔ فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج، ہدی نہ ملے تو حج میں تین روزے رکھو، اور ایام تشریق حج کا زمانہ ہے اس لئے اس میں بھی تین روزے رکھ سکتا ہے (۲) اس اثر میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عمر قال الصيام لمن تمتع بالعمرة الى الحج الى يوم عرفة فان لم يجد هديا ولم يصم صام ايام منى۔ (بخاری شریف، باب صيام ايام التشریق ص ۲۶۸ نمبر ۱۹۹۹ مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۴ من رخص فی الصوم ولم یعلیہ ہدی، ج ثالث، ص ۱۵۱، نمبر ۱۲۹۹۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اگر ہدی نہ پائے اور روزے بھی نہ رکھ سکے تو ایام تشریق میں روزے رکھ لے، اور باقی سات روزے حج کے بعد رکھے۔

(۳) عن ابن عمر قال لم يرخص في أيام التشريق أن يصمن إلا لمن لم يجد الهدى۔ (بخاری شریف، باب صيام ايام التشریق ص ۲۶۸ نمبر ۱۹۹۹ مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۴ من رخص فی الصوم ولم یعلیہ ہدی، ج ثالث، ص ۱۵۱، نمبر ۱۲۹۹۱) اس اثر میں ہے کہ کسی اور کے لئے تو ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی گنجائش نہیں ہے، البتہ جس قارن یا تمتع کو ہدی نہ ملے اس کے لئے گنجائش ہے۔

ترجمہ : ۳ ہماری دلیل یہ ہے کہ ان دنوں میں روزہ رکھنے کی ممانعت کی مشہور حدیث ہے، اس لئے آیت اسی کے ساتھ مقید ہو گی۔

تشریح : یہ امام مالکؒ کو جواب دیا جا رہا ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ ان چار دنوں میں روزہ رکھنا منع ہے، اس کے لئے مشہور

۴۱ اویدخلہ النقص فلایتادی بہ ما اوجب کاملاً (۱۱۹۷) ولا یؤدی بعدها لان الصوم بدل والابدال
لاتنصب الاشرعاً والنص خصہ بوقت الحج وجواز الدم علی الاصل

حدیث موجود ہے، اس لئے آیت میں حج کے زمانے میں جو روزہ رکھنے کے لئے کہا گیا ہے وہ ایام تشریق کے بعد ہے۔

وجہ : (۱) ایام تشریق میں روزہ ممنوع ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عقبہ بن عامر قال قال رسول اللہ یوم
عرفة ویوم النحر وایام التشریق عیدنا اهل الاسلام وہی ایام اکل و شرب (ابوداؤد شریف، باب صیام ایام
التشریق ص ۳۳۵ نمبر ۲۴۱۹ مسلم شریف، باب تحریم صوم ایام التشریق ص ۳۶۰ نمبر ۱۱۴۱/۲۶۷۷) اس حدیث میں ہے کہ یوم النحر
اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا ممنوع ہے۔ (۲) اس میں بھی ہے۔ قال ان رسول اللہ ﷺ نہی عن صیام ہذین الیومین
اما یوم الاضحی فتاکلون من لحم نسککم واما یوم الفطر ففطرکم من صیامکم۔ (ابوداؤد شریف، باب فی صوم
العیدین ص ۳۳۵ نمبر ۲۴۱۹ مسلم شریف، باب تحریم صوم یومی العیدین ص ۳۶۰ نمبر ۱۱۴۱/۲۶۷۷) اس حدیث میں ہے کہ عید الفطر
اور بقر عید کے دن روزہ رکھنا ممنوع ہے۔

ترجمہ : ۴۱ یا ایام تشریق کے روزے میں نقص داخل ہوگا اس لئے جو کامل روزہ واجب ہے وہ اس ناقص روزے سے ادا نہیں
ہوگا۔

تشریح : یہ دوسری دلیل ہے کہ ایام تشریق میں روزہ رکھنا حدیث میں منع ہے، اس لئے ان دنوں میں جو روزہ رکھا جائے گا وہ
ناقص روزہ ہوگا، اور ہدی کے بدلے میں جو روزہ رکھنے کے لئے کہا گیا ہے وہ کامل روزہ ہے، اس لئے ناقص روزے سے کامل روزہ
ادا نہیں ہوگا، اس لئے بھی ایام تشریق میں ہدی کا روزہ نہیں رکھنا چاہئے۔

ترجمہ : (۱۱۹۷) اور ایام تشریق کے بعد ادا نہیں ہوگا۔

ترجمہ : ۴۱ اس لئے کہ روزہ ہدی کا بدل ہے، اور شریعت ہی بدل متعین کر سکتی ہے، اور آیت میں روزہ حج کے وقت کے ساتھ
خاص کیا ہے، اور خون کا جائز ہونا اصل پر ہے، اس لئے وہ حج کے بعد بھی جائز ہوگا۔

تشریح : یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ قارن حج سے پہلے روزہ نہ رکھ سکے تو ایام تشریق کے بعد رکھ لے،
اس کا جواب دیا جا رہا ہے، اس جواب میں دو باتیں فرماتے ہیں کہ [۱] ایک یہ کہ روزہ ہدی کا بدل، اور ہدی اصل ہے، اور روزے
کے بارے میں یہ فرمایا کہ اس کو حج سے پہلے رکھے، اب یہ حج کے بعد بھی ادا ہو جائے اس کا تعین کرنا شریعت کا کام ہے، اور شریعت
نے بعد کا تعین نہیں کیا اس لئے اس کو بعد میں نہیں رکھ سکتے۔ [۲] اور دوسری بات یہ فرماتے ہیں کہ جانور تو اصل ہے اس لئے اگر روزہ
فوت ہو گیا تو ایام تشریق کے بعد بھی اصل واجب رہے گا اس لئے روزہ فوت ہونے پر ہدی ہی لازم ہوگی، اب بعد میں روزہ کافی

۲ وعن عمرؓ انه امر في مثله بذبح الشاة ۳ فلولم يقدر على الهدى تحلل وعليه دمان دم التمتع ودم التحلل قبل الهدى (۱۱۹۸) فان لم يدخل القارن مكة وتوجه الى عرفات فقد صار رافضا لعمرته بالوقوف ۱ لانه تعذر عليه اذاؤها لانه يصير بانبا افعال العمرة على افعال الحج وذلك خلاف المشروع

نہیں ہوگا۔ نصب: متعین کرنا۔

وجہ : (۱) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس قال اذا لم يصم المتمتع فعليه الدم۔ دوسرے اثر میں ہے۔ وعن ابراهيم قال لا بد من دم ولو يبيع ثوبه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۳ فی المتع اذا فات الصوم ج ثالث، ص ۱۵۰، نمبر ۱۲۹۸۳/۱۲۹۸۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دسویں ذی الحجہ تک روزے نہ رکھ سکے تو اس پر اب دم ہی لازم ہے۔

ترجمہ : ۲ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ اس قسم کی باتوں میں بکری ذبح کرنے کا حکم دیا۔

تشریح : کوئی قارن یا متمتع حج سے پہلے روزہ نہ رکھ سکے تو حج کے بعد بکری ذبح کرے حضرت عمرؓ سے یہی روایت ہے۔

وجہ : (۱) صاحب ہدایہ کا اثر یہ ہے۔ عن ابن عباس قال اذا لم يصم المتمتع فعليه الدم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۳ فی المتع اذا فات الصوم ج ثالث، ص ۱۵۰، نمبر ۱۲۹۸۳/۱۲۹۸۷) اس اثر میں ہے کہ روزہ نہ رکھ سکے تو اس پر دم لازم ہے۔

ترجمہ : ۳ اور اگر ہدی پر قدرت نہ ہوئی تو حلال ہو جائے اور اس پر دودم لازم ہو گئے [۱] ایک دم تمتع کا [۲] اور دوسرا ہدی دینے سے پہلے حلال ہونے کا۔

تشریح : قارن تھا یا متمتع تھا اور حج کے بعد بھی ہدی دینے پر قدرت نہیں ہوئی تو اب اسی حال میں حلال ہو جائے، لیکن ہدی ذبح کرنے سے پہلے حلال ہوا ہے اس لئے اس پر اب دودم لازم ہو گئے [۱] ایک دم تو پہلے سے تمتع یا قران کی ہدی کا ہے، [۲] اور دوسرا دم اس بنا پر ہے کہ تمتع کی ہدی دینے سے پہلے حلال ہو گیا۔ اس لئے اس کی جنایت میں دوسرا دم لازم ہوگا۔

ترجمہ : (۱۱۹۸) پس اگر قارن مکہ مکرمہ میں داخل نہیں ہوا اور عرفات کی طرف متوجہ ہو گیا، پس وقوف عرفہ کی وجہ سے عمرہ چھوڑنے والا ہو گیا۔

ترجمہ : ۱ اس لئے کہ قارن پر عمرہ کا ادا کرنا محذور ہو گیا اس لئے کہ عمرہ کا فعل حج کے بعد بنا کرنے والا ہو گیا، اور یہ خلاف مشروع ہے۔

تشریح : قارن بننے کے لئے ضروری ہے کہ عمرہ پہلے ادا کرے اور حج بعد میں ہو، یہاں جب وہ عرفات کی طرف متوجہ ہو گیا تو عمرہ چھوٹ گیا، اب عمرہ کرے گا بھی تو حج کے بعد ہوگا، حج سے پہلے نہیں ہو سکے گا، اس لئے اب اس پر قران کی ہدی لازم نہیں ہو

(۱۱۹۹) ولا یصیر رافضاً بمجرد التوجہ ﴿۱﴾۔ ہو الصحیح من مذهب ابی حنیفہؒ ایضاً ۲ والفرق لہ بینہ وبين مصلى لظهر يوم الجمعة اذا توجه اليها ان الامر هنالك بالتوجه متوجه بعد اداء الظهر والتوجه في القرآن والتمتع منهى عنه قبل اداء العمرة فافترقا

گی، البتہ عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے عمرہ کی قضا لازم ہوگی اور احرام باندھنے کے بعد عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے دم فرض لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ اخبرتنی عائشة قالت خرجنا مع رسول الله ﷺ موفین لہلال ذی الحجۃ ... كنت ممن اهل بعمرة فحضت قبل أن ادخل مكة فأدرکني يوم عرفة وانا حائض فشکوت الی رسول الله ﷺ فقال دعی عمرتک و انقضی رأسک و امتشطی و أهلی بالحج ففعلت فلما كانت لیلة الحصباء رسل معی عبد الرحمان الی التنعیم فارادفها فاهللت بعمرة مکان عمرتها فقضی الله حجها وعمرتها ولم یکن فی شیء من ذلك هدی ولا صدقة ولا صوم۔ (بخاری شریف، باب الاعتار بعد الحج بغیر ہدی ص ۲۳۰ نمبر ۸۶۷۱ / مسلم شریف، باب بیان وجوہ الاحرام وانہ یجوز افراد الحج والتمتع والقرآن، ص ۵۰۵، نمبر ۱۲۱۱ / ۲۹۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عمرہ چھوڑنے کے بدلے عمرہ کرنا ہوگا۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حج کے بعد عمرہ کرنے کی وجہ سے دم قرآن لازم نہیں ہوگا، کیونکہ حضرت عائشہؓ نے عمرہ چھوڑا تو اس پر نہ دم تمتع لازم ہوا اور نہ دم قرآن لازم ہوا۔

ترجمہ: (۱۱۹۹) اور صرف عرفات کی متوجہ ہونے کی وجہ سے عمرہ چھوڑنے والا نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ امام ابوحنیفہؒ کا بھی صحیح مذہب یہی ہے۔

تشریح: قارن عمرہ چھوڑ کر حج کی نیت سے عرفات کی طرف متوجہ ہوا تو صرف متوجہ ہونے سے عمرہ ختم نہیں ہوگا جب تک کہ عرفات وقوف عرفہ نہ کر لے، امام ابوحنیفہؒ کا صحیح مذہب یہی ہے۔

ترجمہ: ۲۔ امام ابوحنیفہؒ کے مذہب پر عمرہ اور جمعہ کے دن ظہر کی نماز پڑھ کر جمعہ کی طرف متوجہ ہونے والے کے درمیان فرق یہ ہے کہ جمعہ کے دن ظہر کی ادائیگی کے بعد بھی جمعہ کی طرف جانے کا حکم متوجہ ہے، اور قرآن اور تمتع کے اندر عمرہ کی ادائیگی سے پہلے اس سے روکا گیا ہے، اس لئے دونوں میں فرق ہو گیا۔

تشریح: ایک مسئلہ پہلے گزرا ہے کہ جمعہ کی نماز سے پہلے کسی نے ظہر کی نماز پڑھی، اس کے بعد جمعہ کے لئے روانہ ہوا تو روانہ ہوتے ہی ظہر کی نماز فاسد ہو گئی چاہے جمعہ ملے یا نہ ملے، اور یہاں قارن عمرہ چھوڑ کر عرفات کے لئے روانہ ہوا تو روانہ ہوتے ہی عمرہ ختم نہیں ہوگا جب تک کہ وقوف عرفہ نہ کر لے۔ اس لئے دونوں میں فرق یہ ہے کہ ظہر کی نماز پڑھنے کے باوجود اللہ کا حکم یہ ہے کہ جمعہ کی طرف سعی کرو۔ فاسعوا الی ذکر اللہ۔ اس حکم کی وجہ سے جمعہ کی طرف روانہ ہوتے ہی ظہر فاسد ہو جائے گی۔ اور عمرہ کا حال

اس کا الٹا ہے کہ عمرے کا احرام باندھنے کی وجہ سے وقوف عرفہ کرنے سے پہلے پہلے تک حکم ہے کہ واپس آ کر عمرہ کریں اس لئے اس حکم کی وجہ سے وقوف عرفہ سے پہلے پہلے تک عمرہ فاسد نہیں ہوگا۔ اس فرق کی وجہ سے روانہ ہوتے ہی ظہر فاسد ہوگئی اور عمرہ فاسد نہیں ہوا۔

ترجمہ: اس لئے کہ جب عمرہ چھوٹ گیا تو دو عبادتوں کے ادا کرنے سے فائدہ نہیں اٹھایا۔

تشریح: چونکہ اس سے عمرہ چھوٹ گیا اس لئے یہ قارن نہیں بنا اس لئے اس پر دم قرآن ساقط ہو جائے گا۔

ترجمہ : (۱۲۰۱) اور عمرہ کو شروع کرنے کے بعد اس کو چھوڑنے کی وجہ سے اس پر دم لازم ہوگا، اور اس پر عمرے کی قضا لازم ہوگی۔

ترجمہ: ۱۔ عمرے کو شروع کرنے کی صحیح ہونے کی وجہ سے، اس لئے وہ محصر کے مشابہ ہو گیا۔ واللہ اعلم۔

تشریح : عمرے کا احرام باندھا اس لئے عمرہ کرنا صحیح ہے لیکن شروع کرنے کے بعد اس کو چھوڑ دیا، تو اس چھوڑنے کی وجہ سے قضا لازم ہوگی، اور دم بھی لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن جابر قال ذبح رسول اللہ ﷺ عن عائشة بقرۃ یوم النحر (مسلم شریف، باب جواز الاشتراک فی المہدی الخ ص ۴۲۴ نمبر ۱۳۱۹) اس حدیث میں حضرت عائشہ کی جانب سے حضورؐ نے گائے ذبح کی، اور حضرت عائشہ تارن تو تھی نہیں کیونکہ حیض آنے کی وجہ سے وہ عمرہ چھوڑ چکی تھیں، پھر بھی آپؐ نے ان کی جانب سے ایک گائے ذبح کی۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے دم تھا، اس لئے عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا (۲) اثر میں

ہے۔ عن طاؤس فی المحرم لعمرة اعترض له قال یبعث بھدی ثم یحسب کم یمیر ثم یحتاط بایام ثم یحل۔
(مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۷۷ فی الرجل اذا اھل بعمرة فاحصر، ج ۳، ص ۱۵۹، نمبر ۷۸۰۷۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عمرہ نہ کر سکے تو اس کی ہدی بھیجے۔

اور عمرے کی قضا لازم ہوگی اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ اخبرتنی عائشة قالت خرجنا مع رسول اللہ ﷺ موافقین لھلال ذی الحجۃ... فلما كانت لیلة الحصبۃ ارسل معی عبد الرحمان الی التنعیم فاردفھا فاهللت بعمرة مکان عمرتها فقضى اللہ حجھا وعمرتها ولم یکن فی شیء من ذلک ہدی ولا صدقة ولا صوم۔ (بخاری شریف، باب الاعتار بعد الحج بغیر ہدی ص ۲۴۰ نمبر ۸۶۷۸۱ / مسلم شریف، باب بیان وجہ الاحرام وانہ یجوز افراد الحج والتحصیل والقرآن، ص ۵۰۵، نمبر ۲۹۱۴۲/۲۱۱) اس حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہؓ کا جو عمرہ چھوٹ گیا تھا اس کے بدلے میں یہ عمرہ کیا، جس کا مطلب یہ ہوا کہ عمرہ چھوڑنے کی وجہ اسکی قضا لازم ہوگی۔ واللہ اعلم۔

﴿باب التمتع﴾

(۱۲۰۲) التمتع افضل من الافراد ﴿۱﴾ وعن ابی حنیفۃؒ ان الافراد افضل لان الممتع سفرہ واقع لعمرہ

﴿باب التمتع﴾

ضروری نوٹ: حج کے مہینے شوال، ذی قعدہ اور ذی الحجہ کی دس تاریخ میں عمرے کا احرام باندھے پھر عمرہ کر کے حلال ہو جائے اور حج کے زمانے میں حج کا احرام باندھ کر حج پورا کرے اس کو تمتع کہتے ہیں۔ تمتع: جمع سے مشتق ہے، اس کا ترجمہ ہے فائدہ اٹھانا، چونکہ ایک سفر میں عمرہ اور حج دونوں سے فائدہ اٹھاتا ہے، اور عمرے کا احرام کھول کر حلال ہونے کا فائدہ اٹھاتا ہے اس لئے اس کو تمتع کہتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى . (آیت ۱۹۶ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے تمتع ثابت ہوتا ہے (۲) اس حدیث میں تمتع کا پورا ذکر ہے۔ ان ابن عمر قال تمتع رسول اللہ ﷺ فی حجة الوداع بالعمرة الى الحج و اهدى فساق معه الهدى من ذى الحليفة وبدأ رسول الله ﷺ فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج ، فكان من الناس من أهدى فساق الهدى ومنهم من لم يهد. فلما قدم النبي ﷺ مكة قال للناس من كان منكم أهدى فإنه لا يحل من شيء حرم منه حتى يقضى حجه، ومن لم يكن منكم أهدى فليطف بالبيت وبالصفا والمروة ويقصر وليحلل ثم ليهل بالحج (بخاری شریف، باب من ساق البدن معه، ص ۲۷۴، نمبر ۱۶۹۱/۱ مسلم شریف، باب وجوب الدم على الممتع وانہ اذا عمد لزمه صوم ثلاثۃ ايام فی الحج، ص ۵۲۱، نمبر ۱۲۲۷/۱۲۲۸) اس حدیث میں عمرے کے احرام کا بھی تذکرہ ہے، اور طواف کا بھی، اور سعی کا بھی، اور قصر کر کے حلال ہونے کا بھی ذکر ہے، اور اس کے بعد حج کا احرام باندھنے کا ذکر ہے۔

ترجمہ: (۱۲۰۲) ہمارے نزدیک تمتع افراد سے افضل ہے۔

وجہ: (۱) تمتع میں دو عبادتیں ایک سفر میں ادا کی جاتی ہیں عمرہ اور حج اس لئے یہ افضل ہوگا (۲) صحابہ کو حجۃ الوداع میں عمرہ کر کے حلال ہونے کے لئے آپؐ نے فرمایا۔ عن عائشة قالت خرجنا مع النبي ﷺ ... فامر النبي ﷺ من لم يكن ساق الهدى ان يحل فحل من لم يكن ساق الهدى. (بخاری شریف، باب التمتع والاقران والافراد بالحج ص ۲۱۲ نمبر ۱۵۶۱/۱ مسلم شریف، باب وجہ الاحرام وانہ يجوز افراد الحج والتمتع والقران، ص ۵۱۱، نمبر ۲۹۳۰/۱۲۹۳۱) اس حدیث میں آپؐ نے صحابہ کو عمرہ کر کے حلال ہونے کا حکم دیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تمتع افراد سے افضل ہے۔ (۳) حج تمتع کا تذکرہ قرآن میں ہے اس لئے بھی اس کو حج افراد سے افضل ہونا چاہئے، یہ آیت اور پر گزر گئی۔

ترجمہ: ۱۔ امام ابو حنیفہؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ افراد افضل ہے، اس لئے کہ تمتع کرنے والا اس کا سفر عمرے کے لئے ہو جاتا

والمفرد سفره واقع لحجته ۲ وجہ ظاہر الروایۃ ان فی التمتع جمعاً بین العبادتین فأشبه القرآن ثم فیہ زیادۃ نسک وهو اراقۃ الدم ۳ وسفره واقع لحجته وان تخللت العمرۃ لانہا تبع للحج کتخلل السنۃ بین الجمعة والسعی الیہا (۱۲۰۳) والمتمتع علی وجهین متمتع یسوق الہدی ومتمتع لا یسوق الہدی ﴿﴾

ہے، اور مفرد کا سفر صرف حج کے لئے واقع ہوتا ہے۔

تشریح : حضرت امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت یہ بھی ہے کہ تمتع سے افراد افضل ہے، اور اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ حج تمتع میں سفر عمرے کے لئے بھی ہوگا، تو یہ سفر خالص حج کے لئے نہیں ہوا، اور حج افراد میں سفر خالص حج کے لئے ہوگا اس لئے حج افراد افضل ہے۔

ترجمہ : ۲ ظاہری روایت کی وجہ یہ ہے کہ تمتع میں دو عبادتوں کو جمع کرنا ہے اس لئے قرآن کے مشابہ ہو گیا، پھر اس میں عبادت کی زیادتی ہے، اور وہ خون بہانا ہے۔

تشریح : ظاہری روایت میں یہی ہے کہ تمتع افراد سے افضل ہے، اس کی [۱] ایک وجہ یہ فرماتے ہیں کہ اس میں دو عبادتوں کو جمع کرنا ہے، اس لئے یہ قرآن کی طرح ہو گیا، اور حج افراد میں ایک ہی عبادت ہے اس لئے یہ افراد سے افضل ہوگا [۲] دوسری وجہ یہ فرماتے ہیں کہ تمتع میں کئی عبادتیں زیادہ ہو جاتی ہیں، مثلاً تمتع میں ہدی دینا پڑتا ہے جو ایک بڑی عبادت ہے، اس لئے تمتع افضل ہوگا

ترجمہ : ۳ اور اس کا سفر تو حج کے لئے ہی واقع ہوتا ہے، اگرچہ حج میں عمرہ بھی آ جاتا ہے تاہم وہ حج کے تابع ہے، جیسے جمعہ کا فرض اور اس کی طرف سعی کے درمیان سنت آ جاتی ہے۔

تشریح : اوپر افراد کے افضل ہونے کے لئے دلیل دی تھی کہ سفر عمرے کے لئے ہو جاتا ہے تو اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ سفر تو اصل میں حج کے لئے ہوتا ہے، اور عمرہ تو اس کے تابع ہے، اس کی مثال یہ دیتے ہیں کہ سعی جمعہ کے فرض کے لئے کرتے ہیں لیکن اس کے پہلے جمعہ کی سنت پڑھتے ہیں، اس کے باوجود کوئی نہیں کہتا کہ سعی جمعہ کی سنت کے لئے ہوگئی بلکہ فرض ہی کے لئے شمار کرتے ہیں، اسی طرح یہاں سفر حج کے لئے ہے البتہ بیچ میں عمرہ بھی آ جاتا ہے۔

ترجمہ : (۱۲۰۳) تمتع کی دو قسمیں ہیں [۱] تمتع جو ہدی ساتھ ہائے [۲] اور دوسرا تمتع جو ہدی نہ ہائے۔

تشریح : قریب کے لوگ میقات سے ہی ہدی لیکر جاتے ہیں تو وہ ہدی ہائے والے تمتع ہوا اور جو لوگ ہدی ساتھ نہ لے جائے بلکہ بعد میں ہدی خرید کر ذبح کرے وہ تمتع ہے جو ہدی ساتھ نہ لے جائے۔ حضور حجۃ الوداع میں ہدی ساتھ لیکر تشریف لے گئے تھے۔

وجہ : (۱) ان ابن عمر قال تمتع رسول اللہ ﷺ فی حجة الوداع بالعمرة الى الحج و أهدى فساق معه

۱۔ ومعنی التمتع الترفی بآداء النسکین فی سفر واحد من غیر ان یلم باھله بینھما الماماً صحیحاً

الھدی من ذی الحلیفۃ و بدأ رسول اللہ ﷺ فأھل بالعمرة ثم اھل بالحج ، فكان من الناس من اھدی فساق الھدی و منهم من لم یھد۔ (بخاری شریف، باب من ساق البدن معہ، ص ۲۷۴، نمبر ۱۶۹۱، مسلم شریف، باب وجوب الدم علی التمتع و انه اذا اعدمہ لزمہ صوم ثلاثۃ ایام فی الحج، ص ۵۲۱، نمبر ۱۲۲/۲۹۸۲) اس حدیث میں وہ لوگ بھی ہیں جنہوں نے ہدی ہانکی، اور وہ لوگ بھی ہیں جنہوں نے ہدی نہیں ہانکی۔

ترجمہ: ۱۔ تمتع کا معنی ہے ایک ہی سفر میں دونسک ادا کر کے فائدہ اٹھانا دونوں کے درمیان صحیح طور پر اہل سے ملے بغیر۔

تشریح: حج تمتع ہونے کے لئے دو شرطیں ہیں [۱] ایک تو یہ کہ حج کے مہینے میں عمرہ کیا ہو، یعنی شوال، ذی قعدہ، اور ذی الحجہ کی نویں تاریخ سے پہلے پہلے عمرہ کیا ہو۔ اس لئے اگر شوال سے پہلے پہلے عمرہ کر لیا تو حج تمتع نہیں ہوگا، یا ذی الحجہ کی نویں تاریخ کے بعد عمرہ کیا ہو تو حج پہلے ہو جائے گا اور عمرہ بعد میں ہو جائے گا اس لئے بھی تمتع نہیں ہوگا، حالانکہ تمتع کے لئے شرط ہے کہ عمرہ حج سے پہلے ہو۔ [۲] اور دوسری شرط یہ ہے کہ ایک ہی سفر میں عمرہ اور حج دونوں کیا ہو، اس لئے اگر عمرہ کرنے کے بعد المام کر لیا، یعنی وطن میں اہل کے پاس واپس آ گیا اور پھر جا کر حج کیا تو عمرہ پہلے سفر میں ہوا اور حج دوسرے سفر میں ہوا، تو چونکہ ایک سفر میں عمرہ اور حج نہیں ہوا اس لئے حج افراد ہو جائے گا، حج تمتع نہیں ہوگا، ہاں اگر دوسری مرتبہ سفر کرتے وقت عمرہ اور حج دونوں کیا تو دوسری مرتبہ کے عمرے سے تمتع ہوگا، پہلے عمرے سے نہیں۔

لغت: المام: کا ترجمہ ہے عمرے کا احرام باندھنے کے بعد اپنے وطن میں اہل کے پاس چلا جائے، اس کو المام کہتے ہیں۔ اب اگر پہلے سے ہدی ہانکا ہے اور پھر المام کیا تو پورا المام نہیں ہوگا، اس لئے اس کو المام فاسد کہتے ہیں، کیونکہ ہدی ہانکنے کی وجہ سے پہلا احرام نہیں توڑ سکتا ہے اس لئے یہی کہا جائے گا کہ اہل میں جانے کے باوجود پورے طور پر اہل میں نہیں گیا، اس لئے المام فاسد ہوا۔

وجہ: (۱) ان ابن عمر قال تمتع رسول اللہ ﷺ فی حجة الوداع بالعمرة الى الحج و اھدی فساق معہ الھدی من ذی الحلیفۃ و بدأ رسول اللہ ﷺ فأھل بالعمرة ثم اھل بالحج ، فكان من الناس من اھدی فساق الھدی و منهم من لم یھد۔ فلما قدم النبی ﷺ مکة قال للناس من كان منکم اھدی فانه لا یحل من شئ حرم منه حتی یقضی حجه، و من لم یکن منکم اھدی فلیطف بالبيت و بالصفاء و المروة و یقصر و لیحل ثم لیھل بالحج۔ (بخاری شریف، باب من ساق البدن معہ، ص ۲۷۴، نمبر ۱۶۹۱، مسلم شریف، باب وجوب الدم علی التمتع و انه اذا اعدمہ لزمہ صوم ثلاثۃ ایام فی الحج، ص ۵۲۱، نمبر ۱۲۲/۲۹۸۲) اس حدیث میں ہے کہ جس نے ہدی ساتھ لیا تو درمیان میں حلال نہ ہو بلکہ حج کرنے کے بعد ہی حلال ہوگا۔ ہدی ہانکنے کی صورت میں چونکہ درمیان میں حلال نہیں ہو سکے گا، اس لئے عملاً قرآن کی

۲۔ ویدخلہ اختلافات نبینہا ان شاء اللہ (۱۲۰۴) وصفتہ ان یتدی من المیقات فی اشہر الحج فیحرم بالعمرة ویدخل مکہ فیطوف لہا ویسعی لہا ویحلق او یقصر وقد حل من عمرتہ وهذا هو تفسیر

طرح ہوگا کہ اس میں بھی درمیان میں حلال نہیں ہوتا ہے، صرف نیت کے اعتبار سے فرق ہوگا، کہ عمرہ اور حج دونوں کو ملانے کی نیت ہو تو قرآن ہوگا اور عمرے کو الگ اور حج کو الگ رکھنے کی نیت ہو تو تمتع ہو جائے گا۔

اور اگر ہدی نہیں ہانکا ہے اور المام کر لیا تو پورا المام ہو گیا اس لئے اس کو المام صحیح کہتے ہیں، اگر المام صحیح کر لیا اس کے بعد واپس آ کر صرف حج کیا تو حج تمتع نہیں ہوگا، حج افراد ہو جائے گا۔ کیونکہ ایک ہی سفر میں عمرہ اور حج نہیں ہوا، کیونکہ پہلے سفر میں عمرہ ہوا اور وطن سے دوبارہ سفر کیا تو اس میں صرف حج ہوا، ایک ہی سفر میں عمرہ اور حج دونوں ہو تو تمتع ہوتا ہے اور اگر ایک سفر میں عمرہ ہوا اور وطن سے دوسرے سفر میں حج ہو تو حج افراد ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۲۔ تمتع کی تعریف میں کچھ اختلاف ہے، ہم ان شاء اللہ اس کو بعد میں بیان کریں گے۔

ترجمہ: (۱۲۰۴) تمتع کا طریقہ یہ ہے کہ میقات سے عمرے کا احرام شروع کرے اور مکہ میں داخل ہو۔ پس عمرے کا طواف کرے، سعی کرے اور حلق یا قصر کرائے اور اپنے عمرے سے حلال ہو جائے۔

تشریح: تمتع میں دو چیزیں ہوتی ہیں، عمرہ اور حج، ان میں سے عمرے کا طریقہ یہ بتا رہے ہیں کہ اس میں چار کام ہیں [۱] حج کے مہینوں میں عمرے کا احرام باندھنا [۲] سات شوط بیت اللہ کا طواف کرے۔ [۳] صفا اور مروہ کے درمیان سات شوط سعی کرے۔ [۴] اس کے بعد حلق کرائے یا قصر کرائے۔ اور حلال ہو جائے۔

وجہ: (۱) ان ابن عمر قال تمتع رسول اللہ ﷺ فی حجة الوداع بالعمرة الى الحج و أهدى فساق معه الهدى من ذى الحليفة و بدأ رسول اللہ ﷺ فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج ، فكان من الناس من أهدى فساق الهدى و منهم من لم يهد. فلما قدم النبي ﷺ مكة قال للناس من كان منكم أهدى فانه لا يحل من شيء حرم منه حتى يقضى حجه، و من لم يكن منكم أهدى فليطف بالبيت و بالصفا و المروة و يقصر و ليحلل ثم ليهل بالحج (بخاری شریف، باب من ساق البدن معه، ص ۲۷۹، نمبر ۱۶۹۱، مسلم شریف، باب وجوب الدم على المتمتع و ان اذا عدمه لم يرم صوم ثلاثه ايام في الحج، ص ۵۲۱، نمبر ۲۲۷۲/۲۹۸۲) اس حدیث میں عمرے کے احرام کا بھی تذکرہ ہے، اور طواف کا بھی، اور سعی کا بھی، اور قصر کرنا حلال ہونے کا بھی ذکر ہے۔ (۲) تمتع کے مہینے یہ ہیں۔ عن ابن عباس انه سئل عن متعة الحج ... و ابا حه للناس غير اهل مكة قال الله تعالى ﴿ ذلك لمن لم يكن اهل حاضري المسجد الحرام ﴾ و اشهر الحج التي ذكر الله تعالى : شوال و ذو القعدة و ذو الحجة ، فمن تمتع في هذه الاشهر فعليه دم أو

العمرة ﴿۱۲۰۵﴾ وكذلك اذا اراد ان يفرد فعل ما ذكرنا ﴿۱﴾ هكذا فعل رسول الله عليه السلام في
عمرة القضاء ۲ وقال مالك لا حلق عليه انما العمرة الطواف او السعي ۳ وحجتنا عليه ما روينا
۴ وقوله تعالى محلّين رؤسكم الآية نزلت في عمرة القضاء

صوم (بخاری شریف، باب قول اللہ تعالیٰ ذلک لمن لم یکن اھلہ حاضری المسجد الحرام ص ۲۱۴ نمبر ۱۵۷۷ مصنف ابن ابی شیبہ ۲۸۱ من
کان لا یری علی اہل مکة ۵، ج ثالث، ص ۴۱۶، نمبر ۱۵۶۹۰) اس اثر میں ہے کہ تمتع کرنے کے مہینے شوال اور ذوقعدہ اور ذی الحجہ
ہے

ترجمہ: (۱۲۰۵) ایسے ہی اگر ارادہ کرے کہ صرف عمرہ کرے تو ایسا ہی کرے جو میں نے پہلے ذکر کیا۔

ترجمہ: ۱ ایسے ہی رسول اللہ ﷺ نے قضا عمرے میں کیا ہے۔

تشریح: تمتع کرنے والا جس طرح عمرے کے چار اعمال کرتے ہیں اسی طرح صرف عمرہ کرنے والا بھی چار اعمال کریں [۱]
عمرے کا احرام باندھے [۲] طواف کرے [۳] سعی کرے [۴] حلق یا قصر کرائے، اور حلال ہو جائے۔ حضورؐ، ہجری ۶ھ میں
عمرہ کے لئے گئے تو مقام حدیبیہ میں کفار مکہ نے روک لیا اور کہا کہ اگلے سال آپ عمرہ کرنے آئیں گے، آپ اگلے سال عمرہ کرنے
کے لئے تشریف لے گئے تو عمرہ کے یہی چار اعمال کر کے حلال ہوئے، جس سے معلوم ہوا کہ صرف عمرہ کرنا ہوتا بھی یہی اعمال
کرنے ہوتے۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال لما قدم النبی ﷺ مکة أمر اصحابه أن يطوفوا
بالبيت وبالصفاء والمروة ثم يحلوا ويحلقوا أو يقصروا۔ (بخاری شریف، باب تقصیر التمتع بعد العمرة، ص ۲۷۹، نمبر
۱۷۳۱) اس حدیث میں ہے کہ عمرہ کے لئے بیت اللہ کا طواف کرے، پھر صفامروہ کی سعی کرے، پھر حلق یا قصر کرا کر حلال ہو جائے،
یہ عمرہ کے کل چار اعمال ہیں

ترجمہ: ۲ حضرت امام مالکؒ نے فرمایا کہ تمتع پر حلق واجب نہیں ہے، عمرہ تو طواف اور سعی کا نام ہے۔

تشریح: حضرت امام مالکؒ کی رائے ہے کہ حلق یا قصر کرائے تو ٹھیک ہے لیکن عمرے کے لئے ضروری نہیں ہے۔

ترجمہ: ۳ ہماری حجت ان پر وہ حدیث ہے جو ہم نے روایت کی۔ حلق یا قصر کی یہ حدیث اوپر گزر گئی۔

ترجمہ: ۴ اور اللہ تعالیٰ کا قول ﴿محلّين رؤسكم ومقصرين لا تخافون﴾۔ (آیت ۲۷، سورۃ الفتح ۲۸) عمرہ کی قضا
کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ پوری آیت یہ ہے۔ لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام
ان شاء الله امنين محلّين رؤسكم ومقصرين لا تخافون۔ (آیت ۲۷، سورۃ الفتح ۲۸) اس آیت میں ہے کہ اے

۵ ولانہا لما كان لها تحرم بالتلبية كان لها تحلل بالحلق كالحج . (۱۲۰۶) ويقطع التلبية اذا ابتداء بالطواف ﴿۱﴾ وقال مالك كما وقع بصره على البيت لان العمرة زيارة البيت وتتم به ۲ ولنا ان النبي عليه السلام في عمرة القضاء قطع التلبية حين استلم الحجر

حضور آپ اگلے سال عمرہ کریں گے اور حلق یا قصر کرائیں گے، جس سے معلوم ہوا کہ عمرہ کرنے والوں کے لئے حلق یا قصر کرنا چاہئے۔

ترجمہ: ۵ اور اس لئے بھی کہ جب تلبیہ کے ذریعہ سے احرام باندھا تو اس کے لئے حلق کرانے کے ذریعہ حلال ہونا چاہئے، جیسے حج میں ہوتا ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ جب تلبیہ کے ذریعہ عمرے کا احرام باندھا تو حلق کے ذریعہ اس کو حلال بھی کرنا چاہئے، جیسے حج میں حلق یا قصر کے ذریعہ حلال ہوتے ہیں، اسی طرح عمرے میں بھی حلق یا قصر کے ذریعہ حلال ہونا چاہئے۔

ترجمہ: (۱۲۰۶) اور تلبیہ ختم کر دے جب طواف شروع کرے۔

تشریح: جب عمرے کا طواف شروع کرے تو اب تلبیہ پڑھنا ختم کر دے۔

وجہ: (۱) لیک کے معنی ہیں میں حاضر ہوں۔ اور وہ حاضر ہو گیا تو اب دوبارہ میں حاضر ہوں کہنا اچھا نہیں ہے۔ اس لئے اب تلبیہ پڑھنا چھوڑ دے (۲) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس عن النبی و قال یلبی المعتبر حتی یستلم الحجر۔ (ابوداؤد شریف، باب متى یقطع المعتبر التلبیة ص ۲۵۹ نمبر ۱۸۱۷ ارتزندی شریف، باب ما جاء متى یقطع التلبیة فی العمرة ص ۱۸۵ نمبر ۹۱۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حجر اسود کا بوسہ دے اور طواف شروع کرے تو تلبیہ پڑھنا چھوڑ دے۔

ترجمہ: ۱ حضرت امام مالکؒ نے فرمایا کہ جیسے ہی بیت اللہ پر نظر پڑے تو تلبیہ پڑھنا چھوڑ دے، اس لئے کہ عمرہ بیت اللہ کی زیارت ہے اور دیکھنے سے زیارت پوری ہو گئی [اس لئے اب تلبیہ چھوڑ دے۔

تشریح: امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ عمرہ کا مطلب ہے بیت اللہ کی زیارت اور بیت اللہ پر نظر پڑتے ہی اس کی زیارت ہو گئی اس لئے بیت اللہ پر نظر پڑتے ہی تلبیہ پڑھنا چھوڑ دے۔

ترجمہ: ۲ ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی علیہ السلام قضاوالے عمرہ میں جب حجر اسود کو چوما تو تلبیہ چھوڑ دیا۔

تشریح: یہ حدیث ابھی اوپر گزری۔ عن ابن عباس عن النبی و قال یلبی المعتبر حتی یستلم الحجر۔ (ابوداؤد شریف، نمبر ۱۸۱۷ ارتزندی شریف، نمبر ۹۱۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حجر اسود کا بوسہ دے اور طواف شروع کرے تو تلبیہ پڑھنا چھوڑ دے۔

۳ ولان المقصود هو الطواف فيقطعها عند افتتاحه ولهذا يقطعها الحاج عند افتتاح الرمي
(۱۲۰۷) قال ويقيم بمكة حلالاً ۱۔ لانه حل من العمرة (۱۲۰۸) فاذا كان يوم التروية احرم بالحج
من المسجد

ترجمہ: ۳ اور اس لئے کہ عمرے کا مقصود طواف ہے اس لئے طواف شروع کرتے وقت تلبیہ پڑھنا چھوڑ دے، اس لئے کہ حج کرنے والا رمی شروع کرتے وقت تلبیہ چھوڑتا ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے، کہ عمرے کا مقصد صرف بیت اللہ کی زیارت نہیں ہے بلکہ طواف کرنا ہے، اس لئے طواف شروع کرتے وقت تلبیہ پڑھنا چھوڑ دے، یہی وجہ ہے کہ حج کرنے والا بیت اللہ پر نظر پڑتے ہی تلبیہ نہیں چھوڑتا ہے بلکہ جب طواف زیارت کی تیاری کرتا ہے، یعنی حجرہ عقبہ کی رمی کرتا ہے تب تلبیہ پڑھنا چھوڑتا ہے، اسی طرح یہاں طواف شروع کرے اور اس کے لئے حجر اسود کو چومے تو تلبیہ چھوڑ دے۔

ترجمہ: (۱۲۰۷) اور مکہ مکرمہ میں حلال ہو کر مقیم رہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ عمرہ سے حلال ہو گیا ہے۔

وجہ: (۱) چونکہ یہ عمرہ سے حلال ہو چکے ہیں اس لئے اب مکہ مکرمہ میں حلال ہو کر ٹھہرے رہیں (۲) حدیث میں ہے۔ حدیثی جابر بن عبد اللہ انہ حج مع رسول اللہ ﷺ یوم ساق البدن معه وقد اهلوا بالحج مفردا فقال لهم اهلوا من احرامکم بطواف البيت وبين الصفا والمروة وقصروا ثم اقيموا حلالا حتى اذا كان يوم التروية فاهلوا بالحج واجعلوا التي قدمتم بها متعة (بخاری شریف، باب التمتع والقران والاfrاد بالجمع، ص ۲۱۲، نمبر ۱۵۶۸) اس حدیث میں عمرہ سے حلال ہونے کے بعد ٹھہرنے کے لئے کہا ہے۔

ترجمہ: (۱۲۰۸) پس جبکہ ساتویں تاریخ ہو تو مسجد حرام سے حج کا احرام باندھے۔

تشریح: چونکہ یہ یکی کی طرح ہو گئے اور یکی حج کا احرام حرم سے باندھتے ہیں اس لئے یہ بھی ساتویں تاریخ کو حج کا احرام حرم سے باندھیں گے۔ اور مفرد بالجمع جو اعمال کرتے ہیں مثلاً عرفات جاتے ہیں، مزدلفہ میں ٹھہرتے ہیں، رمی جمار کرتے ہیں اور طواف زیارت کرتے ہیں وہی اعمال یہ آدمی بھی کرے گا۔ کیونکہ یہ بھی مفرد بالجمع کی طرح ہو گیا ہے۔ اور چونکہ یہ تمتع ہو اس لئے اس پر دم تمتع لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) مسجد حرام سے یا حرم سے احرام باندھنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ لاهل المدينة ذا الحليفة ولاهل الشام الجحفة ولاهل نجد قرن المنازل ولاهل اليمن يللمن فهن لهن ولمن

۱۔ والشرط ان یحرم من الحرم اما المسجد فلیس بلازم وهذا لانه فی معنی المکی ومیقات المکی فی الحج الحرم علی ما بینا (۱۲۰۹) وفعل ما یفعله الحاج المفرد ﴿۱﴾ لانه مؤدی للحج الا انه یرمل فی طواف الزيارة ویسعی بعده لان هذا اول طواف له فی الحج بخلاف المفرد لانه قد سعی مرة

اتى علیہن من غیر اہلہن لمن کان یرید الحج والعمرة فمن کان دونہن فمہلہ من اہلہ وكذلك حتی اہل مکة یہلون منها (بخاری شریف، باب محل اہل الشام ص ۲۰۶ نمبر ۱۵۲۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل مکہ سے احرام باندھیں گے اور متمتع احرام کھولنے کے بعد مکی کی طرح ہو گئے اس لئے وہ بھی مکہ سے احرام باندھیں گے (۲) مسلم شریف میں ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال امرنا النبی ﷺ لما احللنا ان نحرم اذا توجهنا الی منی قال فاهللنا من الابطح (مسلم شریف، باب بیان وجوہ الاحرام وانہ یجوز افراد الحج والتمتع والقرآن الخ ص ۳۹۲ نمبر ۲۹۴۱/۱۲۱۳) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ صحابہ کرام نے حجۃ الوداع میں اٹح جو مکہ مکرمہ میں ایک جگہ ہے وہاں سے حج کا احرام باندھا۔

ترجمہ: ۱۔ شرط یہ ہے کہ حرم سے احرام باندھے، بہر حال مسجد تو ضروری نہیں ہے، اور یہ اس لئے ہے کہ یہ مکی کے معنی میں ہو گیا، اور حج میں مکی کا حج کے اندر حرم ہے، جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا۔

تشریح: متن میں یہ ہے کہ مسجد حرام سے احرام باندھے، تو اس کی تشریح فرما رہے ہیں کہ مسجد حرام سے احرام باندھنا ضروری نہیں ہے، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ پورے حرم میں سے کہیں سے بھی احرام باندھ سکتا ہے، مسجد عائشہ تک حرم کی حد ہے، کہاں کہاں تک حرم کی حد ہے آج کل وہاں نشان لگا دیا گیا ہے، اس کے اندر اندر احرام باندھ سکتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عمرہ سے حلال ہونے کے بعد مکہ مکرمہ میں ٹھہرا تو یہ مکی کے معنی میں ہو گیا، اور حج کے لئے مکہ کا میقات حرم ہے اس لئے متمتع کے لئے بھی حج کا احرام حرم ہی ہوگا۔ حدیث اوپر گزر گئی۔

ترجمہ: (۱۲۰۹) اور ایسا ہی اعمال کرے جیسا مفرد حاجی کرتا ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ یہ اب حج کو ادا کرنے والا ہے، مگر یہ کہ یہ طواف زیارت میں رمل کرے اور اس کے بعد سعی کرے اس لئے کہ یہ اس کے لئے حج کا پہلا طواف ہے، بخلاف مفرد کے اس لئے کہ وہ ایک مرتبہ سعی کر چکا ہے۔

تشریح: حج کا احرام باندھنے کے بعد جس طرح حج مفرد والا اعمال کریں گے اسی طرح یہ بھی کرے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ بھی تو اب حج ہی کر رہا ہے، البتہ یہ طواف زیارت میں رمل کرے یعنی اکڑ کر چلے، اور اس کے بعد سعی بھی کرے اس لئے کہ حج میں اس کے لئے یہ پہلا طواف ہے، اور پہلے گزر چکا ہے کہ ہر عمرے اور ہر حج میں رمل بھی کرنا پڑتا ہے اور سعی بھی کرنا پڑتا ہے۔ مفرد بالحد کو طواف زیارت میں رمل اور سعی کرنے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ وہ طواف قدم میں رمل اور سعی کر چکا ہے۔

(١٢١٠) ولو كان هذا المتمتع بعد ما احرم بالحج طاف وسعى قبل ان يَرُوح الى منى لم يرمل في طواف الزيارة ولا يسعى بعده ﴿ ١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩

ترجمہ: (۱۲۱۰) اور اگر یہ متبع حج کا حرام باندھنے کے بعد منیٰ کی طرف جانے سے پہلے طواف کر لے اور سعی کر لے تو طواف زیارت میں نہ مل کرے اور نہ سعی کرے۔

ترجمہ: اس لئے کہ ایک مرتبہ وہ کرچکا ہے۔

تشریح: تمتع کرنے والا اگر حج کا احرام باندھنے کے بعد کوئی طواف کرے اور اس میں رمل کر لے اور سعی کر لے اس کے بعد منیٰ کی طرف روانہ ہو تو چونکہ ایک مرتبہ اس حج میں رمل اور سعی کر چکا ہے اس لئے طواف زیارت میں رمل اور سعی کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔

ترجمہ: ۲۔ اس آیت کی وجہ سے اس پر تمتع کا دم ہے جو پہلے گزر چکی ہے۔

وجہ: (۱) یہ آدمی تمتع کرنے والا ہے اس لئے اس پر تمتع کا دم لازم ہوگا (۲) آیت یہ ہے فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلثة ايام فى الحج و سبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام (آیت ۱۹۶ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ جس نے تمتع کیا اس پر ہدی لازم ہے اور ہدی نہ دے سکا تو تین روزے حج سے پہلے رکھے اور سات روزے حج سے فارغ ہونے کے بعد رکھے۔

ترجمہ: (۱۲۱) پس اگر ایسا جانور نہ پائے جو ذبح کر سکے تو تین دن روزے رکھے حج میں اور سات دن جب گھر لوٹے۔

ترجمہ: ۱۔ اس طریقے پر جسکو میں نے باب قرآن میں ذکر کیا۔

تشریح: باب القرآن مسئلہ نمبر ۱۹۴ میں گزر چکا ہے کہ اگر تمسح کرنے والے کو ہدی دینے کے لئے جانور نہ ملے یا اس پر قدرت نہ ہو تو حج سے پہلے تین دن روزے رکھے اور سات روز حج کے بعد روزہ رکھے، اور دلیل اوپر کی آیت ہے۔

ترجمہ: (۱۲۱۲) اگر شوال میں تین دن روزہ رکھا پھر عمرہ کیا تو یہ تین دن کافی نہیں ہونگے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ اس روزے کے وجوب کا سبب تمتع ہے، اس لئے کہ یہ ہدی کے بدلے میں ہے اور وہ اس حالت میں تمتع نہیں ہے اس لئے سبب کے پائے جانے سے پہلے اس کا ادا کرنا جائز نہیں۔

(۱۲۱۳) وان صامها بعد ما احرم بالعمرة قبل ان يطوف جازا ۱۔ عندنا ۲۔ خلافا للشافعیؒ لہ قولہ تعالیٰ فصيام ثلاثة ايام في الحج

تشریح: ایک آدمی نے ابھی عمرے کا احرام نہیں باندھا اور شوال میں روزہ رکھا اور بعد میں عمرہ کیا تو اگر ہدی نہ ملے تو یہ تین دن ہدی کے بدلے میں کافی نہیں ہے، بلکہ عمرے کے احرام کے بعد دوبارہ تین دن روزہ رکھنا پڑے گا۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ تین دن تمتع کے ہدی کے بدلے میں ہے، اور تمتع عمرہ کے احرام کے بعد شروع ہوگا، اس لئے احرام سے پہلے روزے کا سبب نہیں پایا گیا اس لئے وہ روزہ کافی نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ سبب سے پہلے اس کا وجود جائز نہیں۔ اصول: سبب پائے جانے سے پہلے اس کے وجوب کو ادا کرنا کافی نہیں۔

ترجمہ: (۱۲۱۳) اگر عمرے کے احرام باندھنے کے بعد اس کے طواف کرنے سے پہلے روزہ رکھتا تو۔

ترجمہ: ۱۔ ہمارے نزدیک جائز ہے۔

تشریح: عمرے کا احرام باندھا اور ابھی عمرے کا طواف نہیں کیا ہے اس سے پہلے ہدی کے بدلے میں تین دن روزہ رکھا تو یہ روزہ ہدی کے بدلے میں کافی ہو جائے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ روزہ تمتع کے سبب سے ہے اور تمتع کا سبب عمرہ ہے اور عمرے کا احرام باندھ چکا ہے، اب چونکہ سبب پائے جانے کے بعد روزہ رکھا ہے اس لئے یہ روزہ ہدی کے بدلے میں کافی ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) عن ابن عمر قال لا يصوم المتمتع الا وهو محرم، لا يقضى عنه الا ذالك قلت يصوم من في شوال؟ قال لا الا محرما. (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی امتنع یرید الصوم متى يصوم؟ ج ثالث، ص ۱۵۰، نمبر ۱۲۹) اس اثر میں ہے کہ عمرے کا احرام باندھنے کے بعد روزہ رکھے تب ہی کافی ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ خلاف امام شافعیؒ کے، انکی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا قول، فصيام ثلاثة ايام في الحج۔ آیت ہے۔

تشریح: امام شافعیؒ نے فرمایا کہ حج کا احرام باندھنے کے بعد تین دن روزہ رکھے گا تو کافی ہوگا اور اس کے پہلے روزہ رکھے گا تو کافی نہیں ہوگا، اور اس نے ابھی عمرے کا طواف بھی نہیں کیا ہے اور روزہ رکھ لیا ہے تو کیسے کافی ہوگا!

وجہ: (۱) امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمتع کی ہدی نہ ملنے پر حج میں تین دن روزہ رکھو۔ فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج. (آیت ۱۹۶ سورۃ البقرۃ ۲)، اس کا مطلب یہ ہے کہ حج کا احرام باندھنے کے بعد روزہ رکھو اس لئے اس سے پہلے کا روزہ کافی نہیں ہوگا (۲) اس اثر میں بھی ہے۔ قال طاوس و عطاء: لا يصوم المتمتع الا في العشر. (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی امتنع یرید الصوم متى يصوم؟ ج ثالث، ص ۱۵۰، نمبر ۱۲۹) اس اثر میں ہے کہ اس عشرے میں روزہ رکھے جس عشرے میں حج ہے۔ اس لئے اس سے پہلے کا روزہ ہدی کے بدلے میں کافی نہیں ہوگا۔

۳ ولنا انه اذا بعد انعقاد سببه ۳ والمراد بالحج المذكور في النص وقته على ما بينا (۱۲۱۳) والافضل تاخيرها الى اخر وقتها وهو يوم عرفة ﴿الما بينا في القران (۱۲۱۵) وان اراد المتمتع ان يسوق الهدى احرم وساق هديه﴾ وهذا افضل لان النبي ﷺ ساق الهدايا مع نفسه

ترجمہ: ۳ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ اس کو روزے کے سبب کے منعقد ہونے کے بعد ادا کیا ہے۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ روزے کا سبب عمرہ ہے اور عمرے کا احرام باندھ چکا ہے اس لئے سبب منعقد ہونے کے بعد روزہ رکھا ہے اس لئے یہ روزہ کافی ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۳ اور آیت میں جو حج مذکور ہے اس سے مراد اس کا وقت ہے۔

تشریح: یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ حج سے مراد اس کا احرام ہے، اس کا جواب دے رہے ہیں کہ حج سے مراد اس کا وقت ہے، یعنی حج کے وقت میں روزہ رکھے، اور حج کا وقت شوال، ذی القعدہ، اور ذی الحجہ ہے اور اسی زمانے میں عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد روزہ رکھا ہے اس لئے یہ روزہ کافی ہو جائے گا۔

ترجمہ: (۱۲۱۴) روزے کے لئے افضل یہ ہے کہ آخری وقت تک تاخیر کرے اور وہ عرفہ کا دن ہے۔

ترجمہ: ۱ جیسا کہ میں نے باب القران میں بیان کیا

تشریح: ہدی کے بدلے میں روزہ پہلے بھی رکھ سکتا ہے، لیکن بہتر یہ ہے کہ اس روزے کو آخر وقت تک تاخیر کر کے رکھے، تاکہ ہو سکتا ہے کہ اصل پر یعنی ہدی پر قدرت ہو جائے، اور قاعدہ یہ ہے کہ اصل کے لئے آخر وقت تک انتظار کیا جاتا ہے۔

وجہ: (۱) قال طاوس و عطاء: لا يصوم المتمتع الا في العشر. (مصنف ابن أبي شيبة، باب في المتمتع يريد الصوم متى يصوم؟ ج ۳، ص ۱۵۰، نمبر ۱۲۹۷) اس اثر میں ہے کہ ہدی کے بدلے کا روزہ آخر میں رکھے۔

ترجمہ: (۱۲۱۵) اگر تمتع کرنے والا ہدی ہانکنے کا ارادہ کرے تو احرام باندھے اور اپنے ساتھ ہدی لے جائے۔

ترجمہ: ۱ یہ افضل ہے، اس لئے کہ نبی علیہ السلام نے اپنے ساتھ ہدی ہانکا تھا۔

تشریح: پہلے گزر چکا ہے کہ تمتع کرنے والے کے لئے افضل یہ ہے کہ گھر سے ہدی ساتھ لے جائے، یہی بہتر ہے۔

وجہ: (۱) حضور حجۃ الوداع میں ہدی ساتھ لیکر تشریف لے گئے تھے۔ ان ابن عمر قال تمتع رسول الله ﷺ في حجة

الوداع بالعمرة الى الحج واهدى فساق معه الهدى من ذى الحليفة وبدا رسول الله ﷺ فاهل بالعمرة ثم

اهل بالحج فتمتع الناس مع النبي ﷺ بالعمرة الى الحج۔ (بخاری شریف، باب من ساق البدن معص ۲۲۹ نمبر

۱۶۹۱ / مسلم شریف، باب وجوب الدم على المتمتع الخ ص ۳۰۳ نمبر ۱۲۲ / ۲۹۸۲) اس حدیث میں ہے کہ آپ حجۃ الوداع میں تمتع تھے

۲ ولان فيه استعدادا ومسارة (۱۲۱۶) فان كانت بدنة قلدها بمزادة او نعل ﴿ ۱ ﴾ لحديث عائشة على مارويناه (۱۲۱۷) والتقليد اولى من التجليل ﴿ ۱ ﴾ لان له ذكراً فى الكتاب ولانه للاعلام والتجليل اور آپ نے ہدی ساتھ لی تھی۔

ترجمہ: ۲ اور اس لئے کہ اس میں تیار ہونا ہے اور عبادت میں جلدی کرنا ہے۔

تشریح: ہدی ساتھ ہنکانے میں یہ ہے کہ عبادت کے لئے تیار ہونا ہے اور عبادت کے لئے جلدی کرنا ہے اس لئے یہ بہتر ہے۔

ترجمہ: (۱۲۱۶) اگر بدنہ ساتھ ہو تو اس کو چمڑے کے کٹڑے یا جوتے کے ساتھ قلاہہ ڈالے۔

ترجمہ: ۱ حضرت عائشہؓ کی حدیث کی وجہ سے جس کو ہم نے روایت کی۔

تشریح: ہدی لے چلے تو اس پر ہدی کی علامت لگائے، اونٹ کے لئے ہدی کی علامت دو ہیں۔ کوہان کو پھاڑ کر اس کے خون کو کوہان پر مل دینا (۲) پرانا چمڑا یا جوتا گردن میں لٹکا دینا تاکہ لوگ دیکھ کر اس کا احترام کریں اور چوڑا کو ہدی کو نہ چھیڑیں۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباسؓ قال صلى رسول الله ﷺ الظهر بذي الحليفة ثم دعا بناقته فأشعرها في صفحة سنامها الايمن و سلت الدم و قلدها نعلين۔ (مسلم شریف، باب اشعار البدن وتقليده عند الاحرام، ص ۵۲۸، نمبر ۱۲۳۳/۳۰۱۶) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے جوتے کا قلاہہ ڈالا۔ (۲) عن عائشة قالت فتلت قلاند هدى النبى ﷺ ثم اشعرها و قلدها او قلدتها ثم بعث بها الى البيت۔ (بخاری شریف، باب اشعار البدن ص ۲۳۰ نمبر ۱۶۹۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اونٹ کی گردن میں قلاہہ ڈالنا بھی سنت ہے اور شعار کرنا بھی (۳) اس آیت میں بھی قلاہہ کی اہمیت ہے۔ جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس و الشهر الحرام و الهدى و القلاند۔ (آیت ۹۷، سورة المائدة ۵) اس آیت میں قلاہہ ڈالنے کی اہمیت ہے۔

ترجمہ: (۱۲۱۷) اور قلاہہ پہنانا جھول ڈالنے سے بہتر ہے۔

ترجمہ: ۱ اس لئے کہ قلاہہ کا ذکر قرآن میں ہے، اور اس لئے کہ قلاہہ اعلان کے لئے ہے، اور جھول ڈالنا زینت کے لئے بھی ہو سکتا ہے۔

تشریح: قلاہہ پہنانے میں یہ اعلان ہوتا ہے کہ یہ ہدی کا جانور ہے، اور ہدی کی خصوصی علامت بھی ہے، اور اس لئے بھی قلاہہ اچھا ہے اس کا تذکرہ قرآن میں ہے اس لئے وہ زیادہ بہتر ہے۔ اس کے برخلاف جھول ڈالنا ہدی کی علامت نہیں ہے بلکہ ہو سکتا ہے کہ زینت کے لئے ڈالا ہو، یا سردی گرمی سے بچنے کے لئے ڈالا ہو۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی آیت یہ ہے۔ جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس و الشهر الحرام و

للزينة (۱۲۱۸) ویلبی ثم یقلد۔ لانه یصیر محرما بتقلید الهدی والتوجه معه علی ماسبق والاو لی ان یعقد الاحرام بالتلبیة (۱۲۱۹) ویسوق الهدی وهو افضل من ان یقودها۔ لانه علیہ السلام احرم بذی الحلیفة وهدایاه تساق بین یدیه

الهدی و القلائد۔ (آیت ۹، سورۃ المائدۃ ۵) اس آیت میں قلا دہ ڈالنے کی اہمیت ہے۔

ترجمہ: (۱۲۱۸) پہلے تلبیہ پڑھے پھر قلا دہ پہنائے۔

ترجمہ: لے اس لئے کہ ہدی کو قلا دہ پہنائے اور اس کے ساتھ چلے تو محرم ہو جائے گا، جیسا کہ پہلے گزر گیا، اس لئے زیادہ بہتر یہ ہے کہ تلبیہ کے ذریعہ احرام باندھے۔

تشریح: پہلے یہ گزر چکا ہے کہ ہدی کو قلا دہ پہنا کر احرام کی نیت سے اس کے ساتھ چلے تو احرام بندھ جائے گا، اس لئے بہتر یہ ہے کہ تلبیہ کے ذریعہ احرام باندھے کیونکہ وہ اصل ہے، اور اس کے بعد ہدی کو قلا دہ ڈالے اور چلے، اس طرح تلبیہ کے ذریعہ احرام بھی ہوگا اور قلا دہ پہنانا بھی ہوگا۔ حدیث میں یہ ہے کہ پہلے قلا دہ پہنایا پھر احرام باندھا، حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال صلی رسول اللہ ﷺ الظہر بذی الحلیفة ثم دعا بناقته فأشعرها فی صفحة سنامها الایمن و سلت الدم و قلدها نعلین، ثم ركب راحلته فلما استوت به علی البیداء أهل بالحج۔ (مسلم شریف، باب اشعار البدن وتقلیدہ عند الاحرام ص ۵۲۸، نمبر ۱۲۳۳/۳۰۱۶) اس حدیث میں ہے کہ پہلے قلا دہ پہنایا، اس کے بعد حج کا احرام باندھا۔

ترجمہ: (۱۲۱۹) ہدی کو ہانگے یہ زیادہ بہتر ہے اس سے کہ اس کو کھینچے۔

ترجمہ: لے اس لئے کہ نبی علیہ السلام نے ذی الحلیفہ سے احرام باندھا اور ہدی آپ کے سامنے ہانگی جا رہی تھی۔

تشریح: ہدی کو ساتھ لیجانے کی ایک شکل یہ ہے کہ ہدی محرم کے پیچھے ہو اور محرم اس کو کھینچتا جائے، اس کو عربی میں کہتے ہیں، یقود، کہ اس کو کھینچ رہا ہے، یہ شکل جائز ہے لیکن اتنی اچھی نہیں ہے کیونکہ اللہ کے سامنے پیش کرنے کی چیز پیچھے ہے جبکہ ہدی کے طور پر اس کو آگے ہونا چاہئے۔ اور دوسری شکل یہ ہے کہ ہدی آگے آگے جائے اور محرم اس کو پیچھے سے ہنکائے، عربی میں اس کو یسوق، کہتے ہیں، یہ شکل بہتر ہے اس لئے کہ ہدیہ کا جانور آدمی کے سامنے ہے، اور حدیث میں اس کا ذکر ہے کہ ہدی حضور کے سامنے تھی۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ ان ابن عمر قال تمتع رسول اللہ ﷺ فی حجة الوداع بالعمرة الی الحج و اهدی فساق معه الهدی من ذی الحلیفة و بدأ رسول اللہ ﷺ فاهل بالعمرة ثم اهل بالحج فتمتع الناس مع النبی ﷺ بالعمرة الی الحج۔ (بخاری شریف، باب من ساق البدن معہ ص ۲۲۹، نمبر ۱۶۹۱، مسلم شریف، باب وجوب الدم علی الممتع الخ ص ۴۰۳، نمبر ۲۹۸۲/۱۲۲۷) اس حدیث میں ہے کہ آپ ہدی ہانک رہے تھے۔

۲ ولانہ ابلغ فی التشہیر الا ان لا تنقاد فحينئذ يقودها (۱۲۲۰) قال وأشعر البدنة عند ابی یوسف
ومحمد ولا يشعر عند ابی حنیفہ ویکره ۱۔ والا شعار هو الا دماء بالحر لعة

ترجمہ: ۲ اور اس لئے بھی کہ یہ طریقہ تشہیر میں زیادہ بلیغ ہے لیکن اگر جانور فرمانبردار نہ ہو تو اس وقت اس کو کھینچے۔

تشریح: ہدی کے جانور آگے آگے ہٹکانے میں ہدی کی تشہیر زیادہ ہے اس لئے بھی یہ صورت زیادہ بہتر ہے، لیکن اگر شریر ہو اور ہٹکانے سے نہ جاتا ہو تو اس وقت اس کو کھینچنے کی گنجائش ہے۔۔۔ عقاد: انقیاد سے مشتق ہے، فرمانبردار ہونا۔

ترجمہ: (۱۲۲۰) امام ابو یوسف اور امام محمدؒ کے نزدیک بدنہ کا اشعار کرے، اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اشعار نہ کرے، ان کے نزدیک شعار مکروہ ہے۔

تشریح: صاحبین کے یہاں شعار کرنا حسن ہے افضل ہے،

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ قلاذہ تو ٹوٹ کر گر بھی سکتا ہے یو کوئی توڑ بھی سکتا ہے، لیکن اشعار میں کوہان پھاڑا جاتا ہے اس لئے زمانے تک گہرا زخم رہتا ہے اس لئے ہر آدمی جان جائے گا کہ یہ بیت اللہ کی ہدی ہے اس لئے لوگ اس کا احترام کرے گا، اس کو چرائے گا نہیں، اور نہ محرم کو چھیڑے گا اس لئے اونٹ کے لئے قلاذہ سے اشعار زیادہ بہتر ہے۔ (۲) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ کان ابن عمر اذا اهدى زمن الحديدية قلده و اشعره بذی الحلیفة یطعن فی شق سنامه الایمن بالشفرة ووجهها قبل القبلة بارکة۔ (بخاری شریف، باب من اشعر وقلد بذی الحلیفۃ ثم احرم ص ۲۲۹ نمبر ۱۶۹۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اونٹ کی دائیں کوہان میں چھری مار کر خون نکالے۔ (۳) عن ابن عباسؓ قال صلی رسول اللہ ﷺ الظهر بذی الحلیفۃ ثم دعا بناقته فأشعرها فی صفحة سنامها الایمن و سلت الدم و قلدها نعلین، ثم ركب راحلته فلما استوت به علی الیبداء أهل بالحج۔ (مسلم شریف، باب اشعار البدن وتقلیدہ عند الاحرام، ص ۵۲۸، نمبر ۱۲۳۳) ۳۰۱۶ بخاری شریف، باب من اشعر وقلد بذی الحلیفۃ ثم احرم ص ۲۲۹ نمبر ۱۶۹۵) صاحبین کے نزدیک یہی سنت ہے۔ کیونکہ حدیث سے ثابت ہے۔

اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اشعار ضروری نہیں ہے کیونکہ اس میں تعذیب حیوان ہے اور قلاذہ ڈالنے کا طریقہ بھی ہے اس لئے اشعار کرنا ضروری نہیں۔ ان کی دلیل یہ اثر ہے عن ابن عباس قال ان شئت فاشعر الہدی وان شئت فلا تشعر (مصنف ابن ابی شیبہ ۵ فی الاشعار واجب ہوام لاج ثالث، ص ۷۲، نمبر ۱۳۲۰۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اشعار ضروری نہیں ہے۔

لغت: مزادۃ: پرانا چھڑا۔ اشعر: چھری مار کر کوہان پھاڑنا۔

ترجمہ: ۱۔ اور شعار کا لغوی ترجمہ ہے، زخمی کر کے خون بہانا۔

(۱۲۲۱) وصفته ان يشق سنامها ۱۔ بان يُطعن في اسفل السنام من الجانب الايمن قالوا والا شبه هو الايسر لان النبي ﷺ طَعَنَ في جنب اليسار مقصوداً وفي جانب الايمن اتفاقاً ويلطخ سنامها بالدم اعلماً ۲۔ وهذا الصنع مكروه عند ابی حنیفۃ وعندهما حسن وعند الشافعی سنة لانه مروي عن النبي عليه السلام وعن الخلفاء الراشدين

تشریح : شعار کا لغوی ترجمہ یہ ہے کہ اونٹ کو کوہان میں چھری مار کر زخمی کرے اور اس کو پھاڑ کر خون کوہان پر مل دے اس کو شعار کہتے ہیں۔

ترجمہ : (۱۲۲۱) اور شعار کا طریقہ یہ ہے کہ اونٹ کے کوہان کو پھاڑے۔

ترجمہ : ۱۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ کوہان کے دائیں جانب کے نیچے چھری مارے۔ علماء فرماتے ہیں کہ زیادہ بہتر یہ ہے کہ بائیں کوہان کے نیچے چھری مارے، اس لئے کہ نبی علیہ السلام نے بائیں جانب میں مقصود کے طور پر چھری ماری ہے، اور دائیں جانب میں اتفاقاً مارا ہے اور علامت کے طور پر اس کے کوہان پر خون مل دے۔

تشریح : اشعار کی تفسیر فرماتے ہیں کہ کوہان کے دائیں جانب تھوڑے نیچے میں نیزہ مار کر پھاڑے اور جو خون نکلے اس کو کوہان پر مل دے تاکہ اس کی علامت ہو جائے کہ یہ ہدی ہے۔ بعد کے علماء نے فرمایا کہ بائیں جانب پھاڑے، کیونکہ حضورؐ نے بائیں جانب مقصود کے طور پر پھاڑا ہے اور دائیں جانب اتفاقاً پھاڑا ہے۔ اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن عبد الله بن عمر أنه كان اذا أهدي هدياً من المدينة قلده و اشعره بذى الحليفة يقلده قبل أن يشعره و ذالك في مكان واحد و هو موجه للقبلة يقلده نعلين و يشعره من الشق الايسر ثم يساق معه . (سنن بیہقی تان باب الاختيار في التقليد والاشعار، ج خاص، ص ۳۷۹، نمبر ۱۰۱) اس اثر میں ہے کہ اونٹ کے بائیں جانب اشعار کیا۔

وجہ : (۱) صحیح حدیث میں ہے کہ اونٹ کے دائیں جانب اشعار کیا، حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباسؓ قال صلى رسول الله ﷺ الظهر بذى الحليفة ثم دعا بناقته فأشعرها في صفحة سنامها الايمن و سلت الدم و قلدها نعلين، ثم ركب راحلته فلما استوت به على البیداء أهل بالحج۔ (مسلم شریف، باب اشعار المبدن و تقلیدہ عند الاحرام، ص ۵۲۸، نمبر ۱۲۳۳/۱۲۳۴/۳۰۱۶، بخاری شریف، باب من اشعر و قلده بذى الحليفة ثم احرم ص ۲۲۹ نمبر ۱۶۹۵) اس حدیث میں ہے کہ کوہان کے دائیں جانب پھاڑے۔

لغت : طعن: نیزہ مارنا۔ لطح: آلودہ کرنا لپیٹنا۔ سنام: اونٹ کا کوہان۔ ایسر: بائیں جانب، علاما: علامت کے طور پر۔

ترجمہ : ۲۔ یہ اشعار امام ابو حنیفہؒ کے یہاں مکروہ ہے، اور صاحبینؒ کے نزدیک اچھا ہے، اور امام شافعیؒ کے نزدیک سنت ہے،

۳ ولہما ان المقصود من التقليدان لا يهاج اذا ورد ماءً وكلاء او يُردّ اذا ضلّ وانه في الاشعار اتم لانه الزم فمن هذا الوجه يكون سنة الا انه عارضته جهة كونه مُثْلَةً فَقُلْنَا بحسنه ۴ ولا بى حفيضة انه مُثْلَةٌ وانه منهى عنه

اس لئے کہ حضورؐ اور خلفائے راشدین سے یہ مروی ہے۔

تشریح : امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اشعار مکروہ ہے، اور صاحبینؒ کے نزدیک اچھا ہے، اور امام شافعیؒ کے نزدیک اشعار سنت ہے۔ امام صاحبین اور امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ حضورؐ سے مروی ہے کہ آپؐ نے ہدی کا شعر کیا ہے، یہ حدیث اوپر گزر گئی ہے۔ اور خلفائے راشدین نے بھی اشعار کیا ہے اس لئے اشعار سنت ہے، صحابہ کا عمل یہ ہے۔ کان ابن عمر اذا ہدی زمن الحذیبة قلده و اشعره بذی الحلیفة یطعن فی شق سنامه الایمن بالشفرة ووجهها قبل القبلة بارکة۔ (بخاری شریف، باب من اشعر وقلد بذی الحلیفة ثم احرم ص ۲۳۹ نمبر ۱۶۹۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اونٹ کی دائیں کوہان کو پھاڑے۔

ترجمہ : ۴ صاحبینؒ کی دلیل یہ ہے کہ تقلید کا مقصد یہ ہے کہ ہدی کا جانور جب پانی یا گھاس پر جائے تو اس کو دھتکارا نہ جائے، یا جب گم ہو جائے تو اس کو واپس لوٹا دیا جائے، اور یہ معنی اشعار میں اتم ہے، کیونکہ اشعار اونٹ کے ساتھ چپکا ہوا ہے، اسی وجہ سے سنت ہوگا لیکن چونکہ مثلہ ہونے کی جانب معارض ہوگئی اس لئے ہم اس کے حسن ہونے کے قائل ہوئے۔

تشریح : یہ صاحبینؒ کی دلیل عقلی ہے کہ اشعار کرنے یا قلا دہ پہنانے کا مقصد یہ ہے کہ اس جانور کا احترام کرے، کسی پانی یا گھاس پر چلا جائے تو لوگ اس ہدی کو نہ دھتکارے، کبھی گم ہو جائے تو اس کو واپس کر دے، اور یہ مقصد اشعار کرنے میں زیادہ ہے کیونکہ وہ کوہان کے ساتھ چپکا ہوتا ہے، اور قلا دہ تو ٹوٹ بھی سکتا ہے اس مقصد کو دیکھتے ہوئے اشعار سنت ہونا چاہئے، لیکن کوہان پھاڑنے میں جانور کو تکلیف ہوتی ہے، اس لئے سنت کے بجائے اس بات کے قائل ہوئے کہ اشعار حسن ہے۔

نکتہ : یہاں: بھڑکانا، دھتکارنا۔ ورد: پانی پر آنا۔ کلاء: گھاس۔ یرد: واپس لوٹا۔ الزم: چپکا ہوا ہے۔ عارضۃ: اس کے معارض ہو گیا، اس کے خلاف ہو گیا۔ مثلہ: کسی عضو کو کاٹ دیا جائے اس کو مثلہ کہتے ہیں۔

ترجمہ : امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ اشعار کرنا مثلہ ہے، اور مثلہ کرنے سے منع کیا گیا ہے [اس لئے اشعار مکروہ ہوگا]

تشریح : امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ اشعار کرنا ایک قسم کا مثلہ ہے یعنی اس سے جانور کو تکلیف ہوتی ہے، اور قلا دہ پہنانے سے بھی کام چل سکتا ہے اور احترام کا مقصد پورا ہو سکتا ہے اس لئے اشعار کرنا اچھا نہیں ہے، حضورؐ کے زمانے میں شرکین بغیر اشعار کے ہدی کو چھیڑنے سے رکتے نہیں تھے اس لئے آپؐ نے اشعار کیا، اب اسلامی حکومت ہے اور بغیر اشعار کے بھی ہدی کو کوئی نہیں چھیڑتا ہے اس لئے جانور کو تکلیف دینا اچھا نہیں لگتا، تاہم حدیث سے اشعار ثابت ہے اس لئے سنت ہونے سے انکار نہیں ہے۔

۵۔ ولو وقع التعارض فالترجیح للمحرام لا اشعار النبی ﷺ لصيانة الهدی لان المشرکین لا یمتنعون عن تعرضه الا به ۷ وقيل ان ابا حنیفۃ کره اشعار اهل زمانه لمبالغتهم فيه علی وجه الخاف منه السرایة ۸ وقيل انما کره ايثاره علی التقلید

وجہ: (۱) مثله ممنوع ہے اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ سمعت عبد اللہ بن یزید عن النبی ﷺ أنه نهی عن النهی و المثلۃ۔ (بخاری شریف، باب ما یکره من المثلۃ و المصنوعۃ و الجذۃ، ص ۹۸۲، نمبر ۵۵۱۶) اس حدیث میں ہے کہ مثله سے حضورؐ نے منع فرمایا۔

ترجمہ: ۵۔ اور اگر حرمت اور اباحت میں تعارض ہو جائے تو حرمت کو ترجیح ہوتی ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے۔ یہاں دو قسم کی حدیث ہیں ایک میں یہ ہے کہ اشعار جائز ہے، اور دوسری قسم کی حدیث ہے کہ حضورؐ نے مثله سے منع فرمایا، تو ایک میں اشعار مباح ہوا اور دوسری حدیث سے حرمت کا پتہ چلا، اور قاعدہ یہ ہے کہ حرمت اور اباحت میں تعارض ہو جائے تو حرمت کو ترجیح ہوتی ہے اس لئے اشعار کے بارے میں یہی کہا جاسکتا ہے کہ یہ ٹھیک نہیں ہے۔

ترجمہ: ۶۔ اور نبی علیہ السلام کی اشعار کرنا ہندی کو بچانے کے لئے ہے اس لئے کہ مشرکین اشعار کے بغیر چھیڑنے سے نہیں رکھتے تھے۔

تشریح: حضورؐ نے ہدی کا اشعار کیا ہے اس کے باوجود امام ابو حنیفہؒ نے اس کو اچھا نہیں کہا تو اس کی تین تاویل فرما رہے ہیں [۱] کہ مشرکین اشعار کئے بغیر چھیڑنے سے باز نہیں رہتے تھے اس لئے ہدی کو لوٹنے سے بچانے کے لئے آپؐ نے اشعار فرمایا، اور اب یہ حالت نہیں ہے اس لئے قلاوہ ٹھیک ہے۔

ترجمہ: ۷۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ نے اپنے زمانے کے اشعار کو مکروہ کہا، اس لئے کہ وہ لوگ اشعار کرنے میں اتنا مبالغہ کرتے تھے کہ زخم کے سرایت ہونے کا اندیشہ ہو جاتا تھا۔

تشریح: امام ابو حنیفہؒ کے مکروہ کہنے کی [۲] دوسری تاویل یہ فرماتے ہیں کہ تمام لوگوں کے اشعار کو مکروہ نہیں کہا، بلکہ انکے ملک عراق میں جو اشعار کرتے تھے اس کو مکروہ کہا، کیونکہ وہ لوگ اس زمانے میں کوہان کو اتنا گہرا چھاڑتے تھے کہ جانور کو بہت تکلیف ہوتی تھی اور خطرہ ہوتا تھا کہ زخم سرایت کر کے جانور اپا بچ نہ ہو جائے، یا مر نہ جائے اس لئے امام ابو حنیفہؒ نے اس اشعار کو مکروہ کہا، تمام اشعار کو مکروہ نہیں کہا۔

ترجمہ: ۸۔ اور کہا گیا ہے کہ قلاوہ پر اشعار کو ترجیح دینا مکروہ ہے۔

تشریح: یہ [۳] تیسری تاویل ہے۔ کہ کوئی آدمی اشعار کو ترجیح دے اور قلاوہ کو ناقص قرار دے یہ مکروہ ہے، بلکہ جتنے درجے کا

(۱۲۲۲) قال فاذا دخل مكة طاف وسعى وهذا للعمرة على ما بينا في متمتع لا يسوق الهدى الا انه لا يتحلل حتى يحرم بالحج يوم التروية ﴿١﴾ لقوله عليه السلام لو استقبلت من امرى ما استدبرت لما سقت الهدى ولجعلتها عمرة وتحللت منها وهذا ينفي التحلل عند سوق الهدى

قلا وہ پہنا نا ہدی کا شعار ہے اتنے ہی درجے کا اشعار کرنا بھی ہدی کا شعار ہے، اس میں سے اشعار کرنے کو ترجیح دے یہ مکروہ ہے۔ اور اگر برابر درجے کا سمجھے تو اس کے لئے اشعار کرنا سنت ہے، کیونکہ حدیث سے ثابت ہے۔

ترجمہ: (۱۲۲۲) پس جب کہ مکہ مکرمہ داخل ہو تو طواف کرے اور سعی کرے [یہ عمرے کا عمل ہے جیسا کہ اس تمتع کرنے والے کے بارے میں بیان کیا جس نے ہدی نہ ہانکا ہو] مگر یہ کہ حلال نہ ہو یہاں تک کہ آٹھویں تاریخ کو حج کا احرام باندھے۔

ترجمہ: ﴿١﴾ نبی علیہ السلام کے قول کی وجہ سے جو بات مجھے بعد میں معلوم ہوئی اگر پہلے معلوم ہوتی تو میں ہدی ساتھ نہ لاتا، اور اس احرام کو عمرہ بنا دیتا اور اس سے ابھی حلال ہو جاتا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہدی ساتھ لاتے وقت حلال ہونے کی نفی ہے۔

تشریح: چونکہ اس تمتع نے اپنے ساتھ ہدی ہانکی ہے اس لئے عمرہ کرنے کے بعد ہال نہیں منڈوائے اور نہ سلا ہوا کپڑا پہنے اور نہ خوشبو لگائے بلکہ احرام ہی کی حالت میں رہے اور دوبارہ آٹھویں ذی الحجہ کو حج کا احرام باندھے۔

وجہ: (۱) حضور اپنے ساتھ ہدی لے گئے تھے تو درمیان میں حلال نہیں ہوئے تھے، صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ حدیثی جابر بن عبد اللہ ؓ "أنه حج مع رسول الله ﷺ يوم ساق البدن معه وقد احلوا بالحج مفردا فقال لهم احلوا من احرامكم بطواف البيت وبين الصفا والمروة قصر واثم اقيموا حلالا حتى اذا كان يوم التروية فاهلوا بالحج واجعلوا التي قدمتم بها متعة، فقالوا كيف نجعلها متعة وقد سميناهم الحج؟ فقال: افعلوا ما امرتكم فلو لا اني سقت الهدى لفعلت مثل الذي امرتكم ولكن لا يحل مني حرام حتى يبلغ الهدى محله ففعلوا۔"

(بخاری شریف، باب التمتع والقرآن والافراد بالحج ونحو الحج لمن لم يكن معه هدى، ص ۲۵۳، نمبر ۱۵۶۸ / مسلم شریف، باب بیان وجہ الاحرام وانہ يجوز افراد بالحج والتمتع والقرآن، ص ۵۱۰، نمبر ۲۹۳۱ / ۱۲۱۱) اس حدیث میں ہے کہ اگر مجھے پہلے معلوم ہوتا کہ یہ لوگ حج ختم کرنے میں پس و پیش کریں گے تو میں ہدی ساتھ نہیں لاتا اور میں بھی عمرہ کر کے حلال ہو جاتا۔ جس سے معلوم ہوا کہ ہدی ساتھ ہو تو عمرہ کر کے حلال نہیں ہوگا۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ ان ابن عمر قال تمتع رسول الله ﷺ في حجة الوداع بالعمرة الى الحج واهدى فساق معه الهدى من ذى الحليفة وبدأ رسول الله ﷺ فاهل بالعمرة ثم اهل بالحج، فكان من الناس من اهدى فساق الهدى ومنهم من لم يهد. فلما قدم النبي ﷺ مكة قال للناس من كان منكم اهدى فانه لا يحل من شيء حرم منه حتى يقضى حجه، ومن لم يكن منكم اهدى فليطف بالبيت

(۱۲۲۳) ویحرم بالحج يوم التروية ﴿۱﴾ کما یحرم اهل مكة علی ما بینا (۱۲۲۴) وان قدم الاحرام قبله جاز وما عجل المتمتع من الاحرام بالحج فهو افضل ﴿۲﴾ لما فیہ من المسارعة وزيادة المشقة
 ۲۔ وهذه الافضلية فی حق من ساق الهدی وفي حق من لم یسق (۱۲۲۵) وعلیه دم ﴿۳﴾ او هو دم المتمتع علی ما بینا

و بالصفا و المروة و یقصر و یحلل ثم لیهل بالحج (بخاری شریف، باب من ساق البدن معه، ص ۲۷۴، نمبر ۱۶۹۱، مسلم شریف، باب وجوب الدم علی المتمتع وانہ اذا عمد لزمه صوم ثلاثہ ایام فی الحج، ص ۵۲۱، نمبر ۲۹۸۲/۱۲۷) اس حدیث میں ہے کہ جو ہدی ساتھ لایا ہو وہ درمیان میں حلال نہ ہو بلکہ حج کرنے کے بعد ہدی ذبح کر کے جب حلق کرائے تب عمرہ اور حج دونوں سے حلال ہو۔

ترجمہ: (۱۲۲۳) اور آٹھویں تاریخ کو حج کا احرام باندھے۔

ترجمہ: ۱۔ جیسا کہ مکہ مکرمہ والے باندھتے ہیں، جیسے پہلے بیان کیا۔

تشریح: پہلے بیان ہو چکا ہے کہ عمرہ کرنے والے چاہے ہدی ساتھ لے گیا ہو یا نہ لے گیا ہو وہ آٹھویں ذی الحجہ کو حج کا احرام باندھے، جیسے مکہ کے لوگ آٹھویں تاریخ کو حج کا احرام باندھتے ہیں۔

وجہ: اس حدیث میں ہے۔ حدثنی جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ أنه حج مع رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يوم ساق البدن معه... ثم اقيموا حلالا حتى اذا كان يوم التروية فأهلوا بالحج واجعلوا التي قدمتم بها متعة۔ (بخاری شریف، نمبر ۱۵۶۸، مسلم شریف، ص ۲۹۳۵) اس حدیث میں ہے کہ آٹھویں تاریخ کو حج کا احرام باندھے۔

ترجمہ: (۱۲۲۴) پس اگر آٹھ تاریخ سے پہلے حج کا احرام باندھ لے تو جائز ہے، اور تمتع کرنے والے نے احرام جلدی کی تو یہ افضل ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ اس میں عبادت کی طرف جلدی جانا ہے اور مشقت زیادہ ہوگا اس لئے یہ افضل ہے۔

تشریح: اگر آٹھ تاریخ سے پہلے حج کا احرام باندھ لیا تو یہ بہتر ہے، اس لئے کہ اس میں عبادت میں جلدی کرنا ہے اور مشقت بھی زیادہ ہے

ترجمہ: ۲۔ یہ افضلیت اس کے حق میں بھی جو ہدی ہائے، اور ان کے حق میں بھی ہے جو ہدی نہ ہائے۔

ترجمہ: (۱۲۲۵) اور اس پر تمتع کا دم ہے

ترجمہ: ۱۔ جیسا کہ پہلے بیان کیا۔ دم تمتع کے لئے آیت گزر چکی ہے۔

(۱۲۲۶) واذا حلق يوم النحر فقد حل من الاحرامين ﴿۱﴾ لان الحلق محلل في الحج كالسلام في الصلوة فيتحلل به عنهما (۱۲۲۷) وليس لاهل مكة تمتع ولا قران وانما لهم الافراد خاصة ﴿۲﴾

ترجمہ : (۱۲۲۶) پس جب دسویں ذی الحجہ کو حلق کرائے تو دونوں احراموں سے حلال ہو جائے گا۔

تشریح : چونکہ عمرے کا احرام نہیں کھولا تھا اور حج کا احرام باندھ لیا تھا اس لئے دسویں تاریخ کو دونوں احراموں سے حلال ہوگا۔

وجہ : اس کی دلیل مسئلہ نمبر ۱۲۲۲ میں گزر گئی ہے۔ ثم لم يحلل من شيء حرم منه حتى يقضى حجه نحر هدية يوم النحر (بخاری شریف نمبر ۱۶۹۱) اس حدیث میں ہے کہ یوم النحر میں ایک ساتھ دونوں احراموں سے حلال ہوگا، اس لئے کہ ہدی ساتھ لیا ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ حلق حج میں حلال کرنے والا ہے، جیسے نماز میں سلام حلال کرنے والا ہے اس لئے حلق کے ذریعہ دونوں احراموں سے حلال ہو جائے گا۔

تشریح : حج میں حلق کا حال وہی ہے جو نماز میں سلام کا حال ہے، جس طرح سلام پھیرنے سے نماز سے نکل جاتا ہے اسی طرح حلق کرانے سے عمرہ اور حج دونوں احراموں سے حلال ہو جائے گا۔

ترجمہ : (۱۲۲۷) اہل مکہ کے لئے نہ تمتع ہے اور نہ قران ہے صرف ان کے لئے حج افراد ہے۔

وجہ : (۱) آیت میں ہے۔ فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة ذالك لمن لم يكن اهلہ حاضری المسجد الحرام (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ذلک کا اشارہ تمتع اور اس کے تحت میں قران ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ تمتع اور قران اس کے لئے ہے جو مسجد حرام کے قریب نہ ہو یعنی مکی نہ ہو۔ اس لئے حنفیہ کے نزدیک مکی اور میقات کے اندر والوں کے لئے تمتع اور قران نہیں ہے (۲) ایک سفر میں حج اور عمرہ کر کے فائدہ اٹھانے کو تمتع کرنا کہتے ہیں۔ لیکن سفر ہی نہ ہو تو فائدہ اٹھانا کیا ہوگا۔ اس لئے اہل مکہ کے لئے تمتع اور قران نہیں ہے۔ (۳) حضرت عبداللہ ابن عباس کی یہی تفسیر ہے کہ اہل مکہ کے علاوہ کے لئے تمتع اور قران ہے۔ عن ابن عباس انه سئل عن متعة الحج ... و ابا حہ للناس غير اهل مكة قال الله تعالى ﴿ ذلک لمن لم یکن اهلہ حاضری المسجد الحرام ﴾ (بخاری شریف، باب قول اللہ تعالیٰ ذلک لمن لم یکن اهلہ حاضری المسجد الحرام ص ۲۱۴ نمبر ۱۵۷۷ / مصنف ابن ابی شیبہ ۴۸۱ من کان لا یری علی اہل مکة تمتع، ج ۳، ص ۴۱۶، نمبر ۱۵۶۹۰) اس آیت کی تفسیر میں ہے کہ تمتع اور قران اس کے لئے ہے جو مسجد حرام کے پاس نہ ہو۔

۱۔ خلافاً للشافعی ۲۔ والحجة عليه قوله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام
 ۳۔ ولان شرعهما للترفة باسقاط احدي السفرتين وهذا في حق الأفاقي (۱۲۲۸) ومن كان داخل المواقيت
 فهو بمنزلة المكي حتى لا يكون له متعة ولا قران ﴿

ترجمہ: ۱۔ خلاف امام شافعی کے۔

تشریح: امام شافعی کے نزدیک آیت میں ذلک کا اشارہ تمتع نہیں ہے بلکہ ہدی ہے اس لئے ان کے نزدیک کی تمتع اور قران تو کر سکتا ہے البتہ اس پر ہدی لازم نہیں ہے۔

وجہ: قال يحيى سنل مالک عن رجل ... وانما الهدى او الصيام على من لم يكن من اهل مكة (موطأ امام مالک ماجاء فی التمتع ص ۳۵۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کی پر ہدی اور روزہ نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور ان پر حجت اللہ تعالیٰ کا قول۔ ﴿ ذلک لمن لم یکن اہلہ حاضری المسجد الحرام ﴾ (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) ہے

تشریح: یعنی اس آیت میں ہے کہ تمتع کا حق اس کے لئے جو مسجد حرام کے پاس نہ رہتا ہو

وجہ: (۱) فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج و سبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة ذالك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ جو مسجد حرام یعنی مکہ مکرمہ میں نہ رہتا ہو اس کے لئے تمتع ہے

ترجمہ: ۳۔ اس لئے کہ تمتع اور قران کو دو سفروں میں سے ایک کو ساقط کر کے راحت دینے کے لئے مشروع کیا ہے اور یہ راحت آفاقی کے حق میں ہے

تشریح: تمتع اور قران کا مطلب یہ ہے کہ عمرہ اور حج کے لئے دو سفر کے بجائے ایک سفر کرے اور دو فائدے اٹھائے، اور یہ اس وقت ہو سکتا ہے جبکہ سفر بھی ہو، اور کی کے حق میں سفر ہی نہیں ہے اس لئے اس کے حق میں تمتع اور قران بھی نہیں ہونا چاہئے۔

ترجمہ: (۱۲۲۸) جو میقات کے درجے میں داخل ہے وہ کی کے درجے میں ہے یہی وجہ ہے کہ اس کے لئے نہ تمتع ہے اور نہ قران ہے۔

تشریح: جو لوگ میقات کے اندر رہتے ہیں تمتع اور قران کرنے میں ان کا حکم بھی کی کی طرح ہے کہ ان کے لئے بھی تمتع اور قران نہیں ہے۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ ان لوگوں کے لئے بھی کوئی لمبا سفر نہیں ہے، اور یہ بھی مسجد حرام کے قریب رہنے والے کی طرح

۱۔ بخلاف المکی اذا خرج الى الكوفة وقرن حيث يصح لان عمرته وحجته ميقاتان فصار بمنزلة الأفاقي (۱۲۲۹) واذا عاد المتمتع الى بلده بعد فراغه من العمرة ولم يكن ساق الهدى بطل تمتعه ﴿﴾
۱۔ لانه الم باهله فيما بين نسكين المأمًا صحيحًا وبذلك يبطل التمتع كذا روى عن عدة من التابعين

ہیں۔

ترجمہ: ۱۔ بخلاف مکی کے اگر وہ کوفہ جائے اور قرآن کرے تو صحیح ہے اس لئے کہ اس کا عمرہ اور حج میقات سے ہیں، تو وہ آفاقی کے درجے میں ہوئے۔

تشریح: اگر مکہ مکرمہ کا آدمی میقات سے باہر چلا جائے اور میقات پر آکر تمتع یا قرآن کا احرام باندھا تو جائز ہو جائے گا، کیونکہ انہوں نے عمرہ اور حج میقات پر باندھا ہے، اس لئے یہ آفاقی کے درجے میں ہوا، اور آفاقی کے لئے تمتع اور قرآن جائز ہے، اس لئے اس کے لئے بھی ہوگا۔

ترجمہ: (۱۲۲۹) اگر تمتع کرنے والا عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد اپنے شہر آجائے اور ہدی نہ ہانگی ہو تو اس کا تمتع باطل ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ دونوں کے درمیان اپنے اہل کے ساتھ صحیح طور پر مل گیا، اور اس سے تمتع باطل ہو جاتا ہے، جیسا کہ بہت سے تابعین سے روایت ہے۔

تشریح: اگر تمتع کرنے والا عمرے سے حلال ہونے کے بعد واپس گھر چلا گیا اور ہدی ساتھ نہیں لیا ہے تو گھر جانا صحیح ہو گیا اور المام صحیح ہو گیا اس لئے اب دو سفر میں عمرہ اور حج ہوا، ایک سفر میں عمرہ اور حج نہیں ہوا اس لئے اب تمتع نہیں ہوگا۔ یہاں نسک سے مراد عمرہ اور حج ہے۔

وجہ: (۱) ہدی نہ ہانگی ہو تو اپنے اہل و عیال کے ساتھ ملنے اور اپنے شہر جانے سے پہلے سفر باطل ہو گیا۔ شہر کے ساتھ المام صحیح ہو گیا۔ اور ایک سفر میں عمرہ اور حج ادا نہ کیا تو تمتع اور قرآن نہ ہوئے اس لئے تمتع باطل ہو گیا (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عمر قال قال عمر: اذا اعتمر في اشهر الحج ثم اقام فهو متمتع فان رجع فليس بمتمتع۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۷/۴۷ فی الرجل يعتمر في اشهر الحج ثم يرجع ثم حج، ج ۳، ص ۱۵۲، نمبر ۱۳۰۰) اس اثر میں ہے کہ گھر میں آ گیا تو تمتع نہیں رہا۔ (۳) عن عطاء قال من اعتمر في شهر الحج ثم رجع الى بلده ثم حج من عامه فليس بمتمتع، انما المتمتع من اقام ولم يرجع (مصنف ابن ابی شیبہ، ۷/۴۷ فی الرجل يعتمر في اشهر الحج ثم يرجع ثم حج، ج ۳، ص ۱۵۲، نمبر ۱۳۰۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عمرہ کر کے گھر چلا گیا تو تمتع فاسد ہو گیا۔

(۱۲۳۰) واذا ساق الہدی فالمامہ لایکون صحیحاً ولا یبطل تمتعہ ﴿۱﴾ عندابی حنیفہؒ ابی یوسفؒ
 ۲ وقال محمدؒ یبطل لانہ اداہما بسفرتین ۳ ولہما ان العود مستحق علیہ مادام علی نیت التمتع لان السوق
 یمنعہ من التحلل فلا یصح المامہ ۴ بخلاف المکی اذا خرج الی الکوفہ فواحرم لعمرة وساق الہدی حیث
 لم یکن متمتعاً لان العود ہنالک غیر مستحق علیہ فصح المامہ باہلہ (۱۲۳۱) ومن احرم بعمرة قبل

ترجمہ: (۱۲۳۰) اور اگر ہدی ساتھ لیا تو اس کا المام صحیح نہیں ہے۔ اور اس کا تمتع باطل نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک۔

تشریح: اگر ہدی ساتھ ہے تو گویا کہ عمرے کے بعد احرام بھی نہیں کھولا ہے اور اس کو واپس مکہ مکرمہ آنا چاہئے اس لئے گھر جا
 نے کے بعد بھی پورے طور پر گھر جانا نہیں ہوا اس لئے اس کا تمتع باطل نہیں ہوا۔

ترجمہ: ۲ امام محمدؒ نے فرمایا کہ تمتع باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ دو سفروں میں ادا کیا۔

تشریح: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ چونکہ وہ گھر گیا ہے اس لئے پہلے سفر میں عمرہ ہوا اور دوسرے سفر میں حج ہوا تو گویا کہ دو سفروں
 میں عمرہ اور حج ہوئے اس لئے تمتع نہیں ہوا کیونکہ ایک سفر میں دونوں عبادتوں کو کرنے کا نام تمتع ہے۔

ترجمہ: ۳ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ جب تک تمتع کرنے کی نیت پر ہے تو اس کو مکہ واپس آنا واجب
 ہے، اس لئے کہ ہدی ساتھ لیجانا اس کو حلال ہونے سے روکتا ہے، اس لئے اس کا المام صحیح نہیں ہے۔

تشریح: شیخین کی دلیل یہ ہے کہ جب تک کہ اس کی نیت ہے کہ تمتع کرے گا اور ہدی بھی ساتھ لے گیا تھا تو وہ حلال نہیں ہو
 سکے گا، اور اس پر واجب ہے کہ وہ مکہ مکرمہ واپس آئے اور حج کرے اس لئے المام صحیح نہیں ہے، اس لئے پہلا سفر باطل نہیں ہوا تو گویا
 کہ ایک ہی سفر میں عمرہ اور حج ہوا اس لئے تمتع صحیح ہو گیا ہے۔ المام: لم سے مشتق ہے اترنا، اہل کے ساتھ مل جانا۔

ترجمہ: ۴ بخلاف مکی کے اگر وہ کوفہ جائے اور عمرے کا احرام باندھے اور ہدی ساتھ لے جائے تو تمتع کرنے والا نہیں ہوگا
 اس لئے کہ اس پر واپس جانا واجب نہیں ہے، اس لئے اپنے اہل کے ساتھ المام صحیح ہے [اس لئے تمتع نہیں ہوگا]

تشریح: مکہ مکرمہ کا رہنے والا آدمی کوفہ چلا جائے، یعنی میقات سے باہر جائے اور میقات پر آ کر عمرے کا احرام باندھے اور ہدی
 بھی ساتھ ہو تب بھی تمتع نہیں ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ مکہ ہی کا رہنے والا ہے اس لئے اپنے اہل کے پاس گیا تو المام صحیح ہو گیا،
 کیونکہ اس کو واپس کوفہ جانا نہیں ہے اس کو تو مکہ ہی میں رہنا ہے تو گویا کہ اہل میں المام کرنے کے بعد واپس مکہ گیا ہی نہیں اپنے اہل
 ہی میں رہ گیا اس لئے اس کا المام ہو گیا اور تمتع نہیں ہوا۔

ترجمہ: (۱۲۳۱) جس نے حج کے مہینے سے پہلے عمرے کا احرام باندھا اور چار شوط سے کم طواف کیا پھر حج کا مہینہ داخل ہوا اور

اشهر الحج فطاف لهاقل من اربعة اشواط ثم دخلت اشهر الحج فتممها واحرم بالحج كان متمتعاً

لان الاحرام عندنا شرط فيصح تقديمه على اشهر الحج وانما يعتبر اداء الافعال فيها وقد وجد الاكثر وللأكثر حكم الكل

عمرہ کو پورا کیا اور حج کا احرام باندھا تو تمتع کرنے والا ہوگا۔

تشریح: تمتع ہونے کے لئے دو شرطیں ہیں، ایک یہ کہ حج سے پہلے عمرہ کیا ہو، اور دوسری شرط یہ ہے کہ عمرہ حج کے مہینے میں ادا کیا ہو۔ حج کا مہینہ پہلی شوال سے دس ذی الحجہ تک ہے۔ دوسرا اصول: یہ ہے کہ اکثر شوط کا اعتبار ہے تو سات میں اکثر شوط چار ہیں اور اقل شوط تین ہیں۔ پس اگر اکثر شوط یعنی عمرے کے چار شوط شوال سے پہلے ادا کر لئے تو تمتع نہیں ہوگا۔ کیونکہ عمرہ اشہر حج سے پہلے ادا ہو گیا۔ اور عمرہ حج کے مہینے سے پہلے ادا ہوا تو تمتع نہیں ہوتا۔ اور اگر اکثر شوط یعنی چار شوط شوال میں ادا کئے تو چونکہ عمرہ حج کے مہینے میں ادا کیا اس لئے تمتع ہوگا۔ کیونکہ اکثر شوط کا اعتبار ہے اور اکثر شوط شوال میں پایا گیا تو گویا کہ عمرہ حج کے مہینے میں کیا اس لئے تمتع ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) عن عبد الله بن عمر انه كان يقول من اعتمر في اشهر الحج في شوال او ذى القعدة او ذى الحجة قبل الحج ثم اقام بمكة حتى يدركه الحج فهو متمتع ان حج و عليه ما استيسر من الهدى (موطأ امام مالك، باب ما جاء في التمتع ص ۳۵۵ مصنف ابن ابی شیبہ، من قال يصوم اذ ارجع الى اهله، ج ثالث، ص ۵۲، نمبر ۱۳۰۰۰) اس اثر میں ہے کہ شوال، ذی قعدہ اور ذی الحجہ میں حج سے پہلے عمرہ کرے اور اس کے بعد حج کرے تو تمتع ہوگا ورنہ نہیں۔ (۲) اس اثر میں بھی ہے۔ عن ابن عباس انه سئل عن متعة الحج فقال ... اشهر الحج التي ذكر الله تعالى في كتابه شوال و ذى القعدة و ذى الحجة فمن تمتع في هذه الاشهر فعليه دم أو صوم. (بخاری شریف، باب قول اللہ عزوجل ذلک لمن لم یکن اہلہ حاضری المسجد الحرام ص ۲۱۴ نمبر ۱۵۷۱) اس دونوں اثر سے شرطوں کا پتہ چلا، ایک یہ کہ حج کے مہینہ میں عمرہ کیا ہو اور دوسرا یہ کہ حج سے پہلے کیا ہو تب تمتع ہوگا۔ اور اگر حج کے بعد عمرہ کیا تو تمتع نہیں ہوگا اور نہ اس پر دم تمتع لازم ہوگا۔

لغت شوط: بیت اللہ کے گرد ایک چکر لگا کر ایک طواف کرنے کو ایک شوط کہتے ہیں۔

ترجمہ: اس لئے کہ ہمارے نزدیک احرام شرط ہے اس لئے حج کے مہینوں سے پہلے اس کو باندھنا صحیح ہے، اور اصل اعتبار افعال کے ادا کرنے کا ہے اور وہ اکثر پایا گیا، اور اکثر کا حکم کل کا حکم ہے [اسلئے صحیح ہوگا]

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ عمرے کے لئے احرام شرط ہے اور تمتع کے بارے میں ہے کہ حج کے مہینے میں ہو اس لئے احرام حج کے مہینے سے پہلے بھی ہو سکتا ہے یعنی شوال سے پہلے بھی ہو سکتا ہے، البتہ عمرے کے افعال کا اعتبار ہے، اور اکثر افعال یعنی چار شوط

(۱۲۳۲) وان طاف لعمرته قبل اشهر الحج اربعة اشواط فصاعدا ثم حج من عامه ذلك لم يكن متمتعاً ۱۔ لانہ ادى الاكثر قبل اشهر الحج ۲۔ وهذا لانه صار بحال لا يفسد نسكه بالجماع فصار كما اذا تحلل منها قبل اشهر الحج ۳۔ و مالک يعتبر الاتمام في اشهر الحج والحجة عليه ما ذكرنا ۴۔ ولان الترفق باداء الافعال والمتمتع المترفق باداء النسكين في سفرة واحدة في اشهر الحج

شوال میں ہوئے ہیں اس لئے گویا کہ عمرہ حج کے مہینے میں ہوئے کیونکہ اکثر کا حکم کل کا حکم ہے، اس لئے تمتع ہو جائے گا۔

ترجمہ: (۱۲۳۲) اور اگر حج کے مہینے سے پہلے عمرے کا طواف چار شوط کیا یا اس سے زیادہ کیا پھر اسی سال حج کیا تو یہ تمتع کرنے والا نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے اکثر حج کے مہینے سے پہلے ادا کیا۔

تشریح: اگر عمرے کا چار شوط حج کے مہینے سے پہلے یعنی شوال سے پہلے ادا کر لیا تو اکثر شوط حج کے مہینے سے پہلے ہو گیا تو گویا عمرہ حج کے مہینے سے پہلے ادا ہو گیا اس لئے اب حج کرے گا تو تمتع نہیں ہوگا، ہاں دوبارہ حج کے مہینے میں عمرہ کر لے اور حج کر لے تو تمتع ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۲۔ یہ اس لئے کہ یہ اس حال میں ہو گیا کہ جماع کے ذریعہ عمرہ کو فاسد نہیں کر سکتا، تو گویا کہ اشہر حج سے پہلے ہی عمرے سے حلال ہو گیا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ جب اشہر حج سے پہلے عمرے کا چار شوط پورا کر لیا تو گویا کہ اشہر حج سے پہلے ہی عمرہ پورا کر لیا اور عمرے سے حلال بھی ہو گیا، اور جب عمرہ اشہر حج سے پہلے ادا ہو گیا تو تمتع نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۳۔ اور امام مالک اشہر حج میں عمرہ پورا کرنے کا اعتبار کرتے ہیں اور اس کے خلاف حجت وہ ہے جو ہم نے بیان کیا۔

تشریح: امام مالک کی رائے یہ ہے کہ اگر چہ عمرے کا احرام اشہر حج سے پہلے باندھا ہے اور اس میں چار شوط بھی طواف کر لیا لیکن عمرے کو اشہر حج میں پورا کیا ہے تو یوں سمجھا جائے گا کہ عمرہ کو اشہر حج میں پورا کیا ہے اس لئے تمتع ہو جائے گا، اس لئے کہ انکے یہاں پورا کرنے کا اعتبار ہے۔ لیکن ہم نے جو دلیل بیان کی وہ ان پر حجت ہے۔

ترجمہ: ۴۔ اس لئے کہ افعال ادا کر کے فائدہ اٹھانا ہے، اور تمتع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ حج کے مہینے میں ایک ہی سفر میں دو عبادتوں کو ادا کر کے فائدہ اٹھانا ہے۔

تشریح: یہ امام مالک کو جواب ہے کہ حج کے مہینے میں ایک ہی سفر میں دو عبادتوں کو جمع کر کے فائدہ اٹھانے کو تمتع کہتے ہیں،

(۱۲۳۳) قال واشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر من ذی الحجة ﴿۱﴾ کذا روی عن العبادلة الثالثة وعبد الله بن الزبير اجمعين ۲ ولان الحج يفوت بمضى عشر ذی الحجة ومع بقاء الوقت لا یصحق اور اس نے حج کے مہینے میں عمرے اور حج کو جمع نہیں کیا بلکہ عمرہ حج کے مہینے سے پہلے ادا کر لیا اس لئے تمتع نہیں ہوگا۔

عن ابن عباس انه سئل عن متعة الحج فقال ... اشهر الحج التي ذكر الله تعالى في كتابه شوال وذو القعدة وذو الحجة فمن تمتع في هذه الاشهر فعليه دم أو صوم . (بخاری شریف، باب قول اللہ عزوجل ذلک لمن لم یکن اھلہ حاضری المسجد الحرام ص ۲۱۴ نمبر ۱۵۷) اس دونوں اثر سے شرطوں کا پتہ چلا، ایک یہ کہ حج کے مہینے میں عمرہ کیا ہو اور دوسرا یہ کہ حج سے پہلے کیا ہو تب تمتع ہوگا۔ اور اگر حج کے بعد عمرہ کیا تو تمتع نہیں ہوگا اور نہ اس پر دم تمتع لازم ہوگا۔

ترجمہ : (۱۲۳۳) حج کا مہینہ شوال، ذی قعدہ اور ذی الحجہ تک ہے۔

ترجمہ : ۱۔ تینوں عبد اللہ سے یہ روایت ہے اور عبد اللہ ابن زبیرؓ سے بھی روایت ہے۔

تشریح : حج کے لئے یہ تین مہینے ہیں یعنی ان تین مہینوں میں عمرہ کیا تو تمتع ہوگا کیونکہ حج تو صرف نویں ذی الحجہ اور دسویں ذی الحجہ کو ہوتا ہے اس لئے آیت میں اشہر حج سے مراد یہی ہے کہ اس مہینے میں عمرہ کرے گا تو تمتع ہوگا، اور اس سے پہلے کرے گا یا حج کے بعد کرے گا تو تمتع نہیں ہوگا۔

وجہ : (۱) آیت میں ہے۔ الحج اشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رقت ولا فسوق ولا جدال في الحج (آیت ۱۹ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ حج کے کچھ مہینے معلوم ہیں جس میں حج کا احرام باندھے۔ (۲) عبد اللہ ابن عباس کی روایت یہ ہے۔ عن ابن عباس انه سئل عن متعة الحج فقال ... اشهر الحج التي ذكر الله تعالى في كتابه شوال وذو القعدة وذو الحجة فمن تمتع في هذه الاشهر فعليه دم أو صوم . (بخاری شریف، باب قول اللہ عزوجل ذلک لمن لم یکن اھلہ حاضری المسجد الحرام ص ۲۱۴ نمبر ۱۵۷) اس اثر میں ہے کہ اشہر معلومات سے مراد شوال ذی قعدہ اور ذی الحجہ ہے۔ (۳) اس اثر میں اس بات کی تشریح ہے کہ دس ذی الحجہ تک تمتع کے عمرہ کا وقت ہے۔ عن ابن عمرؓ الحج اشهر معلومات (آیت ۱۹ سورۃ البقرۃ ۲) قال شوال ، و ذو القعدة و عشرة من ذی الحجة . (سنن للبیہقی، باب بیان اشہر الحج، ج رابع، ص ۵۵۹، نمبر ۸۷) اس اثر میں ہے کہ دس ذی الحجہ تک حج کا وقت ہے۔

ترجمہ : ۲۔ اور اس لئے بھی کہ حج دس ذی الحجہ کے گزرنے پر فوت ہو جاتا ہے، اگر وقت باقی رہتا تو فوت متحقق نہیں ہونا چاہئے، یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ﴿الحج اشهر معلومات﴾ آیت سے مراد دو مہینے اور تیسرے مہینے کا بعض حصہ ہی ہے، کل نہیں ہے۔

الفوات وهذا يدل على ان المراد من قوله تعالى الحج اشهر معلومات شهران وبعض الثالث لا كله (۱۲۳۲) فان قدّم الاحرام بالحج عليها جاز احرامه وانعقد حجا ^۱ خلافا للشافعي فان عنده يصير محرما بالعمرة لانه ركن عنده

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ دس ذی الحجہ ختم ہونے کے بعد کوئی حج کا احرام باندھے گا تو حج نہیں ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ دس ذی الحجہ تک ہی حج کا وقت ہے، اور آیت میں جو اشھر جمع کا صیغہ ہے، اور جمع کا صیغہ عربی میں کم سے کم تین عدد کے لئے آتا ہے، لیکن یہاں جمع کے صیغے سے دو مہینے دس روز ہی مراد ہے، تین مہینے مراد نہیں ہیں۔

ترجمہ: (۱۲۳۳) اگر حج کا احرام حج کے مہینے سے پہلے باندھ لے تو اس کا احرام جائز ہے اور حج ہو جائے گا۔

تشریح: حج کے مہینے سے پہلے یعنی شوال سے پہلے رمضان ہی میں حج کا احرام باندھ لیا تو احرام منعقد ہو جائے گا اور حج کرنا صحیح ہوگا۔

وجہ: (۱) احرام حج کے لئے شرط کے درجہ میں ہے اور شرط مقدم ہو جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ جیسے وضو نماز کے وقت سے پہلے کر سکتا ہے کیونکہ وہ شرط ہے، اسی طرح حج کا احرام حج کے مہینے سے پہلے باندھ سکتا ہے۔ البتہ اتنا پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے (۲) عن ابن عباس فی الرجل يحرم بالحج في غير اشهر الحج قال ليس ذلك من السنة (سنن للبیہقی، باب لا یصل بالحل فی غیر اشھر الحج ج رابع ص ۵۶۱، نمبر ۸۷۲۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اشھر حج سے پہلے حج کا احرام باندھنے تو وہ سنت کے خلاف ہے یعنی مکروہ ہے۔ تاہم حج کا احرام ہو جائے گا۔ (۳) حج کے لئے احرام فرض ہے اور شرط کے درجے میں ہے اس کے لئے یہ اثر ہے۔ سمعت عبد الله بن الزبير يقول: فرض الحج الاحرام (سنن للبیہقی، باب بیان اشھر الحج ج رابع ص ۵۶۰، نمبر ۸۷۱۷) اس اثر میں ہے کہ حج کا فرض احرام باندھنا ہے۔

اصول: شرط عبادت سے مقدم ہو سکتا ہے، فرض عبادت اصلہ کے ساتھ ہی کرنا ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ امام شافعی اس کے خلاف ہیں۔ اس لئے انکے نزدیک عمرہ کا احرام ہو جائے گا۔ اس لئے کہ احرام انکے نزدیک فرض ہے۔

تشریح: امام شافعی فرماتے ہیں کہ اشھر حج سے پہلے احرام باندھنا تو حج نہیں ہوگا وہ عمرہ کے احرام میں تبدیل ہو جائے گا۔ اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ احرام انکے نزدیک شرط کے درجے میں نہیں ہے بلکہ فرض کے درجے میں ہے، اور فرض کا قاعدہ یہ ہے کہ حج کے زمانے میں وہ فرض ادا ہو، اور اس نے حج کے زمانے سے پہلے احرام باندھنے کا فرض ادا کر لیا اس لئے حج نہیں ہوگا، بلکہ وہ احرام عمرے کے لئے ہو جائے گا، اب عمرہ کر کے حلال ہو جائے اور دوبارہ حج کے زمانے میں حج کا احرام باندھ لے۔

۲۔ وهو شرط عندنا فاشبه الطهارة في جواز التقديم على الوقت ۳۔ ولان الاحرام تحريم اشياء واجاب اشياء وذلك يصح في كل زمان وصار كالقديم على المكان (۱۲۳۵) قال واذا قدم الكوفي بعمره في اشهر الحج وفرغ منها وحلق او قصر ثم اتخذ مكة او البصرة دارا وحج من عامه ذلك فهو متمتع ۱۔ اما الاول فلانه ترفق بنسكين في سفر واحد في اشهر الحج

وجہ: (۱) ان کی دلیل یہ اثر ہے عن ابن عباس قال: لا يحرم بالحج الا في أشهر الحج فان من سنة الحج أن يحرم بالحج في أشهر الحج (سنن للبیہقی، باب لا یصل بالحلج فی غیر اشهر الحج ج رابع ص ۵۶۰، نمبر ۸۷۱۹) (۲) عن عطاء قال من احرم بالحج في غير اشهر الحج جعلها عمرة۔ (سنن للبیہقی، باب لا یصل بالحلج فی غیر اشهر الحج ج رابع ص ۵۶۱، نمبر ۸۷۲۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اشہر حج کے علاوہ میں حج کا احرام باندھتے تو اس کو عمرہ بنادے (۳) اوپر کا عبد اللہ بن عباس کا اثر بھی امام شافعیؒ کی دلیل ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہمارے نزدیک احرام شرط ہے اس لئے وقت پر مقدم ہونے میں وضو کی طرح ہو گیا۔

تشریح: ہمارے نزدیک احرام فرض تو ہے لیکن شرط کے درجے میں ہے اور شرط وقت سے پہلے ہو سکتا ہے جیسے وضو نماز کے لئے شرط ہے اس لئے نماز کے وقت سے پہلے وضو کر سکتا ہے، اسی طرح احرام حج کے لئے شرط ہے اس لئے حج کے زمانے شوال سے پہلے احرام باندھ سکتا ہے، اس سے حج ادا ہوگا عمرہ میں تبدیل نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۳۔ اور اس لئے کہ احرام کا مطلب کسی چیز کو حرام کرنا اور کسی چیز کو واجب کرنا ہے، اور یہ ہر زمانے میں ہو سکتا ہے، تو ایسا ہوا جیسے میقات پر احرام کو مقدم کیا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ احرام کا معنی یہ ہے کہ بعض چیز جو حلال تھی مثلاً خوشبو، شکار، اس کو حرام کرنا ہے، اور بعض چیز جو واجب نہیں تھی مثلاً بغیر سلا ہوا کپڑا پہننا اس کو واجب کرنا ہے، اب بعض چیز کو حرام کرنا اور بعض چیز کو واجب کرنا کسی بھی وقت میں کر سکتا ہے اس لئے حج کے احرام کو کسی بھی وقت باندھ سکتا ہے، یعنی شوال سے پہلے بھی باندھ سکتا ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ مکان یعنی میقات سے پہلے احرام باندھتے تو باندھ سکتا ہے اسی طرح زمان یعنی اشہر حج سے پہلے حج کا احرام باندھنا چاہئے تو باندھ سکتا ہے۔

ترجمہ: (۱۲۳۵) اگر کو فہ کار بنے والا اشہر حج میں آکر عمرہ کیا اور اس سے فارغ ہوا اور حلق کر لیا یا قصر کر لیا پھر مکہ مکرمہ کو وطن بنا لیا یا بصرہ کو گھر بنایا اور وہاں سے آکر اسی سال حج کیا تو وہ تمتع کرنے والا ہے۔

ترجمہ: ۱۔ بہر حال پہلی شکل تو اس لئے کہ اشہر حج میں ایک ہی سفر میں دو عبادتوں سے فائدہ اٹھایا ہے [اس لئے تمتع ہوگا]

تشریح: کو فہ کار بنے والے سے مراد یہ ہے کہ میقات سے باہر کار بنے والا ہے جس کے لئے تمتع کرنا جائز ہے، اس نے اشہر حج

۲۔ واما الشانی فقیل هو بالاتفاق وقیل هو قول ابی حنیفۃ وعندهما لا یكون متمتعاً لان المتمتع من تكون عمرته میقاتیۃ وحجته مکیۃ ونسکاه هذان میقاتیان ۳۔ وله ان السفرة الاولى قائمة مالم یُعذالی وطنه وقد اجتمع له نسکان فیہ فوجب دم التمتع (۱۲۳۶) فان قَدِمَ بعمرۃ فافسدها وفرغ منها وقصر ثم اتخذ البصرۃ داراً ثم اعتمر فی اشهر الحج وحج من عامہ لم یکن متمتعاً ﴿

میں عمرہ کیا اور حلال ہونے کے بعد حلق یا قصر کروایا پھر مکہ مکرمہ کو گھر بنالیا تو وہ تمتع کرنے والا اس لئے ہے کہ اس نے حج کے مہینے میں ایک سفر میں دو عبادتیں یعنی عمرہ اور حج کیا، اور چونکہ میقات سے باہر کارہنے والا تھا اس لئے اس کے لئے تمتع جائز تھا، یہ اور بات ہے کہ بعد میں مکہ کارہنے والا بن گیا تو اس کے بعد اس کے لئے تمتع نہیں ہے، پہلے تو ہے۔

ترجمہ : ۲۔ بہر حال دوسری شکل تو کہا گیا کہ وہ بالاتفاق ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ امام ابوحنیفہ کا قول ہے، اور صاحبین کے یہاں تمتع نہیں ہوگا، اس لئے کہ تمتع وہ ہوتا ہے جس کا عمرہ میقات سے ہو اور حج مکہ مکرمہ سے ہو، اور یہاں اسکی دونوں عبادتیں [عمرہ اور حج] میقات سے ہیں۔

تشریح : دوسری شکل یہ ہے کہ کوفہ کارہنے والا آدمی اشہر حج میں عمرہ کر کے حلال ہو گیا پھر میقات سے باہر مثلاً بصرہ شہر چلا گیا، اور بصرہ سے آ کر میقات سے حج کا احرام باندھا اور اسی سال حج کیا تو صاحبین کے نزدیک وہ تمتع کرنے والا نہیں ہے۔ عمرہ الگ ہو جائے گا اور حج الگ ہو جائے گا، اور اس پر تمتع کا دم لازم نہیں ہوگا۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ مسئلہ بالاتفاق ہے کہ تمتع ہوگا، اور بعض حضرات نے فرمایا کہ صرف صاحبین کی رائے ہے تمتع نہیں ہوگا اور امام ابوحنیفہ کی رائے ہے کہ ہوگا۔

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ تمتع اس وقت ہوتا ہے جبکہ عمرے کا احرام میقات سے ہو اور حج کا احرام مکہ مکرمہ سے باندھا ہو، اور یہاں یہ ہوا کہ عمرہ بھی میقات سے ہو اور بصرہ جانے کے بعد حج کا احرام بھی میقات سے باندھا، تو دونوں عبادتیں میقاتی ہو گئیں اس لئے تمتع نہیں ہوگا

ترجمہ : ۳۔ امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ پہلا سفر اس وقت قائم ہے جب تک کہ اپنا وطن نہ لوٹے، اور اس نے دونسک جمع کیا، اس لئے تمتع کا دم واجب ہے۔

تشریح : امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ کوفہ کا آدمی واپس بصرہ گیا ہے اس لئے اپنا وطن نہیں گیا اس لئے اس کا پہلا سفر باقی رہا، اور عمرہ اور حج دونوں گویا کہ ایک ہی سفر میں ادا ہوا، اس لئے تمتع ہوگا، چاہے عمرہ اور حج دونوں میقاتی کیوں نہ ہوں۔

اصول : جب تک اپنا پہلا وطن نہ پہنچے اس کا پہلا سفر باقی ہے۔

ترجمہ : (۱۲۳۶) پس اگر عمرہ کے لئے آیا اور اس کو فاسد کر دیا، اور اس سے فارغ ہوا اور قصر کرایا پھر بصرہ کو گھر بنالیا پھر اشہر حج

۱۔ عند ابی حنیفہؒ ۲۔ وقالوا هو متمتع لانه انشاء سفر وقد تفرق بنسکین ۳۔ وله انه باق على سفره ما لم يرجع الى وطنه (۱۲۳۷) فان كان رجوع الى اهله ثم اعتمر في اشهر الحج وحج من عامه يكون متمتعاً في قولهم جميعاً

میں پہلے عمرے کی قضا کی اور اسی سال حج کیا تو تمتع نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک

تشریح: ایک آدمی میقات سے باہر کا مثلاً کوفہ کا ہے وہ اشہر حج میں میقات پر عمرے کا احرام باندھا، لیکن عمرہ کو پورا کرنے سے پہلے اس کو فاسد کر دیا مثلاً طواف سے پہلے بیوی سے جماع کر لیا جس سے عمرہ فاسد ہو گیا، پھر اس عمرے کا باقی اعمال کر کے اس سے حلال ہو گیا اور قصر کر لیا، اس کے بعد اپنے پہلے وطن کوفہ کے بجائے بصرہ چلا گیا اور اس کو گھربنا لیا اور اشہر حج میں ہی وہاں سے آکر پہلے عمرے کی قضا کی اور پھر اسی سال حج بھی کیا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وہ متمتع نہیں ہوگا۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ وہ عمرہ فاسد کرنے کے بعد اپنا وطن کوفہ نہیں گیا اس لئے اس کا پہلا سفر باقی ہے، اور اس سفر میں صحیح عمرہ نہیں کیا بلکہ فاسد عمرہ کیا ہے اور فاسد عمرے سے تمتع نہیں ہوگا، اس لئے یہ متمتع نہیں ہوا، ہاں کوفہ چلا جاتا تو پہلا سفر باطل ہو جاتا اب عمرے کی قضا کرتا اور حج کرتا تو تمتع ہوتا۔

ترجمہ: ۲۔ اور صاحبین نے فرمایا کہ وہ تمتع کرنے والا ہے اس لئے کہ دوبارہ سفر کیا، اور دوسرے سفر میں دو عبادت سے فائدہ اٹھایا [اس لئے تمتع ہوگا]

تشریح: صاحبین فرماتے ہیں کہ اس آدمی کا تمتع ہوگا، اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ جب عمرہ فاسد کر کے میقات سے باہر گیا یعنی بصرہ گیا، اور بصرہ سے واپس آکر میقات پر قضا عمرے کا احرام باندھا تو گویا کہ یہ نیا سفر ہوا، اور میقات سے باہر جاتے ہی پہلا سفر ختم ہو گیا چاہے وہ اپنا پہلا وطن کوفہ نہ گیا ہو، اور نئے سفر میں دو عبادتیں عمرہ اور حج ادا کیا تو تمتع ہو جائے گا۔

اصول: صاحبین کا اصول یہ ہے کہ میقات سے باہر جانے سے پہلا سفر ختم ہو جائے گا، اور یہ نیا سفر شروع ہوگا۔

ترجمہ: ۳۔ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ جب تک وہ اپنا پہلا وطن نہ لوٹے اس کا سفر باقی ہے۔

تشریح: امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ جب تک یہ اپنا پہلا وطن کوفہ واپس نہ جائے تب تک اس کا پہلا سفر باقی ہے اور پہلے سفر صحیح عمرہ نہیں کیا فاسد عمرہ کیا ہے اور اسی عمرے کی دوبارہ قضا کی ہے اس لئے تمتع نہیں ہوگا، ہاں دوبارہ ایک صحیح عمرہ کرتا تو تمتع ہوتا۔

ترجمہ: (۱۲۳۷) اور اگر اپنے اہل کی طرف لوٹا پھر اشہر حج میں عمرہ کرتا اور اسی سال حج کرتا تو سب کے قول میں تمتع کرنے

والا ہوتا۔

۱۔ لان ہذا انشاء سفر لانتہاء السفر الاول وقد اجتمع له نساكن صحيحان فيه (۱۲۳۸) ولو بقى بمكة ولم يخرج الى البصرة حتى اعتمر في اشهر الحج وحج من عامه لا يكون متمتعاً بالاتفاق لان عمرته مكية والسفرا الاول انتهى بالعمرة الفاسدة ولا تمتع لاهل مكة ﴿۱۲۳۹﴾ ومن اعتمر في اشهر الحج وحج من عامه فاتيها فاسد مضى فيه ۱۔ لانه لا يمكنه الخروج عن عهدة الاحرام الا بالافعال

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ یہ الگ سفر ہے پہلا سفر ختم ہونے کی وجہ سے اور اس کے لئے اس میں دو صحیح عبادتیں جمع ہو گئیں۔

تشریح: مسئلہ اوپر کا یہ ہے کہ میقات سے باہر کا آدمی مثلاً کوفہ کا آدمی اشہر حج میں فاسد عمرہ کیا اور حلال ہو گیا، اب دوبارہ وہ اپنا اصلی وطن کوفہ واپس گیا اور اشہر حج میں پہلے عمرے کی قضا کی اور حج کیا تو سب کے نزدیک تمتع ہوگا۔ انشاء سفر: نیا سفر کیا۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ اپنا اصلی وطن واپس جانے کے بعد پہلا سفر بالکل ختم ہو گیا، اب نئے سفر میں صحیح عمرہ اور صحیح حج کیا، اور ایک سفر میں صحیح عمرہ اور حج کیا ہو تو سب کے نزدیک تمتع ہوگا۔

ترجمہ: (۱۲۳۸) اور اگر مکہ مکرمہ میں باقی رہا اور بصرہ نہیں گیا یہاں تک کہ حج کے مہینے میں عمرہ کیا اور اسی سال حج بھی کیا تو بالاتفاق تمتع نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ اس کا عمرہ مکہ ہوتے ہوئے ہوا اور پہلا سفر عمرہ فاسدہ کی وجہ سے ختم ہو گیا اور مکہ والوں کے لئے تمتع نہیں ہے۔

تشریح: کوفہ کا رہنے والا اشہر حج میں عمرہ فاسدہ کیا اور حلال ہو گیا، پھر نہ کوفہ گیا اور نہ بصرہ گیا مکہ مکرمہ میں ہی مقیم رہا، اور اشہر حج میں عمرے کی قضا کی اور اسی سال حج کیا تو بالاتفاق تمتع نہیں ہوگا۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ پہلا عمرہ فاسد ہے اسلئے اس کا اعتبار نہیں، اب دوسرا عمرہ مکہ میں رہتے ہوئے کیا تو گویا کہ مکہ ہوتے ہوئے عمرہ اور تمتع کیا، اور پہلے گزر چکا ہے کہ مکہ کے لئے تمتع نہیں ہے اس لئے تینوں اماموں کے نزدیک تمتع نہیں ہوگا۔ (۲) مکہ والوں کے لئے تمتع نہیں ہے اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن مجاهد قال: ليس على احد من اهل مكة متعة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من كان لا يرى على اهل مكة حجة، ج ۳، ص ۴۱۶، نمبر ۱۵۶۹) اس اثر میں ہے کہ اہل مکہ پر تمتع نہیں ہے۔

(۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ ایک سفر میں عمرہ اور حج ہو تب تمتع ہوتا ہے، اور مکہ میں رہتے ہوئے عمرہ اور حج کیا تو دونوں کے لئے کوئی سفر ہی نہیں ہوا، اس لئے تمتع بھی نہیں ہوگا۔

ترجمہ: (۱۲۳۹) کسی نے حج کے مہینے میں عمرہ کیا اور اسی سال حج کیا تو حج یا عمرے میں سے کسی کو بھی فاسد کیا تو اسی کو کرتا رہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ احرام کے عہدے سے نکلنا ممکن نہیں ہے اس کے افعال کو ادا کئے بغیر۔

(۱۲۳۰) وسقط دم المتعة ﴿۱﴾ لانه لم يترفق باداء نسكين صحيحين في سفرة وحدة (۱۲۳۱) واذا تمتعت

المرأة فضحت بشاة لم يجزها من دم المتعة ﴿۲﴾ لانها اتت بغير الواجب وكذا الجواب في الرجل

تشریح: اگر اشھر حج میں عمرہ کیا اور حج بھی کیا، پھر دونوں میں سے کسی ایک کو فاسد کر دیا مثلاً وقوف عرفہ سے پہلے بیوی سے جماع کر کے حج فاسد کر دیا تو باقی اعمال کو چھوڑے گا نہیں بلکہ باقی اعمال کو کرتا رہے گا، اور اگلے سال پھر حج کی تضا کرے گا۔ اس لئے کہ جب احرام باندھ لیا تو باقی اعمال کئے بغیر اس سے نکلتا ممکن نہیں ہے۔

وجہ: (۱) عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال من وقف بعرفات بليل فقد ادرك الحج ومن فاتته عرفات بليل فقد فاتته الحج فليحل بعمره وعليه الحج من قابل. (دارقطني، کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۱۲، نمبر ۲۳۹۶) اس حدیث میں ہے کہ حج فوت ہو جائے تو اسی کے ساتھ عمرہ کے اعمال کر کے حلال ہو (۲) عن عمر و زید قالا فی الرجل يفوته الحج : يحل بعمره وعليه الحج من قابل۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل اذا فات الحج ما يكون عليه، ج ثالث، ص ۲۱۹، نمبر ۱۳۶۸۲ سنن بیہقی، باب ما يفعل من فات الحج، ج خامس، ص ۲۸۵، نمبر ۹۸۲۳) اس اثر میں بھی ہے کہ حج فوت ہو جائے تو عمرہ کر کے حلال ہو جائے اور اگلے سال حج کرے۔ اس لئے کہ پہلا حج چھوٹ گیا ہے، بہتر یہ ہے کہ عمرہ کر کے حلال ہو جائے اور عرفات سے پہلے دوبارہ حج کا احرام باندھ لے اور حج کر لے۔ (۳) اس حدیث میں بھی ہے کہ حج کو چھوڑا تو عمرہ کر کے حلال ہونے کے لئے فرمایا۔ حدیثی جابر بن عبد اللہ انہ حج مع رسول اللہ ﷺ يوم ساق البدن معه وقد اهلوا بالحج مفردا فقال لهم احلوا من احرامكم بطواف البيت وبين الصفا والمروة وقصروا ثم اقيموا حلالا۔ (بخاری شریف، باب التمتع والاقران والافراد بالحج ص ۲۱۳ نمبر ۱۵۶۸) اس حدیث میں بھی ہے کہ حج کو چھوڑنے کے بعد عمرہ کر کے حلال ہو جائے۔

ترجمہ: (۱۲۳۰) اور تمتع کا دم ساقط ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ ایک سفر میں دو حج نسک ادا کر کے فائدہ نہیں اٹھایا۔

تشریح: تمتع اس وقت ہوتا ہے جب صحیح حج اور عمرہ ایک سفر میں ادا کرے، اور اس نے دو میں سے ایک کو فاسد کر دیا ہے اس لئے تمتع نہیں ہوا، اور جب تمتع نہیں ہوا تو تمتع کا دم شکر بھی لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ: (۱۲۳۱) اگر عورت نے تمتع کیا اور بکری کی قربانی کی تو یہ تمتع کے دم کے بدلے نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ غیر واجب کو ادا کیا ہے [تو واجب کے بدلے کیسے ہوگا!] اور یہی حکم مرد کا بھی ہے۔

تشریح: عورت نے تمتع کیا اور تمتع کے دم دینے کے بجائے بکری کی قربانی کر دی، تو یہ قربانی تمتع کے دم کے بدلے کفایت نہیں کرے گا۔

(۱۲۳۲) واذا حاضت المرأة عند الاحرام اغتسلت وأحرمت وصنعت كما يصنع الحاج غير انها لا تطوف بالبيت حتى تطهر ﴿۱﴾ لحديث عائشة حين حاضت بسرف ۲ ولان الطواف في المسجد والوقوف في مفازة ۳ وهذا الاغتسال للاحرام لا للصلاة فيكون مفيدا

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ سفر میں ہونے کی وجہ سے مالدار ہونے کے باوجود اس پر قربانی واجب نہیں ہے، اس لئے اس نے نفلی قربانی کی، اور تمتع کا دم واجب ہے اس لئے نفلی قربانی واجب کے بدلے نہیں ہوگا۔ (۲) دوسری بات یہ ہے کہ اس نے قربانی کی نیت کی ہے تمتع کے دم کی نیت نہیں کی ہے اس لئے تمتع کی جانب سے کیسے ادا ہوگا!۔ اس مسئلے کے بارے میں مرد کا حکم بھی وہی ہے جو عورت کا حکم ہے یعنی مرد بھی تمتع کر کے قربانی کی بکری ذبح کرے گا تو تمتع کا دم ادا نہیں ہوگا۔

ترجمہ : (۱۲۳۲) اگر عورت احرام کے وقت حائضہ ہو جائے تو غسل کرے اور احرام باندھے اور وہی اعمال کرے جو حاجی کرتے ہیں، علاوہ یہ کہ بیت اللہ کا طواف نہ کرے جب تک کہ پاک نہ ہو جائے۔

ترجمہ : ۱۔ حضرت عائشہؓ کی حدیث کی بنا پر جب وہ مقام سرف میں حائضہ ہوئیں

وجہ : (۱) طواف کے علاوہ حج کے تمام اعمال صحرا میں ہوتے ہیں اس لئے حائضہ عورت وہ کر سکتی ہے البتہ طواف مسجد حرام میں ہوتا ہے اور حائضہ مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی اس لئے طواف نہیں کرے گی۔ اور باقی حج کے تمام کام کرے گی (۲) حدیث میں بھی اس کا ثبوت ہے جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کیا ہے۔ عن عائشة قالت خرجنا مع النبي ﷺ... فقال انفسيت يعني الحيضة قالت قلت نعم قال ان هذه شئء كتب الله على بنات آدم فاقضى ما يقضى الحج غير ان لا تطوفي بالبيت حتى تغتسلي قالت وضحى رسول الله نساؤه بالبقره (مسلم شریف، باب بیان وجوہ الاحرام وانہ یکوز افراد الحج والتمتع والقرآن ص ۳۸۸ نمبر ۱۲۱۱/۲۹۱۸ بخاری شریف، باب کیف تھل الحائض وانفساء ص ۲۱۱ نمبر ۱۵۵۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ اور نفساء عورت حج کا احرام باندھے گی اور سب اعمال کرے گی البتہ طواف نہیں کرے گی۔

ترجمہ : ۲۔ اور اس لئے کہ طواف مسجد میں ہوتا ہے اور وقوف عرفہ صحرا میں ہوتا ہے،

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ طواف مسجد حرام میں ہوتا ہے اس لئے حائضہ عورت طواف نہیں کر سکے گی، اور وقوف عرفہ اور وقوف مزدلفہ صحرا میں ہوتا ہے اس لئے وقوف عرفہ اور وقوف مزدلفہ تو کر سکے گی اور اس کے لئے احرام کی ضرورت ہے اس لئے احرام بھی باندھ سکے گی۔

ترجمہ : ۳۔ اور یہ غسل احرام باندھنے کے لئے ہے نماز کے لئے نہیں ہے اس لئے مفید ہوگا۔

تشریح : یہ عبارت ایک اعتراض کا جواب ہے، اعتراض یہ ہے کہ جب عورت ناپاک ہے تو احرام کے لئے غسل کی کیا ضرورت

(۱۲۳۳) فان حاضت بعد الوقوف وطواف الزيارة انصرفت من مكة ولا شيء عليه لطواف الصدر ﴿

۱۔ لانہ علیہ السلام رخص للنساء الحيض في ترك طواف الصدر

ہے؟ تو اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ غسل نطافت اور صفائی کے لئے ہے نماز کے لئے نہیں ہے، اس لئے طواف بھی نہیں کر سکے گی، اگر طواف قدم سے پہلے حائضہ ہو گئی اور عرفات میں جانے کا وقت ہو گیا تو طواف قدم جو سنت ہے چھوڑ کر سیدھا عرفات چلی جائے گی۔

ترجمہ: (۱۲۳۳) اگروقوف عرفہ اور طواف زیارت کے بعد حائضہ ہو گئی تو مکہ مکرمہ سے واپس ہو جائے گی اور طواف وداع چھوڑنے پر اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ نبی علیہ السلام نے حائضہ عورتوں کے لئے طواف صدر چھوڑنے کی اجازت دی ہے۔

تشریح: طواف زیارت کرنے کے بعد عورت کو حیض آ گیا تو چونکہ فرض کی ادائیگی ہو گئی اور اب صرف طواف وداع واجب باقی ہے اس لئے اس کو چھوڑ دے اور مکہ مکرمہ سے گھر واپس چلی جائے۔ چونکہ طواف وداع واجب ہے اس لئے اس کو چھوڑنے پر دم لازم نہیں ہوگا۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن عائشة قالت خرجنا مع النبي ﷺ ولا نرى الا الحج ...

وحاضت صفية بنت حيي فقال النبي ﷺ عقرى حلقى انك لحابستنا اما كنت طفت يوم النحر؟ قالت بلى قال فلا بأس انفوى (بخاری شریف، باب اذا حاضت المرأة بعد ما افاضت ص ۲۳ نمبر ۶۲۷۱ مسلم شریف، باب وجوب طواف الوداع وسقوطه عن الحائض، ص ۵۵۷ نمبر ۱۳۲۸/۳۲۲۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف زیارت کے بعد حیض آ جائے اور طواف وداع کا موقع نہ ہو تو طواف وداع حائضہ سے ساقط ہو جائے گا۔ اور اگر طواف زیارت نہیں کی کہ حیض آ گیا تو چونکہ وقوف عرفہ کر چکی ہے اس لئے حج تو ہو گیا۔ البتہ طواف زیارت جو فرض ہے وہ رہ گیا۔ اس لئے طواف زیارت کے لئے رکے۔ یا جب موقع ہو طواف کرے اور دم دے۔ اور اس کا بھی موقع نہ مل سکے تو اس کے بدلے میں کسی سے طواف زیارت کروائے۔

وجہ: (۱) اوپر حدیث میں حضرت صفیہؓ کے بارے میں پتا چلا کہ حائضہ ہو گئی تو آپؐ نے افسوس کا اظہار کیا کہ اگر طواف زیارت نہیں کیا تو ہمیں رکنا پڑے گا۔ لیکن جب پتا چلا کہ طواف زیارت کر چکی ہے تو فرمایا اب کوئی بات نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ طواف زیارت کے لئے رکنا پڑیگا کیونکہ وہ فرض ہے۔ (۲) اور طواف زیارت رہ جائے تو اس کا بدل کروانا پڑے گا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن الحسن في الرجل يحج فيموت قبل ان يقضى نسكه قال يقضى عنه ما بقى من نسكه (مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۱۶ فی الرجل يموت وقد هني عليه من نسكه شيء، ج ۳، ص ۲۶۱ نمبر ۱۳۱۱) اس اثر میں ہے کہ کوئی نسک رہ گیا اور

(۱۲۳۲) ومن اتخذ مكة داراً فليس عليه طواف الصلوة ۱ لانه على من يصدر ۲ الا اذا اتخذها داراً بعد ما حل النفر الاول فيما يروى عن ابى حنيفة ويرويه البعض عن محمد لانه وجب عليه بدخول وقته فلا يسقط بنية الإقامة بعد ذلك والله اعلم بالصواب.

مر گیا تو کسی سے وہ نیک قضا کرائے۔

ترجمہ: (۱۲۳۲) کسی نے مکہ مکرمہ کو گھر بنا لیا تو اس پر طواف صدر نہیں ہے۔ ۱ اس لئے کہ طواف صدر اس پر ہے جو مکہ کو چھوڑ کر اپنا وطن جارہا ہو۔

تشریح: طواف صدر یعنی طواف وداع اس پر جو مکہ مکرمہ سے باہر جائے، لیکن جس نے مکہ مکرمہ کو گھر بنا لیا اس کو باہر نہیں جانا ہے اس لئے اس پر طواف صدر نہیں ہے۔

وجہ: (۱) عن ابن عباس قال كان الناس ينصرفون في كل وجه فقال رسول الله ﷺ لا ينفرون أحد حتى يكون آخر عهده بالبيت . (مسلم شریف، باب وجوب طواف الوداع وسقوط عن الجائز، ص ۵۵۷، نمبر ۳۲۱۹/۱۳۲۷) اس حدیث میں ہے کہ جو باہر جائے اس کو طواف وداع کرنا چاہئے، یعنی اس پر طواف وداع جس کو طواف صدر کہتے ہیں واجب ہے، اس کا مطلب یہ ہوا کہ جو مکہ مکرمہ سے باہر نہ جائے اس پر طواف وداع واجب نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲ مگر یہ کہ نفر اول یعنی بارہ تاریخ کے بعد مکہ مکرمہ کو گھر بنائے، جیسا کہ امام ابو حنیفہؒ سے روایت ہے۔ اور بعض حضرات نے روایت کی کہ یہ روایت امام محمدؒ سے ہے۔ اس لئے کہ اس پر طواف وداع کے وقت داخل ہونے کی وجہ سے واجب ہو چکا ہے اس لئے اس کے بعد اقامت کی نیت سے طواف وداع ساقط نہیں ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تشریح: نفر اول کا ترجمہ ہے پہلی مرتبہ کوچ کرنا، اس کا مطلب یہ ہے کہ بارہویں تاریخ کو رمی جمار کر کے منی سے کوچ کرتے ہیں اور مکہ مکرمہ آتے ہیں اس کو نفر اول کہتے ہیں، اس نفر اول کے وقت طواف صدر کرنا واجب ہو جاتا ہے، طواف صدر کے واجب ہونے کے بعد کوئی مکہ مکرمہ کو گھر بنائے تو اس پر بھی طواف وداع واجب ہے کیونکہ وہ واجب ہو چکا ہے اس لئے ساقط نہیں ہوگا۔ بعض حضرات نے یہ قول امام ابو حنیفہؒ کا بتلایا ہے اور بعض حضرات نے یہ قول امام محمدؒ کا بتلایا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

﴿باب الجنایات﴾

(۱۲۳۵) واذا تطيب المحرم فعليه الكفارة فان طيب عضوا كاملا فما زاد فعليه دم ﴿﴾

﴿باب الجنایات﴾

ضروری نوٹ: جنایات جنائیہ کی جمع ہے۔ حج میں جو غلطیاں کی جاتی ہیں ان کو جنایات کہتے ہیں۔ (۱) یہ آیت جنایت کے

سلسلے میں اصل ہے۔ و اتموا الحج والعمرة لله فان أحصرتم فما استيسر من الهدى ولا تحلقوا رءوسكم حتى يبلغ الهدى محله فمن كان منكم مريضا أو به اذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك۔ (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ اگر سر میں تکلیف ہو اور احرام کی حالت میں سرمٹہ وانا پڑے تو روزہ رکھو یا صدقہ

دو یا جانور ذبح کرو۔ (۲) جنایت کے فدیہ کے لئے یہ حدیث اصل ہے۔ عن عبد الله بن معقل قال جلست الى كعب بن عجرة فسألته عن الفدية فقال نزلت في خاصة وهي لكم عامة حملت الى رسول الله ﷺ والقمل يتناثر على وجهي فقال ما كنت ارى الوجل بل بكم ما ارى او ما كنت ارى الجهد بلغ ما ارى تجد شاة؟ فقلت

لا قال فصم ثلاثة ايام او اطعام ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع (بخاری شریف، باب الاطعام فی الفدیۃ نصف صاع ص ۲۳۳ نمبر ۱۸۱۶ مسلم شریف، باب جواز حلق الرأس للمحرم اذا كان به اذى ص ۳۸۲ نمبر ۱۴۰/۲۸۸۳) (۳) اور اس حدیث میں جنایات کی تھوڑی تفصیل دی گئی ہے۔ عن عبد الله بن عمر قال قام رجل فقال يا رسول الله ﷺ ما اذا تأمرنا ان

نلبس من الثياب في الاحرام؟ فقال النبي ﷺ لا تلبسوا القميص ولا السراويلات ولا العمائم ولا البرانس الا أن يكون احد ليس له نعلان فليلبس الخفين وليقطع أسفل من الكعبين ولا تلبسوا شيئا من زعفران ولا الورس ولا تتنقب المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين۔ (بخاری شریف، باب ما تنهى من الطيب للمحرم

والمحرمة ص ۲۳۸ نمبر ۱۸۳۸، ابواب العمرۃ مسلم شریف، باب ما يباح للمحرم... وبيان تحریم الطيب عليه ص ۳۷۳ نمبر ۱۷۱/۲۷۹۱)

اس حدیث میں [۱] سلا ہوا کپڑا پہننا ممنوع بتایا، [۲] سر ڈھانکنا ممنوع بتایا، [۳] خوشبو لگانا ممنوع بتایا۔ (۴) اس حدیث میں ہے

کہ محرم کو پراگندہ ہونا چاہئے۔ عن ابن عمر قال قام رجل الى النبي ﷺ فقال يا رسول الله! ما يوجب الحج؟

قال الزاد والراحلة قال يا رسول الله! فما الحج؟ قال الشعث والتفل۔ (ابن ماجہ شریف، باب فضل دعاء الحاج،

ص ۴۱۹، نمبر ۲۸۹۶) اس حدیث میں ہے کہ حاجی کو پراگندہ ہونا چاہئے

ترجمہ: (۱۲۳۵) محرم خوشبو لگائے تو اس پر کفارہ ہے۔ پس اگر پورا عضو خوشبو لگائی یا اس سے زیادہ تو اس پر ایک دم لازم ہے۔

تشریح: احرام کی حالت میں خوشبو لگانا جائز نہیں ہے۔ اس لئے اگر ایک پورے عضو پر خوشبو لگائی مثلاً پورے سر یا پورے ہاتھ

۱۔ وذلک مثل الرأس والساق والفخذ وما أشبه ذلک لان الجنایة تتکامل بتکامل الارتفاق وذلک فی العضو الکامل فیترتب علیه کمال الموجب

پر خوشبو لگائی تو اس پر دم لازم ہوگا۔ اور اگر ایک عضو سے زیادہ پر خوشبو لگائی تو یہ ایک عضو میں داخل ہو جائے گا۔ کیونکہ ایک ہی قسم کی جنایت ہے اس لئے دونوں ملا کر ایک ہی دم لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) پورے عضو پر خوشبو لگانے سے دم لازم ہوگا اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن جابر قال اذا شم المحرم ريحانا او مس طيبا اهرق لذلك دما (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۹۶۶ ما قالوا فیہ اذا شم الريحان ج ثالث، ص ۳۰۸، نمبر ۱۳۶۰) (۲) آدھے عضو پر خوشبو لگانے سے کفارہ لازم ہوگا اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن عطاء قال اذا وضع المحرم على شيء منه دهنًا فيه طيب فعليه الكفارة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۹۶۶ ما قالوا فیہ اذا شم الريحان ج ثالث، ص ۳۰۸، نمبر ۱۳۶۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ خوشبو لگانے پر دم لازم ہوگا۔ (۳) محرم کے لئے خوشبو لگانے کی ممانعت اس حدیث میں ہے۔ عن یعلیٰ ان رجلا اتى النبی ﷺ وهو بالجعرانة وعليه جبة وعليه اثر الخلق او قال صفرة فقال كيف تأمرني ان اصنع في عمرتي ... قال اين السائل عن العمرة؟ اخلع عنك الجبة واغسل اثر الخلق عنك وانق الصفرة واصنع في عمرتك كما تصنع في حجك۔ (بخاری شریف، باب یفعل بالعرة ما یفعل بالحج ص ۲۳۱ نمبر ۱۷۸۹، ابواب العرة / مسلم شریف، باب ما یباح للمحرم ... و بیان تحریم الطیب علیہ ص ۳۷۳ نمبر ۱۸۰/ ۲۷۹۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محرم کو خوشبو نہیں لگانا چاہئے۔ (۴) ایک دوسری حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر قال قام رجل فقال يا رسول الله ﷺ ماذا تأمرنا ان نلبس من الثياب في الاحرام؟ فقال النبی ﷺ لا تلبسوا القميص ولا السراويلات ولا العمائم ولا البرانس الا أن يكون احد ليس له نعلان فلبس الخفين وليقطع أسفل من الكعبين ولا تلبسوا شيئا مسه زعفران ولا الورس لا تنتقب المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين۔ (بخاری شریف، باب ما تنهى من الطيب المحرم والمحرمة ص ۲۳۸ نمبر ۱۸۳۸، ابواب العرة / مسلم شریف، باب ما یباح للمحرم ... و بیان تحریم الطیب علیہ ص ۳۷۳ نمبر ۱۸۰/ ۲۷۹۸) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ خوشبو نہیں لگانا چاہئے۔

ترجمہ: ۱۔ اور یہ جیسے سر، پنڈلی، ران، اور اسی جیسے، اس لئے کہ کامل فائدہ اٹھانے سے جرم کامل ہوتا ہے اس لئے پورے عضو پر پوری سزا مرتب ہوگی

تشریح: ایک پورے عضو پر خوشبو لگائی ہو تو دم لازم ہے اور پورے عضو پر خوشبو نہ لگائی ہو تو اس پر کفارہ ہے، مثلاً پورے سر پر لگائی ہو، یا پورے ران پر لگائی ہو، یا پوری پنڈلی پر لگائی ہو تو اس پر دم ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ پورے عضو پر خوشبو لگائی ہو تو پورا فائدہ

(۱۲۳۶) وان تطیب اقل من عضو فعليه الصدقة ﴿۱﴾ لقصور الجنایة ۲ وقال محمد يجب بقدره من الدم اعتبارا للجزء بالکل ۳ وفي المتنقی انه اذا طیب ربع العضو فعليه دم اعتبارا بالحلق ونحن نذكر الفرق بينهما من بعد ان شاء الله (۱۲۳۷) ثم واجب الدم يتأدى بالشاة في جميع المواضع الا في موضعين ﴿۲﴾ نذكرهما في باب الهدی ان شاء الله

اٹھایا اور پورا فائدہ اٹھانے پر ہی پوری سزا مرتب ہوگی۔۔۔ الساق: پنڈلی۔۔۔ الخنذ: ران۔۔۔ ارتفاق: فائدہ اٹھانا
ترجمہ: (۱۲۳۶) اور ایک عضو سے کم خوشبو لگائی تو اس پر صدقہ ہے۔
ترجمہ: ۱۔ جنایت کے کم ہونے کی وجہ سے۔

وجہ: ایک عضو خوشبو لگانا ارتفاق کامل ہے اس لئے دم لازم ہوا اور اس سے کم لگانے میں ارتفاق کامل نہیں ہے تاہم اچھا نہیں ہے۔ اس لئے آدھا صاع گیہوں صدقہ کرے۔ مطلق صدقہ سے آدھا صاع گیہوں مراد ہے۔
ترجمہ: ۲۔ امام محمدؒ نے فرمایا کہ اسی کی مقدار دم لازم ہوگا، جز کوکل پر قیاس کرتے ہوئے۔

تشریح: امام محمدؒ کی ایک روایت ہے کہ جتنا کم عضو خوشبو لگائی اسی حساب سے دم لازم کیا جائے، مثلاً ایک بکری کی قیمت چالیس درہم ہے، اور پورا عضو خوشبو لگاتا تو ایک بکری لازم ہوتا یعنی گویا کہ چالیس درہم لازم ہوتا، اور آدھا عضو لگایا ہے تو صدقہ لازم نہ کرے بلکہ بیس درہم لازم کرے، اور چوتھائی عضو لگایا ہے تو دس درہم لازم کرے، تو گویا کہ پورے دم کا ہی حساب کیا گیا۔
ترجمہ: ۳۔ اور منثقی کتاب میں ہے کہ اگر چوتھائی عضو خوشبو لگائے تو اس پر بھی پورا دم ہے سرمندوانے پر قیاس کرتے ہوئے۔ لیکن ہم اس کا فرق بعد میں بیان کریں گے ان شاء اللہ۔

تشریح: منثقی کتاب میں چوتھائی عضو خوشبو لگانے کو چوتھائی سرمندوانے پر قیاس کیا گیا ہے، یعنی چوتھائی سرمندوانے تو اس پر دم ہے جس طرح پورے سرمندوانے پر دم ہے اسی طرح پورے عضو پر خوشبو لگانے سے دم ہے پورا دم لازم ہوگا۔

ترجمہ: (۱۲۳۷) پھر واجب دم تمام جگہوں پر بکری سے ادا ہو جاتا ہے، مگر دو جگہوں میں۔
ترجمہ: ۱۔ اس کو ہدی کے باب میں ہم ذکر کریں گے۔

تشریح: جہاں جہاں دم کا ذکر ہے وہاں بکری سے دم ادا ہو جائے گا۔ لیکن دو جگہوں پر بکری سے دم ادا نہیں ہوگا، بلکہ بدنہ یعنی اونٹ واجب ہوگا [۱] پہلا جگہی ہو کر طواف زیارت یعنی فرض طواف ادا کرے تو اس پر بدنہ لازم ہے، یا حائضہ ہو کر طواف زیارت ادا کرے تو بدنہ لازم ہے، یا نفساء ہو کر طواف زیارت کرے تو بدنہ لازم ہے۔ [۲] دوسری شکل یہ ہے کہ وقف عرفہ کے بعد بیوی سے

(۱۲۳۸) وكل صدقة فی الاحرام غیر مقدرة فہی نصف صاع من بُر الا ما یجب بقتل القملة والجُرادة ﴿۱﴾ ہکذا روى عن ابی یوسف

جماع کر لئے توجہ فاسد تو نہیں ہوگا لیکن ابھی عورت حلال نہیں ہوئی ہے اس لئے اس پر بد نہ لازم ہوگا، بکری سے کام نہیں چلے گا۔
وجہ : اس حدیث میں ہے کہ بکری بھی ہدی میں چلے گی اور یہ سب سے چھوٹا جانور ہے اس لئے دم سے ہر جگہ بکری مراد ہے۔
 حدثنا ابو حمزة قال : سألت ابن عباسؓ عن المتعة فأمرنی بها و سألتہ عن الہدی فقال : فیہا جزور أو بقرة أو شاة أو شرک فی دم فقال اللہ اکبر سنة ابی القاسم ۔ (بخاری شریف، باب، فمن تمتع بالعمرة الی الحج فما استیسر من الہدی النخ) (آیت ۱۹۶ سورۃ البقرۃ ۲) ص ۲۷۳، نمبر ۱۶۸۸) اس حدیث میں ہے کہ اونٹ، گائے، یا ان کا ساتواں حصہ، یا بکری ہدی ہے، جس سے اشارہ ہوتا ہے کہ بکری دو جگہوں کے علاوہ چلے گی۔ (۲) عن ابن عباس قال ﴿۱﴾ ما استیسر من الہدی شاة ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ﴿۱﴾ ما استیسر من الہدی ﴿۱﴾ ج ثالث، ص ۱۳۲، نمبر ۱۲۷۸۳)
 اس اثر میں ہے کہ آیت میں ہے کہ جو ہدی آسان ہو اس سے مراد بکری ہے۔ اس لئے یہ ہر جگہ کافی ہوگی سوائے دو جگہ کے
ترجمہ : (۱۲۳۸) اور حالت احرام کا صدقہ جو متعین نہیں ہے وہ آدھا صاع گیہوں، مگر جو جوں اور ٹڈی کے قتل کرنے سے لازم ہوتا ہے

ترجمہ : اسی طرح حضرت امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے۔

تشریح : احرام کی حالت میں جہاں جہاں صدقہ لازم کیا ہے اور اس کی مقدار متعین نہیں ہے تو اس سے آدھا صاع گیہوں مراد ہے، البتہ جوں کے مارنے میں صدقہ سے مراد ایک دو ٹھی گیہوں صدقہ کرنا ہے، اسی طرح ٹڈی کے مارنے پر صدقہ سے مراد ایک دو ٹھی گیہوں صدقہ کرنا ہے، آدھا صاع گیہوں مراد نہیں ہے۔ حضرت امام ابو یوسفؒ سے یہی روایت ہے۔

وجہ : (۱) اس آیت میں مطلقاً صدقہ کا لفظ ہے اور حدیث میں اس صدقہ سے آدھا صاع گیہوں مراد ہے، جس سے معلوم ہوا کہ صدقہ کا لفظ آدھا صاع گیہوں پر بولا جاتا ہے۔ آیت یہ ہے۔ و اتموا الحج و العمرة للہ فان أحصرتم فما استیسر من الہدی و لا تحلقوا رء و سکم حتی یبلغ الہدی محلہ فمن کان منکم مریضا أو به اذى من رأسہ ففدية من صیام أو صدقة أو نسک (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں صدقہ کا لفظ ہے۔ (۲) اس حدیث میں صدقہ سے آدھا صاع گیہوں مراد ہے۔ عن عبد اللہ بن معقل قال جلست الی کعب بن عجرة فسألتہ عن الفدية فقال نزلت فی خاصة وھی لکم عامة حملت الی رسول اللہ ﷺ والقمل یتناثر علی وجهی فقال ما کنت اری الوجع بلغ بک ما اری او ما کنت اری الجهد بلغ ما اری تجد شاة؟ فقلت لا قال فصم ثلثة ایام او اطعم ستة

(۱۲۴۹) قال فان خضب رأسه بحناء فعليه دم ﴿۱﴾ لانه طيب قال عليه السلام الحناء طيب

(۱۲۵۰) وان صار ملبدا فعليه دمان ﴿۲﴾ دم للتطيب ودم للتغطية (۱۲۵۱) ولو خضب رأسه بالوسمة لا

شيء عليه ﴿۳﴾ لانها ليست بطيب ۲ وعن ابى يوسف انه اذا خضب راسه بالوسمة لا جل المعالجة من

مساكين لكل مسكين نصف صاع (بخاری شریف، باب الاطعام فی الفدیۃ نصف صاع س ۲۳۳ نمبر ۱۸۱۶ / مسلم شریف، باب جواز حلق الرأس للمحرم اذا كان به اذى ص ۳۸۲ نمبر ۱۲۰ / ۲۸۸۳) اس حدیث میں صدقہ سے مراد آدھا صاع کیے ہوئے ہے۔

ترجمہ: (۱۲۴۹) پس اگر سر میں مہندی کا خضاب لگایا تو اس پر دم ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ یہ خوشبو ہے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ مہندی خوشبو ہے۔

تشریح: چونکہ مہندی خوشبو ہے اس لئے اگر سر میں مہندی کا خضاب لگایا تو اس پر ایک دم لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ام سلمة قالت قال رسول الله ﷺ لا تطيبى وانت محرمه ولا

تمسى الحناء فانه طيب۔ (طبرانی کبیر، باب خولۃ عن ام سلمہ، ج [۲۳] ثالث و عشرون، ص ۴۱۸، نمبر ۱۰۱۲) اس حدیث میں

ہے کہ مہندی خوشبو ہے۔ (۲) اس اثر میں ہے کہ مہندی کا خضاب نہ لگائے۔ عن حماد قال لا يختضب المحرم بالحناء و

لا يتوضأ بدستان۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی المحرم يختضب اودید او ی بالحناء، ج ثالث، ص ۴۰۸، نمبر ۱۳۶۱۳) اس اثر

میں ہے کہ محرم مہندی سے خضاب نہ کرے، اس کی وجہ یہی ہو سکتی ہے کہ اس میں خوشبو ہے۔

ترجمہ: (۱۲۵۰) اور اگر سر پر مہندی کا لپ ڈالا تو اس پر دو دم ہیں۔

ترجمہ: ۱۔ ایک دم خوشبو لگانے کا، اور دوسرا دم سر ڈھانکنے کا۔

تشریح: اگر مہندی کا لپ سر پر لگایا اور پورا ایک دن ایک رات لپ لگائے رکھا تو اس پر دو دم لازم ہو گئے، ایک دم خوشبو لگا

نے کا اور دوسرا دم اس بات کا کہ اس نے ایک دن یا ایک رات سر کو ڈھانکے رکھا اس لئے دم لازم ہوا۔

ترجمہ: (۱۲۵۱) اگر وسمہ گھاس سے سر پر خضاب لگایا تو اس پر کچھ نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ یہ خوشبو نہیں ہے۔

تشریح: وسمہ ایک قسم کا گھاس ہے جس سے خضاب لگاتے ہیں لیکن اس میں خوشبو نہیں ہوتی، اس لئے اس سے سر پر خضاب

لگایا تو اس پر دم لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ سر درد کے علاج کے لئے وسمہ سے سر پر خضاب لگایا تو اس پر کفارہ لازم ہوگا اس

اعتبار سے کہ اس نے سر ڈھانکا، صحیح بات یہی ہے۔

الصُّدَاعُ فعلیہ الجزء باعتبار انه یغلق رأسه وهذا هو الصحيح ۳ ثم ذکر فی الاصل رأسه ولحیتہ واقتصر علی ذکر الرأس فی الجامع الصغیر دل ان کل واحد منهما مضمون (۱۲۵۲) فان اذهن بزیة فعلیہ دم ﴿

تشریح : وسہ خوشبو تو نہیں ہے اس لئے اس کی خوشبو کی وجہ سے کفارہ لازم نہیں ہوگا، لیکن سر کے درد کے علاج کے لئے سر پر خضاب لگایا تو ایک دن یا، ایک رات سر ڈھانکے رکھا اس لئے سر ڈھانکنے کی وجہ سے کفارہ لازم ہوگا۔ صداع: سر درد۔ یغلق: ڈھانکنا۔

ترجمہ : ۳ پھر مبسوط میں ذکر کیا کہ سر اور ڈاڑھی دونوں۔ اور جامع صغیر میں صرف سر پر اکتفا کیا، یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ دونوں کا ضمان الگ الگ ہے۔

تشریح : مبسوط میں ہے کہ سر اور ڈاڑھی دونوں پر خضاب لگائے تب بھی ایک ہی کفارہ لازم ہے، یعنی گویا کہ دونوں کو ملا کر ایک ہی عضو ہے۔ مبسوط کی عبارت یہ ہے۔ و ان خضب رأسه و لحیتہ بالحناء فعلیہ دم، و ان خضبہما بالوسمة فلیس علیہ شیء اذا لم یکن یغطی رأسه۔ (کتاب الاصل، باب الدھن والطیب، ج ثانی، ص ۴۰۰) اس عبارت میں ہے کہ سر اور ڈاڑھی دونوں پر خضاب لگایا تو ایک دم ہے۔

وجہ : (۱) حدثنا حفص عن حجاج قال: علیہ کفارة واحدة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الحرم یکون بہ الجروح فی جسده، ج ثالث، ص ۴۳۴، نمبر ۱۵۸۶۳) اس اثر میں ہے کہ سر اور ڈاڑھی پر خوشبو لگائے تو بھی ایک ہی دم ہے۔ اور جامع صغیر میں صرف سر کا ذکر ہے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ سر پر خضاب لگائے گا تو الگ کفارہ لازم ہے اور ڈاڑھی پر خضاب لگایا تو اس کا دوسرا کفارہ ہے، اس اعتبار سے گویا کہ سر الگ عضو ہے اور ڈاڑھی الگ عضو ہے، دونوں پر خضاب لگانے سے الگ الگ کفارہ لازم ہوگا۔ جامع صغیر کی عبارت یہ ہے۔ محرم اخذ من رأسه أو من لحیتہ ثلاثا أو ربعا فعلیہ دم۔ (جامع صغیر، باب الحرم اذا قلم اغافیرہ أو حلق شعرہ، ص ۱۵۵) اس عبارت میں ہے کہ سر کا بال کاٹنا یا ڈاڑھی کا بال کاٹنا تو دونوں کو الگ الگ عضو شمار کیا۔

وجہ : (۱) عن الحجاج قال کان الحکم و اصحابنا یقولون فی المحرم یکون بہ القروح فی جسده و رأسه فیداوہا بالطیب ؟ قالوا: فیہ کفارتین، کفارة فی رأسه و کفارة فی جسده۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الحرم یکون بہ الجروح فی جسده، ج ثالث، ص ۴۳۴، نمبر ۱۵۸۶۳) اس اثر میں ہے کہ سر اور جسم میں دوا کے طور پر خوشبو استعمال کرے تو دو دم لازم ہوگا، گویا کہ ایک دم سر کے لئے اور ایک دم جسم کے لئے۔

ترجمہ : (۱۲۵۲) اگرگزیتوں کا تیل لگایا تو اس پر دم ہے۔

۱۔ عند ابی حنیفہؒ ۲۔ وقال علیہ الصدقة ۳۔ وقال الشافعیؒ اذا استعملہ فی الشعر فعلیہ دم لازالة الشعث وان استعملہ فی غیرہ فلا شئ علیہ لانعدامہ ۴۔ ولہما انہ من الاطعمۃ الا ان فیہ ارتفاقا بمعنی قتل الہوام وازالة الشعث فكانت جنایۃ قاصرۃ

ترجمہ: ۱۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک۔

تشریح:- یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جن کے یہاں زیتون کا تیل خوشبو ہے انکے یہاں اس کے لگانے سے دم لازم ہوگا، اور جن کے یہاں یہ خوشبو نہیں ہے انکے یہاں دم لازم نہیں ہوگا۔ چنانچہ امام ابوحنیفہؒ کے یہاں یہ خوشبو بھی ہے اور خوشبو بنانے کا اصل بھی ہے کیونکہ زیتون کے تیل میں خوشبو ڈال کر خوشبو تیار کرتے ہیں، اس لئے انکے یہاں زیتون کا تیل لگانے سے دم لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) اس اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ ان الحسن بن علی کان اذا أحرم ادهن بالزیت و ادهن أصحابہ بالطیب أو یدھن بالطیب۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان یدھن بالزیت، ج ثالث، ص ۳۳۲، نمبر ۱۲۸۱۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ زیتون کا تیل خوشبو ہے۔

ترجمہ: ۲۔ صاحبینؒ نے فرمایا کہ اس پر صدقہ ہے۔

تشریح: صاحبینؒ نے فرمایا کہ زیتون کا تیل لگانے سے صدقہ لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ زیتون کا تیل انکے یہاں خوشبو تو نہیں ہے لیکن اس سے پراگندگی دور ہوگی اس لئے اس پر صدقہ لازم ہوگا۔ (۲) اس اثر میں ہے کہ زیتون کا تیل خوشبو نہیں ہے۔ عن ابن عمر أن النبی ﷺ کان یدھن بالزیت و هو محرم غیر المقت۔ قال ابو عیسیٰ: مقت: مطیب۔ (ترمذی شریف، باب ادھان المحرم بالزیت، ص ۲۳۴، نمبر ۹۶۲ مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان یدھن بالزیت، ج ثالث، ص ۳۳۲، نمبر ۱۲۸۱۷) اس حدیث میں ہے کہ زیتون کا تیل خوشبو نہیں ہے کیونکہ حضور اِحرام کے وقت لگاتے تھے۔

ترجمہ: ۳۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ اگر زیتون کے تیل کو بال میں استعمال کیا تو اس پر دم ہے پراگندگی کے زائل کرنے کی وجہ سے، اور اگر اس کو اس کے علاوہ میں استعمال کیا تو اس پر کچھ نہیں ہے پراگندگی زائل نہ کرنے کی وجہ سے۔

تشریح: امام شافعیؒ کے یہاں بھی زیتون خوشبو نہیں ہے، لیکن اس کو بال میں لگا کر پراگندگی دور کی تو پراگندگی دور کرنے کی وجہ سے اس پر دم لازم ہوگا، اور اگر بال کے علاوہ میں لگایا جس سے پراگندگی دور نہیں کی تو اس پر دم لازم نہیں ہے۔

ترجمہ: ۴۔ صاحبینؒ کی دلیل یہ ہے کہ زیتون خوراک ہے مگر یہ کہ اس میں فائدہ اٹھانا ہے اس معنی میں جو کوفل کرنا ہے اور پراگندگی کو زائل کرنا ہے، اس لئے قاصر جنایت ہوئی [اس لئے صدقہ لازم ہوگا]

۵۔ ولابی حنیفۃً انه اصل الطیب ولا یخلو عن نوع طیب ویقتل الهوام ویلین الشعر ویزیل النفت والشعث فیتکامل الجنایۃ بهذه الجملة فیوجب الدم ۶۔ وكونه مطعوما لا ینافیہ کالزعفران ۷۔ وهذا الخلاف فی الزيت البحت والحل البحت اما المطیب منه کالبنفسج والزنبق وما اشبههما یجب باستعماله الدم بالاتفاق لانه طیب وهذا استعمله علی وجه التطیب

تشریح : صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ زیتون کا تیل کھانے کے کام میں آتا ہے اس لئے اصل تو وہ خوراک ہے خوشبو نہیں ہے، لیکن اس کے لگانے سے جوں مرتا ہے، کیڑا مرتا ہے پراگندگی دور ہوتی ہے اس لئے قاصر جنایت ہوئی اس لئے دم کے بجائے صدقہ لازم ہوگا۔

نفت : ارتفاق: پراگندگی دور کرنے کا فائدہ اٹھانا، ہوام: جوں۔ شعث: پراگندگی۔ جنایت: جرم۔

ترجمہ : ۵۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ زیتون خوشبو کی اصل ہے، اور دوسری بات یہ ہے کہ کچھ نہ کچھ خوشبو تو ہوتی ہے، اور کیڑوں کو مارتا ہے، اور بال کوزم کرتا ہے، میل کچیل کو اور پراگندگی کو دور کرتا ہے تو ان تمام سے جنایت کامل ہوگئی اس لئے دم کو واجب کرے گا۔

تشریح : امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ زیتون کے تیل لگانے سے دم لازم ہوگا، اس کی وجہ بتاتے ہیں [۱] یہ خوشبو کی اصل ہے اس میں خوشبو ڈال کر خوشبو تیار کرتے ہیں، جب یہ خوشبو کی اصل ہے تو اس سے بھی دم لازم ہونا چاہئے، [۲] اس میں خود بھی کچھ نہ کچھ خوشبو ہوتی ہے، اس لئے بھی دم لازم ہونا چاہئے۔ [۳] اس سے کیڑے اور جوں مرتے ہیں، [۴] اس سے بال نرم ہوتا ہے، [۵] اس سے میل کچیل زال ہوتا ہے [۶] اس سے پراگندگی دور ہوتی ہے، حالانکہ حج میں پراگندہ ہونا اصل ہے، ان چھ وجہ سے جنایت مکمل ہوگئی اس لئے دم لازم ہونا چاہئے۔۔۔ ہوام: کیڑا۔ یلین: نرم کرنا۔ النفت: میل کچیل۔ الشعث: پراگندہ ہونا۔

ترجمہ : ۶۔ اور کھانے والی چیز ہونا یہ خوشبو کے منافی نہیں ہے، جیسے زعفران۔

تشریح : یہ صاحبین کو جواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ زیتون کا تیل کھانے کی چیز ہے اس لئے اس کو خوشبو میں شمار نہیں کیا جا سکتا ہے اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ کھانا ہونا خوشبو ہونے کے خلاف نہیں ہے، جیسے زعفران کھاتے بھی ہیں اور اس میں خوشبو بھی ہے، حدیث میں ہے کہ اس سے رنگے ہوئے کیڑے کو مت پہنو، حدیث کا کٹڑا یہ ہے عن عبد اللہ بن عمر..... ولا تلبسوا شینا مسہ زعفران ولا الوردس۔ (بخاری شریف، نمبر ۸۳۸/مسلم شریف، ۲۷۹۱) اس حدیث میں ہے کہ زعفران سے رنگا ہوا کیڑا نہ پہنو۔ اسی طرح زیتون کھاتے بھی ہیں اور خوشبو بھی ہو تو اس میں کوئی منافی نہیں ہے۔

ترجمہ : یہ اختلاف زیتون کے خالص تیل میں ہے یا تیل کے خالص تیل میں ہے، بہر حال ایسا زیتون جس کو خوشبو بتایا گیا ہو

(۱۲۵۳) ولوداوی بہ جرحہ او شقوق رجلہ فلا کفارة علیہ ﴿۱﴾ لانہ لیس بطیب فی نفسہ انما هو اصل الطیب او هو طیب من وجہ فی شترط استعمالہ علی وجہ التطیب بخلاف ما اذا تداوی بالمسک وما

جیسے بنفشہ، یا چنبیلی اور اس کے مانند تو اس کے استعمال سے بالاتفاق دم واجب ہوگا، کیونکہ وہ خوشبو ہے، اور یہ اس صورت میں ہے کہ اس کو خوشبو لگانے کے طور پر استعمال کیا ہو۔ اور اگر کھانے کے طور پر استعمال کیا ہے تو دم لازم نہیں ہوگا۔

تشریح: زیتون یا تل کا خالص تیل ہو تو اس میں امام ابو حنیفہ اور صاحبین کا اختلاف ہے، لیکن اگر اس تیل میں خوشبودار چیز ملا کر خوشبو بنائی گئی ہو تو اس کے لگانے سے سب کے نزدیک دم لازم ہوگا، کیونکہ یہ مستقل خوشبو ہوگئی، ہاں اگر اس تیل کو جسم پر لگایا نہیں، بلکہ کھانے کے طور پر استعمال کیا تو اس پر دم لازم نہیں ہے، کیونکہ یہ خوشبو کے طور پر استعمال نہیں کیا بلکہ کھا گیا۔

لغت: الحمت: خالص۔ الحکل: ح، کے فتح کے ساتھ، تل کا تیل۔ بنفشہ: کا تیل۔ الزریق: چنبیلی کا تیل۔ الطیب: خوشبودار

بنانا۔

ترجمہ (۱۲۵۳) اور اگر زیتون کے تیل سے زخم کی دوا کی، یا اپنے پاؤں کے پھٹن کی دوا کی تو اس پر کفارہ نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ زیتون خود خوشبو نہیں ہے، وہ تو خوشبو کی جڑ ہے، یا من وجہ خوشبو ہے اس لئے خوشبو کے طور پر استعمال کرنے کی شرط سے دم لازم ہوگا۔ بخلاف جبکہ مشک سے دوا کی یا مشک کے مشابہ سے دوا کی [تو اس سے دم لازم ہوگا]

تشریح: یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جو چیز اصل میں خوشبو نہیں ہے، وہ خوشبو کی جڑ ہے اور اس سے خوشبو بنائی جاتی ہے، یا اس میں تھوڑی بہت خوشبو ہے اس کو خوشبو کے طور پر استعمال کرنے سے دم لازم ہوگا، اور کھانے کے طور پر استعمال کی یا دوا کے طور پر لگائی تو اس سے دم لازم نہیں ہوگا۔ اور اگر وہ چیز اصل میں خوشبو ہی ہے تو اس کو دوا کے طور پر لگایا تب بھی اس پر دم لازم ہوگا، کیونکہ وہ اصل میں خوشبو ہے۔

اب صورت مسئلہ یہ ہے کہ زیتون کا تیل زخم پر دوا کے طور پر لگایا، یا پاؤں کے پھٹن پر دوا کے طور پر لگایا تو چونکہ وہ حقیقت میں خوشبو کی چیز نہیں ہے اور خوشبو کے طور پر لگایا بھی نہیں ہے بلکہ دوا کے طور پر لگایا ہے اس لئے اس سے دم لازم نہیں ہوگا۔ لیکن اگر مشک دوا کے طور پر لگایا تو اس سے دم لازم ہو جائے گا، کیونکہ وہ اصل میں خوشبو کی چیز ہے، اس لئے دوا کے طور پر لگانے سے بھی دم لازم ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) عن الحجاج قال کان الحکم واصحابنا یقولون فی المحرم یکون بہ القروح فی جسده و رأسه فیداویہا بالطیب؟ قالوا فیہ کفارتین، کفارة فی رأسه و کفارة فی جسده۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی المحرم کیونکہ بہ الجروح فی جسده، ج ۳، ص ۳۳۲، نمبر ۱۵۸۶۳) اس اثر میں ہے کہ خوشبو کو دوا کے طور پر استعمال کیا تب بھی کفارہ

اشبهہ (۱۲۵۴) وان لبس ثوبًا محیطًا او غطی رأسه یوماً کاملاً فعليه دم وانکان اقل من ذلك فعليه

صدقة

لازم ہوگا۔ (۲) بلکہ سر اور جسم میں لگایا تو دو کفارہ لازم ہوگا۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ ایک کفارہ لازم ہوگا۔ اثر یہ ہے۔ حدثنا حفص عن حجاج قال عليه كفارة واحدة. (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی المحرم کیوں بہ الجروح فی جسده، ج ثالث، ص ۴۳۲، نمبر ۱۵۸۶۳) اس اثر میں ہے کہ ایک کفارہ لازم ہوگا، تاہم کفارہ لازم ہوگا۔ (۳) اس آیت میں بھی ہے کہ تکلیف کے باوجود سر منڈوایا تو اس سے کفارہ لازم کیا گیا۔ آیت یہ ہے۔ و اتموا الحج والعمرة لله فان أحصرتم فما استيسر من الهدى ولا تحلقوا رء وسکم حتى يبلغ الهدى محله فمن كان منکم مریضاً أو به اذى من رأسه ففدية من صیام أو صدقة أو نسک۔ (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ اگر سر میں تکلیف ہو اور احرام کی حالت میں سر منڈوانا پڑے تو روزہ رکھو یا صدقہ دیا جائے اور نذک کرو۔

ترجمہ: (۱۲۵۴) اگر سلا ہوا کپڑا پہنایا اپنے سر کو پورا دن تو اس پر دم لازم ہوگا۔ اور اگر اس سے کم ہو تو اس پر صدقہ ہے

وجہ: (۱) محرم کو سلا ہوا کپڑا پہننا ممنوع ہے اسی طرح مرد کے کے لئے سر ڈھانکنا ممنوع ہے۔ اس لئے اگر پورا دن سلا ہوا کپڑا پہنایا پورا دن سر ڈھانکا تو اس پر دم لازم ہوگا۔ سلا ہوا کپڑا پہننے اور سر ڈھانکنے کی ممانعت اس حدیث میں ہے عن عبد اللہ بن عمر قال قام رجل فقال يا رسول الله ماذا تأمرنا ان نلبس من الثياب في الاحرام؟ فقال النبي ﷺ لا تلبسوا القميص ولا السراويلات ولا العمائم ولا البرانس الا ان يكون احد ليست له نعلان فليلبس الخفين وليقطع اسفل من الكعبين ولا تلبسوا شيتا مسه زعفران ولا الورس ولا تتنقب المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين (بخاری شریف، باب ما سئى من الطيب المحرم من ص ۲۳۸ نمبر ۱۸۳۸ مسلم شریف، باب ما يباح للمحرم من سج او عمره تلبسه ص ۲۷۲ نمبر ۷۹۱۱۷) اس حدیث میں جتنے کپڑے پہننا ممنوع قرار دیا ہے وہ سب سلع ہوئے ہیں اس لئے سلع ہوئے کپڑے پہننا ممنوع ہے۔ اور غلام نہ پہنو اور برنس ٹوپی نہ پہنو اس سے معلوم ہوا کہ سر ڈھانکنا ممنوع ہے (۲) ایک دوسری حدیث سے بھی سر ڈھانکنا ممنوع معلوم ہوتا ہے وہ حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال بينما رجل واقف مع النبي ﷺ بعرفة اذ وقع عن راحلته فوقصته او قال فاوقصته فقال النبي ﷺ اغسلوه بماء وسدر وكفونوه في ثوبين ولا تمسوه طيبا ولا تخمروا رأسه ولا تحنطوه فان الله يبعثه يوم القيامة مليا (بخاری شریف، باب المحرم يموت بعرقه ص ۲۳۹ نمبر ۱۸۵۰) اس حدیث میں ہے کہ محرم کے لئے سر ڈھانکنا ممنوع ہے۔

نوٹ: جب یہ دونوں کام ممنوع ہیں تو ان کو کرنے سے دم لازم ہوگا، کیونکہ حج کی جنایت کا کفارہ دم ہے۔

۱۔ وعن ابی یوسفؒ انه اذا لبس اكثر من نصف يوم فعليه دم وهو قول ابی حنیفہؒ اولاً ۲۔ وقال الشافعیؒ يجب الدم بنفس اللبس لان الارتفاق يتكامل بالاشتغال على بدنه ۳۔ ولنا ان معنى الترفق مقصود من اللبس فلا بد من اعتبار المدة ليتحصل على الكمال ويجب الدم فقد ربالیوم لانه یلبس

اور اگر ایک دن سے کم سلاہوا کپڑا پہنا تو اس پر صدقہ ہے۔

وجہ : (۱) ارتفاق کامل اس وقت ہوگا جب کہ ایک دن پہنا ہو، کیونکہ تھوڑی دیر کے لئے پہننا سردی گرمی سے بچنے کے لئے نہیں ہوتا بلکہ صرف جسم پر رکھنا مقصود ہوتا ہے اس لئے اس سے ارتفاق کامل نہیں ہوا اس لئے دم نہیں لازم ہوگا۔ اسی طرح ایک دن سر کو نہیں ڈھانکا تو ارتفاق کامل نہیں ہوا اس لئے دم لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ : ۱۔ حضرت امام ابو یوسفؒ سے روایت یہ ہے کہ اگر آدھا دن سے زیادہ پہنا تو اس پر دم ہے، اور امام ابو حنیفہؒ کا پہلا قول یہی تھا۔

تشریح : امام ابو یوسفؒ کا قاعدہ یہ ہے کہ اکثر کوکل کے حکم میں کرتے ہیں اس لئے آدھا دن سے زیادہ سلاہوا کپڑا پہنا تو اکثر دن ہو گیا اسلئے اس پر دم لازم ہو جائے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کا پہلا قول بھی یہی تھا۔ بعد میں قول یہ ہوا کہ پورا دن پہنے گا تو دم لازم ہوگا، ورنہ صدقہ ہوگا۔

ترجمہ : ۲۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ صرف پہننے سے ہی دم لازم ہو جائے گا، اس لئے کہ بدن پر استعمال کرنے سے ہی پورا فائدہ ہو جاتا ہے۔

تشریح : امام شافعیؒ نے فرمایا کہ صرف پہن لے اور دیر تک جسم پر نہ رکھے تب بھی فدیہ لازم ہوگا، موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ فان قنع المحرم رأسه طرفه عين ذاكرا عالما أو انتقبت المرأة أو لبست ما ليس لها أن تلبسه فعليهما الفدية (موسوعہ امام شافعیؒ، باب ما تلبس المرأة من الثياب، ج ثالث، ص ۱۵۹، نمبر ۲۳۵) اس عبارت میں ہے کہ محرم نے سر پر ایک منٹ کے لئے بھی کپڑا رکھا تو اس پر فدیہ لازم ہے۔ اس لئے کہ جسم پر کپڑا رکھنے ہی فائدہ اٹھانا تو پایا گیا اگرچہ دیر تک نہیں ہوا۔

ترجمہ : ۳۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ پہننے سے مقصد فائدہ اٹھانا ہے اس لئے ضروری ہے کہ ایک مدت ہوتا کہ کمال طور پر فائدہ حاصل ہو اور پھر دم واجب ہو اس لئے ایک دن کے ساتھ متعین کیا، اس لئے کہ عادتاً ایک دن تک پہنتے ہیں پھر کھول دیتے ہیں۔ اور اس سے کم میں جنایت کم ہوتی ہے اس لئے صدقہ واجب ہوگا۔ یہ اور بات ہے کہ امام ابو یوسفؒ نے اکثر دن کوکل کے قائم مقام کیا۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ کپڑا پہننے کا مقصد یہ ہے کہ آدمی اس سے فائدہ اٹھائے اور پورا فائدہ اٹھانا ایک دن کی مدت میں ہوتا ہے، اسلئے کہ عام عادت یہ ہے کہ آدمی ایک دن تک کپڑا پہنتا ہے پھر کھول دیتا ہے، اس لئے ایک دن کی مدت مقرر کیا کہ اتنا

المخطط

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ سلعے ہوئے کپڑے کی طرح اس کو نہیں پہنا۔

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ سئلے ہوئے کپڑے میں جسم میں نہیں گھسایا بلکہ چادر کی طرح ڈال دیا اسلئے یہ گویا کہ چادر ہوگئی یا لنگی ہوگئی۔ (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الحسن و عطاء أنها لم يربا بأسا أن يرتدى المحرم بالقميص۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی المحرم يرتدى بالقميص، ج ثالث، ص ۴۱۹، نمبر ۲۵۱۵) اس اثر میں ہے کہ قمیص جو سلا ہوا کپڑا ہے اس کو چادر کی طرح اوڑھ لے تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ تاہم اچھا نہیں ہے اس لئے کہ حضرت ابن عمر نے اس کو اچھا نہیں سمجھا، اثر یہ ہے۔ عن نافع عن ابن عمر أنه كان يكره ذلك۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی المحرم يرتدى بالقميص، ج ثالث، ص ۴۱۹، نمبر ۲۶۱۵) اس اثر میں ہے کہ قمیص کو چادر کی طرح اوڑھنا اچھا نہیں ہے۔ (۲) لیکن اگر مجبوری ہو تو پانچامہ پہننے کی گنجائش ہے، اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال سمعت رسول الله ﷺ يقول السراويل لمن لم يجد الازار و الخف لمن لم يجد النعلين۔ (ابوداؤد شریف، باب ما يلبس المحرم، ص ۲۶۹، نمبر ۱۸۲۹) اس حدیث میں ہے کہ کسی کے پاس لنگی نہیں ہے تو پانچامہ پہننے کی گنجائش ہے۔

(۱۲۵۶) وكذا لو أدخل منكبيه في القباء ولم يدخل يديه في الكمين ﴿١﴾ خلافاً لرفر ٢ لانه ما لبسه لبس القباء ولهذا يتكلف في حفظه ٣ والتقدير في تغطية الرأس من حيث الوقت ما بيناه ٤ ولا خلاف انه اذا غطى جميع رأسه يوماً كاملاً يجب عليه الدم لانه ممنوع عنه

لغت : ارتدى: رداء سے مشتق ہے، چادر کی طرح اوڑھنا۔ اتش: وش سے مشتق ہے، چادر کو دائیں بغل سے نکال کر دونوں کنارے کو بائیں موٹھے پر ڈالنا۔ اتز: ازار سے مشتق ہے، لنگی بنانا۔ سراویل: پانچامہ۔ مخیط: سلاہوا کپڑا۔

ترجمہ : (۱۲۵۶) اور ایسے ہی اگر دونوں موٹھے کو قباء میں داخل کیا اور دونوں ہاتھوں کو آستین میں داخل نہیں کیا تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے]

تشریح : قباء شيروانی اور کوٹ کی طرح آگے کھلا ہوتا ہے اس کی آستین کے اندر دونوں ہاتھ گھساتے ہیں، اور اس کو پہنتے ہیں، اب کسی نے قباء کو موٹھے پر رکھ لیا اور اس کی آستین میں ہاتھ نہیں گھسایا تو حنفیہ کے نزدیک یہ پہنا ہوا نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ اس قباء کو موٹھے پر محفوظ رکھنے کے لئے ہاتھ سے پکڑنا پڑے گا ورنہ یہ موٹھے کے اوپر سے گر جائے گا، اور جب پہنا ہوا نہیں ہے تو اس پردم بھی لازم نہیں ہوگا

ترجمہ : ۱ امام زفر اس کے خلاف ہیں۔

تشریح : امام زفر فرماتے ہیں کہ قباء کو موٹھے میں ڈالنا تو یہ گویا کہ اس کو پہننا ہے اس لئے اس پردم لازم ہوگا۔

ترجمہ : ۲ اس لئے کہ قباء کے پہننے کی طرح اس کو نہیں پہنا، اسی لئے اس کو حفاظت کرنے میں تکلف کرنا پڑتا ہے۔

تشریح : یہ امام ابوحنیفہ کی دلیل ہے کہ قباء کو جس طرح آستین میں ہاتھ گھسا کر پہنتے ہیں اس طرح نہیں پہنا، یہی وجہ ہے کہ اس قباء کو موٹھے پر رکھنے کے لئے ہاتھ سے پکڑنا پڑے گا، جس کا مطلب یہ ہوا کہ سلعے ہوئے کپڑے کو موٹھے پر رکھا اس کو پہنا نہیں اس لئے کوئی حرج کی بات نہیں ہے، اور نہ اس پردم لازم ہوگا۔

ترجمہ : ۳ اور وقت کے اعتبار سے سر ڈھانکنے میں تعین وہی ہے جو ہم نے بیان کیا۔

تشریح : پہلے بیان کیا ہے کہ پورا دن سر ڈھانکنے کا تب دم لازم ہوگا، اور اس سے کم میں صدقہ لازم ہوگا۔ وقت کے حساب سے یہی تعین پہلے بیان کیا ہے۔ مصنف اسی کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں۔

ترجمہ : ۴ اور اس بارے میں اختلاف نہیں ہے کہ پورے سر کو پورا دن ڈھانکنے کو دم لازم ہوگا، اس لئے کہ یہ ممنوع ہے۔

تشریح : پورا سر پورا ایک دن ڈھانکنے سے تو اس پردم لازم ہوگا، اس بارے میں صاحبین اور امام ابوحنیفہ کا کوئی اختلاف نہیں ہے سبھی اس پر متفق ہیں کیونکہ محرم کے لئے حدیث سے سر ڈھانکنا ممنوع ہے۔

۵۔ ولو غطی بعض رأسه فالمرؤی عن ابی حنیفۃؒ انه اعتبر الربع اعتبارا بالحلق والعورة وهذا لان سر البعض استمتاع مقصودٌ يعتاده بعض الناس ۶۔ وعن ابی یوسفؒ انه يعتبر اکثر الرأس اعتبارا للحقیقة (۱۲۵۷) واذا حلق ربع رأسه او ربع لحيته فصاعد افعليه دم فان كان اقل من الربع فعليه

ترجمہ: ۵۔ اور اگر بعض سر کو ڈھانکا تو امام ابو حنیفہؒ سے روایت ہے کہ چوتھائی سر کا اعتبار کرتے ہیں، حلق پر اور ستر عورت پر قیاس کرتے ہوئے، اور یہ اس لئے کہ بعض سر کو ڈھانکنا بھی فائدہ اٹھانا ہے، چنانچہ بعض لوگوں کو اس کی عادت ہے۔

تشریح: سر کے بعض حصے کو پورا دن ڈھانکا تو اس بارے میں امام ابو حنیفہؒ سے روایت یہ ہے کہ چوتھائی سر پورا دن ڈھانکا تو دم ہو لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ وہ حلق پر قیاس کرتے ہیں۔ یعنی اگر پورا سر حلق کرائے تب بھی ایک دم ہے اور اس کے بجائے چوتھائی سر حلق کرائے تب بھی ایک دم ہے، اسی پر قیاس کرتے ہوئے چوتھائی سر پورا دن ڈھانکنے تب بھی دم ہے۔ (۲) دوسرا قیاس یہ ہے کہ ستر عورت پورا کھل جائے تب بھی نماز نہیں ہوگی، اور چوتھائی ستر عورت کھلے تب بھی نماز نہیں ہوگی، اسی پر قیاس کرتے ہوئے چوتھائی سر ڈھانکنے تب بھی دم لازم ہوگا۔ اس عبارت میں، العورة، سے مراد ستر عورت ہے (۳) اور تیسری دلیل یہ ہے کہ جس طرح پورے سر کو ڈھانک کر فائدہ اٹھاتے ہیں تو کچھ ملکوں کے لوگ چھوٹی سی ٹوپی پہنتے ہیں جو تقریباً چوتھائی سر ہوتی ہے اور اس سے زینت حاصل کرتے ہیں [جیسے ترکی کے لوگ چھوٹی سی ٹوپی پہنتے ہیں]، جس سے معلوم ہوا کہ چوتھائی سر ڈھانک کر بھی ارتفاق کامل ہوتا ہے اس لئے چوتھائی سر ڈھانکنے پر بھی دم لازم ہونا چاہئے، جس طرح پورا سر ڈھانکنے پر دم لازم ہوتا ہے۔

ترجمہ: ۶۔ اور امام ابو یوسفؒ سے روایت یہ ہے کہ وہ اکثر ڈھانکنے کا اعتبار کرتے ہیں حقیقت کا اعتبار کرتے ہوئے۔

تشریح: حضرت امام ابو یوسفؒ اس مسئلے میں اپنے قاعدے پر ہیں، وہ یہاں بھی کثرت کا اعتبار کرتے ہیں، اکثر کل کے درجے میں ہے، اسلئے اکثر سر ڈھانکا ہے تو پورے سر پر قیاس کرتے ہوئے ایک دم لازم ہوگا۔

ترجمہ: (۱۲۵۷) اگر چوتھائی سر کا حلق کرایا، یا چوتھائی ڈاڑھی کا حلق کرایا، یا اس سے زیادہ منڈوا یا تو اس پر دم لازم ہوگا، اور اگر چوتھائی سر سے کم کا حلق کرایا تو اس پر صدقہ ہے۔

تشریح: چوتھائی سر کل سر کے حکم میں ہے کیونکہ لوگ چوتھائی سر منڈواتے ہیں، اس لئے چوتھائی سر منڈوا یا تو گویا کہ کل سر منڈوا یا اس لئے چوتھائی سر منڈوانے میں دم لازم ہوگا۔ اور اس سے کم ہو تو پھر صدقہ یعنی آدھا صاع گیبوں لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) آیت میں ہے۔ و اتموا الحج و العمرة لله فان أحصرتم فما استيسر من الهدى و لا تحلقوا رء و سکم حتى يبلغ الهدى محله فمن كان منکم مریضا أو به اذى من رأسه ففدية من صیام أو صدقة أو

صدقۃ ﴿۱﴾ وقال مالک لا یجب الا بحلق کل ۲ وقال الشافعی یجب بحلق القلیل اعتبارا بنبات الحرم

نسک۔ (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ سر میں تکلیف ہو اور سر منڈوانے کی ضرورت پڑے تو سر منڈوالے اور روزہ یا صدقہ یا ہدی میں سے کچھ ادا کرے۔ لیکن یہ اس وقت ہے جبکہ مجبوری ہو۔ لیکن اگر مجبوری نہ ہو اور سر منڈوالیا تو ہدی ہی دینا ہوگا۔ اس کا اشارہ اس حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ بن معقل قال جلست الی کعب بن عجرۃ فسألته عن الفدیۃ فقال نزلت فی خاصۃ وہی لکم عامۃ حملت الی رسول اللہ ﷺ والقمل یتناثر علی وجہی فقال ما کنت اری الیو جمع بلغ بک ما اری او ما کنت اری الجهد بلغ ما اری تجد شاة؟ فقلت لا قال فصم ثلثۃ ایام او اطعام ستۃ مساکین لکل مسکین نصف صاع۔ (بخاری شریف، باب الاطعام فی الفدیۃ نصف صاع ۲۴۴ نمبر ۱۸۱۶/ مسلم شریف، باب جواز حلق الرأس للحرم اذا کان بہ اذی ص ۳۸۲ نمبر ۱۲۰/ ۲۸۸۳) اس حدیث میں ہے کہ آپ نے پہلے پوچھا کہ تمہارے پاس بکری ہے؟ تو کعب بن عجرہؓ نے فرمایا نہیں۔ تب آپ نے فرمایا کہ تین روز روزہ رکھو۔ یا چھ مسکین کو کھانا دو اور ہر مسکین کو آدھا صاع دو۔ اس سے معلوم ہوا کہ پہلے ہدی بکری لازم ہوگی وہ نہ ہو تو روزہ اور صدقہ لازم ہے۔ اور یہ جب ہے کہ مجبوری ہو، اور مجبوری نہ ہو تو بکری ہی لازم ہوگی۔

نوٹ: ہدی کو حرم میں ذبح کرنا ضروری ہوگا۔ کیونکہ آیت میں ہے۔ ہدی یا بالغ الکعبۃ (آیت ۹۵ سورۃ المائدۃ ۵) اس لئے ان ہدی کو حد و حرم میں ہی ذبح کرنا ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ امام مالک نے فرمایا کہ دم لازم نہیں ہوگا مگر کل کے حلق کرانے سے۔

تشریح: امام مالکؒ کے نزدیک یہ ہے کہ پورا سر منڈوائے تب دم لازم ہوگا۔

وجہ: آیت میں سر مطلق ہے اور مطلق سے پورا مراد ہوتا ہے اس لئے پورا سر منڈوائے گا تب دم لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ تھوڑا بال بھی حلق کرانے سے دم لازم ہوگا، وہ حرم کے گھاس پر قیاس کرتے ہیں۔

تشریح: امام شافعیؒ کے نزدیک تین چار بال منڈوائے تو دم لازم ہوگا، جس طرح حرم کا ایک دو گھاس بھی اکھڑے گا تو اس کا بدلہ دینا ہوگا

وجہ: (۱) ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن الحسن وعطاء انہما قالوا فی ثلث شعرات دم، الناسی والمعتمد سواء۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۳۸ فی المحرم ثلث شعرات علیہ فی شیء عام لا، ج ثالث، ص ۲۱۰، نمبر ۱۳۵۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ تین بال بھی منڈوا دے تو دم لازم ہوگا اور بھول کر یا جان کر منڈائے دونوں برابر ہیں۔ اس اثر کی وجہ سے حنفیہ کے مسلک کی بھی تائید ہوتی ہے کہ چوتھائی سر منڈوا یا تو دم لازم ہوگا، اور بھول کر بھی منڈوائے گا تو دم لازم ہوگا۔ کیونکہ احرام یا دلدلانے والا ہے۔

۳ ولنا ان حلق بعض الرأس ارتفاق کامل لانه معتاد فتکامل به الجنایة وتتقاصر فیما دونہ
 ۴ بخلاف تطیب ربع العضو لانه غیر مقصود ۵ وکذا حلق بعض اللحیة معتاد بالعراق وارض
 العرب (۱۲۵۸) وان حلق الرقبة کلها فعلیه دم ۶ لانه عضو مقصود بالحلق

ترجمہ: ۳ ہماری دلیل یہ ہے کہ بعض سر حلق کرنا بھی پورا فائدہ اٹھاتا ہے، اس لئے کہ لوگوں کو اس کی بھی عادت ہے، اس لئے
 اس سے جنایت پوری ہوگئی، اور چوتھائی سے کم منڈوائے تو کم ہوئی [اس لئے اس میں صدقہ لازم ہوگا]
تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ سر کے کچھ حصوں کو منڈوا کر بھی لوگ فائدہ اٹھاتے ہیں، چنانچہ انگریز سر کے چاروں طرف بال
 کٹواتے ہیں اور درمیان میں بال لمبا چھوڑ دیتے ہیں، اور اس کو خوبصورتی تصور کرتے ہیں، جس سے معلوم ہوا کہ سر کے بعض حصوں
 کو منڈوانا بھی لوگوں کی عادت ہے اور اس سے ارتفاق کامل حاصل کرتے ہیں، اس لئے چوتھائی سر کو منڈوانے سے بھی کامل فائدہ ہو
 تا ہے اور اس سے جنایت مکمل ہوتی ہے، اس لئے اتنا منڈوانے سے بھی دم لازم ہوگا۔ اور اگر چوتھائی سے کم منڈوایا تو جنایت ناقص
 ہوئی اس لئے اس پر صدقہ ہوگا

ترجمہ: ۴ بخلاف چوتھائی عضو کو خوشبولگانے کے اس لئے کہ وہ مقصود نہیں ہے۔

تشریح: چوتھائی عضو کو خوشبولگانا مقصود نہیں ہوتا، اس لئے چوتھائی عضو پر خوشبولگانے کو ارتفاق کامل نہیں کہا جائے گا، اس لئے
 اس پر دم نہیں ہے، پورے عضو پر خوشبولگائے گا تب دم لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۵ ایسے ہی ڈاڑھی کے بعض حصے کا حلق کرنا عراق میں عادت ہے اور عرب میں عادت ہے۔ [اس پر بھی دم لازم
 ہوگا]

تشریح: چوتھائی ڈاڑھی کو منڈوایا تو اس پر دم لازم ہوگا، جیسے پوری ڈاڑھی کو منڈوانے سے دم لازم ہوتا ہے۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض ڈاڑھی کو منڈوانے سے بھی کچھ لوگ ارتفاق کامل حاصل کرتے ہیں، جیسے عراق کے لوگ اور
 عرب کے کچھ لوگ تھوڑی ڈاڑھی منڈواتے ہیں اور کچھ ڈاڑھی رکھ لیتے ہیں اور اس کو زینت تصور کرتے ہیں اس لئے اس سے پورا
 فائدہ اٹھانا ہوا اس لئے سر کے حلق کی طرح چوتھائی ڈاڑھی پر بھی دم لازم ہوگا۔

ترجمہ: (۱۲۵۸) اگر پوری گدی کا حلق کر لیا تو اس پر دم ہے۔

ترجمہ: ۱ اس لئے کہ حلق کرانے میں یہ عضو مقصود ہے۔

تشریح: رقبہ: سر کا پچھلا حصہ جسکو گدی کہتے ہیں اس کو انگریز خاص طور پر مونڈواتے ہیں، اور اس کو زینت سمجھتے ہیں، اس لئے
 اس کو مونڈوانا اور ارتفاق کامل ہوا اس لئے صرف گدی کو منڈوایا تو دم لازم ہوگا۔

(۱۲۵۹) وان حلق الابطین او احدهما فعليه دم ﴿۱﴾ لان کل واحد منهما مقصود بالحلق لدفع الاذى و نیل الراحة فاشبه العانة ۲ ذکر فی الابطین الحلق هنا وفي الاصل التفت وهو السنة ۳ وقال ابو یوسف ومحمد اذا حلق عضوا فعليه دم وان کان اقل فطعام اراد به الصدر والساق وما اشبه ذلك

لغت: الرقية: گردن کی موٹائی، یہاں سر کا پچھلا حصہ مراد ہے جسکو گدی کہتے ہیں۔

ترجمہ: (۱۲۵۹) اگر محرم نے دونوں بغلوں کو حلق کر لیا یا ایک کو حلق کر لیا تو اس پر دم ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے دونوں حلق کرانے میں مقصود ہے، گندگی کو دور کرنے کے لئے، اور زینت حاصل کرنے کے لئے، اس لئے زیر ناف بال کاٹنے کے مشابہ ہو گیا۔

تشریح: یہاں قاعدہ یہ ہے کہ دو عضو ایک ہی قسم کے ہوں تو دونوں میں تذخل ہو جائے گا، یعنی ایک کا حلق کر لیا تو ایک دم، اور دوسرے کا حلق کر لیا تو دوسرا پہلے میں تذخل ہو کر ایک ہی دم لازم ہوگا۔ چنانچہ دونوں بغل ایک ہی جنس کے ہیں اسلئے ایک بغل کا حلق کر لیا تو ایک دم لازم ہوگا، اور دوسرے کا کر لیا تو دوسرا پہلے میں تذخل ہو کر دوسرے کا بھی ایک ہی دم لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) بغل ارادے کے طور پر حلق کراتے ہیں، تاکہ وہاں سے گندگی دور کی جائے اور راحت اور زینت بھی ہے اس لئے اس کو حلق کرانے میں ارتفاق کامل ہے اس لئے اس کو حلق کرانے سے دم لازم ہوگا۔

لغت: ابط: دونوں ہاتھوں کے نیچے کی جگہ جسکو بغل کہتے ہیں۔ اسی سے ہے ابطین، ابط کی تشبیہ۔ اذی: تکلیف، گندگی۔ نیل: پانا۔ الراحة: آرام، یہاں مراد ہے زینت۔ عانة: ناکے نیچے کا بال۔ نفث: اکھیڑنا

ترجمہ: ۲۔ بغل کے بارے میں یہاں حلق کا ذکر کیا، اور کتاب الاصل میں اکھیڑنے کا ذکر کیا، اور بات یہ ہے کہ اکھیڑنا ہی سنت ہے۔

تشریح: بغل کے بال کے سلسلے میں دو باتیں ہیں، حد ایہ میں حلق کرنا کہا ہے، اور کتاب الاصل میں نفث یعنی نیچے کے بال کو اکھیڑنا کہا ہے

عبارت یہ ہے، وان نفث ابطیہ أو احدهما أو اظلمی بنورہ فعليه دم (کتاب الاصل باب الحلق ج ثانی، ص ۳۶۱) اس عبارت میں ہے کہ اگر بغل کے بال کو اکھیڑے۔ اس بارے میں صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ کتاب الاصل کی عبارت زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ بغل کے بال کو اکھیڑنا مسنون ہے، حلق کرنا اتنا اچھا نہیں ہے۔

ترجمہ: ۳۔ حضرت امام ابو یوسف اور امام محمد نے فرمایا کہ اگر ایک عضو حلق کر لیا تو اس پر دم ہے، اور اگر اس سے کم ہو تو اس پر صدقہ ہے، اور عبارت سے یہ مراد لیا کہ سینہ اور پنڈلی اور جو اس کے مشابہ ہے، اس لئے کہ چونکہ لگانے کے طریقے سے یہ بھی مقصود

لانہ مقصود بطریق التَّوَرُّ فیتکامل بحلق کله ویتقاصر عند حلق بعضہ (۱۲۶۰) وان اخذ من شاربہ فعلیہ طعام حکومۃ عدل ﴿۱﴾ ومعناه انه ينظر ان هذا الماخوذ کم يكون مع ربع اللحية فيجب عليه الطعام بحسب ذلك حتى لو كان مثلاً مثل ربع الربع يلزمه قيمة ربع الشاة ۲ ولفظة الاخذ من

ہے، اس لئے پورے کے حلق کرانے سے ارفاق پورا ہوگا، اور اس کے بعض کے حلق کرانے سے کم فائدہ اٹھانا ہوگا۔

تشریح : یہاں صاحبین کا ایک قاعدہ بیان کر رہے ہیں کہ کوئی بھی عضو ہو اگر اس کو پورے طور پر حلق کر لیا تو اس پر ایک دم لازم ہوگا، اور اگر بعض عضو کو حلق کر لیا تو اس پر صدقہ لازم ہوگا۔ اور اس قاعدے پر یہ مسئلہ متفرع کیا ہے کہ مثلاً سینہ ہے یہ ایک مستقل عضو ہے اگر پورے سینے کا حلق کر لیا تو اس میں پورا فائدہ اٹھانا ہے، کیونکہ کچھ لوگ سینہ پر چونکا کر اس کے بال کو صاف کرتے ہیں اور اس کو زینت تصور کرتے ہیں اس لئے اس سے پورا فائدہ اٹھانا ہوا اس لئے اس پر دم لازم ہوگا اور اگر بعض کا حلق کر لیا تو اس سے صدقہ لازم ہوگا۔ یہی حال پنڈلی کا ہے کہ وہ ایک مستقل عضو ہے، اور پچھلے زمانے میں چونکا کر اس کو صاف کرتے تھے اور زینت تصور کرتے تھے، پس اگر پوری پنڈلی ہے تو دم لازم ہوگا اور بعض پنڈلی ہے تو صدقہ لازم ہوگا۔ صدر: سینہ۔ ساق: پنڈلی۔ تور: نور سے مشتق ہے، چونکا کر بال صاف کرنا۔

وجہ : اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ قال مالک ومن نفث شعرا من انفه او ابطه او طلى جسده بنورة او يحلق عن شجة في رأسه لضرورة او يحلق قفاه لموضع المحاجم وهو محرم ناسيا او جاهلا ان من فعل شيئا من ذلك فعليه في ذلك كله فدية ولا ينبغي له ان يحلق موضع المحاجم. (موطا امام مالک، باب فدية من حلق قبل ان يخرص ۴۵۰) اس اثر میں ہے کہ کسی عضو کو حلق کر لیا تو اس پر فدیہ ہے۔

اصول : پورا عضو حلق کرے تو ایک دم لازم ہوگا۔ اور بعض ہو تو آدھا صاع گے ہوں صدقہ لازم ہوگا۔

ترجمہ : (۱۲۶۰) اگر مونچھ کا بال کتر دیا تو اس کے اوپر گے ہوں دینا ہے جتنا عادل آدمی فیصلہ کرے۔

ترجمہ : ۱۔ اس کا معنی یہ ہے کہ عادل آدمی دیکھے کہ کتر دیا ہوا چوتھائی ڈاڑھی کے حساب سے کتنا ہے تو اس پر اس کے حساب سے گے ہوں لازم کرے، یہاں تک کہ مثلاً چوتھائی ڈاڑھی کی چوتھائی ہو تو ایک بکری کی چوتھائی قیمت لازم ہوگی۔

تشریح : مونچھ کا بال کتر دیا تو دو تجربہ کار اور عادل آدمی یہ دیکھے کہ چوتھائی ڈاڑھی کے حساب سے کتنا ہے، اگر مونچھ کا بال اتنا کاٹا ہے کہ چوتھائی ڈاڑھی کے برابر ہے تو ایک دم، یعنی ایک بکری لازم ہوگی، اور اگر چوتھائی ڈاڑھی کی چوتھائی ہے تو ایک بکری کی قیمت کی چوتھائی لازم ہوگی، یا اس کا کھانا لازم ہوگا۔ یہاں طعام سے مراد گے ہوں ہے، کیونکہ عرب میں طعام گے ہوں کو کہتے ہیں۔

ترجمہ : ۲۔ اور لفظ، اخذ من الشارب، مونچھ کو کاٹنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ کتر و اناسنت ہے، مونچھ کو حلق کرنا اناسنت

الشارب تدل علی انه هو السنة فيه دون الحلق ۳ والسنة ان يقص حتى يوازي الاطاري (۱۲۶۱) قال
وان حلق موضع المحاجم فعليه دم عند ابی حنیفہ ؑ ۱ وقال عليه صدقة لانه انما يحلق لاجل الحجامة
نہیں ہے۔

تشریح: متن میں اخذ من الشارب، کالفظ ہے جس کا مطلب ہے کہ مونچھ کاٹنے، چنانچہ مونچھ کتر و اناسنت ہے اس کا حلق کرانا
سنت نہیں۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں ثبوت ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول الله عشرة من الفطرة، قص الشارب و
أعفاء اللحية، والسواك والاستنشاق بالماء وقص الاظفار وغسل البراجم و تنف الابط وحلق العانة و
انتقاص الماء یعنی الاستنجاء بالماء قال زكريا العاشرة الا أن تكون المضمضة۔ (ابوداؤد شریف، باب السواك
من الفطرة، ص ۱۹، نمبر ۵۳) اس حدیث میں ہے کہ مونچھ کو کتر ناسنت ہے۔

ترجمہ: ۳ اور سنت یہ ہے کہ مونچھ اتنی کاٹے کہ اطار کے مقابل ہو جائے۔

تشریح: سنت طریقہ یہ ہے کہ مونچھ اتنی کاٹے کہ وہ اطار کے برابر ہو جائے

لغت: قص: کترنا، بال کاٹنا۔ یوازی: مقابل، برابر۔ اطار: الف کے کسرے کے ساتھ، ہونٹ کے اوپر کی کھال اور گوشت کے
ملنے کی جگہ

ترجمہ: (۱۲۶۱) اگر پچھنے کی جگہ پر حلق کرائے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس پر دم ہے۔

تشریح: سر یا کسی جگہ پر جہاں بال ہوتے ہیں اس پر پچھنا لگوانے کے لئے بال صاف کیا تو چونکہ محرم کے بال کٹنے اس لئے اس
پر دم لازم ہوگا

وجہ: (۱) اوپر کی حدیث میں مجبوری کی وجہ سے سر منڈوا یا تھا تو بکری لازم ہوئی تھی اسی طرح یہاں بھی بکری لازم ہوگی (۲) اس
اثر میں ہے۔ قال مالک ومن نتف شعرا من انفه او ابطه او طلى جسده بنورة او يحلق عن شجة في رأسه
لضرورة او يحلق قفاه لموضع المحاجم وهو محرم ناسيا او جاهلا ان من فعل شيئا من ذلك فعليه في
ذلك كله فدية ولا ينبغي له ان يحلق موضع المحاجم۔ (موطا امام مالک، باب فدية من حلق قبل ان يخرص ۴۵۰) اس
اثر میں ہے کہ پچھنے کی جگہ پر بھول کر بھی حلق کرایا تو اس پر فدیہ ہے، یعنی دم ہے۔

ترجمہ: ۱ اور صاحبین نے فرمایا کہ اس پر صدقہ ہے، اس لئے کہ پچھنا لگوانے کیلئے حلق کیا اور پچھنا لگوانا جنایت نہیں ہے تو
جو پچھنا لگانے کے لئے وسیلہ بنے [اس میں بھی کچھ لازم نہیں ہوگا] لیکن اس میں پراگندگی کو کچھ زائل کرنا ہے اس لئے صدقہ

وہی لیست من المحظورات فكذا ما يكون وسيلة اليها الا ان فيه ازالة شئ من النفت فتجب الصدقة
 ۲. ولا بى حنيفة ان حلقه مقصود لانه لا يتوصل الى المقصود الا به ۳ وقد وجد ازالة النفت عن عضو كامل
 فيجب الدم (۱۲۶۲) وان حلق رأس محرم بامرہ او بغير امرہ فعلى الحائق الصدقة وعلى المحلوق

واجب ہوگا۔

تشریح : صاحبین فرماتے ہیں کہ پچھنا لگوانا اصل ہے اور اس کے لئے بال کا حلق کرنا اس کے تابع ہے اور پچھنا لگوانے
 میں کوئی دم نہیں ہے کیونکہ وہ احرام کی حالت میں جنایت نہیں ہے، اس لئے اسکے لئے جو وسیلہ ہے یعنی حلق کرنا اس میں بھی دم لازم
 نہیں ہوگا۔ لیکن پھر بھی بال منڈوانے میں پراگندگی کچھ نہ کچھ ختم ہوگی اسلئے اس بال کاٹنے پر صدقہ لازم ہوگا۔

وجہ : (۱) اصل مقصود پچھنا لگوانا ہے بال منڈوانا مقصود نہیں، اور پچھنا لگوانے سے دم لازم نہیں ہوتا اس لئے غیر مقصود بال
 کٹوانے سے بھی دم لازم نہیں ہوگا۔ (۲) اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن بحنہ قال احتجم النبی ﷺ وهو محرم
 (بخاری شریف، باب الحجامة للمحرم ص ۲۳ نمبر ۱۸۳۵ / مسلم شریف، باب جواز الحجامة للمحرم ص ۳۸۳ نمبر ۱۲۰۲ / ۲۸۸۵) اس حدیث
 سے معلوم ہوا کہ احرام کی حالت میں پچھنا لگوانا جائز ہے۔ (۳) اس حدیث میں ہے کہ سر پر پچھنا لگوا یا تو ظاہر ہے کہ اس وقت بال
 کاٹنے کی ضرورت بھی پڑی ہوگی لیکن اسکے باوجود اس پر دم کا کوئی تذکرہ نہیں ہے اسلئے دم لازم نہیں ہوگا۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابن
 عباس أن رسول الله ﷺ احتجم وهو محرم فى رأسه من داء كان به۔ (ابوداؤد شریف، باب الحرام من الحکم، ص ۲۶۹،
 نمبر ۱۸۳۶) اس حدیث میں ہے کہ احرام کی حالت میں سر پر پچھنا لگوا یا۔

ترجمہ : ۲ امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اس کا حلق کرنا بھی مقصود کے طور پر ہے، اس لئے کہ مقصد کی طرف بغیر حلق کرائے
 نہیں پہنچا جاسکتا ہے

تشریح : امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ یہاں بال موٹڈ وانا بھی اصل مقصد ہے، اس لئے کہ بال موٹڈ وائے بغیر پچھنا نہیں ہو سکتا
 ، اس لئے بال موٹڈ وانا بھی اصل مقصد ہو گیا، وہ وسیلہ نہیں رہا، اس لئے پچھنے کے لئے بھی بال موٹڈ وایا تو اس پر دم لازم ہوگا۔

ترجمہ : ۳ اور پورے عضو سے گندگی کو زائل کرنا بھی پایا گیا، اس لئے اس پر دم لازم ہوگا۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ جس عضو پر پچھنا لگوا یا اور وہاں سے بال صاف کیا تو پورے عضو سے گندگی دور کی جبکہ حج میں
 پراگندگی مطلوب ہے، اور جب پورے عضو سے میل کچیل دور کی تو دم لازم ہوگا۔ نقث : پراگندگی، میل کچیل، گندگی۔

ترجمہ : (۱۲۶۲) اگر محرم کے سر کو اسکے حکم سے حلق کیا، یا بغیر اس کے حکم کے کیا تو حلق کرنے والے پر صدقہ ہے، اور جس کا
 حلق کیا گیا اس پر دم ہے

دم ﴿۱﴾ وقال الشافعی لا یجب ان کان بغیر امرہ بان کان نائما لان من اصلہ ان الاکراه یخرج المکره من ان یكون مؤاخذاً بحکم الفعل والنوم ابلغ منه

تشریح : یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ محرم کا سر کسی بھی طرح آدمی نے مونڈا چاہے اس کے حکم کے ہو یا بغیر حکم کے ہو، مونڈنے والا محرم ہو یا حلال ہو چونکہ مونڈا گیا ہے، اور محرم نے اس سے راحت اور زینت حاصل کی ہے اسلئے ہر حال میں اس پر دم ہوگا۔ اور چونکہ مونڈنے والے نے مونڈا ہے اور گویا کہ بال کے امن کو دور کیا ہے اس لئے مونڈنے والے پر ہر حال میں صدقہ لازم ہے، چاہے مونڈنے والا محرم ہو یا حلال، اور چاہے محرم کے حکم سے مونڈا ہو یا بغیر اس کے حکم کے مونڈا ہو، کیونکہ اس نے محرم کے بال کے امن کو پامال کیا ہے۔

وجہ : (۱) اس اثر میں ہے کہ بھول سے کرے یا جہالت میں کرے ہر حال میں فدیہ لازم ہوگا۔ قال مالک ومن نتف شعرا من انفسه او ابطه او طلی جسده بنورة او یحلق عن شجة فی رأسه لضرورة او یحلق قفاه لموضع المحاجم وهو محرم ناسیا او جاهلا ان من فعل شیتا من ذلک فعلیہ فی ذلک کله فدیة ولا ینبغی له ان یحلق موضع المحاجم۔ (موطا امام مالک، باب فدیة من حلق قبل ان یتخرص ۴۵۰) اس اثر میں ہے کہ، فعلیہ فی ذلک کله فدیة، بھول سے جہالت میں کرے ہر حال میں فدیہ یعنی دم لازم ہے۔ (۲) عن عطاء انه قال فی الشعرة مد، و فی شعرتین مدان، و فی الثلاث فصاعدا دم۔ و روينا عن الحسن البصری و عطاء انهما قالوا فی ثلاث شعرات دم، الناسی و المعتمد فیہا سواء۔ (سنن بیہقی، باب المحرم لا یحلق شعره ولا یقطعہ وما یجب فی قطعہ وحلقہ، ج خامس، ص ۹۸، نمبر ۹۱۴۳ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۳۸ فی المحرم ثلاث شعرات علیہ فیہ شیء ام لا، ج ثالث، ص ۲۱۰، نمبر ۱۳۵۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بھول میں بھی بال کٹ جائے تو اس پر دم لازم ہے۔

ترجمہ : حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ بغیر محرم کے حکم ہو تو دم واجب نہیں ہوگا، اس طرح کہ مثلاً وہ سویا ہے، اس لئے کہ انکے اصول میں یہ بات ہے کہ زبردستی کرنے سے جس کے ساتھ زبردستی کی گئی ہے اس کو فعل کے حکم کے مؤاخذے سے نکال دیتی ہے، اور نیز تو اس سے بڑھی ہوئی ہے [تو اور اس سے مؤاخذہ نہیں ہوگا]

تشریح : امام شافعی فرماتے ہیں کہ محرم کے حکم کے بغیر کسی نے اس کا بال مونڈ دیا تو اس پر دم نہیں ہے، مثلاً سونے کی حالت میں اس کا بال مونڈ دیا تو محرم پر کوئی دم وغیرہ نہیں ہوگا۔

وجہ : (۱) انکی دلیل یہ ہے کہ کسی پر زبردستی کر دیا جائے تو اس پر اس فعل کا مؤاخذہ نہیں ہے، دنیا میں بھی اس سے اس کا بدلہ نہیں لیا جاتا ہے اور آخرت میں بھی اس پر کوئی گناہ نہیں ہوگا، کیونکہ وہ مجبور ہے، اس کام کے کرنے میں اس کا کوئی دخل نہیں ہے، اور سویا ہوا

۱۔ وعندنا بسبب النوم والاكره ينتفى المأثم دون الحكم وقد تقرر سببه وهو ما نال من الراحة والزينة فيلزمه الدم حتماً ۲۔ بخلاف المضطر حيث يتخير لان الأفة هناك سماوية وههنا من العباد ۳۔ ثم لا يرجع المخلوق رأسه على الحائق لان الدم انما لزمه بما نال من الراحة فصار كالمغرور في

آدمی تو اور بھی مجبور ہوتا ہے، کیونکہ اس کو تو ہوش ہی نہیں ہوتا اس لئے اس کے بال کاٹنے سے بھی دم لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ : ۱۔ ہمارے نزدیک نیند اور زبردستی کے سبب سے گناہ ختم ہوگا حکم ختم نہیں ہوگا، اور دم کا سبب ثابت ہو چکا ہے، اور وہ ہے آرام اور زینت کا پانا، اس لئے حتمی طور پر دم لازم ہوگا۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ نیند میں بال کاٹنا یا زبردستی کر کے بال کاٹنا تو اس سے محرم کو گناہ نہیں ہوگا، لیکن دنیا میں حکم ختم نہیں ہوگا اس کا جرم اندینا ہوگا، کیونکہ بال صاف کرنے کی وجہ سے راحت اور زینت حاصل ہوئی، اور اسی راحت اور زینت کی وجہ سے دم لازم ہوتا ہے اس لئے اس سبب کے پائے جانے کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

ترجمہ : ۲۔ بخلاف مضطر کے اس لئے کہ اس کو اختیار ہے اس لئے کہ وہاں آسانی آفت ہے، اور یہاں بندے کی جانب سے ہے۔

تشریح : مضطر کا معنی ہے آسانی بیماری، یعنی سر میں بیماری ہو جائے اور بال کٹوانا پڑے تو چونکہ یہ اللہ کی جانب سے ہے اس لئے آیت میں تین اختیار ہیں، روزہ رکھے، یا صدقہ دے، یا دم دے، آیت یہ ہے۔ أو به اذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك۔ (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) لیکن اگر نیند میں بندے نے بال کاٹا، یا زبردستی کر کے کسی نے بال کاٹا تو یہ مجبوری بندے کی جانب سے ہے اس لئے اس میں تین اختیار نہیں ہوں گے، بلکہ اوپر کے اثر کی بنا پر صرف دم ہی لازم ہوگا۔

وجہ : اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے بال کٹنے کی وجہ سے راحت اور زینت حاصل کی جو اتفاق کامل ہے۔

ترجمہ : ۳۔ پھر جس کا سر موٹا اگیا ہے وہ اس سے وصول نہیں کر سکتا جس نے سر موٹا ہے، اس لئے کہ اس نے راحت حاصل کی اس کی وجہ سے دم لازم ہوا، تو عقر کے حق میں دھوکے دئے ہوئے کے طرح ہوا۔

تشریح : سر موٹے والے نے زبردستی کی ہے اور بغیر اس کے حکم بال کاٹا ہے پھر مخلوق سر موٹے والے سے دم وصول نہیں کر سکتا، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ دم صرف بال کاٹنے کی وجہ سے لازم نہیں ہوا ہے، بلکہ محرم نے بال کٹنے کی وجہ سے راحت اور زینت حاصل کی ہے اس کی وجہ سے بھی دم لازم ہوا ہے، اس لئے موٹے والے سے دم کی قیمت وصول نہیں کر سکتا۔ اس کی ایک مثال یہ ہے کہ مثلاً زید نے بکر سے ایک باندی خریدی اور اس سے وطی کر کے بچہ پیدا کیا، بعد میں خالد نے دعویٰ کیا کہ یہ باندی میری ہے، اور بکر بائع نے میری اجازت کے بغیر بیچی ہے اور اس بات کو گواہی سے ثابت بھی کر دیا، اس لئے قاضی نے خالد کی طرف باندی

حق العقر ۵۔ وكذا اذا كان الحائق حالاً لا يختلف الجواب في المحلوق راسه ۶۔ واما الحائق تلزمه الصدقة في مسألتنا في الوجهين

واپس کرنے کے لئے کہا اور یہ بھی کہا کہ دوسرے کی باندی سے وطی کی ہے اس لئے وطی کی قیمت بھی دو جسکو عقر، کہتے ہیں، اب بکر مشتری زید ہائع سے باندی کی قیمت تو وصول کرے گا کیونکہ اس نے دھوکہ دیا ہے، لیکن وطی کی قیمت [عقر] زید سے واپس نہیں لے سکتا، کیونکہ یہ تو اس کے خود مزہ لوٹنے کے بدلے میں واجب ہوا ہے، اسی پر قیاس کرتے ہوئے دم کی قیمت موٹہ نے والے سے واپس نہیں لے سکتا، کیونکہ اس بال کاٹنے کی وجہ سے خود محرم کو جو راحت اور زینت ہوئی ہے اس کی وجہ سے دم لازم ہوا ہے اس لئے موٹہ نے والے سے اس کی قیمت واپس نہیں لے سکتا۔

اصول: خود فائدہ اٹھانے کی وجہ سے جرمانہ لازم ہوا ہو تو اس کو دوسرے سے وصول نہیں کر سکتا۔

لغت: محلوق :- جس کا سر موٹہ آگیا ہے، یہاں محرم مراد ہے۔ حائق :- سر موٹہ نے والا۔ نال :- پایا، حاصل کیا۔ مغرور :- دھوکہ دیا ہوا۔ عقر :- وطی کی قیمت، دوسرے کی ملکیت میں کوئی باندی ہو اور اپنا سمجھ کر اس سے وطی کر لیا اس وطی کی قیمت جو لازم ہوتی ہے اس کو عقر کہتے ہیں۔

ترجمہ: ۵۔ ایسے ہی موٹہ نے والا احلال ہو تو بھی جس کے سر کو حلق کیا ہے اس کے جواب میں کوئی فرق نہیں ہے۔

تشریح: موٹہ نے والا احلال ہے اور جس کا سر موٹہ اوہ محرم ہے تب بھی مسئلہ یہی ہے کہ محرم پر دم واجب ہوگا، چاہے اس کے حکم سے موٹہ اہویا اسکے حکم کے بغیر موٹہ اہو، کیونکہ محرم کا بال کاٹا گیا جو ممنوع ہے۔

ترجمہ: ۶۔ بہر حال حلق کرنے والے پر تو اس پر صدقہ واجب ہے ہمارے دونوں مسکوں میں۔

تشریح: حلق کرنے والے پر صدقہ لازم ہوتا ہے۔ [۱] اگر حلق کرنے والا محرم ہے تو چاہے محرم کی اجازت سے حلق کیا ہو یا بغیر اس کی اجازت سے حلق کیا ہو دونوں صورتوں میں اس پر صدقہ ہے، [۲] اور اگر حلق کرنے والا احلال ہے اور محرم کا سر موٹہ تو اس کی اجازت سے موٹہ اہویا اس کی اجازت کے بغیر موٹہ اہو دونوں صورتوں میں اس پر صدقہ لازم ہے۔ اس عبارت کی یہ چار صورتیں بنتی ہیں۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ محرم پر جو میل پچیل ہے احرام کی وجہ سے اس کو بھی امن حاصل ہے، اور بال کاٹ کر اس کے امن کو زائل کیا، البتہ کاٹنے والے نے ارتفاق کامل حاصل نہیں کیا اس لئے یہ جنایت بڑی نہیں ہے، اس لئے کاٹنے والے پر صدقہ لازم ہو گا۔ (۲) عن خصيف قال أخذت من شارب محمد بن مروان وانا محرم فسألت سعيد بن جبیر فأمرني أن أصدق بدرهم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الحرم من شارب الحلال أویأخذ من شعره، ج ثالث، ص ۱۸۱، نمبر

یے وقال الشافعی لاشئ علیہ وعلى هذا الخلاف اذا حلق المحرم رأسه حلال له ان معنی الارتفاق لا يتحقق بحلق شعر غيره وهو الموجب ۱۔ ولسا ان ازالة ما ينمو من بدن الانسان من محظورات الاحرام لاستحقاقه الامان بمنزلة نبات الحرم فلا يفترق الحال بين شعره وشعر غيره الا ان کمال الجنایۃ فی شعره (۱۲۶۳) فان اخذ من شارب حلال او قلم اظافيره اطعم ما شاء ۲۔ والوجه فيه ما بينا

(۱۳۳۰۶) اس اثر میں ہے کہ محرم نے حلال کا یا محرم کا بال حلق کرے تو محرم پر صدقہ لازم ہے۔

ترجمہ : ۱۔ امام شافعی نے فرمایا کہ حلق کرنے والے پر کچھ نہیں ہے، اور اسی اختلاف پر ہے جبکہ محرم کسی حلال کا حلق کرے۔ انکی دلیل یہ ہے کہ دوسرے کے بال کاٹنے سے ارتفاق متحقق نہیں ہوگا، اور ارتفاق حاصل کرنا ہی صدقہ کا سبب ہے۔

تشریح : امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ حلق کرنے والے پر صدقہ بھی لازم نہیں ہے، چاہے حلق کرنے والا محرم ہو یا حلال ہو، اور چاہے محرم کی اجازت سے حلق کیا ہو یا اسکی بغیر اجازت کے حلق کیا ہو۔

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ دوسرے کا بال کاٹنا تو خود کوئی فائدہ نہیں اٹھاسکا، اور خود فائدہ اٹھانا یہی صدقہ کا سبب ہے اس لئے اس پر صدقہ واجب نہیں ہوگا۔ ارتفاق: فائدہ اٹھانا۔

ترجمہ : ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ انسان کے بدن میں جو چیز آگتی ہے اس کو دور کرنا احرام کے ممنوعات میں ہے، کیونکہ بدن پر آگنے والی چیز امن کا مستحق ہے۔ جیسے حرم کی گھاس، اس لئے اپنے بال اور دوسرے کے بال میں فرق نہیں ہوگا، یہ اور بات ہے کہ اپنے بالوں میں جنایت کامل ہے [اس لئے اس میں دم لازم ہوگا، اور دوسرے کے بال کاٹنے میں جنایت ناقص ہے اس لئے اس میں صدقہ لازم ہوگا]

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ محرم کے بدن پر جو بال آگتے ہیں وہ احرام کی وجہ سے امن کے مستحق ہیں اس کو کاٹنے سے اس کا امن زائل ہوگا، جیسے حرم کی گھاس کاٹنے سے اس کا امن زائل ہوتا ہے اسلئے حرم کی گھاس کو کاٹنا ممنوع ہے۔ اس لئے اپنا بال ہو یا دوسرے کا بال ہو دونوں کا کاٹنا ممنوع ہے، اتنی بات ضرور ہے کہ اپنا بال ہو تو اس کے کاٹنے میں ارتفاق کامل ہے اس لئے دم لازم ہو گا اور دوسرے کا بال کاٹنا تو اس میں ارتفاق کامل نہیں ہے صرف بال کا امن زائل کرنا ہے اس لئے اس میں صدقہ لازم ہوگا۔

ترجمہ : (۱۲۶۳) اگر محرم نے حلال آدمی کے مونچھ کو کاٹا، یا اس کے ناخن کو کاٹا تو جتنا چاہے کھانا کھلا دے۔

ترجمہ : ۱۔ اور وجہ وہ ہے جو میں نے بیان کیا۔

تشریح : کسی محرم نے حلال آدمی کے مونچھ کو کاٹا، یا اس کے ناخن کو کاٹا تو اس صورت میں محرم آدمی جتنا چاہے صدقہ کرے۔

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ احرام کی وجہ سے دوسرے کا بال بھی کاٹنے سے محفوظ ہے، اور اس نے احرام کی حالت میں دوسرے

۲ ولا یعری عن نوع ارتفاق لانه یتأذى بتفت غیره وان کان اقل من التأذى بتفت نفسه فیلزمه الطعام (۱۲۶۴) وان قصّ اظافیر یدیه ورجلیه فعلیه دم ﴿﴾

کے بال کو کاٹا اس لئے اس کے امن کو زائل کیا، لیکن سر کا بال ہوتا تو پورا صدقہ لازم ہوتا، لیکن یہاں مونچھ کا بال ہے اس لئے کچھ صدقہ لازم ہوگا۔ (۲) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن مجاہد فی حرام قص شارب حلال قال یتصدق بدرهم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی المحرم بقص من شارب الحلال اویا خذ من شعره، ج ثالث، ص ۱۸۱، نمبر ۱۳۳۰۶) اس اثر میں ہے کہ محرم آدمی کسی حلال کے مونچھ کو کاٹا تو محرم ایک درہم صدقہ کرے۔

ترجمہ: ۲ اور کچھ فائدہ اٹھانے سے بھی خالی نہیں ہے اس لئے کہ دوسرے کی گندگی سے آدمی کو تکلیف ہوتی ہے، اگرچہ اپنی گندگی ہو تو اس سے کم تکلیف ہوتی ہے۔ اسی لئے کچھ کھانا لازم کیا گیا ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ دوسرے کا ناخن یا مونچھ کاٹنے تو اس سے بھی خود کو کچھ نہ کچھ فائدہ ہوتا ہے اور راحت محسوس کرتا ہے، کیونکہ آدمی دوسرے کی گندگی سے بھی اذیت محسوس کرتا ہے، پس جب اس کو کاٹ دیا تو خود کو کچھ نہ کچھ راحت ہوئی، لیکن اپنی گندگی کو دور کرنے سے زیادہ راحت ہوتی ہے اور دوسرے کی گندگی کو صاف کرنے سے کم راحت ہوتی ہے، اس لئے محرم اپنی گندگی دور کرے تو اس پر دم یا صدقہ ہے اور دوسرے کی گندگی دور کرے تو اس پر جتنا چاہے صدقہ کرے، آدھا صاع گیہوں ضروری نہیں ہے۔

لغت :- لایعری: خالی نہیں ہے۔ یتأذى: اذی سے مشتق ہے، تکلیف محسوس کرتا ہے۔ تفت: گندگی، میل پکھیل۔ طعام: گیہوں، کھانا۔

ترجمہ: (۱۲۶۴) اگر دونوں ہاتھوں اور دونوں پیروں کے ناخن کاٹے تو اس پر ایک دم ہے۔

تشریح: ایک ہاتھ میں پانچ انگلیاں ہوتی ہیں۔ اس لئے اگر ایک ہاتھ کے پانچوں انگلیوں کے ناخن کاٹے تو ایک دم لازم ہوگا لیکن اگر دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کے بیسوں انگلیوں کے ناخن کاٹے تب بھی ایک ہی دم لازم ہوگا اور تہ اخل ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) کیونکہ ایک ہی قسم کے گناہ ہیں اس لئے ایک میں تہ اخل ہو جائیں گے (۲) ناخن کاٹنے سے دم اس لئے لازم ہوگا کہ وہ ارتفاق کامل ہے (۳) حج میں پراگندہ ہونا چاہئے اور ناخن کاٹنا پراگندگی کے خلاف ہے اس لئے ناخن کاٹنے سے دم لازم ہوگا (۴) اثر میں ہے۔

عن الحسن و عطاء قال اذا انکسر ظفره قلمه من حیث انکسر ، و لیس علیہ شیء فان قلمه من قبل ان انکسر فعلیه دم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی المحرم بقص ظفره ویبط الجرح، ج ثالث، ص ۱۲۹، نمبر ۱۲۷۵۲) اس اثر میں ہے کہ ناخن ٹوٹنے سے پہلے اس کو کاٹ دے تو اس پر دم ہے۔ (۲) اس اثر میں بھی ہے۔ قال مالک لا یصلح للمحرم ان

۱۔ لانہ من المحظورات لما فیہ من قضاء التفث وازالة ما ینمو من البدن فاذا قلّمہا کلّہا فہو ارتفاق کامل فیلزمہ الدم (۱۲۶۵) ولا یزاد علی دم ان حصل فی مجلس واحد ﴿الان الجنایۃ من نوع واحد﴾ فان کان فی مجالس فکذلک عند محمد لان مبنایا علی التداخل فاشبه کفارة الفطر

ینتف من شعرہ شیئا ولا یحلّقہ ولا یقصّہ حتی یحل الا ان یصبیہ اذی فی رأسہ فعلیہ فدیۃ کما امرہ اللہ تعالیٰ ولا یصلح لہ ان یقلّم اظفارہ ولا یقتل قملہ (موطا امام مالک، باب فدیۃ من حلق قبل ان یخرص ۴۵۰) اس اثر میں ہے کہ ناخن نہ کاٹے۔ (۳) اور اس حدیث میں ہے کہ محرم کو پورا گندہ ہونا چاہئے۔ عن ابن عمر قال قام رجل الی النبی ﷺ فقال یا رسول اللہ! ما یوجب الحج؟ قال الزاد والراحلة قال یا رسول اللہ! فما الحج؟ قال الشعث و التفل۔ (ابن ماجہ شریف، باب فضل دعاء الحاج، ص ۱۹، نمبر ۲۸۹۶) اس حدیث میں ہے کہ حاجی کو پورا گندہ ہونا چاہئے

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ ناخن کا ٹاٹا احرام کے محظورات میں سے ہے، اس لئے کہ اس میں گندگی کو دور کرنا ہے، اور بدن میں جو اگتا ہے اس کو زائل کرنا ہے، پس جب سب ناخنوں کو کاٹا تو پورا فائدہ اٹھانا ہے اس لئے اس کو دم لازم ہوگا۔

تشریح: اوپر کے اثر سے معلوم ہوا کہ احرام کی حالت میں ناخن کا ٹاٹا ممنوع ہے، اور اس کی تین وجہ ہیں [۱] ناخن کے کاٹنے سے گندگی دور ہوگی [۲] بدن میں جو ناخن اگتا ہے اس کو زائل کرنا ہے جبکہ احرام کی وجہ سے اس کو امن ہے [۳] ناخن کاٹنے سے محرم کو پورا فائدہ ہوگا جسکو ارتفاق کامل کہتے ہیں اس لئے اس کو کاٹنے سے دم لازم ہوگا۔

نفت: قضاء التفث: گندگی دور کرنا۔ نمو: اگتا ہے، جمتا ہے۔ قلم: ناخن کاٹنا۔

ترجمہ: (۱۲۶۵) اگر ایک مجلس میں سب ناخن کاٹے تو بھی ایک دم سے زیادہ نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ جنایت ایک قسم کی ہے۔

تشریح: دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کے سب ناخن ایک ہی مجلس میں کاٹا تو سب کا ایک ہی دم لازم ہوگا، کیونکہ ایک ہی قسم کی جنایت ہے اسلئے سب کا تد اخل ہو کر ایک ہی دم لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ اور اگر مختلف مجلس میں ہو تو امام محمدؒ کے نزدیک ایسا ہی ہے [یعنی ایک ہی دم لازم ہوگا] اس لئے اس کا دار و مدار تد اخل پر ہے رمضان کے کفارے کے مشابہ ہو گیا۔

تشریح: چار مجلسوں میں چاروں ہاتھ پاؤں کا ناخن کاٹا تو بھی امام محمدؒ کے نزدیک ایک ہی دم لازم ہوگا، انکی دلیل یہ ہے کہ سب ایک ہی جنس کی جنایت ہے اور اس کا دار و مدار تد اخل پر ہے اس لئے سب جنایت تد اخل ہو کر ایک ہی دم لازم ہوگا، جس طرح ایک روزے کو جان کر توڑ دیا تو ایک کفارہ لازم ہوتا ہے، اور کئی دن جان کر روزہ توڑا تو تد اخل ہو جائے گا اور سب کا کفارہ ایک ہی لازم ہو

۳۔ الا اذا تخللت الكفارة لارتفاع الاولى بالتكفير ۴۔ وعلى قول ابى حنيفة و ابى يوسف يجب اربعة دماء ان قلم في كل مجلس يدا او رجلا لان الغالب فيه معنى العبادة فيتقيد التداخل باتحاد المجلس كما في أى السجدة (۱۲۶۶) وان قصّ يدا اور رجلا فعليه دم ﴿

گا۔ اسی طرح یہاں بھی تذاتل ہو کر ایک ہی دم لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۳۔ مگر کفارہ درمیان میں واقع ہو جائے [تو دوسرا کفارہ لازم ہوگا] کفارہ دینے کی وجہ سے پہلے کے مرتفع ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: مثلاً ایک ہاتھ کے پانچوں ناخن کاٹے اور کفارہ دے دیا، اس کے بعد باقی ایک ہاتھ اور دونوں پاؤں کے سب ناخن کاٹے تو بعد کے کاٹے ہوئے ناخن کا کفارہ دوبارہ دینا ہوگا، پہلا کفارہ کافی نہیں ہوگا، اس لئے کہ پہلی جنایت کا کفارہ دینے کی وجہ سے وہ ختم ہوگئی اب بعد کی جنایت پہلی جنایت کے کفارے میں تذاتل نہیں کرے گی۔ لار تفاع الاولی بالتکفیر۔ کا یہی مطلب ہے۔ اور اگر پہلا کفارہ نہیں دیا ہوتا تو تذاتل ہو کر سب کا ایک ہی کفارہ کافی ہو جاتا۔

ترجمہ: ۴۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول پر چار دم لازم ہوگا اگر ہر مجلس میں ایک ہاتھ، یا ایک پاؤں کے ناخن کو کاٹا، اس لئے کہ اس کفارے میں عبادت کا معنی غالب ہے، اس لئے اتحاد مجلس کے ساتھ تذاتل مقید ہوگا، جیسے کہ آیت سجدہ کے بارے میں ہے۔

تشریح: شیخین کی دلیل یہ ہے کہ اگر چار مجلسوں میں چاروں ہاتھ پاؤں کے ناخن کاٹے، مثلاً ایک مجلس میں دائیں ہاتھ کی پانچوں انگلیوں کے ناخن کاٹے، دوسری مجلس میں بائیں ہاتھ کی پانچوں ناخن کاٹے، تیسری مجلس میں دائیں پاؤں کے اور چوتھی مجلس میں بائیں پاؤں کے پانچوں ناخن کاٹے تو ہر مجلس کا الگ الگ دم لازم ہوگا، اور چار دم لازم ہونگے، تمام ایک دوسرے میں تذاتل نہیں ہونگے۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کفارے میں عبادت کا معنی غالب ہے اس لئے جتنا کفارہ زیادہ ہو جائے اتنی ہی عبادت زیادہ ہوگی، اس لئے سب کی مجلس متحد ہو تو تذاتل ہو کر ایک دم ہوگا، اور مجلس متحد نہ ہو تو تذاتل نہیں ہوگا تا کہ زیادہ سے زیادہ کفارہ لازم ہو سکے، جیسے سجدے کی آیت میں عبادت ہے اس لئے اگر ایک ہی مجلس میں کئی مرتبہ آیت سجدہ پڑھی تو ایک ہی سجدہ واجب ہوگا، اور اگر مجلس بدلتی رہی اور آیت سجدہ پڑھتا رہا تو جتنی مجلس ہوگی اتنا ہی سجدہ واجب ہوگا، تذاتل نہیں ہوگا، ویسے یہاں بھی مجلس بدلتی جائے تو تذاتل نہیں ہوگا۔

ترجمہ: (۱۲۶۶) اگر ایک ہاتھ کے ناخن کاٹے یا ایک پاؤں کے ناخن کاٹے تو اس پر دم ہے۔

إقامة للربع مقام الكل كما في الحلق (۱۲۶۷) وان قصَّ اقل من خمسة اظافير فعليه صدقة ﴿﴾
 إمعناه يجب بكل ظفر صدقة ۲ وقال زفر يجب الدم بقص ثلاثة منها وهو قول ابي حنيفة الاول لان في
 اظافير اليد الواحد دمًا والثلاث اكثرها

ترجمہ: ۱۔ چوتھائی کوکل کے قائم مقام کرتے ہوئے، جیسا کہ حلق کرانے میں ہوتا ہے۔

تشریح: دونوں ہاتھ، دونوں پیر چاروں کے ایک ساتھ ناخن نہیں کاٹے بلکہ صرف ایک ہاتھ کے ناخن کاٹے یا صرف ایک پاؤں کے ناخن کاٹے تب بھی ایک دم لازم ہے۔ کیونکہ ایک ہاتھ چاروں ہاتھ اور پاؤں کی چوتھائی ہے، اور چوتھائی کوکل کے قائم مقام کیا جاتا ہے۔ جیسے سر منڈوانے میں، پورے سر کو منڈوانے تب بھی ایک دم لازم ہوتا ہے، اور چوتھائی سر کو منڈوانے تب بھی ایک دم واجب ہوتا ہے، کیونکہ یہاں چوتھائی کوکل کے قائم مقام کیا ہے۔

وجہ: (۱) کیونکہ یہ بیس انگلیوں کی چوتھائی ہے (۲) عن الحسن وعطاء قال اذا انكسر ظفره قلمه من حيث انكسر وليس عليه شيء فان قلمه من قبل ان انكسر فعليه دم (مصنف ابن ابي شيبة ۱۲ فی الحرج م. بقص ظفره ويبيط الجرح ج ۳، ثالث، ص ۱۳۰، نمبر ۵۶۱۷) اس اثر میں ہے کہ ناخن کاٹے تو دم لازم ہوگا۔

اصول: اس مسئلہ میں چوتھائی کوکل کے قائم مقام کیا گیا ہے۔

ترجمہ: (۱۲۶۷) اور اگر پانچ انگلیوں سے کم کے ناخن کاٹے تو اس پر صدقہ ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس کا معنی یہ ہے کہ ہر انگلی کے بدلے ایک صدقہ لازم ہوگا۔

تشریح: ایک ہاتھ کے پانچوں انگلیوں کے ناخن نہیں کاٹے بلکہ تین یا چار ناخن کاٹے تو چونکہ پانچ انگلیاں نہیں ہوتیں، اور چاروں ہاتھ پاؤں کی چوتھائی بھی نہیں ہوئی اسلئے ایک دم لازم نہیں ہوگا، بلکہ ہر انگلی کے بدلے آدھا آدھا صاع گہوں صدقہ لازم ہوگا۔

وجہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ کل کی چوتھائی سے کم ہے اسلئے صدقہ لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ امام زفر نے فرمایا کہ ایک ہاتھ کی تین انگلیوں کے کاٹنے سے دم لازم ہو جائے گا، اور امام ابو حنیفہ کا پہلا قول بھی یہی تھا، اس لئے کہ ایک ہاتھ کی تمام انگلیوں میں ایک دم ہے تو تین ان کا اکثر ہے [اس لئے اکثر میں ایک دم لازم ہونا چاہئے]

تشریح: امام زفر کی رائے ہے کہ ایک ہاتھ میں تین انگلیوں کا ناخن کاٹا تو اس پر بھی دم لازم ہونا چاہئے، اور حضرت امام ابو حنیفہ کا پہلا قول بھی یہی تھا۔ اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ ایک ہاتھ کی پانچوں انگلیوں میں ایک دم ہے، تو تین انگلیاں ہاتھ کی اکثر انگلیاں ہیں اس لئے اکثر کا اعتبار کرتے ہوئے اس پر بھی دم لازم ہونا چاہئے۔

۳ وجہ المذکور فی الكتاب ان اظافیر کفٍ واحدٍ اقل ما یجب الدم بقلمه وقد اقمناها مقام الکمل
فلا یقام اکثرها مقام کلها لانه یؤدی الی مالایتناهی (۱۲۶۸) وان قص خمسۃ اظافیر متفرقة من یدیه
ورجلیه فعلیہ صدقة ۱۔ عند ابی حنیفۃ و ابی یوسف ۲ وقال محمد دم اعتبارا بما لو قصها من کف
واحد وبما اذا حلق ربع الرأس من مواضع متفرقة

ترجمہ : ۳ اور متن میں جو ذکر ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک ہتھیلی کی انگلیاں سب سے کم ہیں جن کے کاٹنے پر دم لازم ہوتا ہے،
اور ہم اس ایک ہاتھ کو پہلے سے کل کے قائم مقام کیا ہے، اس لئے ایک ہاتھ کے اکثر کو دو بارہ کل کے قائم مقام نہیں کیا جائیگا، کیونکہ یہ
غیر متناہی کا سبب بنے گا۔

تشریح : متن میں یہ فرمایا کہ ایک ہاتھ کے اکثر مثلاً تین انگلیوں کے ناخن کاٹے تو صدقہ لازم ہوگا، دم لازم نہیں ہوگا، اس کی
وجہ یہ فرماتے ہیں کہ ایک ہاتھ کی پانچ انگلیوں کو پہلے ہی سے چار ہاتھ پاؤں کے قائم مقام کیا ہے، اب پانچ انگلیوں کا اکثر تین
انگلیوں کو اس کا قائم مقام کریں تو قائم مقام کا پھر قائم مقام کرنا پڑے گا جو ٹھیک نہیں ہے، کیونکہ پھر تین انگلیوں کا اکثر دو انگلیاں ہونگی
اس پر دم لازم کریں، پھر دو کا اکثر ڈیڑھ ہوگا اس پر دم لازم کرنا ہوگا، تو یہ سلسلہ لانتنا ہی تک چلتا رہے گا، اس لئے تین کو پانچ انگلیوں کا
اکثر بنا کر دم لازم نہیں کیا جائے گا۔

ترجمہ : (۱۲۶۸) اور اگر مختلف ہاتھ اور مختلف پیر کے پانچ ناخن کاٹے

ترجمہ : ۱۔ تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس پر صدقہ ہے۔

تشریح : ایک ہاتھ کے پانچ ناخن نہیں کاٹے بلکہ مختلف ہاتھ اور پاؤں کے پانچ ناخن کاٹے تو شیخین کے نزدیک اس پر صدقہ
لازم ہوگا۔

وجہ : (۱) شیخین کی دلیل یہ ہے کہ زینت کرنے، راحت اٹھانے اور ارتفاق کامل حاصل کرنے سے دم لازم ہوتا، اور مختلف جگہوں
سے پانچ انگلیوں کے ناخن کاٹے تو چوتھائی تو ضرور ہوا لیکن یہ زینت نہیں ہے اور راحت بھی نہیں ہے بلکہ بدنمائی ہے اس لئے اس پر
دم لازم نہیں ہوگا، لیکن بدن پر اگنے والی چیز کے امن کو زائل کیا ہے اس لئے ہر انگلی کا ایک ایک صدقہ لازم ہوگا۔

ترجمہ : ۲ امام محمدؒ نے فرمایا دم لازم ہوگا، اس بات پر قیاس کرتے ہوئے کہ اگر ایک ہی ہتھیلی کی پانچوں انگلیوں کا ناخن کاٹا
، اور اس بات پر کہ سر کی چوتھائی مختلف جگہوں سے حلق کر لیا [تو دم لازم ہوتا ہے]

تشریح : امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ مختلف جگہوں سے پانچ انگلیوں کا ناخن کاٹا تو اس پر دم لازم ہوگا۔ اس کی وجہ یہ بیان کرتے
ہیں کہ ایک ہاتھ کی پانچ انگلیاں ہوتیں تو دم لازم ہوتا تو مختلف جگہوں سے پانچ انگلیاں ہوتیں تب بھی دم لازم ہوگا۔ اور دوسرا قیاس

۳۱ ولہما ان کمال الجنایۃ نبیل الراحة والزینۃ وبالقلم علی هذا الوجه یتاڈی ویشینہ ذلک

۳۲ بخلاف الحلق لانه معتاد علی ما مر ۵۱ واذا تقاصرت النایۃ تجب فیہا الصدقۃ فیجب بقلم کل ظفر طعام مسکین (۱۲۶۹) وکذلک لو قلم اکثر من خمسۃ متفرقا الا ان یبلغ ذلک دما ﴿

۱۱ فحینئذ ینقص عنه ما یشاء

یہ ہے کہ مختلف جگہوں سے چوتھائی سرمونڈواتے ہیں تو دم لازم ہوتا ہے اسی طرح سے مختلف جگہوں سے پانچ انگلیوں کے ناخن کاٹنے تو دم لازم ہونا چاہئے

ترجمہ: ۳۱ شیخین کی دلیل یہ ہے کہ راحت اور زینت کے پانے سے جنایت پوری ہوتی ہے اور اس طرح سے کاٹنے میں اذیت محسوس کرتے ہیں، اور بد نمائی ہوتی ہے، [اس لئے صدقہ لازم ہوگا]

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے۔ کہ شیخین کی دلیل یہ ہے کہ پوری جنایت اس وقت ہوتی ہے جبکہ اس کے کاٹنے سے راحت ہو اور زینت ہو، اور مختلف جگہوں سے پانچ انگلیوں کے ناخن کاٹنے سے لوگ اذیت محسوس کرتے ہیں اور بد نمائی لگتا ہے کہ کوئی ناخن بڑا ہے اور کوئی چھوٹا ہے اس لئے جنایت پوری نہیں ہوئی اس لئے اس پر صدقہ لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۳۲، بخلاف سرمونڈنے میں اس لئے کہ اس کی عادت ہے جیسے کہ پہلے گزر چکا۔

تشریح: یہ امام محمد کو جواب ہے، انہوں نے قیاس فرمایا تھا کہ چوتھائی سرمونڈ جگہ سے کاٹنے تو اس پر دم ہے اسی طرح پانچ انگلیاں مختلف جگہوں سے کاٹنا تو اس پر دم لازم ہونا چاہئے۔ اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ مختلف جگہوں سے سر کا بال کاٹنے کی عادت ہے اور انگریز کے یہاں زینت بھی ہے اس لئے مختلف جگہوں سے بال کاٹنے پر جنایت کم ہوگئی تو اس میں صدقہ واجب ہوگا، اس لئے ہر ناخن کے کاٹنے پر مسکین کا کھانا واجب ہوگا۔

ترجمہ: ۵۱ اور جب جنایت کم ہوگئی تو اس میں صدقہ واجب ہوگا پس ہر ناخن کے کاٹنے پر ایک مسکین کا کھانا ہے۔

تشریح: جب جنایت کم ہوئی تو اس پر صدقہ لازم ہوگا، اور ہر انگلی پر ایک مسکین کا کھانا یعنی ہر انگلی پر آدھا صاع گےہوں لازم ہوگا

ترجمہ: (۱۲۶۹) ایسے ہی اگر مختلف جگہوں سے پانچ سے زیادہ کے ناخن کاٹنے [تو صدقہ ہے] مگر یہ کہ صدقے کی قیمت دم کو پہنچ جائے۔

ترجمہ: ۱۱ تو اس وقت جتنا چاہے کم کر دے۔

تشریح: چاروں ہاتھ پاؤں سے پانچ سے زیادہ انگلیوں کے ناخن کاٹنے تب بھی دم لازم نہیں ہوگا، کیونکہ ایک ہاتھ کی پانچ

(۱۲۷۰) قال وان انکسر ظفر المحرم فتعلق فاخذه فلا شیء علیہ ﴿۱﴾ لانہ لا ینمو بعد الانکسار فاشبه الیابس من شجر الحرم (۱۲۷۱) وان تطیب اولبس او حلق من عذرفہو مخیر ان شاء ذبح شاة وان شاء تصدق علی ستة مساکین بثلاثة أصْوَاع من الطعام وان شاء صام ثلاثة ايام ﴿۲﴾ القولہ تعالیٰ ففدية من صیام او صدقة او نُسک و کلمة اوللتخیر وقد فسرہا رسول اللہ علیہ السلام بما ذکرنا والایة نزلت فی المعذور

انگلیاں نہیں ہونیں، اور ہر انگلی کے لئے آدھا آدھا صاع گیہوں صدقہ دے، لیکن سب صدقہ ملا کر ایک بکری کی قیمت تک پہنچ جائے تو گویا کہ ایک دم لازم ہو گیا، اور اس پر دم لازم نہیں ہے، اس لئے اس دم سے جتنا مناسب سمجھے کم کر دے تاکہ صدقہ ہی باقی رہے۔

ترجمہ: (۱۲۷۰) اگر محرم کا ناخن ٹوٹ گیا اور لٹک گیا پس محرم نے اس کو توڑ دیا تو اس پر کچھ نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ ٹوٹنے کے بعد نہیں بڑھے گا، اس لئے حرم کے سوکھے درخت کی طرح ہو گیا۔

تشریح: محرم کا ناخن ٹوٹ کر لٹک گیا، اب محرم نے اس کو بالکل توڑ کر الگ کر دیا تو اس میں محرم پر دم یا صدقہ کچھ واجب نہیں ہے،

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ اب یہ ناخن بڑھ نہیں سکتا، اور بڑھنے والی چیز کو چھیڑنا جائز نہیں ہے، اور یہ بڑھ نہیں سکتا اس لئے اس کو توڑنا جائز ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ حرم کی گھاس اکھاڑنا جائز نہیں لیکن اگر سوکھ جائے تو اب اکھاڑنا جائز ہے، اسی طرح اس ناخن کو توڑنا جائز ہے۔ (۲) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس قال المحرم یدخل الحمام و ینزع ضرسہ و یشم الریحان و اذا انکسر ظفرہ طرحہ و یقل أمیطوا عنکم الاذی فان اللہ عز و جل لا یصنع بأذاکم شیئاً۔ (سنن بیہقی، باب المحرم بتکسر ظفرہ، ج ۸، ص ۹۸، نمبر ۹۱۲۵، مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی المحرم منقص ظفرہ ویبیط الجرح، ج ۳، ص ۱۲۹، نمبر ۱۲۷۵۲) اس اثر میں ہے کہ ٹوٹے ہوئے ناخن کو توڑ دو۔

ترجمہ: (۱۲۷۱) اگر عذر کی وجہ سے خوشبو لگائی یا سلا ہوا کپڑا پہنایا حلق کر لیا تو اس کو اختیار ہے، چاہے بکری ذبح کرے، اور چاہے توچہ مسکین پر تین صاع کھانا صدقہ کرے، اور چاہے تو تین روزے رکھے۔

ترجمہ: ۱۔ اللہ تعالیٰ کا قول ففدية من صیام او صدقة او نسک۔ (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) کی وجہ سے، اور اوکا کلمہ اختیار کے لئے ہے اور حضورؐ نے اس کی تفسیر وہ کی ہے جو ہم نے ذکر کیا، اور یہ آیت معذور کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

تشریح: بندے کی جانب سے نہ ہو [کیونکہ بندے کی جانب سے عذر بنا ہو تو اس وقت صرف دم ہی لازم ہوتا ہے،

۳۔ ثم الصوم یجزیہ فی ائی موضع شاء لانہ عبادۃ فی کل مکان و كذلك الصدقة عندنا لما بینا ۳ واما النسک فیختص بالحرم بالاتفاق لان الاراقۃ لم تعرف قربة الا فی زمان او مکان وهذا الدم لا

تینوں باتوں کا اختیار نہیں ہوتا [بلکہ آسانی عذر کی وجہ سے کوئی ایسا کام کرنا پڑا جو احرام کی حالت میں ممنوع ہے، مثلاً بیماری کی وجہ سے علاج کے لئے خوشبو لگائی، یا سلا ہوا کپڑا پہنا، یا حلق کرایا تو اس صورت میں صرف دم ہی لازم نہیں ہے بلکہ تین باتوں میں سے ایک کا اختیار ہے، چاہے دم دے، چاہے چھ مسکین کو کھانا کھلائے، چاہے روزہ رکھے، کیونکہ آیت میں او کے لفظ کے ذریعہ سے انہیں تین باتوں کا اختیار دیا گیا ہے

وجہ : (۱) اس آیت میں تین باتوں میں سے ایک کا اختیار دیا گیا ہے۔ و اتموا الحج و العمرة لله فان أحصرتم فما استیسر من الہدی و لا تحلقوا رء و سکم حتی یبلغ الہدی محلہ فمن کان منکم مریضا او به اذى من رأسہ ففدية من صیام او صدقة او نسک (آیت ۱۹۶ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ذکر ہے کہ سر میں تکلیف ہو تو سر منڈوا دے اور تینوں کاموں سے ایک کرے (۲) حدیث میں ہے۔ ان کعب بن عجرة حدثہ قال وقف علی رسول اللہ بالحدیبیۃ ورأسی یتهافت قملا فقال یوذیک هو امک؟ قلت نعم قال فاحلق رأسک، او احلق، قال: فی نزلت هذه الآية ﴿فمن کان منکم مریضا او به اذى من رأسہ﴾ [آیت ۱۹۶، البقرۃ ۲] الی آخرها فقال النبی ﷺ صم ثلثة ایام او تصدق بفرق بین ستہ، او نسک مما تیسر (بخاری شریف، باب قول اللہ اصدقہ وھی ستہ مساکین ص ۲۴۲ نمبر ۱۸۱۵ / مسلم شریف، باب جواز حلق الرأس للحرم اذا کان بہ ای ص ۳۸۲ نمبر ۱۲۰ / ۲۸۸۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عذر ہوا اور خلاف احرام کام کیا تو صدقہ، روزہ، یا ہدی میں سے کوئی ایک کرنے کا اختیار ہے۔

ترجمہ : ۲۔ روزہ جہاں چاہے رکھ سکتا ہے، اس لئے کہ وہ ہر مقام میں عبادت ہے، ایسے ہی صدقہ ہمارے نزدیک، اس وجہ سے جو ہم نے بیان کیا۔

تشریح : جن جنایات میں روزہ رکھنے کی گنجائش ہے، اس روزے کو مکہ میں بھی رکھ سکتا ہے اور حرم سے باہر رہ کر رکھنا چاہے تب بھی روزہ ادا ہو جائے گا، کیونکہ روزہ ہر جگہ عبادت ہے کسی خاص مقام کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ اسی طرح صدقہ دینا ہو تو حرم کے مساکین کو دے تب بھی ادا ہوگا اور حرم سے باہر کے مساکین کو دے تب بھی صدقہ ادا ہو جائے گا ادائیگی کے لئے حرم ہی کے مساکین خاص نہیں ہیں، البتہ انکو دینا زیادہ بہتر ہے۔ لہذا بینا: کا مطلب یہی ہے کہ روزے کی طرح صدقہ بھی کسی مقام کے ساتھ خاص نہیں ہے، وہ بھی ہر جگہ عبادت ہے۔

ترجمہ : ۳۔ بہر حال نسک [یعنی دم] تو وہ بالاتفاق حرم کے ساتھ خاص ہے، اس لئے کہ خون بہانے کی قربت یا زمانے کے

یختص بزمان فتعین اختصاصہ بالمکان (۱۲۷۲) ولو اختار الطعام اجزاء فیہ التغذیۃ والتعشیۃ

ساتھ خاص ہے یا مکان کے ساتھ خاص ہے، اور یہ زمانے کے ساتھ خاص نہیں ہے اس لئے مکان کے ساتھ اس کا خاص ہونا متعین ہے۔

تشریح : جنایت کی وجہ سے جہاں دم لازم ہوا ہے اور جانور ذبح کرنا ہے، اس جانور کو حرم کے حدود میں ہی کرنا ہوگا اس کے باہر کرنے سے جنایت کا مکافات نہیں ہوگا، اور جنایت ختم نہیں ہوگی۔ نسک: سے مراد جانور ذبح کرنا ہے۔

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ جانور ذبح کرنا عبادت ہو اس کی دو تخصیص معروف ہے، یا تو کسی دن اور زمانے کے ساتھ خاص ہوگا، جیسے ایام نحر [دسویں، گیارہویں، بارہویں ذی الحجہ] میں جانور ذبح کرنا قربانی ہے اور عبادت ہے، لیکن اس کے بعد ذبح کرے تو یہ عبادت نہیں ہے، یا کسی مکان کے ساتھ خاص ہو تو ذبح کرنا عبادت ہوگی، جیسے منی میں ہدی ذبح کرنا عبادت ہے، اور جنایت کا دم زمانے کے ساتھ خاص نہیں ہے کسی بھی دن ذبح کر سکتا ہے، تو پھر مکان کے ساتھ یعنی حدود حرم کے ساتھ خاص ہوگا تب ہی عبادت بنے گی، اس لئے اس کو حرم میں ذبح کرنا ضروری ہے۔ (۲) آیت میں ہے کہ ہدی اپنے مقام تک پہنچے، یعنی حرم تک پہنچے تب صحیح ہوگا، آیت یہ ہے۔ و اتموا الحج والعمرة لله فان أحصرتم فما استيسر من الهدى ولا تحلقوا رءوسكم حتى يبلغ الهدى محله (آیت ۱۹۶ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ ہدی اپنے مقام تک پہنچے یعنی حرم تک پہنچے۔ (۳) اس اثر میں ہے۔ عن ابن عباس و اذا كان معه هدى و هو محصر نحره ان كان لا يستطيع ان يبعث و ان استطاع ان يبعث به لم يحل حتى يبلغ الهدى محله۔ (بخاری شریف، باب من قال ليس على المحصر بدل، ص ۲۹۲، نمبر ۱۸۱۳) اس اثر میں ہے کہ اگر ہدی مکہ مکرمہ بھیج سکتا ہو تو کسی دوسری جگہ اس کو ذبح کرنا جائز نہیں ہے۔ (۴) اس حدیث میں ہے کہ جنہوں نے حرم سے باہر ہدی ذبح کی اس کو دوبارہ ذبح کرنے کا حکم دیا۔ حدیث یہ ہے۔ یحدث ابی میمون بن مهران قال : خرجت معتمرا عام حاصر أهل الشام ابن الزبير بمكة و بعث معی رجال من قومی بھدی فلما انتهينا الى اهل الشام منعونا أن ندخل الحرم فنحرت الهدى مكانی ثم احللت ثم رجعت فلما كان من العام المقبل خرجت لا قضی عمرتی فأثیت ابن عباس فسألته ؟ فقال أبدل الهدى فان رسول الله ﷺ أمر أصحابه أن يبدلوا الهدى الذى نحرروا عام الحديبية فى عمرة القضاء۔ (ابوداؤد شریف، باب الاحصاء، ص ۲۷۳، نمبر ۱۸۶۴) اس اثر میں ہے کہ حرم کے علاوہ میں ہدی ذبح کیا تو اس کو دوبارہ ذبح کرنے کے لئے کہا۔

ترجمہ : (۱۲۷۲) اور اگر کھانا دینا پسند کیا تو اس کے اندر صبح اور شام کھانا کافی ہے۔

۱۔ عندابی یوسف اعتبار ابکفارة الیمین ۲۔ وعند محمد لا یجزیہ لان الصدقة تنبی عن التملیک وهو المذكور

ترجمہ: ۱۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک کفارة الیمین پر قیاس کرتے ہوئے

تشریح: اگر جنایات میں صدقہ کرنا پسند کیا تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ ہے کہ ہر مسکین کو آدھا آدھا صاع گیہوں تقسیم کر دے، اور دوسری صورت یہ ہے کہ صبح اور شام دونوں وقت مسکین کو بھر پیٹ کھانا پکا کر کھلا دے۔ امام ابو یوسفؒ کا یہی مسلک ہے۔

وجہ: (۱) آیت میں ہے کہ اہل کو جو درمیان کھانا کھلاتے ہو وہ کھانا مسکین کو کھلا دو۔ آیت یہ ہے۔ اطعام عشرة مساکین من اوسط ما تطعمون اہلکم (آیت ۸۹، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ جو کھانا اپنے اہل و عیال کو کھلاتے ہو وہی کھانا مسکین کو کھلاؤ۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ کھانا کھانا جائز ہے، آدھا صاع تقسیم کرنا ضروری نہیں (۲) اس اثر میں بھی ہے۔ اخبرنی ابن طاؤس عن ابیہ انہ کان یقول اطعام یوم لیس اکلہ و لکن یوما من اوسط ما یطعم اہلہ لکل مسکین۔ (مصنف عبد الرزاق، باب اطعام عشرة مساکین، ج ۸ من، ص ۴۴۰، نمبر ۱۶۳۶۳) اس اثر میں ہے کہ ایک دولقمہ کھانا کافی نہیں ہے بلکہ پورا دن کھلائے، جس کا مطلب یہ ہے کہ صبح اور شام کھلائے۔ (۳) اس اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال اذا اردت ان تطعم فی کفارة الیمین فعداء و عشاء (کتاب الاثار لامام محمد، باب الایمان و الکفارات فیہا، ص ۱۵۷، نمبر ۱۷۱) اس اثر میں ہے کہ کھانا کھانا ہو تو صبح اور شام کھلاؤ۔

ترجمہ: ۲۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک کھانا کھانا کافی نہیں ہے کیونکہ صدقہ کا مطلب ہے کہ مالک بناؤ اور حدیث میں اس کا ذکر ہے۔

تشریح: امام محمدؒ کا مسلک یہ ہے کہ ہر مسکین کو کھانا کھانا کافی نہیں ہے ہر ایک کو آدھا آدھا صاع گیہوں دینا ضروری ہے۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ آیت میں ہے کہ صدقہ کرو، اور صدقہ کرنے کا معنی یہ ہوتا ہے کہ اس کو مالک بنا دو، آیت یہ ہے۔ ففدية من صیام او صدقة او نسک (آیت ۱۹۶ سورۃ البقرۃ ۲) اس حدیث میں ہے کہ آدھا آدھا صاع چھ مسکین پر تقسیم کرے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن معقل قال جلست الی کعب بن عجرة فسألته عن الفدية او اطعام ستة مساکین لکل مسکین نصف صاع (بخاری شریف، باب الاطعام فی الفدیۃ نصف صاع ص ۲۴۳ نمبر ۱۸۱۶) مسلم شریف، باب جواز حلق الرأس للمحرم اذا کان بذاوی ص ۳۸۲ نمبر ۲۸۸۳۱) اس حدیث میں ہے کہ چھ مسکین کو دو دو ہر مسکین کو آدھا آدھا صاع تقسیم کرو۔

﴿فصل فی مباشرة المرأة﴾

(۱۲۷۳) فان نظر الى فرج امرأته بشهوة فامنى لا شئ عليه ﴿﴾ لان المحرم هو الجماع ولم يوجد فصار كما لو تفكر فامنى (۱۲۷۴) وان قبل او لمس بشهوة فعليه دم ﴿﴾ وفى الجماع الصغير يقول اذا مس بشهوة فامنى

﴿فصل فی مباشرة المرأة﴾

ترجمہ: (۱۲۷۳) اگر شہوت سے اپنی بیوی کی شرمگاہ دیکھا اور منی نکل گئی تو اس پر کوئی چیز نہیں ہے۔

ترجمہ: ﴿﴾ اس لئے کہ جماع حرام ہے اور وہ نہیں پایا گیا، تو ایسا ہوا کہ بیوی کے بارے میں سوچا اور منی نکل گئی۔

تشریح: احرام کی حالت میں بیوی کو چھویا نہیں، صرف اس کی شرمگاہ کی طرف غور سے دیکھا جسکی وجہ سے انزال ہو گیا تو اس پر نہ صدقہ ہے اور نہ دم ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ بیوی سے جماع کرنا حرام ہے، اور جماع تو کیا نہیں بلکہ دور ہی سے انزال ہو گیا تو ایسا سمجھو کہ بیوی کے بارے میں سوچتا رہا جس کی وجہ سے انزال ہو گیا تو اس پر کچھ نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۲۷۴) اگر بیوی کو بوسہ لے لیا یا شہوت سے چھویا تو اس پر دم لازم ہے۔

تشریح: بیوی سے جماع نہیں کیا لیکن اس کو بوسہ لے لیا تو چاہے انزال ہو گیا ہو یا انزال نہ ہوا ہو اس پر دم لازم ہوگا، البتہ چونکہ جماع نہیں کیا ہے اس لئے حج فاسد نہیں ہوگا۔

وجہ: (۱) اس آیت میں ہے۔ فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج. (آیت ۱۹، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ حج کا احرام باندھنے کے بعد جماع کی بات نہ کرے اور اس نے جماع کی بات کی اس لئے اس پر دم لازم ہونا چاہئے۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن ابی جعفر عن علی قال من قبل امرأته وهو محرم فليهرق دما۔ (سنن للبیہقی، باب المحرم یصیب امرأته ما دون الجماع، ج خامس، ص ۲۷۵، نمبر ۹۰۹۰/۹۷ مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی المحرم یقبل امرأته، ج ثالث، ص ۱۳۵، نمبر ۱۲۸۱۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عورت کو بوسہ لے لے تو دم لازم ہوگا اس میں انزال ہونے کی شرط نہیں ہے اس لئے بغیر انزال کے بھی دم لازم ہوگا (۳) عن ابن عباسؓ أن رجلاً أتاه فقال انی قبلت امرأتی وانا محرم فحذفت بشهوئی، فقال انک شبق أهرق دما و تم حجک، قال محمد وبه نأخذ ولا یفسد الحج حتی یلتقی الختانان، و هو قول ابی حنیفہؒ۔ (کتاب الآثار لا امام محمد، باب من واقع أهله وهو محرم، ص ۷۱، نمبر ۳۳۶) اس اثر میں ہے کہ دم لازم ہوگا اور حج فاسد نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ﴿﴾ جامع صغیر میں فرماتے ہیں کہ اگر شہوت سے چھویا اور انزال ہو گیا [تو دم ہے]

۱۔ ولا فرق بین ما اذا انزل او لم ينزل ذكره في الاصل ۳ وكذا الجواب في الجماع فيما دون الفرج ۴ و عن الشافعی انه یفسد احرامه فی جمیع ذلك اذا انزل واعتبره بالصوم

تشریح : جامع صغیر کی عبارت سے پتا چلتا ہے کہ شہوت سے بیوی کو چھونے کے بعد انزال ہوتا ہے یا نہ ہوگا، اور اگر انزال نہ ہو تو دم لازم نہیں ہے۔ جامع صغیر کی عبارت یہ ہے۔ محرم نظر الی امرأة بشهوة فأمنى فلیس علیہ شیء، و ان لمس بشهوة فأمنى فعليه دم۔ (جامع صغیر، باب المحرم اذا قلم انظاره أو خلق شعره، ص ۱۵۶) اس عبارت میں ہے کہ شہوت سے چھونے کے بعد انزال ہوا ہو تب دم لازم ہوگا۔

ترجمہ : ۱۔ اور کتاب الاصل میں ذکر یہ ہے کہ انزال ہوا ہو یا نہ ہوا ہو اس میں کوئی فرق نہیں ہے۔

تشریح : امام محمد کی کتاب الاصل کی عبارت سے پتا چلتا ہے کہ شہوت سے بیوی کو چھونے کے بعد انزال ہوا ہو یا نہ ہوا ہو اس میں کوئی فرق نہیں ہے دونوں صورتوں میں دم لازم ہوگا۔ کتاب الاصل کی عبارت یہ ہے۔ و اللمس و التقبیل من شهوة و الجماع فيما دون الفرج انزل أو لم ينزل لا یفسد الاحرام و لكنه یوجب الدم و النظر لا یوجب شیئا و ان انزل۔ (کتاب الاصل، باب الجماع، ج ثانی، ص ۳۹۵) اس عبارت میں ہے کہ شہوت سے چھونے پر چاہے انزال ہوا ہو یا نہ ہوا ہو دم لازم ہوگا۔

ترجمہ : ۲۔ یہی جواب ہے اگر فرج کے علاوہ میں جماع کیا ہو تو۔

تشریح : محرم نے فرج کے علاوہ میں جماع کیا تو چاہے انزال ہوا ہو یا نہ ہوا ہو اس پر دم لازم ہوگا۔ البتہ اس سے حج فاسد نہیں ہوگا۔ یہاں فرج سے مراد در کے علاوہ ہے، کیونکہ آگے آرہا ہے کہ در میں جماع کیا ہو تو اس کا حج فاسد ہو جائے گا

ترجمہ : ۳۔ امام شافعی سے روایت ہے کہ ان تمام صورتوں میں اس کا احرام فاسد ہو جائے گا اگر انزال ہوا ہو، وہ قیاس کرتے ہیں روزے پر

تشریح : صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ امام شافعی سے ایک روایت یہ ہے کہ چھونے یا بوسہ لینے سے انزال ہو جائے تو حج فاسد ہو جائے گا، جس طرح روزے کی حالت میں عورت کو شہوت سے چھو لے یا بوسہ لے لے اور اس سے انزال ہو جائے تو روزہ ٹوٹ جا تا ہے اسی طرح یہاں بھی احرام ٹوٹ جائے گا۔ لیکن موسوعہ میں عبارت یہ ہے کہ صرف جماع کامل سے حج فاسد ہوگا۔ عبارت یہ ہے۔ و الذی یفسد الحج الذی یوجب الحد من ان یغیب الحشفة، لا یفسد الحج شیء غیر ذالک من عبث، و الا تلذذ و ان جاء الماء الدافق فلا شیء۔ (موسوعہ امام شافعی، باب ما یفسد الحج، ج خامس، ص ۴۳۹، نمبر ۶۹۲) اس عبارت میں ہے کہ صرف شرمگاہ میں جماع کامل کرنے سے حج فاسد ہوگا اس کے علاوہ سے نہیں۔

۵۔ ولنا ان فساد الحج يتعلق بالجماع ولهذا لا يفسد سائر الحظورات وهذا ليس بجماع مقصود فلا يتعلق به ما يتعلق بالجماع الا ان فيه معنى الاستمتاع والارتفاق بالمرأة وذلك محظور الاحرام فيلزمه الدم بخلاف الصوم لان المحرم فيه قضاء الشهوة ولا يحصل بدون الانزال فيما دون الفرج (۱۷۵) وان جامع في احد السيلين قبل الوقوف بعرفة فسد حجه وعليه شاة ويمضى في

ترجمہ: ۵۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حج کا فساد جماع سے متعلق ہے اس لئے باقی اور محظورات سے حج فاسد نہیں ہوگا، اور بوسہ دینا یا چھونا وغیرہ مقصود کے اعتبار سے جماع نہیں ہے اس لئے اس سے وہ حکم متعلق نہیں ہوگا جو جماع سے متعلق ہوتا ہے، لیکن اس میں فائدہ اٹھانے کا معنی ہے، اور عورت کے ساتھ ارتفاق ہے، اور یہ احرام میں ممنوع ہے اس لئے اس کو دم لازم ہوگا۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ حج جماع سے فاسد ہوتا ہے، اور عورت کو چھونا یا بوسہ دینا جماع نہیں ہے اس لئے اس سے حج فاسد نہیں ہوگا، یہی وجہ ہے کہ اور دیگر محظورات سے حج فاسد نہیں ہوتا صرف دم لازم ہوتا ہے اس لئے یہاں بھی صرف دم لازم ہو گا حج فاسد نہیں ہوگا۔ لیکن اس میں عورت سے فائدہ اٹھانا ہے اور ارتفاق بھی ہے جو احرام کی حالت میں ممنوع ہے اس لئے ایسا کرنے سے دم لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) اس اثر میں ہے کہ دم تو لازم ہوگا لیکن حج فاسد نہیں ہوگا پورا ہو جائے گا۔ عن ابن عباسؓ أن رجلاً أتاه فقال اني قبلت امرأتی وانا محرم فحذفت بشهوئی، فقال انک شبق أهرق دماً و تم حجک، قال محمد و به نأخذ ولا يفسد الحج حتى يلتقى الختانان، و هو قول ابی حنیفہ۔ (کتاب الآثار لآل امام محمد، باب من واقع أهله وهو محرم، ص ۱۷، نمبر ۳۴۶) اس اثر میں ہے کہ دم لازم ہوگا اور حج فاسد نہیں ہوگا۔

نفت: استمتاع: متاع سے مشتق ہے، فائدہ اٹھانا۔ ارتفاق: رفق سے مشتق ہے، فائدہ اٹھانا۔

ترجمہ: ۶۔ بخلاف روزے کے اس لئے کہ اس میں شہوت پورا کرنا اصل ہے اور یہ فرج کے علاوہ میں انزال کے بغیر حاصل نہیں ہوتا۔

تشریح: یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے، کہ روزے کی حالت میں جو حرام ہے وہ شہوت پوری کرنا ہے، ورنہ بوسہ لینا تو جائز ہے، اور فرج کے علاوہ میں انزال کے بغیر شہوت پوری نہیں ہوگی، اس لئے روزے ٹوٹنے کے لئے یہ شرط لگائی کہ انزال ہو تو روزہ ٹوٹے گا ورنہ نہیں، اور احرام کی حالت میں آیت کی وجہ سے جماع کی بات کرنا بھی حرام ہے، اس لئے بوسہ بھی لے گا تو دم لازم ہو جائے گا، البتہ انزال کے باوجود حج فاسد نہیں ہوگا جب تک کہ شرمگاہ میں جماع نہ ہو۔

ترجمہ: (۱۷۵) وقوف عرفہ سے قبل جس نے دونوں راستوں میں سے ایک میں جماع کیا تو اس کا حج فاسد ہو گیا اور اس پر

الحج كما يمضي من لم يفسده ۱۔ والاصل فيه ما روى ان رسول الله عليه السلام سئل عن واقع امرأته وهما محرمان بالحج قال يريقان دماً ويمضيان في حجتهمَا وعليهما الحج من قابل ۲۔ وهكذا نقل عن جماعة من الصحابة

بکری لازم ہے۔ اور وہ حج میں گزرتا رہے جیسے وہ گزرتا ہے جس نے حج فاسد نہیں کیا [اور اس پر قضا ہے]

ترجمہ: ۱۔ اس بارے میں اصل وہ روایت ہے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کہ کوئی اپنی بیوی سے جماع کرے اور وہ دونوں حج کا احرام باندھے ہوئے ہوں، تو آپؐ نے فرمایا کہ دونوں دم دیں، اور دونوں حج میں گزرتے رہیں، اور دونوں پر اگلے سال کا حج ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور ایسا ہی صحابہ کی جماعت سے بھی منقول ہے۔

تشریح: کسی نے حج کا احرام باندھا پھر آگے یا پیچھے کے مقام میں جماع کیا تو حج فاسد ہو جائے گا۔ البتہ وہ اسی احرام کے ساتھ عمرہ کر کے حلال ہو جائے اور جو جو کام حاجی کرتے ہیں وہی کام یہ کرتا رہے اور آئندہ سال حج کی قضا کرے۔ اور حج کے توڑنے کی وجہ سے بکری لازم ہوگی۔ بکری اس لئے لازم ہوگی کہ حج کی قضا لازم ہوگی تو جنائیت اتنی شدید نہیں رہی بلکہ ہلکی ہوگئی، اور وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا تو حج مکمل ہو گیا اس لئے اس کی قضا نہیں ہے اس لئے جنائیت شدید رہی اس لئے اونٹ لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ اخبرنی یزید بن نعیم ان رجلاً من جذام جامع امرأته وهما محرمان فسأل الرجل رسول الله ﷺ فقال لهما اقضيا نسككما واهديا هديا ثم ارجعا حتى اذا جنتما المكان الذي اصبتما فيه ما اصبتما فتفرقا ولا يري واحد منكما صاحبه وعليكما حجة اخرى فتقبلان حتى اذا كنتما بالمكان الذي اصبتما فيه ما اصبتما فاحرما واتما نسككما واهديا (سنن للبيهقي، باب ما يفسد الحج، ج ۲، ص ۲۷۲، نمبر ۹۷۷۸) (۲) صحابہ سے منقول ہونے کی دلیل یہ اثر ہے عن ابن عباس في رجل وقع على امرأته وهو محرم قال اقضيا نسككما وارجعا الى بلدكما فاذا كان عام قابل فاخرجا حاجين فاذا احرمتما فتفرقا ولا تلقيا حتى تقضيا نسككما واهديا هديا (سنن للبيهقي، باب ما يفسد الحج، ج ۲، ص ۲۷۳، نمبر ۹۷۸۲، مصنف ابن أبي شيبة، باب في الرجل يواقع امرأته وهو محرم، ج ۳، ص ۱۶۰، نمبر ۱۳۰۸) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ وقوف عرفہ سے پہلے جماع کر کے حج فاسد کر دیا تو اگلے سال قضا کرنا ہوگا اور ہدی دینا ہوگا۔ (۳) حج فاسد ہونے کی دلیل یہ حدیث بھی ہے عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ من ادرک عرفات فوقف بها والمزدلفة فقدتم حجه ومن فاته عرفات فقد فاتته الحج فليحل بعمره وعليه الحج من قابل (دارقطني، کتاب الحج، ج ۲، ص ۲۱۲، نمبر ۲۳۹۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وقوف

۳ وقال الشافعی تجب بدنة اعتباراً بما لو جامع بعد الوقوف ۴ والحجة عليه اطلاق ما روينا

عرفہ سے پہلے حج فاسد ہو جائے تو عمرہ کر کے حلال ہو اور آئندہ سال حج کرے۔ اور چونکہ ہدی مطلق ہے اس لئے بکری سے کام چل جائے گا (۴) حج فاسد ہونے کا اشارہ آیت سے بھی ملتا ہے فمن فرض فيهن الحج فلا رقت ولا فسوق ولا جدال في الحج (آیت ۱۹۷ سورۃ البقرہ ۲) اس آیت میں ہے کہ جماع کی بات بھی نہ کرے اور اس نے جماع کر لیا اس لئے حج فاسد ہو جائے گا۔ مطلق ہدی سے بکری مراد ہوتی ہے حدیث میں ہے۔ (۵) عن كعب بن عجرة ان رسول الله راه وانه يسقط على وجهه ... او يهدي شاة او يصوم ثلثة ايام (بخاری شریف، باب النسك شاة ص ۲۳۲ کتاب العرة نمبر ۱۸۱) اس حدیث میں بکری کو ہدی کہا ہے جس سے معلوم ہوا کہ مطلقاً ہدی کہا جائے تو اس سے بکری مراد ہوتی ہے۔

ترجمہ: ۳ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ بدنہ واجب ہے وہ قیاس کرتے ہیں اس پر جبکہ وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا۔

تشریح: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ وقوف عرفہ سے پہلے جماع کیا جس کی وجہ سے حج فاسد ہو گیا تو اس پر بدنہ ہے یعنی اونٹ یا گائے دینا ہوگا، بکری سے کام نہیں چلے گا۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ واذا أفسد رجل الحج مضى في حجه كما كان يمضى فيه لو لم يفسده فاذا كان كان قابِل حج و أهدى بدنة تجزى عنهما معا . (موسوعہ امام شافعی، باب ما يفسد الحج، ج ۱، ص ۳۹، نمبر ۶۹۲) اس عبارت میں ہے کہ حج فاسد ہو جائے تو بدنہ دینا ہوگا، اس کا مطلب یہ ہے کہ بکری کافی نہیں ہے۔ وہ اس بات پر قیاس کرتے ہیں کہ وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا ہو تو ہمارے نزدیک بھی بدنہ لازم ہوتا ہے، تو اس پر قیاس کرتے ہوئے وقوف عرفہ سے پہلے جماع کیا تو اس پر بھی بدنہ ہی لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) انکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن علي قال علي كل واحد منهما بدنة (مصنف ابن ابی شیبہ، باب کم علیہما ہدی یا واحد الاثنین؟، ج ۳، ص ۱۶۱، نمبر ۱۳۰۹ سنن للبیہقی، باب ما يفسد الحج، ج ۱، ص ۲۷، نمبر ۸۶۹) اس اثر میں ہے کہ حج فاسد کیا ہو تو چاہے وقوف سے پہلے ہو دونوں پر بدنہ لازم ہے

ترجمہ: ۴ اس پر حجت وہ حدیث ہے جو ہم نے روایت کی۔

تشریح: اوپر کی حدیث میں، اھدیا ھدیا، کا ذکر تھا بدنہ کا ذکر نہیں تھا، اور مطلقاً ہدی سے بکری مراد ہوتی ہے، اس لئے ہمارے یہاں بکری لازم ہوگی۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ اخبرني يزيد بن نعيم ان رجلا من جذام جامع امرأته وهما محرمان فسأل الرجل رسول الله ﷺ فقال لهما اقضيا نسككما واهديا هديا (سنن للبیہقی، باب ما يفسد الحج، ج ۱، ص ۲۷، نمبر ۸۶۹) اس میں ہے کہ ہدی دو اور مطلقاً ہدی سے بکری مراد ہوتی ہے۔ (۲) اس اثر میں اس کی صراحت ہے کہ بکری لازم ہوگی۔ عن ابن عباس قال علي كل واحد منهما شاة . (مصنف ابن ابی شیبہ، باب کم علیہما ہدی یا واحد الاثنین؟، ج ۳، ص ۱۶۱، نمبر ۱۳۰۹ سنن للبیہقی، باب ما يفسد الحج، ج ۱، ص ۲۷، نمبر ۸۶۹) اس اثر میں اس کی صراحت ہے کہ بکری لازم ہوگی۔

۵۔ ولان القضاء لما وجب ولا يجب الا لاستدراك المصلحة خف معنى الجنابة فيكتفى بالشاة بخلاف ما بعد الوقوف لانه لا قضاء ۶۔ ثم سوى بين السيلين وعن ابى حنيفة ان في غير القبل متهما لا يفسده لتقاصر معنى الوطى فكان عنه روايتان (۱۲۷) وليس عليه ان يفارق امراته في قضاء ما افسداه عندها ﴿

اثنین؟، ج ثالث، ص ۱۶۱، نمبر ۹۲، ۱۳۰) اس اثر میں ہے کہ دونوں پر بکری لازم ہوگی۔

ترجمہ: ۵۔ اور اس لئے کہ جب تضا واجب ہوئی، اور قضاء واجب نہیں ہوتی مگر مصلحت حاصل کرنے کے لئے۔ تو جنابت کے معنی میں تخفیف ہوگئی، اس لئے بکری پر اکتفاء کرے، برخلاف وقوف عرفہ کے بعد، کیونکہ اس صورت میں قضاء واجب نہیں ہے۔
تشریح: یہ دلیل عقلی ہے اور امام شافعی کو جواب ہے۔ مسئلہ یہ ہے کہ وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا ہو تو حج فاسد نہیں ہوگا کیونکہ اصل فرض وقوف عرفہ ہو چکا ہے، لیکن چونکہ طواف زیارت جو دوسرا اصل فرض ہے اس کے پہلے جماع کیا ہے اس لئے جرم شدید ہے اس لئے سب کے نزدیک بدنہ لازم ہوگا، اور حج ہو جائے گا۔ اور وقوف عرفہ سے پہلے جماع کیا تو حج ہی فاسد ہو جائے گا اب اگلے سال دوبارہ حج کرنا ہوگا، البتہ حج کا احرام باندھ چکا ہے اسلئے حج کے باقی افعال کرتے رہیں، اور عمرہ کر کے حلال ہو جائیں، اس صورت میں چونکہ اگلے سال دوبارہ حج کرنا ہوگا اس لئے جرم ہلکا ہو گیا اس لئے بکری دینا کافی ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۶۔ پھر دونوں راستے کا حکم برابر کر دیا۔ اور امام ابوحنیفہؒ سے ایک دوسری روایت یہ ہے کہ فرج کے علاوہ میں حج فاسد نہیں ہوگا و طی کا معنی کم ہونے کی وجہ سے۔ تو گویا کہ حضرت امام ابوحنیفہؒ سے دو روایتیں ہو گئیں۔
تشریح: صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ متن میں یہ ہے کہ در میں جماع کرے تب بھی حج فاسد ہوگا، اور فرج میں جماع کرے تب بھی حج فاسد ہوگا۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت یہی ہے، اور دوسری روایت یہ ہے کہ صرف فرج میں جماع کرنے سے حج فاسد ہوگا، کیونکہ جماع کا معنی اس میں مکمل ہے۔ اور در میں جماع کرنے سے حج فاسد نہیں ہوگا اس لئے کہ جماع کا معنی اس میں مکمل نہیں ہے، تو گویا کہ حضرت امام ابوحنیفہؒ کی اس بارے میں دو روایتیں ہو گئیں۔

ترجمہ: (۱۲۷) اور اس پر لازم نہیں ہے کہ بیوی کو جدا کرے جبکہ بیوی کے ساتھ اس حج کی قضاء کر رہا ہو جسکو اس نے فاسد کیا، ہمارے نزدیک۔

تشریح: جس وقت فاسد شدہ حج کی قضا کر رہا ہو تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس حج میں بیوی کو جدا کرنا ضروری نہیں ہے۔ ساتھ رکھے گا تب بھی حج ادا ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) اوپر کی حدیث میں احرام باندھنے سے لیکر طواف زیارت تک بیوی کو جدا رکھنے کا حکم ہے وہ احتیاط کے لئے ہے تاکہ دو

۱۔ خلافاً لمالك اذا خرجا من بيتهما ولزفراً اذا احرمما وللشافعي اذا انتھيا الى المكان الذي جامعها فيه له انهما يتذكران ذلك فيقعان في المواقعة فيفترقان ۲۔ ولنا ان الجامع وهو النكاح بينهما قائم فلا معنى للافتراق قبل الاحرام لا باحة الوقاع ولا بعده لانهما يتذاكران ما لحقهما من المشقة

بارہ بیوی کے ساتھ جماع نہ کر بیٹھے۔ یہ احتیاط کر لے تو بہتر ہے۔ لیکن اگر بیوی کو ساتھ رکھے تو حج پر کچھ اثر نہیں پڑے گا۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن مجاهد وعطاء قالا وعليهما الحج من قابل ولا يتفرقان (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۸ فی الرجل یواقع اھلہ وهو حرم، ج ثالث، ص ۱۶۰، نمبر ۸۵۱۳) اس اثر میں ہے کہ قضاء کے وقت بیوی کو جدا کرنا ضروری نہیں۔

ترجمہ: ۱۔ امام مالکؒ اس کے خلاف ہیں جب دونوں گھر سے نکلے، اور حضرت امام زفرؒ کی رائے ہے جب دونوں احرام باندھے، اور امام شافعیؒ کی رائے ہے کہ جب اس جگہ پر پہنچے جہاں جماع کیا تھا [تو دونوں الگ ہو جائیں]۔ امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ دونوں گزشتہ جماع کو یاد کریں گے تو پھر کہیں جماع میں مبتلا نہ ہو جائیں، اس لئے دونوں جدا رہیں۔

تشریح: امام مالکؒ کی رائے ہے کہ جب گھر سے نکلے تب ہی سے میاں بیوی الگ الگ رہیں اور حج پورا ہونے تک الگ الگ رہیں۔ امام زفرؒ کی رائے ہے کہ جب دونوں احرام باندھیں تب سے الگ ہو جائیں، اور حج پورا ہونے تک الگ رہیں۔ امام شافعیؒ کی رائے ہے جس جگہ پر دونوں نے پچھلے حج میں جماع کیا تھا وہاں پہنچیں تو دونوں الگ ہو جائیں۔

وجہ: (۱) انکی دلیل یہ فرماتے ہیں کہ جس جگہ پر جماع کیا تھا وہاں پہنچنے کے بعد دونوں کو یاد آئے گا کہ اس جگہ جماع کیا تھا تو ممکن ہے کہ دوبارہ اس جگہ جماع کی خواہش ہو جائے اور دوبارہ جماع کر بیٹھے اور دوبارہ حج خراب ہو جائے اس لئے اس جگہ پر دو نوں کو الگ الگ رہنا چاہئے۔ (۲) اس حدیث سے وہ استدلال فرماتے ہیں۔ اخبرنی یزید بن نعیم ان رجلاً من جذام جامع امرأته وهما محرمان فسأل الرجل رسول الله ﷺ فقال لهما اقضيا نسككما واهديا هديا ثم ارجعا حتى اذا جئتما المكان الذي اصبتما فيه ما اصبتما فتفرقا ولا يری واحد منكما صاحبه۔ (سنن للبیہقی، باب ما یفسد الحج، ج خامس، ص ۲۷۲، نمبر ۸۷۹۷) اس حدیث میں ہے جس جگہ پر جماع کیا تھا وہاں دونوں الگ الگ ہو جائیں اور ایک دوسرے کو دیکھیں بھی نہیں۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ دونوں کو جمع کرنے والی بات آپس کا نکاح ہے جو دونوں کے درمیان قائم ہے اس لئے احرام سے پہلے جدا کرنے کا کوئی معنی نہیں ہے، کیونکہ اس وقت جماع مباح ہے، اور احرام کے بعد بھی نہیں اس لئے کہ تھوڑی سی لذت کے سبب سے مشقت شدیدہ لاحق ہوئی ہے اس کو دونوں یاد کریں گے تو دونوں کی ندامت اور بچنے میں اضافہ ہی ہوگا، اس لئے جدا ہونے کا کوئی معنی نہیں ہے۔

الشديدة بسبب لذة يسيرة فيزداد ان نذما وتحزنا فلا معنى للافتراق (۱۷۷) ومن جامع بعد الوقوف بعرفة لم يفسد حجه وعليه بذنة ﴿

تشریح : ہماری دلیل یہ ہے کہ احرام سے پہلے میاں بیوی دونوں کو جدا ہونے کا کوئی مطلب نہیں ہے، کیونکہ احرام سے پہلے جماع جائز ہے اس لئے جدا رکھنے کی ضرورت کیا ہے! اور احرام کے بعد بھی جدا رکھنے کی ضرورت اس لئے نہیں ہے کہ جس جگہ جماع کیا ہے جب وہاں آئیں گے تو یاد آئے گا کہ تھوڑی سی جماع کی لذت کی وجہ سے دم بھی دینا پڑا اور دونوں کو دوبارہ حج بھی کرنا پڑا اس لئے دونوں اس جگہ پر شرمندہ بھی ہونگے اور زیادہ سے زیادہ بچنے کی کوشش بھی کریں گے، اس لئے الگ رکھنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

ترجمہ : (۱۷۷) جس نے وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا تو اس کا حج فاسد نہیں ہوگا اور اس پر اونٹ لازم ہے۔

تشریح : وقوف عرفہ کے بعد اور حلق سے پہلے بیوی سے جماع کیا تو حج تو ہو گیا کیونکہ وقوف عرفہ تو کر لیا ہے لیکن حلق سے پہلے بیوی حلال نہیں تھی اور نہ سلا ہوا کپڑا اور خوشبو حلال تھے اس لئے اس وقت جماع کیا تو جنایت سنگین ہے اس لئے اونٹ ذبح کرنا ہوگا۔ اور اگر حلق کے بعد اور طواف زیارت سے پہلے جماع کیا تو چونکہ خوشبو، اور سلا ہوا کپڑا حلال ہو چکا ہے یہ اور بات ہے کہ بیوی حلال نہیں ہوئی ہے اس لئے جرم اتنا سنگین نہیں رہا، اسلئے بکری لازم ہوگی، اونٹ کی ضرورت نہیں۔

وجہ : (۱) عن ابن عباس ان رجلا اصاب من اهله قبل ان يطوف بالبيت يوم النحر فقال ينحران جزورا بينهما وليس عليهما الحج من قابل (سنن للبيهقي، باب الرجل يصيب امرأته بعد التحلل الاول وقبل الثاني حج خامس ص ۲۷۹، نمبر ۹۸۰/رموطا امام مالک باب ہدی من اصاب اهله قبل ان يفيض ص ۴۰۶/رمصف ابن ابی شیبہ، ۵۹، کم علیہما ہدی یا واحد او اثین؟، ج ثالث، ص ۱۶۱، نمبر ۱۳۰۸۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وقوف عرفہ کے بعد اور حلق سے پہلے جماع کر لے تو بد نہ یعنی اونٹ لازم ہوگا اور حج مکمل ہو جائے گا، اگلے سال اس کی قضا لازم نہیں ہے (۲) وقوف عرفہ کے بعد جماع کرنے سے حج فاسد نہیں ہوگا اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد الرحمن بن يعمر أن ناسا من أهل نجد أتوا رسول الله ﷺ وهو بعرفة فسألوه فأمر منا ديا فنأدى الحج عرفة، من جاء ليلة جمع قبل طلوع الفجر فقد أدرك الحج۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في من أدرك الامام جمع فقد أدرك الحج، ص ۲۱۹، نمبر ۸۸۹/رايواد و شریف، باب من لم يدرك عرفة، ص ۲۸۵، نمبر ۱۹۴۹) اس حدیث میں ہے کہ عرفات پالیا تو حج ہو گیا اس لئے وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا تو حج فاسد نہیں ہوگا۔ (۳) اس حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ من أدرك عرفات فوقف بها والمزدلفة فقد تم حجه ومن فات عرفات فقد فات الحج فليحل بعمره وعليه الحج من قابل (دارقطني، کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۱۲، نمبر ۲۳۹۷) اس حدیث میں ہے کہ وقوف عرفہ کر لیا تو حج پورا ہو گیا۔

۱۔ خلافاً للشافعیؒ فیما اذا جامع قبل الرمی ۲۔ لقوله ﷺ من وقف بعرفة فقد تم حجه ۳۔ وانما تجب البدن للقول ابن عباسؓ ۴۔ اولانه اعلى انواع الارتفاق فيتغلظ موجبہ

ترجمہ: ۱۔ امام شافعیؒ اس کے خلاف ہیں اس صورت میں جبکہ رمی سے پہلے جماع کیا ہو۔

تشریح:۔ امام شافعیؒ کی رائے ہے کہ جمرہ عقبہ کی رمی سے پہلے پہلے جماع کیا ہو تو چاہے وقوف عرفہ کرچکا ہو پھر بھی حج فاسد ہو جائے گا۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ و اذا اهل الرجل بحج، او بحج و عمرة ثم اصاب اهله فيما بينه وبين ان يرمى جمرة العقبة [يسع حصيات و يطوف بالبيت و ان لم يرم جمرة العقبة] بعد عرفة فهو مفسد۔ (موسوعہ امام شافعی، باب ما يفسد الحج، ج ۳، ص ۴۳۹، نمبر ۶۹۱۹) اس عبارت میں ہے کہ احرام کے بعد جمرہ عقبہ سے پہلے جماع کیا تو حج فاسد ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) انکی دلیل یہ ہے کہ جمرہ عقبہ کی رمی سے پہلے خوشبو اور سلاہوا کپڑا وغیرہ حلال نہیں ہے، اس کے بعد ہی حلق کرنا حلال ہوتا ہے اس لئے جمرہ عقبہ سے پہلے حج کے اہم ارکان باقی ہیں اس لئے اس سے پہلے جماع کرنے سے حج فاسد ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۲۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ جو عرفہ میں ٹھہرا اس کا حج پورا ہو گیا۔۔ یہ حنفیہ کی دلیل ہے، یہ حدیث اوپر گزر گئی۔

ترجمہ: ۳۔ اور بدنہ حضرت ابن عباسؓ کے قول کی وجہ سے لازم ہوا ہے۔

تشریح: عام حدیث میں ہے کہ وقوف عرفہ کے بعد اور حلق سے پہلے جماع کر لیا تو حج فاسد نہیں ہوگا لیکن ہدی لازم ہوگا، البتہ حضرت ابن عباسؓ اس کی تفسیر فرماتے ہیں کہ اس ہدی سے مراد نہ [یعنی اونٹ یا گائے] لازم ہوگا۔ اثر یہ ہے۔ عن ابن عباس ان رجلا اصاب من اهله قبل ان يطوف بالبيت يوم النحر فقال ينحران جزورا بينهما وليس عليهما الحج من قابل (سنن للبيهقي، باب الرجل يصيب امرأته بعد التحلل الاول وقبل الثاني ج ۳، ص ۲۷۹، نمبر ۹۸۰۱، موطا امام مالک باب ہدی من اصاب اهله قبل ان يفيض ص ۴۰۶، مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۹ کم علیہا ہدی یا واحد او اثین؟، ج ۳، ص ۱۶۱، نمبر ۱۳۰۸۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وقوف عرفہ کے بعد اور حلق سے پہلے جماع کر لے تو بدنہ یعنی اونٹ لازم ہوگا اور حج مکمل ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۴۔ یا اس لئے کہ ارتفاق کا اعلیٰ درجہ ہے اس لئے اس کا سبب غلیظ ہوگا۔

تشریح: وقوف عرفہ کے بعد جماع کرنے سے حج تو فاسد نہیں ہوگا لیکن ابھی تک خوشبو وغیرہ کوئی چیز حلال نہیں ہوئی ہے اور اس حال میں لذت کاملہ حاصل کی اس لئے اس کی سزا بھی سنگین ہوگی یعنی بدنہ لازم ہوگا۔

(۱۲۷۸) وان جامع بعد الحلق فعليه شاة ﴿۱﴾ لبقاء احرامه في حق النساء دون لبس المخيط وما شبه
فخفت الجنابة فاكفى بالشاة (۱۲۷۹) ومن جامع في العمرة قبل ان يطرف اربعة اشواط فسدت عمرته
فيمضى فيها ويقضيها وعليه شاة ﴿۲﴾

ترجمہ : (۱۲۷۸) جس نے حلق کرانے کے بعد جماع کیا اس پر بکری لازم ہے۔

تشریح : حج میں حلق کراچکا تھا لیکن ابھی طواف زیارت نہیں کیا تھا اور جماع کر لیا تو چونکہ ابھی عورت حلال نہیں ہوئی تھی اس لئے دم لازم ہوگا۔ لیکن خوشبو اور سلا ہوا کپڑا حلال ہو چکے تھے اس لئے جنابت میں تخفیف ہوگئی۔ اس لئے اونٹ کی بجائے بکری لازم ہوگی۔

وجہ : (۱) حضرت عبداللہ بن عباس کے اثر میں اس کا اشارہ ملتا ہے۔ عن ابن عباس انه قال في الذي يصيب اهله قبل ان يفيض يعتمر ويهدى (سنن للبيهقي، باب الرجل يصيب امرأته بعد التحلل الاول وقبل الثاني ج خامس ص ۲۷۹، نمبر ۹۸۰۲) اس اثر میں ہدی مطلق ہے اس لئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ حلق کے بعد اور طواف زیارت سے پہلے جماع کیا تو مطلق ہدی سے بکری مراد ہے۔ (۲) اس اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال على كل واحد منهما شاه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۹ کم علیہما حد یا واحدا او اثین؟، ج ثالث، ص ۱۶۱، نمبر ۱۳۰۹۲) اس اثر میں ہے کہ ہر ایک پر بکری لازم ہے۔

ترجمہ : ۱۔ عورت کے حق میں احرام کے باقی رہنے کی وجہ سے نہ کہ سلعے ہوئے کپڑے اور اس کے مشابہ کے بارے میں، اس لئے جنابت ہلکی ہوگئی، اس لئے بکری پر اکتفاء کیا گیا۔

تشریح : حلق کے بعد بیوی حلال نہیں ہوئی ہے لیکن خوشبو، اور سلا ہوا کپڑا وغیرہ حلال ہو چکے ہیں، اس لئے جنابت ہلکی ہوگئی اس لئے سزائیں بھی تخفیف ہوگئی اور صرف بکری لازم کی گئی۔

ترجمہ : (۱۲۷۹) جس نے چار شوط طواف کرنے سے پہلے عمرہ میں جماع کیا تو اس نے عمرہ فاسد کر دیا اس لئے وہ عمرہ میں گزرتا رہے گا اور اس کو قضا کرے گا اور اس پر ایک بکری لازم ہے۔

تشریح : چار شوط طواف کر لے تو سات طواف میں سے اکثر ہو گیا تو گویا کہ فرض کی ادائیگی ہوگئی۔ لیکن اگر چار شوط سے کم طواف کیا تو گویا کہ طواف کیا ہی نہیں اور فرض کی ادائیگی نہیں ہوئی اس لئے اگر چار شوط سے پہلے جماع کر لیا تو عمرہ فاسد ہو جائے گا۔ کیونکہ سات شوط طواف عمرہ میں فرض ہیں اس لئے اس کی قضا لازم ہوگی۔ اور عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے بکری لازم ہوگی۔ بکری لازم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ عمرہ حج سے کم درجہ کا ہے اس لئے کم درجہ کا دم لازم ہوگا۔

وجہ : (۱) عن سعيد بن جبير ان رجلا اهل هو وامرأته جميعا بعمره فقضت مناسكها الا التقصير فغشيها

(۱۲۸۰) واذا جامع بعد ما طاف اربعة اشواط او اكثر فعليه شاة ولا تفسد عمرته ﴿۱﴾ وقال الشافعی

تفسد فی الوجهین وعلیه بدنة اعتبارا بالحج اذ هی فرض عنده كالحج

قبل ان تقصر فسئل ابن عباس عن ذلك فقال انها لشبهة ... وقال لها اهریقی دما قالت ماذا قال انحری ناقة او بقرة او شاة قالت ای ذلك افضل قال ناقة (سنن للبیہقی، باب المعتمر لا یقرب امرأتہ الخ، ج خامس، ص ۲۸۰، نمبر ۹۸۰۶) اس اثر میں ہے کہ حلق سے پہلے جماع کیا تو دم لازم ہوگا۔ اسی طرح طواف کرنے سے پہلے جماع کیا تو عمرہ فاسد ہوگا۔ اور اس کی قضا کرنی ہوگی اور دم بھی لازم ہوگا۔ کیونکہ جب حلق سے پہلے جماع کرنے سے دم لازم ہوا تو طواف کرنے سے پہلے بدرجہ اولیٰ دم لازم ہوگا۔ اور جس طرح قوف عرفہ سے پہلے جماع کرنے سے حج فاسد ہو جاتا ہے اسی طرح عمرہ میں طواف کرنے سے پہلے جماع کرنے سے عمرہ فاسد ہوگا۔

ترجمہ: (۱۲۸۰) اور اگر چار شوط، یا اس سے زیادہ طواف کرنے کے بعد جماع کیا تو اس پر بکری ہے اور عمرہ فاسد نہیں ہوگا۔

تشریح: اگر عمرے میں چار شوط طواف کیا یا اس سے زیادہ طواف کیا اور اس کے بعد جماع کیا تو اس سے عمرہ فاسد نہیں ہوگا، کیونکہ اکثر شوط کر چکا ہے تو گویا کہ عمرہ پورا کر چکا ہے، اس لئے عمرہ فاسد نہیں ہوگا، لیکن حلال ہونے سے پہلے جماع کیا ہے اور ارفاق کامل اٹھایا ہے اس لئے بکری لازم ہوگی۔

ترجمہ: امام شافعیؒ نے فرمایا کہ دونوں صورتوں میں فاسد ہوگا اور اس پر بدنه ہے حج پر قیاس کرتے ہوئے، اس لئے کہ عمرہ بھی انکے یہاں حج کی طرح فرض ہے۔

تشریح: امام شافعیؒ کے یہاں عمرہ میں صفامروہ کی سعی فرض ہے اسلئے بیت اللہ کا چار شوط طواف کیا، یا اس سے زیادہ طوف کیا اور اس کے بعد جماع کیا تب بھی عمرہ فاسد ہو جائے گا، کیونکہ ابھی سعی باقی ہے، اور اس پر بکری کے بجائے بدنه واجب ہوگا، کیونکہ حج کی طرح عمرہ بھی انکے یہاں فرض ہوتا ہے، اور حج فاسد ہونے پر انکے یہاں بدنه واجب ہے اسی پر قیاس کرتے ہوئے عمرہ فاسد ہونے پر بھی بدنه واجب ہوگا۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعیؒ ان تكون العمرة واجبة فان الله عز وجل قرنھا مع الحج فقال : و اتمو الحج و العمرة لله (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) موسوعۃ امام شافعیؒ، باب تلج العمرۃ وجوب الحج، ج خامس، ص ۹۴، نمبر ۵۴۳۳) اس عبارت میں ہے کہ عمرہ حج کی طرح واجب ہے۔

وجہ: (۱) عمرہ واجب ہے اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ و اتمو الحج و العمرة لله (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں حج اور عمرے کو ایک ساتھ، لا کر پورا کرنے کے لئے کہا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عمرہ بھی واجب ہے (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن جابر بن عبد الله ان رسول الله ﷺ قال الحج و العمرة فريضان واجبتان. (سنن بیہقی، باب من

۲ ولنا انها سنة فكانت اخط رتبة منه فتجب الشاة فيها و البدنة في الحج اظهار اللتفاوت

قال بوجوب العرة استدلالا بقول الله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله [آيت ۱۹۶، سورة البقرة ۲]، ج رابع، ص ۵۷۲، نمبر ۶۰ (۸۷) اس حدیث میں ہے کہ عمرہ فرض ہے اس لئے امام شافعی فرماتے ہیں کہ عمرہ فرض ہے۔ (۳) عن عائشةؓ انها قالت يا رسول الله هل على النساء جهاد؟ قال نعم جهاد لا قتال فيه الحج و العمرة جهادهن۔ (سنن بیہقی، باب من قال بوجوب العمرة استدلالا بقول الله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله [آيت ۱۹۶، سورة البقرة ۲]، ج رابع، ص ۵۷۱، نمبر ۵۸ (۸۷) اس حدیث میں ہے کہ حج اور عمرہ جہاد ہے، اور عمرے کو حج کے ساتھ ملا کر فرمایا، جس کا مطلب یہ ہے کہ عمرہ بھی حج کی طرح واجب ہے۔

اور عمرے میں صفامروہ کی سعی بھی فرض ہے، (۱) اس کی دلیل یہ حدیث اور اثر ہے۔ سألنا ابن عمرؓ عن رجل طاف بالبيت في عمرة ولم يطف بين الصفا والمروة أياتي أمراته؟ فقال قدم النبي ﷺ فطاف بالبيت سبعا و صلى خلف المقام ركعتين و طاف بين الصفا والمروة سبعا و قد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة دوسری روایت میں اثر ہے۔ قال و سألنا جابر بن عبد الله فقال لا يقربنها حتى يطوف بين الصفا والمروة (بخاری شریف، باب متى تكمل المعتمر؟ ص ۲۸۹، نمبر ۹۳/۱۷۹۳) اس حدیث اور اثر میں ہے کہ صفامروہ پر سعی سے پہلے عورت حلال نہیں ہے، اس لئے چاہے بیت اللہ کا چار شرط طواف کر چکا ہو پھر بھی جماع کیا تو عمرہ فاسد ہو جائے گا اور بدنہ دینا ہوگا۔ (۲) بدنہ واجب ہونے کی دلیل یہ اثر ہے۔ سأل الحسن عن امرأة قدمت معتمرة فطاف بالبيت و الصفا و المروة فوقع عليها زوجها قبل أن تقصر قال لتهدى هديا بغيرا أو بقرة۔ (سنن بیہقی، باب المعتمر لا يقرب امرأتها، ج خامس، ص ۲۸۰، نمبر ۹۸۰۶) اس اثر میں ہے کہ اونٹ یا گائے لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۲ ہماری دلیل یہ ہے کہ عمرہ سنت ہے اس لئے حج سے کم درجے کا ہو گیا اس لئے اس میں بکری واجب ہے، اور حج میں بدنہ ہے تفاوت کو ظاہر کرنے کے لئے۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ عمرہ سنت ہے اس لئے حج سے کم درجے ہے، اور سنت جماع سے فاسد ہو جائے تو بکری لازم ہوگی تاکہ فرض اور سنت میں فرق باقی رہے۔

وجہ: (۱) عمرہ سنت ہے اس کی دلیل یہ ہے۔ عن جابر بن عبد الله انه قال قلت يا رسول الله العمرة واجبة و فريضتها كفريضة الحج؟ قال لا و ان تعتمر خير لك (سنن بیہقی، باب من قال العمرة تطوع، ج رابع، ص ۵۶۹، نمبر ۵۸ (۸۷) اس حدیث میں ہے کہ عمرہ نفل ہے۔ (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن ابی صالح الحنفی أن رسول الله ﷺ قال: الحج جهاد و العمرة تطوع۔ (سنن بیہقی، باب من قال العمرة تطوع، ج رابع، ص ۵۷۰، نمبر ۵۳ (۸۷) اس

(۱۲۸۱) ومن جامع ناسیا كان كمن جامع متعمدا ﴿۱﴾ وقال الشافعی جماع الناسی غیر مفسد للحج وكذلك الخلاف فی جماع النائمة والمكرهة هو يقول الحظر یعدم بهذه العوارض فلم یقع الفعل حدیث مرسل میں ہے کہ عمرہ نفل ہے۔

ترجمہ: (۱۲۸۱) کسی نے بھول کر جماع کیا تو ایسا ہے کہ جان کر جماع کیا ہو۔

تشریح: حج اور عمرے کی حالت میں جان کر جماع کیا تب بھی وہی حکم ہے اور بھول کر جماع کیا تب بھی وہی حکم ہے یعنی وقوف عرفہ کے بعد حج فاسد نہیں ہوگا، اور بدنہ واجب ہوگا، اور وقوف عرفہ سے پہلے حج فاسد ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ احرام کی حالت یا بدلانے والی ہے اس لئے بھول کا اعتبار نہیں ہے، اس کا حکم بھی جان کر کرنے کی طرح ہے، اس کے برخلاف روزے کی حالت یا بدلانے والی نہیں ہے اس لئے بھول کر جماع کیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ حج میں سزا فائدہ اٹھانے پر ہوتا ہے، اور اس نے فائدہ اٹھایا ہے چاہے بھول کر ہی اٹھایا ہو اس لئے اس پر سزا ہوگی۔

ترجمہ: ۱۔ حضرت امام شافعیؒ نے فرمایا کہ بھول کر جماع کرنا حج کو فاسد نہیں کرتا، اور ایسے ہی اختلاف ہے سوئی ہوئی عورت کے جماع میں، اور زبردستی کی ہوئی عورت کے جماع میں۔ وہ فرماتے ہیں حرمت ان عوارض کی وجہ سے معدوم ہو جاتی ہے اس لئے یہ فعل جنایت ہی نہ ہوا۔

تشریح: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ بھول کر کے احرام کی حالت میں جماع کر لے تو اس سے نہ حج اور عمرہ فاسد ہوگا اور نہ اس پر دم لازم ہوگا، اسی طرح سوئی ہوئی عورت سے جماع کر لے تو اس کا نہ حج فاسد ہوگا اور نہ اس پر دم لازم ہوگا، اسی طرح کسی عورت سے زبردستی جماع کر لے تو اس عورت کا نہ حج فاسد ہوگا اور نہ اس پر دم لازم ہوگا۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ و لو فعله ناسیا أو جاهلا ثم علمه فتركه عليه ساعة و قد امكنه ازالته عنه ينزع ثوب أو غسل طيب اقتدى.... و لا یفتدی اذا نزعه بعد الامكان۔ (موسوعہ امام شافعیؒ، باب لبس المحرم وطیبة جاهلا، ج خامس، ص ۱۷۷، نمبر ۵۸۰۳) اس عبارت میں ہے کہ بھول کر خوشبو لگایا ہو تو توفد یہ لازم نہیں ہے۔ اس لئے کہ وہ معذور ہے۔ مکرهة: کرہ سے مشتق ہے، زبردستی کی ہوئی۔ الخضر: کسی بات کا حرام ہونا یا ممنوع ہونا۔

وجہ: (۱) وہ فرماتے ہیں کہ بھولنے کی وجہ سے یا سونے کی وجہ سے یا زبردستی کرنے کی وجہ سے وہ معذور ہے اس لئے گویا کہ جماع اس کے لئے حرام نہیں رہا، اور جب حرام نہیں رہا تو فعل جنایت بھی نہیں ہوا، اس لئے حج فاسد نہیں ہوگا، اور نہ اس پر دم لازم ہوگا۔

(۲) حدثني صفوان بن يعلى بن امية عن ابيه أن رجلا اتى النبي ﷺ وهو بالجعرانة و عليه جبة و عليه اثر

جناية ۲ ولنا ان الفساد باعتبار معنى الارتفاق فى الاحرام ارتفاقاً مخصوصاً وهذا لا ينعدم بهذه العوارض ۳ والحج ليس فى معنى الصوم لان حالات الاحرام مذكرة بمنزلة حالات الصلوة بخلاف الصوم والله اعلم

الخلوق أو قال صفرة فقال كيف تأمرنى أن اصنع فى عمرتى ؟ قال ابن السائل عن العمرة ؟ اخلع عنك الجبة و اغسل اثر الخلوق عنك و انق الصفرة و اصنع فى عمرتك كما تصنع فى حجك . (بخارى شريف ، باب يفعل بالعمرة ما يفعل بالحج ، ص ۲۸۸ ، نمبر ۱۷۸۹) اس حدیث میں انجانے میں خوشبو لگائی ہے تو صرف اس کو دور کرنے کیلئے کہا اس پر دم لازم نہیں کیا جس سے معلوم ہوا کہ بھول کر کرنے سے وہ کام جنايت نہیں رہتا۔

ترجمہ: ۲ ہماری دلیل یہ ہے کہ فساد اس اعتبار سے ہے کہ احرام کی حالت میں مخصوص فائدہ اٹھانا ہے، اور یہ ان عوارض سے ختم نہیں ہوتا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ، حج فاسد ہونے کی بنیاد احرام کی حالت میں جماع کر کے خاص فائدہ اٹھانا ہے، اور یہ عوارض ہوں تب بھی فائدہ اٹھانا تو پایا گیا، مثلاً بھول سے جماع کیا تب بھی لذت اٹھائی گئی، اور زبردستی جماع کیا تب بھی لذت اٹھائی، اور جب ارتفاق کامل ہوا تو حج فاسد ہوگا، یہی وجہ ہے کہ بھول سے یا زبردستی جماع کیا تو غسل واجب ہوگا، اور اس جماع سے حرمت مصاہرت بھی ثابت ہوگی، پس جب یہ احکام نافذ ہو گئے تو حج بھی فاسد ہوگا۔

ترجمہ: ۳ اور حج روزے کے معنی میں نہیں ہے، اس لئے کہ احرام کی حالت یا ددلانے والی ہے، اس لئے یہ نماز کی حالت کے درجے میں ہے، بخلاف روزے کے [اس لئے کہ وہ یا ددلانے والی حالت نہیں ہے]

تشریح: یہ دوسری دلیل ہے کہ روزے کی حالت میں آدمی کو روزہ یا د نہیں رہتا اس لئے اس میں بھول سے جماع کر لے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا، لیکن احرام کی حالت یا ددلانے والی ہے جیسے نماز کی حالت یا ددلانے والی ہے، چنانچہ کوئی نماز کی حالت میں بھول سے جماع کر لے تب بھی نماز فاسد ہو جاتی ہے، اسی طرح حج کی حالت میں بھول سے بھی جماع کر لے تو حج فاسد ہو جائے گا، حج نماز کے مشابہ ہے، روزے کے مشابہ نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

﴿فصل فی جنایۃ الطواف﴾

(۱۲۸۲) ومن طاف طواف القدوم محدثاً فعليه صدقة ﴿۱﴾ وقال الشافعی لا يعتد به لقوله ﷺ الطواف صلوة الا ان الله تعالى اباح فيه المنطق فتكون الطهارة من شرطه

﴿فصل فی جنایۃ الطواف﴾

ترجمہ : (۱۲۸۲) جس نے طواف قدوم محدث ہو کر کیا تو اس پر صدقہ ہے۔

تشریح : طواف قدوم وضو کی حالت میں کرنا چاہئے لیکن کسی نے حدث کی حالت میں طواف قدوم کر لیا تو اس پر صدقہ لازم ہوگا۔

وجہ : (۱) حدیث میں ہے کہ طواف نماز کی طرح ہے اور نماز میں وضو ضروری ہے اس لئے طواف میں بھی وضو ضروری ہوگا۔ اس لئے اگر بغیر وضو کے طواف قدوم کیا تو صدقہ لازم ہوگا۔ حدیث میں ہے جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن ابن عباس ان النبی ﷺ قال الطواف حول البيت مثل الصلوة الا انکم تتکلمون فيه فمن تکلم فيه فلا يتکلم الا بخیر (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الکلام فی الطواف ص ۱۹۰ حدیث نمبر ۹۶۰ رنسائی شریف، باب اباحة الکلام فی الطواف ج ۲ ص ۲۸ نمبر ۲۹۲۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف نماز کی طرح ہے اس لئے طواف میں بھی وضو شرط ہے (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن عائشة انها قالت قدمت مكة وانا حائض ولم اطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة قالت فشكوت ذلك الى رسول الله فقال افعلي كما يفعل الحاج غير ان لا تطوفي بالبيت حتى تطهري (بخاری شریف، باب تنقضي الحيض المناسك كلها الا الطواف بالبيت ص ۲۲۳ نمبر ۱۶۵) اس حدیث سے بھی پتہ چلا کہ طہارت کے بغیر طواف نہ کرے۔ (۳) اس حدیث میں طواف کے لئے وضو کا ذکر ہے۔ اخبرتنی عائشة ان اول شيء بدأ به حين قدم أنه توضأ ثم طاف بالبيت ثم لم تكن عمرة۔ (بخاری شریف، باب الطواف علی وضوء، ص ۲۶۵، نمبر ۱۶۴۱) اس حدیث میں ہے کہ وضو کر کے طواف کیا، جس سے معلوم ہوا کہ طواف کے لئے وضو ضروری ہے۔

ترجمہ : ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ حدث کی حالت میں کئے ہوئے طواف کا اعتبار ہی نہیں ہے۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ طواف نماز کی طرح ہے، مگر یہ کہ اللہ نے اس میں بات کرنا مباح قرار دیا، اس لئے طہارت طواف کی شرط میں سے ہوگی۔

تشریح : امام شافعیؒ بتاتے ہیں کہ بغیر وضو کے طواف کیا تو اس طواف کا اعتبار ہی نہیں ہے اس لئے کہ طہارت طواف کی شرط میں سے ہے۔ اور دلیل میں اوپر والی حدیث ہے۔ الطواف حول البيت مثل الصلوة الا انکم تتکلمون فيه (ترمذی شریف، نمبر ۹۶۰ رنسائی شریف نمبر ۲۹۲۵)۔ لیکن موسوعہ کی عبارت سے پتا چلتا ہے کہ انکے یہاں بھی طواف کے لئے وضو شرط نہیں

۲ ولنا قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق من غير قيد الطهارة فلم تكن فرضاً ۳ ثم قيل هي سنة و الاصح انها واجبة لانه يجب بتركها الجابر ولان الخبر يوجب العمل فيثبت به الوجوب ۴ فاذا شرع

ہے البتہ بہتر ہے کہ وضو ہو موسومہ کی عبارت یہ ہے۔ المسألة ۴۴۸۔ يجوز الطواف على غير وضوء ولا شيء عليه ولا إعادة، و اذا أجنب الإنسان فهو كالطائف على غير وضوء يجوز لهما الطواف، و يستحب كون الإنسان على طهارة. (موسومہ امام شافعی، باب الخلاف فی الطواف علی غیر طہارۃ، ج خامس، ص ۲۷۳، نمبر ۲۲۰۴) اس عبارت میں ہے کہ بغیر طہارت کے طواف کر لیا تو طواف ادا ہو جائے گا البتہ اچھا نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲ ہماری دلیل اللہ تعالیٰ کا قول ﴿ولیطوفوا بالبيت العتيق﴾ (آیت ۲۹ سورۃ الحج ۲۲) ہے بغیر طہارت کی قید کے، اس لئے طہارت فرض نہیں ہوگی۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ پرانے گھر کا طواف کرو، اور اس میں طہارت کی قید نہیں لگائی، جس کا مطلب یہ ہوا کہ بغیر طہارت کے طواف کیا جاسکتا ہے، طہارت فرض نہیں ہے، لیکن اوپر کی حدیث میں طہارت کے طرف اشارہ ہے اس لئے حدیث کی وجہ سے طہارت سنت، یا واجب قرار دی گئی۔

ترجمہ: ۳ پھر کہا گیا ہے کہ طواف کے وقت وضو سنت ہے، لیکن صحیح بات یہ ہے کہ وضو واجب ہے، اس لئے کہ اس کے چھوڑنے پر تلافی کرنے والی چیز واجب ہوتی ہے، اور اس لئے کہ حدیث عمل کو واجب کرتی ہے اس لئے اس سے وجوب ثابت ہو گا۔

تشریح: طواف کے وقت وضو کرنا بعض حضرات نے فرمایا کہ سنت ہے، لیکن صحیح بات یہ ہے کہ واجب ہے۔ اس کی دو دلیلیں دے رہے ہیں [۱] ایک یہ ہے کہ اس کے چھوڑنے سے تلافی واجب ہوتی ہے، اور جس چیز کے چھوڑنے سے تلافی واجب ہو وہ واجب ہوتی ہے، اس لئے وضو واجب ہونا چاہئے۔ [۲] دوسری دلیل یہ ہے کہ اوپر کی حدیث سے وضو ثابت ہے، اور حدیث پر عمل کرنا واجب ہوتا ہے اس لئے وضو کرنا واجب ہو گا۔ الخیر: سے مراد حدیث ہے۔

وجہ: (۱) حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس ان النبي ﷺ قال الطواف حول البيت مثل الصلوة الا انكم تتكلمون فيه فمن تكلم فيه فلا يتكلم الا بخير (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الکلام فی الطواف ص ۱۹۰ حدیث نمبر ۹۶۰ نسائی شریف، باب اباحۃ الکلام فی الطواف ج ثانی ص ۲۸ نمبر ۲۹۲۵) اس حدیث میں ہے کہ طواف نماز کی طرح ہے، یعنی جس طرح نماز بغیر وضو کے جائز نہیں اسی طرح طواف بھی بغیر وضو کے جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: ۴ پس جب طواف قدم و کمر شروع کیا حالانکہ وہ سنت ہے، لیکن شروع کرنے سے واجب ہو گیا، اور طہارت کے

فی هذا الطواف وهو سنة يصير واجباً بالشروع ويدخله نقص بترك الطهارة فيجبر بالصدقة اظهارا لدنو رتبته عن الواجب بايجاب الله تعالى هو طواف الزيارة ۵ وكذا الحكم في كل طواف هو تطوع (۱۲۸۳) ولو طاف طواف الزيارة محدثاً فعليه شاة ﴿ ۱ 》 لانه ادخل النقص في الركن فكان افحش من الاول فيجبر بالدم (۱۲۸۴) وان كان جنباً فعليه بدنة

چھوڑنے سے اس میں نقص داخل ہو گیا تو اس نقص کو صدقہ سے پورا کیا جائے گا اللہ تعالیٰ کی جانب سے واجب کئے ہوئے سے رتبہ کو کم ظاہر کرنے کے لئے، اور وہ طواف زیارت ہے۔

تشریح : وضو کے بغیر طواف قدم کیا تو اس میں صدقہ کیوں واجب ہے! اس کی دلیل عقلی بیان فرما رہے ہیں، کہ طواف قدم ہے تو سنت، لیکن شروع کرنے کے بعد اس کا پورا کرنا واجب ہو گیا تو گویا کہ اب طواف قدم واجب ہو گیا، اور وضو چھوڑ کر اس طواف میں نقص پیدا کر دیا اسلئے اس نقص کو پورا کرنے کے لئے صدقہ واجب ہوا۔ باقی صدقہ واجب کیوں کیا بکری واجب کیوں نہ کیا؟ اس کا جواب دے رہے ہیں کہ اللہ کے فرض کرنے سے طواف زیارت فرض ہے، اس لئے اس کا رتبہ بڑا ہے، اور طواف قدم سنت ہے اس کا رتبہ طواف زیارت سے کم ہے، اس رتبہ کی کمی کو ظاہر کرنے کے لئے صدقہ واجب کیا، اور طواف زیارت حدیث کی حالت میں کرے تو اس میں بکری واجب کی

ترجمہ : ۵ ہر نفلی طواف میں یہی حکم ہے۔

تشریح : ہر نفلی طواف کا حکم یہی ہے کہ اگر بغیر وضو کے طواف کیا تو اس پر صدقہ واجب ہے۔ یعنی آدھا صاع گیہوں واجب ہے۔

ترجمہ : (۱۲۸۳) اگر طواف زیارت حدیث کی حالت میں کیا تو اس پر بکری ہے۔

ترجمہ : ۱ اس لئے کہ فرض میں نقص داخل کیا تو یہ پہلے سے بدتر حرکت ہے، اس لئے اس کی تلافی دم سے کی جائے گی۔

تشریح : طواف زیارت فرض ہے اس لئے اس کو بغیر وضو کے کیا تو طواف قدم سے بدتر حرکت ہے کیونکہ وہ سنت ہے، اور طواف قدم میں صدقہ واجب تھا تو طواف زیارت میں بکری لازم ہوگی۔

ترجمہ : (۱۲۸۴) اور اگر طواف زیارت جنبی ہو کر کیا تو اس پر بدنه ہے۔

تشریح : طواف زیارت فرض ہے، اور جنبی ہو کر طواف زیارت کیا تو گویا کہ طواف کیا ہی نہیں اس لئے بدنه لازم ہوگا۔

وجہ : (۱) اس اثر میں ہے کہ کوئی چیز چھوٹ جائے تو اس پر دم ہے۔ عن ابن عباس انه قال من نسي شيناً من نسكه أو تركه فليهرق دماً (دارقطنی کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۱۵، نمبر ۲۵۱۲/۲۵۱۳ موطا امام مالک، باب ما یفعل من نسی من نسكه شیئاً ص

۱۔ کذا روی عن ابن عباس ۲۔ ولان الجنابة اغلظ من الحدث فيجب جبر نقصانها بالبدنة اظهارا
للتفاوت (۱۲۸۵) وكذا اذا طاف اكثره جنبا او محدثا ۳۔ لان اكثر الشيء له حكم كله
(۱۲۸۶) والافضل ان يعيد الطواف مادام بمكة ولا ذبح عليه

۳۵۰ سنن للبیہقی، باب من ترک شیئا من الری حتی یذهب ایام منی، ج خامس، ص ۲۳۸، نمبر ۹۶۸۸ اس اثر میں ہے کہ کوئی چیز
چھوٹ جائے تو اس پر دم ہے۔ (۲) اور جنابت کی حالت میں یا حیض کی حالت میں طواف کرنا ہی نہیں چاہئے اس کے لئے یہ حدیث
ہے۔ عن عائشة انها قالت قدمت مكة وانا حائض ولم اطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة قالت فشكوت
ذلك الى رسول الله فقال افعلى كما يفعل الحاج غير ان لا تطوفى بالبيت حتى تطهرى (بخاری شریف، باب
تقصی الخائض المناسک کھا الا الطواف بالبيت ص ۲۲۳ نمبر ۱۶۵۰ مسلم شریف، باب بیان وجوه الاحرام وانه يجوز افراد الحج والتبضع و
القران، ص ۵۰۷، نمبر ۲۹۱۸/۱۲۱۱) اس حدیث میں ہے کہ پاکی کے بغیر طواف جائز نہیں۔

ترجمہ: ۱۔ ایسے ہی ابن عباسؓ سے روایت ہے۔

تشریح: حضرت ابن عباسؓ کا یہ قول نہیں مل پایا۔

ترجمہ: ۲۔ اور اس لئے کہ جنابت حدث سے زیادہ غلیظ ہے اس لئے اس کے نقصان کو پورا کرنے کے لئے بدنہ واجب کیا
جائے گا فرق کو ظاہر کرنے کے لئے۔

تشریح: حدث کی حالت میں طواف کرنا برا ہے جس میں بکری لازم کی گئی، اور جنابت کی حالت میں طواف کرنا اس سے بدتر
ہے اس لئے اس کے نقصان کو پورا کرنے کے لئے بدنہ واجب کیا گیا تاکہ حدث اور جنابت میں فرق ہو جائے۔

ترجمہ: (۱۲۸۵) ایسے ہی اگر اکثر طواف جنبی کی حالت میں کیا، یا حدث کی حالت میں کیا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ اکثر شکی کا حکم کل کا حکم ہے۔

تشریح: [۱] اگر اکثر طواف قدوم حدث کی حالت میں کیا تو اس پر صدقہ ہے۔ [۲] اکثر طواف زیارت حدث کی حالت میں کیا
تو اس پر بکری لازم ہے [۳] اکثر طواف زیارت جنابت کی حالت میں کیا تو اس پر بدنہ لازم ہے، مثلاً سات شوط میں سے چار شوط
طواف حدث کی حالت میں کیا، یا جنابت کی حالت میں کیا تو اس کو اکثر کہتے ہیں، اور اکثر کا حکم کل کا حکم ہے، اس لئے جودم یا صدقہ
کل پر ہے وہی دم یا صدقہ اکثر پر لازم ہوگا۔

ترجمہ: (۱۲۸۶) افضل یہ ہے کہ جب تک مکہ مکرمہ رہے تو طواف لوٹا لے، اور اس پر ذبح کرنا نہیں ہے۔

تشریح: طواف قدوم، یا طواف زیارت حدث کی حالت میں جنابت کی حالت میں کیا تو اس پر یہ ہے کہ اس کو دوبارہ پاکی کی

۱۔ وفی بعض النسخ وعلیه ان یعیدوا لاصح ان یومر بالاعادة فی الحديث استحباباً وفی الجنبۃ ایجاباً بالفحش نقصان بسبب الجنابة وقصوره بسبب الحدث ۲۔ ثم اذا اعاده وقد طافه محدثاً لا ذبح علیہ وان اعاده بعد ايام النحر لان بعد الاعادة لا تبقى الاشبهۃ النقصان ۳۔ وان اعاده وقد طافه جنباً فی ايام النحر فلا شیء علیہ لانه اعاده فی وقته وان اعاده بعد ايام النحر لزمه الدم عندابی حنیفةؒ

حالت میں کر لے، اگر اس نے دوبارہ طواف کر لیا تو اس پر جو صدقہ یا دم لازم ہوا تھا وہ لازم نہیں ہوگا، ساقط ہو جائے گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جس نقصان کی وجہ سے صدقہ یا دم لازم تھا اس نقصان کو پورا کر دیا اس لئے اب جرمانہ لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ ۱۔ اور بعض نسخے میں ہے کہ اس پر ضروری ہے کہ لوٹائے۔ اور صحیح بات یہ ہے کہ حدث کی صورت میں استحباً بی طور پر لوٹانے کا حکم دیا جائے گا، اور جنابت کی صورت میں وجوبی طور پر حکم دیا جائے گا، جنابت کے سبب سے نقصان زیادہ ہونے کی وجہ سے، اور حدث کے سبب سے نقصان کے کم ہونے کی وجہ سے۔

تشریح : بعض نسخے میں ہے کہ طواف لوٹانا واجب ہے، اس کا مطلب بتاتے ہیں کہ صحیح بات یہ ہے کہ حدث کی حالت میں طواف کیا ہے تو اس کا لوٹانا مستحب ہے کیونکہ نقصان کم ہے، اور اگر جنابت کی حالت میں طواف کیا ہے تو لوٹانا واجب ہے، کیونکہ نقصان بہت زیادہ ہے۔

ترجمہ ۲۔ پس جبکہ طواف کر لیا، اور حال یہ ہے کہ طواف محدث ہو کر کیا تو اس پر ذبح نہیں ہے، اگرچہ ایام نحر کے بعد لوٹایا ہو، اس لئے کہ لوٹانے کے بعد نہیں باقی رہا مگر نقصان کا شبہ۔

تشریح : طواف زیارت حدث کی حالت میں کیا تھا اور اس کو دوبارہ لوٹا لیا تو چاہے ذی الحجہ کے بارہویں تاریخ کے بعد طواف کیا پھر بھی اس سے ذبح ساقط ہو گیا اب اس پر دم نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ حدث کی حالت میں طواف کرنے کی وجہ سے پہلے بھی نقصان کم تھا، اب اس کو لوٹا لیا تو اب جرم اور بھی کم ہو گیا اس لئے ذبح ساقط ہو گیا، اس لئے صرف نقصان کا شبہ باقی رہ گیا، اس لئے دم ساقط ہو جائے گا۔

ترجمہ ۳۔ اگر طواف ایام نحر میں واپس لوٹایا اور حال یہ ہے کہ طواف زیارت جنبی ہو کر کیا تھا تو اس پر کچھ نہیں ہے اس لئے کہ اپنے وقت میں واپس کیا ہے، اور اگر ایام نحر کے بعد لوٹایا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تاخیر کرنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا، جیسا کہ انکا مذہب پہلے معلوم ہو چکا ہے۔

تشریح : اگر طواف زیارت جنابت کی حالت میں کیا تھا اور اس کو ایام نحر یعنی بارہویں تاریخ سے پہلے لوٹا لیا تو اس پر نہ دم لازم ہوگا اور نہ صدقہ لازم ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ ایام نحر جو طواف زیارت کا دن تھا اس میں لوٹا لیا۔ اور اگر ایام نحر کے بعد لوٹایا تو امام

بالتاخير على ما عرف من مذهبه (۱۲۸۷) ولو رجع الى اهله وقد طافه جنبا عليه ان يعود ﴿ ۱ 》 لان
النقص كثير فيؤمر بالعود استندرا كاله ويعود باحرام جديد (۱۲۸۸) وان لم يَعدْ وبعث بدنة اجزاه ﴿ ۲ 》
لما بينانه جابر له الا ان الافضل هو العود (۱۲۸۹) ولو رجع الى اهله وقد طافه محدثا ان عاد

ابوعنيفة كاندھب پہلے گزر چکا ہے کہ ایام نحر کے بعد طواف زیارت کیا تو اس تاخیر کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔ جنابت کی وجہ سے دم لازم نہیں ہوگا کیونکہ طواف لوٹا لیا ہے۔

ترجمہ : (۱۲۸۷) اور اگر اپنے گھر کی طرف واپس آ گیا، اور طواف زیارت جنبی ہو کر کیا ہو تو اس پر ہے کہ واپس لوٹے۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ نقص بہت ہے اس کی تلافی کرنے کے لئے لوٹنے کا حکم دیا جائے گا، اور نئے احرام کے ساتھ لوٹے گا۔

تشریح : طواف زیارت جنبی ہو کر کیا تھا اور اس کو لوٹایا بھی نہیں کہ وطن واپس ہو گیا تو اس کو حکم دیا جائے گا کہ مکہ مکرمہ واپس آ کر طواف لوٹائے۔

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ نقصان بڑا ہے جنبی ہو کر طواف زیارت کیا ہے اس لئے اس کی تلافی کے لئے مکہ واپس آ کر طواف لوٹانے کا حکم دیا جائے گا، پس اگر میقات سے گزرنا ہوا تو نیا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس آئے اور طواف زیارت کو لوٹائے (۲) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ حدثنا ابی الزناد عن الفقهاء الذین ینتھی الی قومهم من اهل المدينة کانوا یقولون من نسی ان یفیض حتی رجع الی بلاده فهو حرام حین یدکر حتی یرجع الی البیت فیطوف به، فان اصاب النساء اهدی بدنة (سنن للبیہقی، باب التحلل بالطواف اذا کان قد سعی معقوب طواف القدوم، ج خامس، ص ۲۳۸، نمبر ۹۶۵۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ طواف زیارت نہ کیا ہو تو ہمیشہ محرم باقی رہے گا اور اس درمیان بیوی سے صحبت کی تو اونٹ کا دم دینا ہوگا۔ اور اس نے چونکہ جنبی کی حالت میں طواف کیا ہے تو گویا کہ اس نے طواف کیا ہی نہیں اس لئے اس کو دوبارہ آنا چاہئے۔

ترجمہ : (۱۲۸۸) اور اگر واپس نہیں آیا اور بدنہ بھیج دیا تب بھی کافی ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے کہ بدنہ تلافی کے لئے ہے، مگر افضل یہ ہے کہ واپس لوٹے۔

تشریح : جنبی ہو کر طواف زیارت کیا اس لئے مکہ واپس آنا چاہئے تھا لیکن واپس نہیں آیا اور جرم کے بدلے میں بدنہ بھیج دیا تب بھی کافی ہے، کیونکہ جنبی ہو کر طواف زیارت کرنے پر بدنہ ہی لازم تھا، اور اس نے بدنہ بھیج دیا اس لئے تلافی ہو گئی اور طواف تو پہلے ہی کر چکا ہے، البتہ بہتر یہ تھا کہ خود واپس آ کر طواف لوٹاتا۔

ترجمہ : (۱۲۸۹) اگر اپنے اہل کی طرف لوٹ گیا اور حال یہ ہے کہ طواف زیارت محدث ہو کر کیا تھا، اگر واپس آئے اور طواف لوٹائے تو جائز ہے، اور اگر بکری بھیج دی تو افضل ہے۔

(۱۲۹۱) ومن طاف طواف الصدر محدثاً فعليه صدقة ﴿ ۱ 》 لانه دون طواف الزيارة وان كان واجبا فلا بد من اظهار التفاوت ۲ وعن ابی حنیفۃ انه تجب شاة الا ان الاول اصح (۱۲۹۲) ولو طاف جنبا فعليه شاة ﴿ ۲ 》 لانه نقص كثير ثم هو دون طواف الزيارة فيكتفى بالشاة (۱۲۹۳) ومن ترك من طواف الزيارة ثلثة

حدیث کے اشارے سے معلوم ہوتا ہے کہ طواف کے لئے واپس آنا چاہئے۔ عن عائشۃؓ ان صفیۃ بنت حبیب زوج النبی ﷺ حاضت فذكرت ذالك لرسول الله فقال أحاسنتا هی ؟ قالوا انها قد افاضت ، قال فلا اذا . (بخاری شریف ، باب اذا حاضت المرأة بعد ما افاضت ، ص ۲۸۳ ، نمبر ۱۷۵۷) اس حدیث میں ہے کہ ایسا لگتا ہے کہ طواف زیارت نہیں کی تو حضرت صفیہؓ کی وجہ سے ہمیں رکنا پڑے گا ، اس کے اشارے سے معلوم ہوا کہ طواف زیارت نہ کیا ہو تو طواف زیارت کے لئے رکنا پڑے گا ، اور وطن چلا گیا ہو تو وہاں سے آنا ہوگا۔ (۴) طواف زیارت فرض ہے اس کی دلیل یہ آیت گزر چکی ہے . و لیوفوا نذورهم و لیطوفوا بالبيت العتیق۔ (آیت ۲۹ ، سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں ہے کہ بیت اللہ کا طواف کرنا چاہئے ، اس آیت سے طواف زیارت فرض ہے۔

ترجمہ : (۱۲۹۱) جس نے طواف وداع حدیث کی حالت میں کیا اس پر صدقہ ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ یہ طواف زیارت سے کم درجہ ہے ، اگرچہ یہ واجب ہے لیکن تفاوت کا اظہار ضروری ہے۔

تشریح : طواف صدر جسکو طواف وداع بھی کہتے ہیں یہ واجب ہے ، تاہم اس کی حیثیت طواف زیارت سے کم ہے اسلئے کہ وہ فرض ہے ، اس لئے دونوں کے درمیان تفاوت ظاہر کرنے کے لئے طواف صدر کو حدیث کی حالت میں کرنے پر صدقہ لازم ہوگا۔

لغت : طواف صدر : طواف وداع جو آخری وقت میں کیا جاتا ہے ، اس کو طواف صدر بھی کہتے ہیں۔

ترجمہ : ۲۔ امام ابو حنیفہؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ بکری واجب ہوگی ، مگر یہ کہ پہلی روایت زیادہ صحیح ہے۔

تشریح : امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت یہ بھی ہے کہ طواف صدر حدیث کی حالت میں کیا ہو تو بکری لازم ہوگی ، لیکن پہلی روایت زیادہ صحیح ہے۔

ترجمہ : (۱۲۹۲) اور اگر طواف صدر جنابت کی حالت میں کیا تو اس پر بکری ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ نقص زیادہ ہے ، اور یہ طواف زیارت سے کم ہے اس لئے بکری پر اکتفا کیا جائے گا۔

تشریح : اگر طواف وداع جنابت کی حالت میں کیا تو کافی نقص رہ گیا اس لئے اسکی تلافی کے لئے بکری لازم ہوگی ، کیونکہ یہ طواف زیارت سے کم ہے ، اور طواف زیارت میں بدنہ لازم ہوتا ہے تو اس میں بکری لازم ہوگی۔

ترجمہ : (۱۲۹۳) اگر طواف زیارت میں سے تین شوط یا اس سے کم چھوڑ دیا تو اس پر بکری ہے۔

اشواط فما دونها فعليه شاة ﴿۱﴾ لان النقصان بترك الاقل يسير فاشبهه النقصان بسبب الحدث
فيلزمه شاة (۱۲۹۴) فلورجع الى اهله اجزاء ان لا يعود ويبعث شاة ﴿۲﴾ لما بينا (۱۲۹۵) ومن ترك
اربعة اشواط بقى محرما ابداً حتى يطوفها ﴿۳﴾ لان المتروك اكثر فصار كانه لم يطف اصلاً

ترجمہ : ﴿۱﴾ اس لئے کہ کم شوط چھوڑنے سے نقصان کم ہے تو حدث کے سبب سے جو نقصان ہوتا ہے اس کے مشابہ ہو گیا، اس
لئے بکری لازم ہوگی۔

تشریح : طواف زیارت فرض ہے۔ پس اگر زیادہ شوط یعنی چار شوط طواف کیا اور اس سے کم چھوڑے تو اس پر بکری لازم ہوگی۔
وجہ : (۱) اس کی دلیل عقلی یہ ہے کہ چار شوط سے کم طواف زیارت چھوڑا تو یہ نقصان ہلکا ہے، تو ایسا سمجھو کہ طواف زیارت حدث
کی حالت میں کیا تو اس پر بکری لازم ہوتی ہے تو تین شوط چھوڑنے میں بھی بکری لازم ہوگی، کیونکہ دونوں کا نقصان جنابت والے
سے کم ہے۔ (۲) اس اثر سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔۔ عن ابن عباس انه قال من نسى شيئاً من نسكه أو تركه
فليهرق دماً (دارقطنی کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۱۵، نمبر ۲۵۱۴، ۲۵۱۳، موطا امام مالک، باب ما یفعل من نسی من نسكه شیئاً ص ۳۵۰ ر
سنن للبیہقی، باب من ترک شيئا من الرمي حتى يذهب ايام مني، ج خامس، ص ۲۲۸، نمبر ۹۶۸۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نسک میں
سے کچھ چھوٹ جائے تو دم لازم ہوگا۔ اور یہاں فرض طواف میں سے کچھ چھوٹا ہے اس لئے دم لازم ہوگا۔

ترجمہ : (۱۲۹۴) پس اگر اپنا وطن واپس ہو گیا تو کافی ہے کہ نہ لوٹے اور بکری بھیج دے۔

ترجمہ : ﴿۳﴾ اس دلیل کی وجہ سے جو میں بیان کیا۔

تشریح : طواف زیارت میں تین شوط یا اس سے کم چھوڑا، اور چار شوط کر لیا تو اکثر ادا کر دیا اس لئے گویا کہ طواف زیارت ادا کر
لیا، البتہ تین شوط چھوڑنے کا نقصان ہے لیکن ہلکا نقصان ہے، اور وہ گھر جا چکا ہے اس لئے بکری بھیج دے تو بہتر ہے کیونکہ اس میں
فقر کا فائدہ ہے۔

ترجمہ : (۱۲۹۵) اگر طواف زیارت میں سے چار شوط چھوڑ دیئے تو ہمیشہ محرم باقی رہے گا یہاں تک کہ طواف کرے۔

ترجمہ : ﴿۱﴾ اس لئے کہ جو چھوڑا ہے وہ زیادہ ہے تو گویا کہ اس نے بالکل طواف ہی نہیں کیا۔

تشریح : طواف زیارت میں سے چار شوط نہیں کیا تو اکثر طواف نہیں کیا تو گویا کہ طواف کیا ہی نہیں اس لئے جب تک طواف
فرض نہ کرے بیوی کے بارے میں محرم ہی باقی رہے گا کیونکہ جب تک طواف زیارت نہ کرے آدمی کے لئے بیوی حلال نہیں ہوتی۔

وجہ : (۱) اثر میں ہے۔ حدثنا ابی الزناد عن الفقهاء الذين ينتهي الى قومهم من اهل المدينة كانوا يقولون من
نسى ان يفيض حتى رجع الى بلاده فهو حرام حين يذكر حتى يرجع الى البيت فيطوف به، فان اصاب

(۱۲۹۶) ومن ترك طواف الصدر او اربعة اشواط منه فعليه شاة ﴿١﴾ لانه ترك الواجب او الاكثر منه

(١٢٩٤) وما دام بمكة يؤمر بالاعادة ﴿١﴾ اقامة للواجب في وقته (١٢٩٨) ومن ترك ثلثة اشواط من

طواف الصدر فعليه الصدقة

النساء اھدی بدنہ (سنن للبیہقی، باب التحلل بالطواف اذا كان قد سعى عقیب طواف القدوم، ج خامس، ص ۲۳۸، نمبر ۹۶۵۰)

اس اثر سے معلوم ہوا کہ طواف زیارت نہ کیا ہو تو ہمیشہ باقی رہے گا اور اس درمیان بیوی سے صحبت کی تو اونٹ کا دم دینا ہوگا۔

ترجمہ: (۱۲۹۶) اگر طواف صدر چھوڑ دیا یا اس کے چار شلوط چھوڑ دیئے تو اس پر بکری لازم ہے۔

ترجمہ: اس لئے کوپورے واجب کو چھوڑ دیا یا اسکے اکثر کو چھوڑ دیا۔

تشریح: پورے طوافِ صدر کو چھوڑ دیا، یا اس کے چار شوط چھوڑ دے تو گویا کہ پورا طوافِ صدر چھوڑ دیا۔ اور طوافِ صدر واجب ہے اس لئے اس کے چھوڑنے سے مکرمی لازم ہوگی۔

وجہ: کبریٰ لازم ہونے کی وجہ یہ اثر ہے۔ عن ابن عباس انہ قال من نسی شیئا من نسکھ أو ترکہ فلیہرق دما (دارقطنی کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۱۵، نمبر ۲۵۱۲/۲۵۱۳ موطا امام مالک، باب ما یفعل من نسی من نسکھ شیئا ص ۳۵۰ سنن للبیہقی، باب من ترک شیئا من الرمی حتی یدھب ایام منی، ج خامس، ص ۲۳۸، نمبر ۹۶۸۸) اس اثر میں ہے کہ کوئی واجب نسک چھوٹ جائے تو اس پر دم ہے (۲) اس اثر میں ہے کہ واجب چھوڑ دے تو دم واجب ہے عن الحسن فی الرجل یت ترک الصفا و المروة قال علیہ دم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل یت ترک الصفا و المروة ما علیہ، ج ثالث، ص ۲۶۹، نمبر ۱۲۲۰) اس اثر میں ہے کہ صفامروہ کی سعی چھوڑ دے تو اس پر دم ہے، اور صفامروہ کی سعی واجب ہے، جس سے قاعدہ یہ نکلا کہ واجب چھوڑ دے یا اس کے اکثر کو چھوڑ دے تو اس پر دم لازم ہے۔

ترجمہ : (۱۲۹۷) اور جب تک مکہ مکرمہ میں موجود ہو تو اس کو لوٹانے کا حکم دیا جائے گا۔

ترجمہ: اے اپنے وقت میں واجب کو قائم کرنے کے لئے۔

تشریح : طواف دواع واجب ہے، اور اس کو چھوڑ دیا ہے، یا اس کے اکثر کو چھوڑ دیا ہے اس لئے جب تک مکہ مکرمہ میں موجود ہو تو یہی حکم دیا جائے گا کہ طواف صدر کو دوبارہ کر لے تاکہ اسے وقت میں صحیح طور پر واجب ادا ہو جائے۔

ترجمہ: (۱۲۹۸) کسی نے طوافِ صدر کا تین شوط چھوڑ دیا تو اس پر صدقہ ہے۔

تشریح : طواف صدر واجب ہے، لیکن اس کا اکثر کر لیا تو گویا کہ طواف صدر کر لیا، اب کم باقی ہے تو کچھ نہ کچھ کی باقی ہے، اس لئے اس کی کو پورا کر نیکے لئے صدقہ دے۔

(۱۲۹۹) ومن طاف طواف الواجب فی جوف الحجر فان كان بمكة اعاده ۱۔ لان الطواف وراء الحطيم واجب علی ما قد مناه

ترجمہ: (۱۲۹۹) جس نے واجب طواف کو حطیم کے اندر سے کیا، پس اگر مکہ مکرمہ میں ہو تو اس کو لوٹا لے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ طواف حطیم کے پیچھے سے واجب ہے جیسا کہ پہلے ہم نے بیان کر دیا۔


تشریح: مسئلہ نمبر ۱۰۵۸ میں تفصیل سے بیان کیا کہ حطیم کا جو حصہ ہے جسکو حجر بھی کہتے ہیں وہ بیت اللہ کا حصہ ہے، قریش مکہ نے خرچ کی کمی کی وجہ سے اس کو چھوڑ دیا تھا اور آج تک چھوٹا ہوا ہے، لیکن چونکہ وہ بیت اللہ کا حصہ ہے اس لئے کسی بھی طواف کو حطیم کے باہر سے کرنا چاہئے، لیکن کسی نے بیت اللہ اور حطیم کے درمیان جو جگہ ہے وہاں گھس کر طواف کیا اور حطیم کو چھوڑ دیا پس اگر واجب طواف میں ایسا کیا تو واجب کی ادائیگی میں کمی آئی اس لئے جب تک مکہ مکرمہ میں موجود ہو تو اس کو وہ طواف لوٹا لینا چاہئے، اور اگر نہیں لوٹا یا اور وطن چلا گیا تو واجب کے چھوڑنے کا دم لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) حطیم بیت اللہ کا حصہ ہے اس کے لئے دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشة قالت سألت رسول الله عن الجدر؟ أمن البيت هو؟ قال: نعم، قلت فلم لم يدخلوه البيت؟ قال ان قومك قصرت بهم النفقة قلت فما شأن بابہ مرتفع؟ قال فعل ذالك قومك ليدخلوا من شأوا و يمنعوا من شأوا و لولا أن قومك حديث عهدهم فی الجاهلية فأخاف أن تنكر قلوبهم لنظرت أن ادخل الجدر فی البيت، و ان الزرق بابہ بالارض (مسلم شریف، باب جدر الکعبۃ و بابہا، ص ۵۶۳، نمبر ۳۳۳۳/۳۲۲۹) اس حدیث میں ہے کہ خرچ کی کمی کی وجہ سے قریش نے حطیم کو بیت اللہ میں داخل نہیں کیا اور نہ وہ بیت اللہ میں داخل ہے، اس لئے اس کے پیچھے سے طواف کرے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن عائشة قالت كنت احب ان ادخل البيت فاصلى فيه فاخذ رسول الله ﷺ بيدي فادخلني الحجر وقال صلى فی الحجر ان اردت دخول البيت فانما هو قطعة من البيت ولكن قومك استقصروه حين بنوا الکعبه فاخرجوه من البيت. (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الصلوۃ فی الحجر ص ۷۷ نمبر ۸۷۶۷/۳۳۳۳/۳۲۲۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حطیم جس کو حجر بھی کہتے ہیں بیت اللہ کا حصہ ہے۔ اس میں نماز پڑھنا گویا کہ بیت اللہ کے اندر نماز پڑھنا ہے۔ اس لئے حطیم کے پیچھے سے طواف کرنا چاہئے (۳) عن عطاء فی رجل طاف فکان من طوافه دخولا فی الحجر قال لا يعتد بما کان من دخول الحجر (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل یطوف بالبيت فیکون من طوافه دخولا فی الحجر، ج ثالث، ص ۲۲۲، نمبر ۱۳۹۳۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حطیم میں داخل ہو کر طواف کیا جائے گا تو اس کا اعتبار نہیں اس لئے حطیم کے باہر سے طواف

کرے۔ (۴) اس طواف کو دوبارہ لوٹائے اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن الحسن فی رجل طاف الطواف الواجب فجعل یجتاز فی الحجر قال : یعید الطواف ، فان کان حل و غشی النساء أهرق لذلک دما ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۸۹ فی الرجل یتوف بالبيت فیکون من طوافه دخولا فی الحجر، ج ثالث، ص ۲۴۳، نمبر ۱۳۹۳۹) اس اثر میں ہے کہ حطیم کے اندر سے واجب طواف کیا تو اس طواف کو دوبارہ لوٹائے۔

نکتہ : حجر: کا ترجمہ ہے روکا ہوا، وہ بیت اللہ سے الگ ہے۔ اس کا دوسرا نام حطیم ہے، حطیم: حطم سے مشتق ہے، ٹوٹا ہوا، چونکہ وہ بیت اللہ سے الگ ہے گویا کہ ٹوٹا ہوا ہے اس لئے اس کو حطیم کہتے ہیں، ابھی حطیم کے ایک طرف چھوٹی سی دیوار ہے اور دوسری طرف کھلا ہوا ہے۔

﴿حطیم اور حجر کو سمجھنے کے لئے یہ نقشہ دیکھیں﴾

٢ والطواف في جوف الحجان يدور حول الكعبة ويدخل الفرجتين اللتين بينها وبين الحطيم فإذا فعل ذلك فقد دخل نقصًا في طوافه فما دام بمكة أعاده كله ليكون مؤدياً للطواف على الوجه المشروع (١٣٠٠) وان أعاد على الحجر خاصة اجزاه  لأنه تلافي ما هو المتروك ٢ وهو أن يأخذ عن يمينه خارج الحجر حتى ينتهي إلى آخره ثم يدخل الحجر من الفرجة ويخرج من الجانب الآخر هكذا يفعله سبع مرات

ترجمہ: ۲ حجر کے اندر سے طواف کی صورت یہ ہے کہ کعبہ کے ارد گرد گھومے اور ان دونوں کشادگی میں گھس جائے جو بیت اللہ اور حطیم کے درمیان میں ہے، پس جب ایسا کرے تو اس کے طواف میں نقص داخل ہو جائیگا، پس جب تک مکہ مکرمہ میں رہے تو پورے طواف کو لوٹائے تاکہ مشروع طریقے پر طواف ادا ہو جائے۔ [آج کل بیت اللہ کے دروازے کی طرف سے دیوار بنادی ہے، اور دوسری طرف سے جانے کا راستہ ہے]

تشریح: حطیم کے اندر سے طواف ہونے کی صورت یہ بتا رہے ہیں کہ کہ بیت اللہ اور حطیم کے درمیان میں جو کشادگی ہے اس میں گھس کر بیت اللہ کے ارد گرد طواف کرے اور حطیم کے طواف کو چھوڑ دے، تو چونکہ اس صورت میں حطیم کا طواف چھوڑ دیا اس لئے نقص رہ گیا، اس لئے جب تک مکہ مکرمہ میں موجود ہو تو تمام طواف کو بیت اللہ اور حطیم سمیت دوبارہ لوٹا لے تاکہ تمام طواف مشروع طریقے پر ادا ہو جائے۔

ترجمہ: (۱۳۰۰) اور اگر صرف حطیم پر لوٹا لیا تو بھی کافی ہے۔

ترجمہ: اے اس لئے کہ جو چھوٹا ہوا ہے اس کی تلافی کر لی۔

تشریح: حطیم کو چھوڑ کر طواف کیا تھا جس کی وجہ سے نقص ہوا تھا، اب اس کو بیت اللہ اور حطیم دونوں کے ساتھ طواف کرنا چاہئے تھا، لیکن صرف حطیم کا طواف کیا تب بھی کافی ہو جائے گا، اس لئے کہ جو کچھ چھوٹا تھا اسکی تلافی کر لی، اس لئے جائز ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۲۔ اور اس کی صورت یہ ہے کہ حجر کے باہر سے دائیں جانب سے شروع کرے اور آخری تک جائے پھر کشادگی سے حجر میں داخل ہو اور دوسری جانب سے نکل جائے، اسی طرح سات مرتبہ کرے۔

تشریح : صرف حطیم کے طواف کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ حطیم کے باہر سے دائیں جانب سے شروع کرے اور حطیم کو گھوم کر دوسری جانب آئے، پھر حطیم اور بیت اللہ کے درمیان جو کشادگی ہے اس میں داخل ہو اور دوسری جانب سے نکل جائے، یہ صرف حطیم کا چکر ہوا، اس طرح سات چکر لگائے تو سات شوط ہو جائے گا، اور نقص پورا کرنے کے لئے کافی ہو جائے گا۔

(۱۳۰۱) فان رجع الى اهله ولم يعده فعليه دم ﴿ ۱ 》 لانه تمكن نقصان في طوافه بترك ما هو قريب من الربع فلا تجزيه الصدقة (۱۳۰۲) ومن طاف طواف الزيادة على غير وضوء وطواف الصدر في اخر ايام التشريق طاهراً فعليه دم فان كان طاف طواف الزيارة جنباً فعليه دمان ﴿ ۱ 》 عند ابي حنيفة وقالوا عليه دم واحد

ترجمہ : (۱۳۰۱) پس اگر اپنا وطن چلا جائے اور واپس نہ لوئے تو اس پر دم ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ اس کے طواف میں تقریباً چوتھائی بیت اللہ کے چھوڑنے کی وجہ سے نقص پیدا ہوا، اس لئے صدقہ کافی نہیں ہوگا۔

تشریح : حطیم کو چھوڑ کر واجب طواف کیا تھا اس لئے اس کو دوبارہ کر لینا چاہئے تھا، لیکن دوبارہ نہیں کیا اور اپنا وطن چلا گیا اور واپس بھی نہیں آیا تو اس پر دم لازم ہوگا

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ حطیم کو چھوڑ دیا، جو بیت اللہ کا تقریباً چوتھائی حصہ ہے، جسکی وجہ سے طواف میں نقص رہ گیا، اس لئے اس نقص کی تلافی صدقہ سے پورا نہیں ہوگا، دم ہی دینا ہوگا۔ (۲) عن الحسن فی رجل طاف الطواف الواجب فجعل يجتاز في الحجر قال : يعيد الطواف ، فان كان حل و غشى النساء أهرق لذلك دماً - (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۱۸۹ فی الرجل یطوف بالبيت فیکون من طوافه دخولاً فی الحجر، ج ثالث، ص ۲۴۳، نمبر ۱۳۹۳۹) اس اثر میں ہے کہ حطیم کے اندر سے واجب طواف کیا تو اس طواف کو دوبارہ لوٹائے۔ اور نہیں لوٹایا تو دم دے۔

ترجمہ : (۱۳۰۲) کسی نے طواف زیارت بغیر وضو کے کیا، اور تیرہویں ذی الحجہ کو طواف صدر پاک ہو کر کیا تو اس پر ایک دم ہے۔ اور اگر طواف زیارت جنبی ہو کر کیا تھا۔

ترجمہ : ۱۔ تو اس پر دو دم ہے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک، اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ ایک دم ہے۔

تشریح : یہاں دو مسئلے ہیں، اور دو اصول پر فٹ ہیں [۱] ایک اصول یہ ہے کہ طواف زیارت جنبی ہو کر کیا ہو تو اس کے بعد جو طواف صدر کیا ہے وہ طواف زیارت بن جائے گا کیونکہ طواف زیارت گویا کہ کیا ہی نہیں، اور اگر طواف زیارت حدث کی حالت میں کیا ہو تو طواف صدر طواف زیارت نہیں بنے گا، وہ طواف صدر ہی رہے گا۔ کیونکہ نقص کے ساتھ ہی سہی طواف زیارت ادا ہو گیا ہے۔ [۲] اور دوسرا اصول یہ ہے کہ ایام نحر یعنی بارہویں ذی الحجہ کے بعد طواف زیارت کرے گا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تاخیر کی وجہ سے دم لازم ہوگا، کیونکہ انکے نزدیک طواف زیارت کا وقت بارہویں کی شام تک ہی رہتا ہے۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک تاخیر سے دم لازم نہیں ہوگا۔ طواف صدر جسکو طواف وداع بھی کہتے ہیں ایام تشریق کے بعد بھی کرے گا تو حرج کی بات نہیں ہے۔

۲۔ لان فی الوجه الاول لم ينقل طواف الصدر الى طواف الزيارة لانه واجب واعادة طواف الزيارة بسبب الحدث غير واجب وانما هو مستحب فلا ينقل اليه

مسئلہ یہ ہے کہ طواف زیارت بغیر وضو کے کیا، اور طواف وداع ایام تشریق کے آخر میں [یعنی تیرہویں ذی الحجہ کو] کیا تو اس پر ایک دم لازم ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ طواف زیارت بغیر وضو کے کیا اس لئے اس میں تھوڑا سا نقص رہ گیا اس لئے دم لازم ہوگا، اور طواف صدر جو واجب ہے وہ طواف زیارت نہیں بنے گا اس کی وجہ یہ ہے کہ طواف زیارت میں اتنی کمی نہیں ہے کہ اس کو دوبارہ لوٹنا واجب ہو، صرف لوٹا مستحب ہے۔ اس لئے طواف وداع اپنی جگہ پر رہا اور طواف زیارت کو حدث کی حالت میں ادا کیا اس لئے اس کا دم لازم ہوگا۔

۔ اور اگر طواف زیارت کو ضعیفی ہو کر ادا کیا، اور طواف وداع کو تیرہویں تاریخ کو ادا کیا تو چونکہ فرض طواف ضعیفی ہو کر ادا کیا ہے اس لئے گویا کہ اس کو ادا کیا ہی نہیں اس لئے اس کے بعد جو طواف وداع تیرہویں کو ادا کیا ہے وہ منتقل ہو کر طواف زیارت بن جائے گا، کیونکہ یہ واجب ہے اور طواف زیارت فرض ہے اس لئے واجب کی نیت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اور طواف زیارت بن جائے گا، اور یوں سمجھا جائے گا کہ طواف وداع کیا ہی نہیں۔ اب شکل یہ بنی کہ طواف صدر نہیں کیا، اس لئے ایک دم اس کے چھوڑنے کا لازم ہوگا، اور گویا کہ طواف زیارت ایام نحر سے مؤخر کر کے ایام تشریق کے آخری دن یعنی تیرہویں ذی الحجہ کو کیا، تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دوسرا دم طواف زیارت کو مؤخر کرنے کی وجہ سے لازم ہوگا، اس طرح امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دو دم لازم ہو جائیں گے۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک طواف زیارت کو مؤخر کرنے کی وجہ سے دم نہیں ہے، اس لئے صرف ایک دم طواف صدر کے چھوڑنے کا لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) حضرت امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عباس قال من قدم شيئا من حجه او اخره فليهرق لذلك دما (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۵۳ فی الرجل تخلق قبل ان يذبح، ج ثالث، ص ۳۳۵، نمبر ۱۳۹۵۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وقت سے مؤخر کیا تو دم لازم ہوگا۔ (۲) اس اثر میں بھی ہے کہ ایام نحر سے مؤخر کرنے سے دم لازم ہوگا۔ عن عطاء بن رباح انه قال من نسى جمرة واحدة أو الجمار كلها حتى يذهب أيام التشریق قدم واحد يجزيه . (سنن بیہقی، باب من ترك شيئا من الرمي حتى يذهب أيام منى، ج خامس، ص ۲۳۸، نمبر ۹۶۸۸) اس اثر میں ہے کہ رمی جمار کو ایام تشریق سے مؤخر کیا تو اس پر دم ہے، اسی طرح طواف زیارت کو ایام نحر سے مؤخر کیا تو اس پر دم لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ اس لئے کہ پہلی شکل میں طواف صدر طواف زیارت میں منتقل نہیں ہوگا، اس لئے کہ طواف صدر واجب ہے، اور حدث کی وجہ سے طواف زیارت کا لوٹنا واجب نہیں، صرف لوٹنا مستحب ہے، اس لئے طواف صدر طواف زیارت کی طرف منتقل نہیں ہوگا۔

۳۔ وفی الوجه الثانی ينقل طواف الصدر الى طواف الزيارة لانه مستحق الاعادة فيصير ثانی كالتطواف الصدر مؤخر الطوافه الزيارة عن ايام النحر فيجب الدم بترك الصدر بالاتفاق وبتأخير الآخر علی الخلاف ۴۔ الا انه يؤمر باعادة طواف الصدر مادام بمكة ولا يؤمر بعد الرجوع علی ما بینا

تشریح : پہلی شکل سے مراد یہ ہے کہ طواف زیارت حدیث کی حالت میں کیا ہو، اور طواف صدر ایام تشریق کے آخر میں کیا ہو، تو طواف صدر واجب ہے، اور طواف زیارت کو حدیث کی حالت میں کیا ہو تو اس کا لوٹنا مستحب ہے، اس لئے طواف صدر طواف زیارت نہیں بنے گا۔ کیونکہ واجب کام مستحب کی جگہ پر کیسے آئے!

ترجمہ : ۳۔ اور دوسری شکل کی وجہ یہ ہے کہ طواف صدر طواف زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا، اس لئے کہ لوٹانے کے مستحق ہے، اس لئے طواف صدر کو چھوڑنے والا بن گیا، اور طواف زیارت کو ایام نحر سے مؤخر کرنے والا ہو گیا، اس لئے طواف صدر کے چھوڑنے پر بالاتفاق دم لازم ہوگا، اور طواف زیارت کو مؤخر کرنے کی وجہ سے اختلاف ہے۔

تشریح : دوسری شکل سے مراد یہ ہے کہ طواف زیارت جنبی ہو کر کیا ہو، اور طواف صدر تیرہویں ذی الحجہ کو کیا ہو، تو چونکہ طواف زیارت جنبی ہو کر کیا ہے اس لئے اس طواف کا اعتبار نہیں ہے، اس لئے گویا کہ طواف زیارت کیا ہی نہیں اس لئے طواف صدر طواف زیارت بن جائے گا، کیونکہ طواف صدر واجب ہے اور طواف زیارت فرض ہے، اس کے بغیر حج ہی نہیں ہوگا، اس لئے شریعت نے مہربانی کرتے ہوئے یہ کیا کہ بعد میں جو طواف صدر کیا اس کو طواف زیارت بتا دیا، اس لئے طواف صدر گویا کہ نہیں کیا، اس لئے ایک دم طواف صدر چھوڑنے کا لازم ہوا، اور یہ دم امام ابو حنیفہؒ کے یہاں بھی ہے اور صاحبینؒ کے یہاں بھی ہے کیونکہ طواف صدر کے چھوڑنے کا دم ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ طواف صدر کو ایام نحر یعنی بارہویں ذی الحجہ کے ختم ہونے کے بعد کیا ہے، اور طواف زیارت کا وقت بارہویں تک ہی ہے اس لئے امام ابو حنیفہؒ کے یہاں دوسرا دم طواف زیارت کے مؤخر کرنے کا بھی لازم ہوگا، تو گویا کہ امام اعظم کے نزدیک دو دم ہو گیا۔ اور صاحبینؒ کے یہاں طواف زیارت مؤخر کرنے پر دم لازم نہیں ہے، اس لئے صرف طواف صدر کے چھوڑنے کا ایک دم لازم ہوا۔

ترجمہ : ۴۔ مگر جب تک مکہ مکرمہ میں موجود ہو تو طواف صدر کے لوٹانے کا حکم دیا جائے گا، اور وطن واپس ہو جانے کے بعد واپس لوٹنے کا حکم نہیں دیا جائے گا، جیسا کہ پہلے دلیل بیان ہو چکی ہے۔

تشریح : جنابت کی وجہ سے طواف صدر تو طواف زیارت بن گیا اس لئے گویا کہ طواف صدر چھوٹ گیا، جو واجب ہے، اس لئے جب تک مکہ مکرمہ میں ہو تو یہ حکم دیا جائے گا کہ طواف صدر لوٹا لے، اس صورت میں دم ساقط ہو جائے گا، اور اگر بغیر طواف کئے وطن چلا گیا تو اب واپس مکہ مکرمہ آنے کا حکم نہیں دیا جائے گا، بس بکری بھیج دے یہ افضل ہے، کیونکہ صرف واجب چھوٹا ہے اور اس میں

(۱۳۰۳) ومن طاف لعمرته وسعی علی غیر وضوء وحل فما دام بمكة یعیدهما ولاشی علیہ

۱۔ اما إعادة الطواف فلتمکن النقص فیہ بسبب الحدث واما السعی فلاحہ تبع للطواف واذا اعادهما لا شی فقر اکافاندہ ہے۔

وجہ : (۱) اس اثر میں ہے . عن الحسن فی رجل طاف الطواف الواجب فجعل یجتاز فی الحجر قال : یعید الطواف ، فان کان حل و غشی النساء أهرق لذلک دما ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ، باب ۱۸۹ فی الرجل یطوف بالبيت فیکون من طوافہ دخولانی الحجر ، ج ثالث ، ص ۲۳۳ ، نمبر ۱۳۹۳۹) اس اثر میں ہے کہ اگر حلال ہو گیا اور بیوی سے جماع کر لیا تو دم دے ۔ یہاں واجب چھوڑ کر وطن جا چکا ہے اس لئے دم دینا بہتر ہے۔

ترجمہ : (۱۳۰۳) کسی نے عمرے کا طواف اور سعی بغیر وضوء کے کیا اور حلال ہو گیا تو جب تک مکہ مکرمہ میں موجود ہو تو ان دونوں کو لوٹائے اور اس پر کچھ نہیں ہے۔

تشریح : عمرے کا طواف عمرے کے لئے فرض ہے اور اس کو حدیث کی حالت میں کیا تو اس میں نقص آ گیا اس لئے اس کو لوٹانا چاہئے ، اور صفا مردہ کی سعی طواف کے تابع ہے اس لئے دونوں کے درمیان ترتیب ہونی چاہئے ، اس ترتیب کی بنیاد پر جب طواف کو لوٹائے تو سعی کو بھی ترتیب باقی رکھنے کے لئے لوٹانا چاہئے ، اور جب دونوں کو لوٹا لیا تو نقصان ختم ہو گیا اس لئے اس پر کوئی دم وغیرہ لازم نہیں ہوگا۔

وجہ : (۱) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے کہ طواف اور سعی میں ترتیب ہونی چاہئے ، ورنہ اس کا اعتبار نہیں ہے . عن عطاء فی رجل بدأ بالصفاء والمروة قبل الطواف بالبيت قال یعید ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ، باب فی الرجل یبدأ بالصفاء والمروة قبل الطواف بالبيت ، ج ثالث ، ص ۲۳۱ ، نمبر ۱۳۹۲۶) اس اثر میں ہے کہ طواف سے پہلے سعی کر لیا تو اس کا اعتبار نہیں ہے۔ (۲) عن الحسن قال لا یعتد بہ ، یطوف بالبيت ثم یطوف بین الصفاء والمروة فان لم یفعل حتی ینسی قال قد قضی ما علیہ ولاشی علیہ ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ، باب فی الرجل یبدأ بالصفاء والمروة قبل الطواف بالبيت ، ج ثالث ، ص ۲۳۱ ، نمبر ۱۳۹۲۵) اس اثر میں ہے کہ طواف سے پہلے سعی کی تو اس کا اعتبار نہیں ہے ، دوبارہ طواف کرے اور پھر اس کے بعد سعی کرے ، اور اگر ایسا کر لیا تو اس پر کوئی چیز نہیں ہے۔

ترجمہ : ۱۔ بہر حال طواف کا لوٹانا تو اس لئے ہے کہ حدیث کے سبب سے اس میں نقص ہو گیا ہے ، اور سعی تو طواف کے تابع ہے ، اور جب دونوں کو لوٹا لیا تو اس پر کچھ نہیں ہے نقصان کے اٹھ جانے کی وجہ سے۔

تشریح : طواف کا لوٹانا اس لئے ہے کہ عمرے کا فرض ہے اور اس میں حدیث کی وجہ سے نقص ہے اس لئے اس کو لوٹانا پڑے گا ،

علیہ لارتفاع النقصان (۱۳۰۴) وان رجع الی اہلہ قبل ان یعیدفعلیہ دم ﴿۱﴾ لترك الطهارة
فیہ (۱۳۰۵) ولا یؤمر بالعود ﴿۲﴾ لوقوف التحلل باداء الرکن اذا نقصان یسیر (۱۳۰۶) وليس علیہ فی
السعی شیء ﴿۳﴾ لانه اتی به علی اثر طواف معتد بہ (۱۳۰۷) وكذا اذا اعاد الطواف ولم یعد السعی ﴿۴﴾

اور سعی اس کے تابع ہے اس لئے سعی کو طواف کے بعد ہونا چاہئے اس لئے ترتیب باقی رکھنے کے لئے صفامروہ کے درمیان کی سعی کو
بھی لوٹائے، اور جب دونوں کو لوٹا دیا تو نقصان کے اٹھ جانے کی وجہ سے اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۳۰۴) اور اگر طواف لوٹانے سے پہلے وطن واپس آ گیا تو اس پر دم ہے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس میں طہارت چھوڑنے کی وجہ سے۔

تشریح: عمرے کے طواف کو حدث کی حالت میں کیا تھا جس کی وجہ سے فرض میں کمی رہی، اور لوٹانے سے پہلے وطن آ گیا تو اس
پر دم ہے۔

ترجمہ: (۱۳۰۵) اور مکہ مکرمہ لوٹنے کا حکم نہیں دیا جائے گا۔

ترجمہ: ﴿۲﴾ رکن ادا کر کے حلال ہونے کی وجہ سے، اور اس لئے کہ نقصان تھوڑا سا ہے۔

تشریح: آدمی وطن چلا گیا تو واپس مکہ مکرمہ آنے کا اور طواف اور سعی کرنے کا حکم نہیں دیا جائے گا، اس کی وجہ ہیں [۱] ایک تو یہ کہ
طواف اور سعی کر کے حلال ہو چکا ہے اور وطن بھی جا چکا ہے۔ [۲] اور دوسری وجہ یہ ہے کہ حدث کی حالت میں طواف کیا ہے اس لئے
نقصان ہلکا ہے، اس لئے بکری سے کام چل جائے گا، واپس آنے کا حکم نہیں دیا جائے گا۔

ترجمہ: (۱۳۰۶) اور اس پر سعی کے بارے میں کچھ نہیں ہے۔

ترجمہ: ﴿۳﴾ اس لئے جس طواف کا اعتبار ہے اس کے بعد سعی کی ہے۔

تشریح: سعی پر کچھ نہیں ہے، کیونکہ اس سے پہلے عمرے کا طواف کر چکا ہے، اور چونکہ حدث کی حالت میں کیا ہے، جنابت کی
حالت میں نہیں کیا ہے اس لئے اس طواف کا اعتبار ہے، تو گویا کہ اعتبار شدہ طواف کے بعد سعی کی ہے تو طواف اور سعی کے درمیان
ترتیب بھی باقی رہی اس لئے اس سعی پر کچھ نہیں ہے۔

لغت: سعی: صفا اور مروہ کے درمیان چلنے کو بھی سعی کہتے ہیں، اور اس چلنے کے درمیان جو دوڑتے ہیں اس دوڑنے کو بھی سعی
کہتے ہیں، یہاں صفا اور مروہ کے درمیان سات مرتبہ چکر لگانے کا نام سعی ہے،

ترجمہ: (۱۳۰۷) ایسے ہی اگر طواف کو لوٹا یا اور سعی کو نہیں لوٹا یا [تو سعی پر کچھ لازم نہیں ہے]

۱۔ فی الصحيح (۱۳۰۸) ومن ترک السعی بین الصفا والمروة فعليه دم وحجته تام ۱ لان السعی من الواجبات عندنا فیلزمه بترکہ الدم دون الفساد

ترجمہ: ۱۔ صحیح روایت میں۔

تشریح: طوافِ حدّث کی حالت میں کیا تھا، اس کے بعد سعی کی تھی، بعد میں صرف طوافِ لونا لیا اور سعی نہیں لوٹائی تو خلاف ترتیب کرنے میں کچھ لازم نہیں ہے۔ صحیح روایت یہی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ پہلا طواف جو حدّث کی حالت میں کیا ہے اس کا اعتبار ہے، اس لئے پہلے طواف کے بعد سعی ہوئی ہے تو پہلے ترتیب کے ساتھ سعی ہوئی ہے، اس لئے کچھ لازم نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۳۰۸) کسی نے صفا اور مروہ کی سعی چھوڑ دی تو اس پر بکری لازم ہے اور اس کا حج مکمل ہو گیا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ سعی ہمارے نزدیک واجبات میں سے ہے اس لئے اس کے چھوڑنے سے دم لازم ہوگا حج فاسد لازم نہیں ہوگا۔

تشریح: ہمارے نزدیک صفا مروہ کی سعی واجب ہے اس لئے اس کے چھوڑنے سے دم لازم ہوگا کیونکہ اوپر اثر میں کئی مرتبہ گزرا کہ واجب چھوڑنے سے دم لازم ہوتا ہے، البتہ حج فاسد نہیں ہوگا، کیونکہ فرض چھوڑنے سے فاسد ہوتا ہے اس لئے حج مکمل ہو جائے گا **وجہ:** (۱) سعی واجب ہے۔ اس لئے اس کے چھوڑنے سے دم واجب ہوگا، اس اثر میں ہے۔ عن ابن عباس انه قال من نسى شيئا من نسكه أو تركه فليهرق دما (دارقطني کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۱۵، نمبر ۲۵۱۲/۲۵۱۳ رموطا امام مالک، باب ما یفعل من نسی من نسكه شيئا ص ۳۵۰ سنن للبیہقی، باب من ترک شيئا من الرمي حتى يذهب ایام منی، ج خامس، ص ۲۳۸، نمبر ۹۶۸۸) اس اثر میں ہے کہ کوئی نسک چھوڑ دے تو اس پر دم ہے۔ (۲) اس اثر میں بھی ہے۔ عن الحسن فی الرجل یتربک الصفا والمروة قال علیه دم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل یتربک الصفا والمروة ما علیہ، ج ثالث، ص ۲۶۹، نمبر ۱۴۲۰) اس اثر میں ہے کہ صفا مروہ کی سعی چھوڑ دے تو اس پر دم ہے، اور صفا مروہ کی سعی واجب ہے، جس سے قاعدہ یہ نکلا کہ واجب چھوڑ دے یا اس کے اکثر کو چھوڑ دے تو اس پر دم لازم ہے۔

صفا مروہ کی سعی واجب ہے اس کی دلیل یہ ہے۔ (۱) ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح علیه ان يطوف بهما۔ (آیت ۱۵۸، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ صفا اور مروہ اللہ کے شعائر میں سے ہیں اس لئے اس کی سعی کرنا واجب ہوگا۔ (۲) اس اثر میں بھی ہے۔ وسألنا جابر بن عبد الله فقال لا یقرّبہا حتی یطوف بین الصفا والمروة۔ (بخاری شریف، باب ما جاء فی السعی بین الصفا والمروة، ص ۲۶۷، نمبر ۱۶۳۶) اس اثر میں ہے کہ صفا مروہ کی سعی کئے بغیر ہی حلال نہیں ہوگی اس سے بھی سعی کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔

(۱۳۰۹) ومن افاض قبل الامام من عرفات فعليه دم ۱۔ وقال الشافعي لا شئ عليه لان الركن اصل الوقوف فلا يلزمه بترك الاطالة شئ ۲۔ ولنا ان الاستدامة الى غروب الشمس واجب لقوله عليه السلام فادفعوا بعد غروب الشمس فيجب بتركه الدم

ترجمہ: (۱۳۰۹) جو عرفات سے امام سے پہلے نکل جائے اس پر دم ہے۔

تشریح: امام ٹھیک غروب آفتاب کے بعد نکلیں، پس اگر کوئی آدمی امام سے پہلے نکلا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ غروب آفتاب سے پہلے نکلا۔ اس لئے غروب آفتاب سے پہلے عرفات سے نکلا تو اس پر دم لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے کہ حضور غروب آفتاب کے بعد عرفات سے نکلے تھے۔ قال دخلنا على جابر بن عبد الله ... فلم يزل واقفا حتى غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلا حتى غاب القرص. (مسلم شریف، باب حجة النبي ﷺ ص ۳۹۸ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰ رتر مذی شریف، باب ما جاء ان عرفته لكها موقف ص ۷۷ نمبر ۸۸۵) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضور مغرب کے بعد عرفات سے چلے تھے اور مغرب سے پہلے کوئی عرفات سے نکلا تو گویا کہ نسک کی تقدیم کی تو نسک کی تقدیم کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔ (۲) اس اثر میں ہے کہ مقدم مؤخر کرنے سے دم لازم ہوگا۔ عن ابن عباس قال من قدم شيئا من حجه او اخره فليهرق لذلك دما (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۵۳ فی الرجل يحلق قبل ان يذبح، ج ثالث، ص ۳۴۵، نمبر ۱۳۹۵۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نسک مقدم مؤخر کرنے سے دم لازم ہوگا۔ اور یہاں نکلنے کو مقدم کیا اس لئے دم لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ امام شافعی نے فرمایا کہ اس پر کچھ نہیں ہے اس لئے کہ اصل رکن وقوف عرفہ کرنا ہے اس لئے طوالت کے چھوڑنے پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

تشریح: امام شافعی فرماتے ہیں کہ اصل تو وقوف عرفہ کرنا ہے اور وہ دن میں ہی ہو گیا مغرب تک لمبا کرنا کوئی ضروری نہیں صرف مستحب ہے، اس لئے مغرب تک طوالت کو چھوڑ دیا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ مغرب تک ٹھہرنا واجب ہے، حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ سورج غروب ہونے کے بعد وہاں سے چلو، اس لئے اس کے چھوڑنے پر دم لازم ہوگا۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ سورج غروب ہونے تک ٹھہرنا واجب ہے اس لئے کوئی سورج غروب ہونے تک نہیں ٹھہرا اور اس کو چھوڑ دیا تو واجب کے چھوڑنے سے دم لازم ہوگا۔ صاحب ہدایہ کی حدیث غالباً یہ ہے۔ ع

المسور بن مخرمة قال خطبنا رسول الله ﷺ بعرفات فحمد الله و اشئى عليه ثم قال : اما بعد فان اهل الشرك و الأوثان كانوا يدفعون من هذا الموضع اذا كانت الشمس على رؤوس الجبال كأنها عمائم

۳ بخلاف ما اذا وقف ليلا لان استدامة الوقوف على من وقف نهارا لا ليلا (۱۳۱۰) فان عباد الى عرفة بعد غروب الشمس لا يسقط عنه الدم ﴿ ۱ ﴾ في ظاهر الرواية لان المتروك لا يصير مستلحا
۲ واختلفوا فيما اذا عاد قبل الغروب

الرجال في وجوها وانادفع بعد ان تغيب ، و كانوا يدفعون من المشعر الحرام اذا كانت الشمس منبسطة ۔ (متدرک للحاکم، کتاب معرفۃ الصحابة، باب ذکر المسور بن مخرمة الزهري، ج ثالث، ص ۲۰۱، نمبر ۶۲۲۹) اس حدیث میں ہے کہ ہم مغرب کے بعد عرفات سے نکلیں گے۔

ترجمہ: ۳ بخلاف جبکہ رات کو وقف کیا، اس لئے کہ وقف کی لمبائی اس پر ہے جو دن کو وقف کرے نہ کہ رات کو۔
تشریح: یہ ایک اشکال کا جواب ہے، اشکال یہ ہے کہ کسی نے نويس ذی الحجہ کے بعد جورات ہے اس میں وقف کیا تو اس نے بھی دوپہر سے مغرب تک ٹھہرنا چھوڑ دیا تو اس پر دم لازم ہونا چاہئے، حالانکہ اس پر دم نہیں ہے، تو اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ مغرب تک ٹھہرنا اس کے اوپر واجب ہے جو دن کو وقف کرے، لیکن جورات کو وقف کرے اس کے اوپر مغرب تک ٹھہرنا واجب نہیں ہے، اس لئے اس کے چھوڑنے پر اس پر دم بھی لازم نہیں ہوگا۔ استدلتہ: دوام کرنا، ہمیشہ رہنا، یہاں استدلتہ الوقوف سے مراد ہے مغرب تک عرفات میں ٹھہرنا۔

ترجمہ (۱۳۱۰) پس اگر عرفہ کی طرف سورج غروب کے بعد واپس ہوا تو اس سے دم ساقط نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱ ظاہر روایت میں یہی ہے اس لئے کہ جو چھوٹ گیا ہے وہ پانے والا نہیں ہے۔ متدرک: درک سے مشتق ہے، پانے والا۔

تشریح: سورج غروب ہونے سے پہلے عرفہ سے باہر چلا گیا جس کی وجہ سے دم لازم ہوا تھا، اب سورج غروب ہونے کے بعد واپس عرفہ آیا تو ظاہر روایت یہ ہے کہ اس سے دم ساقط نہیں ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ غروب آفتاب کے وقت اس کو عرفات میں ہونا چاہئے، اور وہ اس سے فوت ہو گیا، سورج غروب ہونے کے بعد آنے سے وہ وقت اس کو نہیں ملے گا، اس لئے دم بھی اس سے ساقط نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۲ اور اس بارے میں اختلاف کیا ہے جب کہ وہ سورج غروب ہونے سے پہلے واپس آیا۔

تشریح: اگر سورج غروب ہونے سے پہلے واپس عرفہ آ گیا تو اب غروب کا وقت اس کو عرفہ میں ملا، اس لئے اس بارے میں اختلاف ہے۔ امام زعفرانی مانتے ہیں کہ اس سے دم ساقط نہیں ہوگا، کیونکہ زوال کے بعد جب وقف کیا تو اس وقت سے مغرب تک وقف کی بیعتگی نہیں رہی بلکہ وہ فوت ہو گیا اس لئے اس سے دم ساقط نہیں ہوگا۔ اور صاحبین اور امام ابو حنیفہ کے یہاں دم ساقط ہو

(۱۳۱۱) ومن ترک الوقوف بالمزدلفة فعليه دم ﴿۱﴾ لانه من الواجبات (۱۳۱۲) ومن ترک رمی الجمار فی الايام کلها فعليه دم لتحقق ترک الواجب ويکفيه دم واحد ﴿۲﴾ لان الجنس متحد کما فی الحلق

جائے گا، کیونکہ غروب کا وقت عرفہ میں ملا اور امام کے ساتھ باہر نکلا، اس لئے دم لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ: (۱۳۱۱) جس نے مزدلفہ کا وقوف چھوڑا اس پر دم لازم ہے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ وہ واجبات میں سے ہے۔

وجہ: (۱) مزدلفہ کا وقوف واجب ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ واجب چھوڑنے سے دم لازم ہوتا ہے۔ اس لئے مزدلفہ کا وقوف چھوڑنے سے دم لازم آئے گا۔ مزدلفہ میں وقوف واجب ہے اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ فاذا افضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام (آیت ۱۹۸، سورۃ البقرۃ ۲) (اس آیت میں امر کا صیغہ ہے کہ مشعر حرام کے پاس اللہ کا ذکر کرو اور مشعر حرام مزدلفہ میں ہے اس لئے مزدلفہ کا وقوف واجب ہے) (۲) حدیث میں ہے۔ عن عروۃ بن مضر قال اتیت رسول الله بالمزدلفة... فقال رسول الله من شهد صلوتنا هذه ووقف معنا حتى يدفع وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلا او نهارا فقد تم حجه وقضى تفثه (ترمذی شریف، باب ما جاء من ادرك الايام ثم جمع ففقد ادرك الحج ص ۷۹ نمبر ۸۹۱) اس حدیث میں ہے کہ جو مزدلفہ کی نماز میں حاضر ہوا اور وہاں کا وقوف کیا اور اس سے پہلے عرفہ کا وقوف کیا تو حج مکمل ہو گیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ وقوف مزدلفہ واجب ہے۔ اور حضرت ابن عباس کا قول پہلے گزر چکا ہے کہ واجب چھوڑنے سے دم لازم ہوگا (دارقطنی ج ۲ ص ۲۱۵ نمبر ۲۵۱۲، ۲۵۱۳)

ترجمہ: (۱۳۱۲) کسی نے تمام دنوں کی رمی جمار چھوڑ دی تو اس پر دم ہے۔ واجب کے چھوڑنے کے متحقق ہونے کی وجہ سے اور اس کو ایک ہی دم کافی۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ جنس متحد ہے جیسے کہ حلق میں ہے۔

تشریح: تینوں دن کاری جمار واجب ہے لیکن اگر سب دن کی رمی کو چھوڑ دے تب بھی ایک ہی دم لازم ہوگا، اور ایک دن کی رمی چھوڑ دے تب بھی ایک ہی دم لازم ہوگا۔ جس طرح صرف سر کا حلق کرائے تو ایک دم ہے، اور پورے بدن اور سر کا حلق کرائے تب بھی ایک ہی دم ہے، کیونکہ جنس ایک ہے اس لئے تداعیل ہو جائے گا۔ [۱] دسویں ذی الحجہ کو صرف جمرہ عقبہ کی رمی واجب ہے، جس میں سات 7 کنکریاں ہیں، [۲] گیارہویں کو جمرہ اولی، جمرہ وسطی، جمرہ عقبہ تینوں کی رمی ہے جن میں سات سات کنکری ہیں تو کل ملا کر اکیس 21 کنکریاں ہوتی ہیں۔ [۳] بارہویں ذی الحجہ کو بھی تینوں جمرات کی رمی ہے، اس لئے اس کے لئے بھی

۲. والترك انما يتحقق بغروب الشمس من آخر ايام الرمي لانه لم يُعرف قربة الا فيها وما دامت الايام باقية فالاعادة ممكنة فيرميها على التأليف

اکیس 21 کنکریاں ہونیں۔ ان تین دنوں کی رمی واجب ہے، اور تیرہویں ذی الحجہ کی رمی وہاں رکے گا تو واجب ہوگی اور نہیں رکے گا تو واجب نہیں ہوگی، پس اگر اس کو بھی شمار کریں تو اکیس 21 کنکریاں اس کی بھی ہونیں، اور سب ملا کر ستر 70 کنکریاں ہونیں۔ ان سب کے چھوڑنے پر ایک دم ہے اور ایک دن کے چھوڑنے پر بھی ایک دم ہے، اور ایک حجرے کی کنکری چھوڑ دے اس پر ہر حجرے کے بدلے آدھا صاع گیبوں صدقہ ہے

وجہ: (۱) ہر دن کی الگ الگ رمی جمار واجب ہے اس لئے اگر ایک دن کی تمام رمی چھوڑ دی تو دم لازم ہوگا۔ لیکن اگر تینوں دنوں کی تمام رمی چھوڑ دی تو ایک دوسرے میں تدخل ہو جائے گا۔ کیونکہ ایک ہی قسم کی جنایت ہے اس لئے تمام رمی کو چھوڑنے پر ایک ہی دم لازم ہوگا۔ (۲) اس اثر میں ہے کہ تمام رمی چھوڑ دے تب بھی ایک ہی دم کافی ہے۔ عن عطاء بن ابی رباح انه قال من نسی جمرة واحدة او الجمار كلها حتى يذهب ايام التشريق فدم واحد يجزيه (سنن للبیہقی، باب من ترک شيئا من الرمي حتى يذهب ايام منى ص ۲۳۸، نمبر ۹۶۸۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ رمی چھوڑ دے تو دم لازم ہوگا۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ تمام رمی چھوٹ جائے تو تدخل ہو جائیں گے اور ایک ہی دم لازم ہوگا۔ (۳) رمی جمار واجب ہے اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن الزهري عن ابان ابن عثمان قال والله ان الصلوة لتقتضى فكيف لا تقتضى رمي الجمار (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۰۵ فی الرجل ينسى ان يرمي الجمار فيقتضيه او يترك داء ج ثالث ص ۳۷۹، نمبر ۱۵۳۰۲) اس اثر سے رمی جمار کی اہمیت معلوم ہوتی ہے (۴) اس حدیث میں بھی ہے۔ اخبرنا سليمان ابن عمر بن الاحوص عن امه قالت رأيت رسول الله ﷺ يرمي الجمرة من بطن الوادي وهو راكب يكبر مع كل حصاة۔ (ابوداؤد شریف، باب فی رمي الجمار ص ۲۸ نمبر ۱۹۶۶ ابن ماجہ شریف، باب قدر حصی الرمي، ص ۴۳۹، نمبر ۳۰۲۸) اس حدیث میں ہے کہ حضور نے رمی کی جس سے واجب ہونے کا پتہ چلتا ہے (۵) اس حدیث میں بھی ہے۔ قال دخلنا على جابر بن عبد الله ... ثم سلك الطريق الوسطى التي تخرج على الجمرة الكبرى حتى اتى الجمرة التي عند الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها۔ (مسلم شریف، باب حجة النبی ص ۳۹۹ نمبر ۱۲۱۸، ۲۹۵۰، ابوداؤد شریف، باب صفة حجة النبی ص ۲۷۱ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمی کرے۔

ترجمہ: ۲. چھوڑنا تحقق ہوگا رمی کے آخری دن کے سورج کے غروب ہونے سے، اس لئے کہ قربت اسی میں پہچانی جاتی ہے، اور جب تک یہ دن باقی ہیں تو لوٹنا ناممکن ہے، اس لئے اس میں ترتیب سے ہی رمی کرے۔

(۱۳۱۳) ثم بتأخيرها يجب الدم ۱۔ عند أبي حنيفة خلافا لهما

تشریح : تیرہویں ذی الحجہ کے بعد سورج غروب ہونے کے پہلے پہلے تک رمی کا وقت ہے اس لئے پچھلے دنوں کی چھوٹی ہوئی رمی کی قضا کرنا چاہئے تو تیرہویں ذی الحجہ کے بعد جو سورج غروب ہوگا جسکو چودھویں کی رات کہتے ہیں اس سے پہلے پہلے رمی کر لے، اس کے بعد رمی نہیں کر سکتا، اس لئے کہ رمی کا وقت ختم ہو گیا۔ اور جس ترتیب سے چھوٹی ہے اسی ترتیب سے قضا کرے۔ یہ بات یاد رہے کہ اسلامی مہینے میں رات پہلے آتی ہے اور دن بعد میں آتی ہے، اس لئے مغرب سے تاریخ شروع ہوتی ہے اور اگلی مغرب تک رہتی ہے۔

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ کنکری پھینکنا کوئی عبادت نہیں ہے، لیکن حدیث کی وجہ سے ان دنوں میں وہاں کنکری پھینکنا عبادت ہے اس لئے ان دنوں میں قضا کرنا ممکن ہے، اس لئے تیرہویں کے بعد شام سے پہلے قضا کر لے، اس کے بعد نہیں (۲) تیرہویں کی شام تک رمی کا وقت ہے اس کے لئے یہ آیت ہے۔ واذكروا الله في ايام معدودات فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تاخر فلا اثم عليه لمن اتقى (آیت ۲۰۳ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ بارہویں کو بھی رمی کر کے مکہ آ سکتا ہے، اور تیرہویں کو بھی آ سکتا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ تیرہویں کو بھی رمی کا وقت ہے۔ (۲) عن ابن عمر انه كان يأتي الجمار في الايام الثلاثة بعد يوم النحر ما شيا ذاهبا وراجعا، ويخبر أن النبي ﷺ كان يفعل ذلك (ابو داؤد شریف، باب فی رمی الجمار ص ۲۸، نمبر ۱۹۶۹) اس اثر میں ہے کہ حضرت ابن عمر یوم النحر سے تین دن بعد تک یعنی تیرہویں ذی الحجہ تک رمی جمار کرنے آتے، جس سے معلوم ہوا کہ تیرہویں کے بعد شام تک رمی کا وقت ہے۔ (۳) اثر میں ہے۔ عن ابن عمر كان يقول من غربت عليه الشمس وهو بمنى اوسط ايام التشريق فلا ينفرون حتى يرمى الجمار من الغد. (سنن للبیہقی، باب من غربت له الشمس يوم النحر الاول بمنى حتى يرمى الجمار يوم الثالث بعد الزوال ج خامس ص ۲۳۸، نمبر ۹۶۸۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بارہویں کے بعد جو شام آتی ہے یعنی تیرہویں کی شام منی میں ہو جائے تو منی سے نہ جائے بلکہ وہاں ٹھہر جائے اور تیرہویں کو رمی کر کے جائے۔ اس اثر میں بھی تیرہویں کے بعد شام تک رمی کا وقت ہے، اس لئے اس وقت سے پہلے پہلے تک رمی کی قضا کر سکتا ہے۔

ترجمہ : (۱۳۱۳) پھر وقت سے مؤخر کرنے کی وجہ سے۔

ترجمہ : ۱۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دم لازم ہوگا، برخلاف صاحبینؒ کے۔

تشریح : مثلاً دسویں ذی الحجہ کو رمی نہیں کی اور اس کو تیرہویں ذی الحجہ کو قضا کیا تو اپنے وقت سے تاخیر کرنے کی وجہ سے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دم لازم ہوگا، کیونکہ انکا اصول گزر چکا ہے کہ وقت سے مؤخر کرنے کی وجہ سے دم لازم ہوتا ہے۔

(۱۳۱۲) وان ترک رمی یوم فعلیہ دم ﴿۱﴾ لانه نسک تام (۱۳۱۵) ومن ترک رمی احدی الجمار الثلث فعلیہ الصدقة ﴿۲﴾ لان الكل فی هذا الیوم نسک واحد فكان المتروک اقل الا ان یکون المتروک اکثر من النصف فحينئذ یلزمه الدم لوجود ترک الاکثر

وجہ : (۱) اس اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال من قدم شیئا من حجه أو أخره فلیهرق لذلک دما۔ (مصنف) ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل یتخلق قبل أن یذبح، ج ثالث، ص ۳۴۵، نمبر ۱۴۹۵۴) اس اثر میں ہے کہ کوئی چیز مقدم مؤخر کر دے تو اس پر دم لازم ہے۔ اور صاحبین کا اصول یہ تھا کہ مؤخر کرنے کی وجہ سے دم لازم نہیں ہے، اس لئے انکے یہاں دم لازم نہیں ہوگا۔
ترجمہ : (۱۳۱۴) اور اگر ایک دن کی رمی چھوڑ دی تو اس پر دم ہے۔

ترجمہ : ﴿۱﴾ اس لئے کہ ایک پورا نسک ہے۔

تشریح : پورے ایک دن کی رمی چھوڑ دی تو اس پر بھی ایک دم لازم ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک دن کی رمی حج کی پوری ایک عبادت ہے۔

وجہ : (۱) اس اثر میں ہے کہ ایک دن کی رمی چھوڑے یا تمام دنوں کی رمی چھوڑے اس پر ایک دم ہے۔ عن عطاء بن رباح أنه قال من نسی جمرة واحدة أو الجمار کلها حتی یذهب أيام التشریق فدم واحد یجزیه . (سنن بیہقی، باب من ترک شیئا من الرمی حتی یذهب أيام منی، ج خامس، ص ۲۴۸، نمبر ۹۶۸۸) اس اثر میں ہے کہ تمام رمی چھوڑنے پر بھی ایک دم ہے اور ایک دن کی رمی چھوڑنے پر بھی ایک دم ہے۔

ترجمہ : (۱۳۱۵) اور اگر تین رمی جمار میں سے ایک چھوڑ دیا تو اس پر صدقہ ہے۔

وجہ : گیارہویں، بارہویں اور تیرہویں کو تینوں کھبوں کی رمی کی جاتی ہے۔ پس اگر تینوں میں سے ایک کھبے کی رمی چھوڑ دی تو صدقہ لازم ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ تین کھبوں کے چھوڑنے پر دم ہے اور ایک کھمبا اس کا آدھا بھی نہیں ہے اس لئے صدقہ لازم ہوگا۔

ترجمہ : ﴿۱﴾ اس لئے کہ تینوں جمرات اس دن میں ایک نسک ہے تو چھوڑا ہوا آدھے سے بھی کم ہو گیا اس لئے صدقہ لازم ہو گا مگر یہ کہ چھوڑا ہوا آدھے سے زیادہ ہو تو اس وقت اس کو دم لازم ہوگا، اکثر کے چھوڑنے کے پائے جانے کی وجہ سے۔

تشریح : ایک دن کے تینوں جمرات ملا کر ایک نسک ہے اور اس پر ایک دم ہے، اب ان میں سے ایک جمرہ تینوں کے آدھے سے بھی کم ہو اس لئے ایک دم لازم نہیں ہوگا، بلکہ صدقہ لازم ہوگا۔ اور اگر دو جمرے چھوڑ دئے تو اب آدھے سے زیادہ ہو گیا اس لئے اکثر کو کل کا حکم کرتے ہوئے دم لازم ہونا چاہئے۔

(۱۳۱۶) وان ترک رمی جمرۃ العقبة فی یوم النحر فعليه دم ﴿۱﴾ لانه ترک کل وظیفۃ هذا الیوم رمیا ۲؎ وکذا اذا ترک الاکثر منها (۱۳۱۷) وان ترک منها حصاة او حصاتین او ثلثا تصدق لکل حصاة نصف صاع الا ان یبلغ دما فینقص ما شاء ﴿۲﴾ لان المتروک هو الاقل فکفیه الصدقة

ترجمہ: (۱۳۱۶) اگر دسویں تاریخ کو جمرہ عقبہ کی رمی چھوڑ دی تو اس پر دم ہے۔

ترجمہ: ۱؎ اس لئے کہ اس دن کا پورا ہی وظیفہ [رمی] چھوڑ دیا۔

وجہ: (۱) دسویں ذی الحجہ کو صرف جمرہ عقبہ یعنی آخری کھبے کی رمی کرتے ہیں اس لئے اگر دسویں کو جمرہ عقبہ کی رمی چھوڑ دی تو گویا کہ پورے ایک دن کی رمی چھوڑ دی اور پورے دن کی رمی چھوڑنے پر دم لازم ہوگا۔ (۲) عن عطاء بن رباح انه قال من نسى جمرۃ واحدة أو الجمار كلها حتى یذهب أيام التشريق فدم واحد یجزیه . (سنن بیہقی، باب من ترک شیئا من الرمی حتی یذهب أيام منی، ج خامس، ص ۲۴۸، نمبر ۹۶۸۸) اس اثر میں ہے کہ تمام رمی چھوڑنے پر بھی ایک دم ہے اور ایک دن کی رمی چھوڑنے پر بھی ایک دم ہے (۳)۔ عن ابن عباس انه قال من نسى شيئا من نسكه أو تركه فليهرق دما (دارقطنی کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۱۵، نمبر ۲۵۱۲، ۲۵۱۳، موطا امام مالک، باب ما یفعل من نسی من نسكه شيئا ص ۳۵۰، سنن للبیہقی، باب من ترک شیئا من الرمی حتی یذهب أيام منی، ج خامس، ص ۲۴۸، نمبر ۹۶۸۸) اس اثر میں ہے کہ کوئی واجب نیک چھوٹ جائے تو اس پر دم ہے۔

ترجمہ: ۲؎ ایسے ہی اگر سات کنکریوں میں سے زیادہ کو چھوڑ دیا۔

تشریح: دسویں ذی الحجہ کو صرف جمرہ عقبہ کی رمی کرتے ہیں اور یہی پورا ایک نیک ہے جسکے چھوڑنے پر دم لازم ہوتا ہے۔ اس رمی میں سات کنکریاں ہوتی ہیں جس کا مطلب یہ ہوا کہ اس دن کی سات کنکریاں چھوڑنے پر ایک دم ہے، اس لئے اس سات کنکریوں میں سے اکثر چار کنکریاں نہیں ماری تو بھی دم لازم ہوگا، اس لئے چار سات کا اکثر ہے۔

ترجمہ: (۱۳۱۷) اور اگر سات کنکریوں میں سے ایک کنکری، یا دو کنکری، یا تین کنکری چھوڑ دی تو ہر کنکری کے لئے آدھا صاع گیہوں صدقہ کرے، مگر یہ کہ دم تک پہنچ جائے تو جتنا چاہے کم کر دے۔

ترجمہ: ۱؎ اس لئے کہ چھوڑی ہوئی کنکریاں کم ہیں اس لئے اس کے لئے صدقہ کافی ہے۔

تشریح: جمرہ عقبہ کی سات کنکریاں ہیں اس لئے آدھے سے کم ایک کنکری چھوڑی، یا دو کنکری چھوڑی، یا تین کنکری چھوڑی تو اس پر صدقہ لازم ہوگا، کہ ہر کنکری کے بدلے میں آدھا آدھا صاع گیہوں صدقہ کرے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ چھوڑی ہوئی کنکری آدھے سے کم ہے اس لئے اس کے لئے دم کے بجائے صدقہ کافی ہے۔ اور اگر تینوں کنکریوں کے صدقے کی قیمت اتنی ہو جائے

(۱۳۱۸) ومن آخر الحلق حتى مضت ايام النحر فعليه دم ﴿۱﴾ عند ابی حنيفة وكذا اذا اُخّر طواف الزيارة

جتنی ایک بکری کی قیمت ہے تو اس صورت میں جتنا چاہے بکری کی قیمت میں سے کم کر دے تاکہ وہ صدقہ باقی رہے، دم نہ بن جائے۔

ترجمہ: (۱۳۱۸) جس نے حلق کو مؤخر کیا یہاں تک کہ ایام نحر گزر گئے تو اس پر۔

ترجمہ: ۱۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک دم ہے۔ اور ایسے ہی اگر طواف زیارت مؤخر کیا [تو دم لازم ہوگا]

تشریح: کسی نے حلق نہیں کرایا تھا یہاں تک کہ بارہویں تاریخ گزر گئی تو چونکہ وقت سے مؤخر کیا اس لئے امام ابوحنیفہ کے نزدیک دم ہوگا۔ اسی طرح اگر طواف زیارت بارہویں تاریخ گزرنے کے بعد کیا تو اس مؤخر کرنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا، کیونکہ امام ابوحنیفہ کا اصول گزر چکا ہے کہ حج کا کوئی نسک اپنے وقت سے مؤخر کیا تو اس پر دم لازم ہے۔

وجہ: (۱) انکی دلیل یہ اثر ہے، جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن ابن عباس قال من قدم شيئا من حجه او اخره فليهرق لذلك دما (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۵۳ فی الرجل تعلق قبل ان يذبح، ج ثالث، ص ۳۴۵، نمبر ۱۳۹۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کوئی نسک وقت سے مؤخر کر دے تو اس پر دم لازم ہوگا۔ اور اس شخص نے حلق کو اپنے وقت سے مؤخر کیا اس لئے اس پر دم لازم ہوگا۔ حلق کے لئے ایام نحر متعین ہے۔ کیونکہ کوئی چیز وقت کے ساتھ عبادت ہوتی ہے وقت کے بعد نہیں۔ اس لئے وقت سے حلق مؤخر کرے گا تو دم لازم ہوگا۔ اسی طرح طواف زیارت کو اپنے وقت سے مؤخر کیا اس لئے اس پر دم لازم ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ عن عامر في امرأة نسيت تقصر حتى خرجت، فقال عبد الرحمن بن الاسود وعامر تقصر وتهرق دما (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل والمرأة نسيا ان تقصرا، ج ثالث، ص ۴۰۱، نمبر ۱۵۵۳۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ یوم نحر سے مؤخر کرنے سے دم لازم ہوگا۔ (۳) ترتیب واجب ہونے کی دلیل یہ حدیث بھی ہے۔ عن المسور بن مخرمة ومروان۔

يصدق كل واحد منهما حديث صاحبه..... فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله ﷺ لاصحابه: قوموا فانحروا ثم احلقوا۔ (بخاری شریف، باب الشروط فی الحج والصلوات مع اهل الحرب وكتابتها الشروط، کتاب الشروط، ص ۴۴۹، نمبر ۲۷۳۱) اس حدیث میں ہے کہ پہلے اونٹ کا نحر کرو پھر سر کا حلق کراؤ۔ اس سے نسک کے درمیان ترتیب ثابت ہوتی ہے۔ (۴) اس حدیث سے بھی ترتیب ثابت ہوتی ہے۔ عن انس بن مالك ان رسول الله اتى منى فأتى الجمرة فرماها ثم أتى منزله بمنى ونحر ثم قال للحلاق خذوا وأشار الى جانبه الايمن (مسلم شریف، بیان ان السنة يوم اخر يرمى ثم نحر ثم حلق ص ۴۲۱ نمبر ۳۱۵۲/۱۳۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حج کی عبادت جسکو نسک کہتے ہیں ترتیب سے کرنا چاہئے۔۔

۲ وقال لا شیء علیہ فی الوجهین ۳ وكذا الخلاف فی تاخیر الرمی وفي تقدیم نسك علی نسك كالحلق قبل الرمی ونحر القارن قبل الرمی والحلق قبل الذبح

طواف زیارت مؤخر کرنے سے دم لازم ہوگا اس کے لئے یہ اثر بھی ہے۔ عن ابی الزناد عن الفقهاء الذین ینتہی الی قولہم من اهل المدينة كانوا یقولون من نسی ان یفیض حتی رجع الی بلاده فهو حرام حین یدکر حتی یرجع الی البيت فیطوف به فان اصاب النساء اهدی بدنة (سنن للبیہقی، باب التحلل بالطواف اذا کان قد سعى عقیب طواف القدوم، ج خامس، ص ۲۳۸، نمبر ۹۶۵) اس میں ہے کہ بھول کر بھی طواف زیارت نہیں کیا اور بیوی سے مل لیا تو اونٹ لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۲ صاحبین فرماتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں کچھ نہیں ہے۔

تشریح: صاحبین فرماتے ہیں کہ حلق کو ایام نحر یعنی بارہویں ذی الحجہ سے مؤخر کر دیا، یا طواف زیارت کو بارہویں تاریخ سے مؤخر کر دیا تو اس پر دم لازم نہیں ہے، کیونکہ ان کا اصول یہ ہے کہ کسی نسک کو وقت سے مؤخر کرنے سے دم لازم نہیں ہوگا، البتہ واجب بالکل چھوڑ دے اس کو بعد میں قضاء بھی نہ کرے تو اس ترک کرنے پر دم لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد اللہ ابن عمر أن رسول اللہ ﷺ وقف فی حجة الوداع فجعلوا یسألونه فقال رجل لم أشعر فحلقت قبل أن أذبح قال أذبح ولا حرج، فجاء آخر فقال: لم أشعر فنحرت قبل أن أرمی قال ارم ولا حرج، فما سئل النبی ﷺ یومئذ عن شئی قدم ولا آخر الا قال افعلا ولا حرج. (بخاری شریف، باب الغتیا علی الدلبۃ عند الحمرۃ، ص ۲۸۰، نمبر ۳۶۱۷) مسلم شریف، باب جواز تقدیم الذبح علی الرمی والحلق علی الذبح ص ۳۲۱ نمبر ۳۱۵۶/۱۳۰۶) اس حدیث میں ہے کہ کوئی عمل مقدم یا مؤخر ہو تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے اس لئے حلق کو ایام نحر سے مؤخر کرنے سے دم لازم نہیں ہوگا۔ (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال کان النبی ﷺ یسأل یوم النحر بمنی فیقول: لا حرج، فسأله رجل فقال حلقت قبل أن أذبح؟ قال أذبح ولا حرج قال رمیت بعد ما امسیت؟ فقال: لا حرج. (بخاری شریف، باب اذا رمی بعد ما أمسی أو حلق قبل أن یذبح یا یا أو جاحلا، ص ۲۸۰، نمبر ۱۷۳۵) اس حدیث میں ہے کہ شام ہونے کے بعد رمی کی تو فرمایا کہ کوئی حرج کی بات نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ رمی کو وقت سے مؤخر کرنے سے دم لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۳ ایسے ہی اختلاف ہے رمی کو مؤخر کرنے میں، اور ایک نسک دوسرے نسک پر مقدم کرنے میں، جیسے حلق رمی سے پہلے کر لیا، یا قارن نے رمی سے پہلے حلق کر لیا، یا قارن نے ذبح کرنے سے پہلے حلق کر لیا۔ [تو امام ابو حنیفہؒ کے یہاں ان سب میں دم ہے، اور صاحبینؒ کے یہاں دم لازم نہیں ہے]

۱۱ لهما ان ما فات مستدرک بالقضاء ولا يجب مع القضاء شیء اخر ۵۔ ولہ حدیث ابن مسعودؓ کہ انہ قال من قدم نسكا علی نساك فعليه دم ۱۲ ولان التاخير عن المكان يوجب الدم فيما هو موقت بالمكان كالا حرام فكذا التاخير عن الزمان فيما هو موقت بالزمان

تشریح : یہاں چھ مسئلے بیان کر رہے ہیں [یہ سارے واجب نسک ہیں] جن میں ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے یہاں مقدم مؤخر کرنے کی وجہ سے دم لازم ہے اور صاحبینؒ کے یہاں دم لازم نہیں ہے۔ ان میں سے دو مسئلے اوپر گزر چکے ہیں [۱] حلق ایام نحر سے مؤخر کر دے۔ [۲] طواف زیارت ایام نحر سے مؤخر کر دے [۳] تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ رمی کو اپنے دن میں نہ کر کے بعد میں کرے، مثلاً دسویں تاریخ کی رمی اگیارویں ذی الحجہ کو کی۔ [۴] سرمنڈوانے کو رمی کے بعد کرنا چاہئے، لیکن حلق رمی سے پہلے کر لیا۔ [۵] قرآن کرنے والے پر شکرانہ کی ہدی واجب ہے، اس لئے پہلے رمی کرنی چاہئے، پھر ہدی ذبح کرنا چاہئے، اس کے بعد حلق کرنا چاہئے، لیکن اس نے رمی سے پہلے ہدی ذبح کر دی۔ [۶] اسی طرح ذبح سے پہلے حلق کر دیا، تو امام ابوحنیفہؒ کے یہاں دم لازم ہے، صاحبینؒ کے یہاں دم لازم نہیں ہے۔

ترجمہ : ۱۱ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ جو نوت ہو گیا وہ قضا کے ذریعہ پالینے والا ہے، اور قضا کے ساتھ کوئی دوسری چیز واجب نہیں ہوتی۔

تشریح : صاحبینؒ کی دلیل عقلی یہ ہے کہ ان چھ مسئلوں میں واجب نسک مؤخر تو ہوا ہے لیکن بعد میں انکو قضا کر لیا گیا تو وہ چیز پا لی گئی اور ادا ہو گئی، اس لئے قضا کے ساتھ کوئی اور چیز واجب نہیں ہوتی، مثلاً نماز قضا ہو جائے تو اس کو قضا کرنے کے بعد کوئی فدیہ لازم نہیں ہوتا اس لئے یہاں بھی قضا کرنے کے بعد کوئی دم یا فدیہ لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ : ۵ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کی حدیث ہے، انہوں نے فرمایا کہ کسی نے کسی نسک کو کسی نسک پر مقدم کیا تو اس پر دم ہے۔

تشریح : امام ابوحنیفہؒ کی دلیل حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کے بجائے حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے منقول ہے۔ عن ابن عباس قال من قدم شيئا من حجه او اخره فليهرق لذلك دما (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۵۳ فی الرجل تخلق قبل ان يذبح، ج ثالث، ص ۳۴۵، نمبر ۱۴۹۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کوئی نسک وقت سے مؤخر کر دے تو اس پر دم لازم ہوگا۔

ترجمہ : ۱۲ اور اس لئے کہ جو عبادت مکان کے ساتھ متعین ہے وہ مکان سے مؤخر کرنے سے دم لازم ہوتا ہے، جیسے کہ میقات پر احرام، پس ایسے ہی جو زمانے کے ساتھ متعین ہے وہ زمانے سے مؤخر ہونے سے دم لازم ہوگا۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ جو عبادت مکان کے ساتھ خاص ہے اگر اس کو مکان سے مؤخر کر دے تو اس پر دم لازم ہوتا ہے، مثلاً

(۱۳۱۹) فان حلق فی ایام النحر فی غیر الحرم فعليه دم ومن اعتمر فخرج من الحرم وقصی فعليه دم ﴿۱﴾
 ۱۔ عند ابی حنیفہؒ ومحمدؒ ۲۔ وقال ابو یوسف لا شیء علیہ

احرام کو میقات پر باندھنا چاہئے لیکن اگر میقات سے مؤخر کر دیا تو اس پر دم لازم ہے۔ اسی طرح جو عبادت وقت کے ساتھ خاص ہے اگر اس کو وقت سے مؤخر کر دیا جائے تو اس پر دم لازم ہونا چاہئے، اور اوپر کے چھ مسئلوں میں وقت سے مؤخر کیا ہے اس لئے اس پر دم لازم ہوگا۔

ترجمہ : (۱۳۱۹) اگر ایام نحر میں حرم کے علاوہ میں حلق کر لیا تو اس پر دم ہے۔ اور کسی نے عمرہ کیا اور حرم سے نکلا اور قصر کر لیا تو۔
ترجمہ : ۱۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اس پر دم ہے۔

تشریح : یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ امام ابو حنیفہؒ امام محمدؒ کے نزدیک حج یا عمرے کا حلق یا قصر حرم کے ساتھ خاص ہے، اس کے علاوہ میں کرائے گا تو دم لازم ہوگا۔ اور امام ابو یوسفؒ کی رائے یہ ہے کہ حرم کے ساتھ خاص نہیں ہے اس لئے بہتر تو یہ ہے کہ حرم میں کرائے، لیکن اگر نہیں کر لیا تو دم لازم نہیں ہوگا۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ حج کیا اور ایام نحر میں حرم کے علاوہ میں حلق کر لیا اسی طرح عمرہ کیا اور حرم سے باہر نکل کر حلق یا قصر کر لیا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک دم لازم ہوگا۔

وجہ : (۱) حج اور عمرے کا حلق احرام سے حلال ہونے کے لئے ہے اس لئے وہ حج کے واجبات میں سے ہے اور حج کی عبادت ہے، اور حج کی عبادت حرم کے ساتھ خاص ہے اس لئے حج اور عمرے کا حلق بھی حرم کے ساتھ خاص ہوگا، اور حرم سے باہر کرنے پر دم لازم ہوگا۔ جیسے سلام پھیرنا نماز سے حلال ہونے کے لئے ہے اور نماز کے واجبات میں سے ہے، اس لئے نماز کی شرائط کے ساتھ ادا کرنا ضروری ہے۔

ترجمہ : ۲۔ اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ اس پر کچھ نہیں ہے۔

وجہ : (۱) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے اور صحابہؓ نے حدیبیہ میں احصار کے وقت حلق کر لیا اور حدیبیہ حرم سے باہر ہے، جبکہ مطلب یہ نکلا کہ حلق یا قصر کرنا حرم کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ لہٰذا حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن المسور بن مخرمۃ ومروان۔ یصدق کل واحد منهما حدیث صاحبه.... قال فعذر عنہم حتی نزل بأقصى الحديبية على ثمد قليل الماء يتربضه الناس تربضا.... فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله ﷺ لأصحابه : قوموا فانحروا ثم احلقوا۔ (بخاری شریف، باب الشروط فی الجهاد والمصالحة مع اهل الحرب وكتابة الشروط، کتاب الشروط، ص ۴۴۹، نمبر ۳۱۷۲) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے اور صحابہؓ نے حدیبیہ میں حلق کر لیا۔ (۲) اس اثر میں ہے کہ حدیبیہ حرم سے باہر ہے۔ عن ابن عباسؓ انما البدل علی من نقص بالتلذذ، فاما من حبسه عذر أو غیر ذالک فانه يحل ولا يرجع..... لان

النبي ﷺ و أصحابه بالحديبية نحرروا و حلقوا و حلوا من كل شيء قبل الطواف و قبل أن يصل الهدى الى البيت ثم لم يذكر أن النبي ﷺ أمر احدا أن يقضوا شيئا و لا يعودا اليه ، و الحديبية خارج من الحرم . (بخاری شریف، باب من قال ليس علي الحصر بدل، ص ۲۹۲، نمبر ۱۸۱۳) اس اثر میں ہے کہ حضورؐ اور صحابہ نے عمرہ میں حدیبیہ میں حُرکیا اور حلق کیا، اور حدیبیہ حرم سے باہر ہے، اسلئے حرم سے باہر بھی حلق کرانا جائز ہے

نکات : حدیبیہ: مکہ مکرمہ سے جدہ کی طرف جاتے ہوئے ۲۴ کیلومیٹر پر یہ مقام ہے، آج کل اس کو شمسی کہتے ہیں، یہ حدود حرم سے باہر ہے اس سے دو کیلومیٹر پہلے حدود حرم ہے، سعودی حکومت نے آج کل دو کیلومیٹر پہلے ہی حدود حرم کا نشان لگایا ہے، یہاں ببول کے ایک درخت کے نیچے حضورؐ نے صحابہ سے جہاد پر بیعت لی تھی، جبکہ قریش نے ۸ھ میں عمرہ کرنے سے روک دیا تھا، اس کو صلح حدیبیہ کہتے ہیں۔ حرم: اس کا ایک معنی تو ہے بیت اللہ کے بالکل قریب قریب، جسکو حرم کہتے ہیں، دوسرا معنی ہے حل کے اندر جو مقامات ہیں اس کو بھی حرم کہتے ہیں جس میں شکار کرنا حرام ہے یہ بیت اللہ سے کہیں نو میل کہیں بیس میل تک بھی جاتا ہے۔

۳ قال ذکر فی الجامع الصغیر قول ابی یوسفؒ فی المعتمر ولم یدکرہ فی الحاج وقیل هو بالاتفاق لان السنة جرت فی الحج بالخلق بمنی وهو من الحرم ۴ والاصح انه علی الخلاف وهو یقول

ترجمہ : ۳ صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ جامع صغیر میں امام ابو یوسفؒ کا قول عمرہ کرنے والے کے بارے میں ذکر کیا ہے، حج کرنے والے کے بارے میں ذکر نہیں کیا۔ چنانچہ کہا گیا ہے کہ یہ مسئلہ بالاتفاق ہے کہ دم لازم ہوگا، اس لئے کہ حج میں منی میں حلق کرانے کی سنت جاری ہے اور وہ حرم کے اندر ہے۔

تشریح : صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ جامع صغیر میں عمرہ کرنے والے کے بارے میں حضرت امام ابو یوسفؒ کا قول ذکر کیا ہے کہ وہ حرم سے باہر حلق کرائے تو دم لازم نہیں ہے، حج کرنے والے کے بارے میں کوئی ذکر نہیں ہے کہ وہ حرم سے باہر حلق کرائے تو اس پر دم نہیں ہے، اس کا مطلب یہ نکلا کہ حج کرنے والے حرم سے باہر حلق کرائے تو امام ابو یوسفؒ کے یہاں بھی دم لازم ہو جائے گا۔ اس لئے یہ کہا جائے گا حج کے بارے میں بالاتفاق یہ بات ہے کہ حرم سے باہر حلق کرایا تو دم لازم ہو جائے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ حج کے بارے میں سنت یہی ہے کہ منی میں حلق کراتے ہیں اور منی حرم کے اندر ہے، اس لئے بالاتفاق یہ مسئلہ ہوگا حرم سے باہر حج کا حلق کرایا تو دم لازم ہوگا۔

جامع صغیر کی عبارت یہ ہے۔ محمد عن یعقوب عن ابی حنیفہؒ فی معتمر طاف وسعی وخرج من الحرم وقصر قال فعلیہ دم وهو قول محمدؒ وقال ابو یوسفؒ لا شیء علیہ، فان لم یقصر حتی رجع فقصر فلا شیء علیہ فی قولہم جمیعاً، قارن حلق قبل ان ینبح فعلیہ دمان، وقال ابو یوسفؒ ومحمدؒ دم واحد، حاج حلق فی ایام النحر فی غیر الحرم فعلیہ دم (جامع صغیر، باب فی الحلق واتقصیر، ص ۱۶۵) اس عبارت میں ہے کہ اگر عمرہ کرنے والا حرم سے باہر جا کر قصر کیا تو امام محمدؒ کے نزدیک دم ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دم نہیں ہے۔ اور اگر حج کرنے والا ایام نحر میں حرم سے باہر جا کر حلق کرایا تو اس پر دم ہے، لیکن کس امام کے نزدیک دم ہے یہ نہیں بتایا، ممکن ہو کہ امام محمدؒ کے نزدیک دم ہو، اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دم نہ ہو، لیکن صاف اس کا ذکر نہیں ہے۔

وجہ : (۱) حج کے موقع پر حرم میں ہی حلق کراتے ہیں اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن انس بن مالک أن رسول الله ﷺ رمى جمرة العقبة يوم النحر ثم رجع الى منزله بمنى فدعا بذبذب فذبح ثم دعا بالحلاق فأخذ بشق رأسه الايمن فحلقه۔ (ابوداؤد شریف، باب الحلق واتقصیر، ص ۲۸۸، نمبر ۱۹۸۱) اس حدیث میں ہے کہ حج کے موقع پر منی میں حلق کرایا۔ اس لئے یہ سنت ہے۔

ترجمہ : صحیح روایت یہ ہے کہ مسئلہ اختلاف پر ہے، حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ حلق حرم کے ساتھ خاص نہیں ہے،

الحلق غیر مختص بالحرم لان النبی علیہ السلام واصحابہ أحصروا بالحديیة وحلقوا فی غیر الحرم
 ۵ ولهما ان الحلق لما جعل محللاً صار كالسلام فی اخر الصلوة فانه من واجباتها وان كان محللاً
 فاذا صار نسكاً اختص بالحرم كالذبح ۶ وبعض الحديیة من الحرم فلعلهم حلقوا فیہ ۷ فالحاصل
 ان الحلق یتوقت بالزمان والمكان عند ابی حنیفۃ وعند ابی یوسف لا یتوقت بهما وعند محمد
 یتوقت بالمكان دون الزمان وعند زفر یتوقت بالزمان دون المكان

اس لئے کہ نبی علیہ السلام اور آپ کے صحابہ مقام حدیبیہ میں روکے گئے اور انہوں نے حرم کے علاوہ میں حلق کرایا۔
تشریح: فرماتے ہیں کی صحیح روایت یہ ہے کہ حج کے حلق کے بارے میں اختلاف ہے، اور حضرت امام ابو یوسفؒ یہی فرماتے
 ہیں کہ جس طرح عمرے کا حلق حرم سے باہر کرنا جائز ہے اسی طرح حج کا حلق بھی حرم سے باہر کرنا جائز ہے اس پر کوئی دم نہیں ہے
 ، اس لئے کہ صلح حدیبیہ کے موقع پر صحابہ کو کفار قریش نے روکا تو انہوں نے حدیبیہ میں عمرے کا حلق کرایا اور پراثر میں ہے کہ حدیبیہ
 حرم سے باہر ہے اس لئے حج کا حلق بھی حرم سے باہر کرنا جائز ہوگا۔ اس کے لئے حدیث اور پرگز رگئی۔

ترجمہ: ۵ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ حلق جب احرام سے حلال کرنے والا ہے تو نماز کے آخر میں سلام کی
 طرح ہے، اس لئے کہ وہ نماز کے واجبات میں سے ہے، اگرچہ وہ نماز سے حلال کرنے والا ہے، پس جب حج کی عبادت ہوئی تو حرم
 کے ساتھ خاص ہوگا، جیسے ذبح کرنا حرم کے ساتھ خاص ہے۔

تشریح: طرفین کی دلیل یہ ہے کہ حلق احرام سے حلال کرنے والا ہے جس طرح سلام نماز سے حلال کرنے والا ہے، اور سلام
 نماز کے واجبات میں سے ہے اسی طرح حلق احرام کے واجبات میں سے اور حج کا نسک حرم میں ادا کیا جاتا ہے جیسے ذبح حرم میں کیا
 جاتا ہے اسی طرح حلق بھی حرم میں ہی ہونا چاہئے۔

ترجمہ: ۶ اور بعض حدیبیہ حرم میں سے ہے شاید صحابہ اسی میں حلق کرائے ہوں۔

تشریح: یہ امام ابو یوسفؒ کو جواب ہے، انہوں نے دلیل دی تھی کہ صحابہ نے حدیبیہ میں حلق کرایا تھا اور وہ حرم سے باہر ہے تو با
 ہر حلق کرنا جائز ہے، اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ حدیبیہ کا بعض حصہ بھی حرم میں ہے اس لئے یہ ہو سکتا ہے کہ اسی حرم کے حصہ میں
 حلق کرایا ہو، اگر یہ حقیقت ہے تو یہ ثابت نہیں ہوا کہ صحابہ نے حرم سے باہر حلق کرایا ہو۔

ترجمہ: ۷ حاصل یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حلق زمانہ اور مکان دونوں کے ساتھ خاص ہے، اور امام ابو یوسفؒ کے
 نزدیک دونوں کے ساتھ خاص نہیں ہے، اور امام محمدؒ کے نزدیک مکان کے ساتھ خاص ہے، زمانے کے ساتھ خاص نہیں ہے، اور
 امام زفر کے نزدیک زمانے کے ساتھ خاص ہے مکان کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

۸۔ وهذا الخلاف في التوقيت في حق التضمين بالدم اما لا يتوقف في حق التحلل بالاتفاق (۱۳۲۰) والنقصير والحلق في العمرة غير موقت بالزمان بالاجماع ۱۔ لان اصل العمرة لا يتوقف به

تشریح : اس عبارت میں چاروں اماموں کا مسلک بیان کر رہے ہیں [۱] امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حلق حرم کے ساتھ بھی خاص ہے کہ حرم کے باہر جائز نہیں، اور زمانے کے ساتھ بھی خاص ہے کہ ایام نحر کے بعد حلق جائز نہیں، اور اگر کیا تو دم لازم ہوگا۔ [۲] امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نہ مکان کے ساتھ خاص ہے اور نہ زمانے کے ساتھ خاص ہے، اس لئے حرم سے باہر حلق کرائے یا ایام نحر کے بعد حلق کرائے دم لازم نہیں ہے۔ [۳] امام محمدؒ کے نزدیک حلق مکان کے ساتھ خاص ہے یعنی حرم میں حلق کرنا ضروری ہے ورنہ دم لازم ہوگا، اور زمانے کے ساتھ خاص نہیں ہے اسلئے ایام نحر کے بعد حلق کر لیا تو دم لازم نہیں ہوگا۔ [۴] امام زفرؒ کے نزدیک زمانے کے ساتھ خاص ہے چنانچہ ایام نحر کے بعد حلق کرائے گا تو دم لازم ہوگا، اور مکان کے ساتھ خاص نہیں ہے، اس لئے حرم کے باہر حلق کرائے گا تو دم لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ : ۸۔ زمان یا مکان کے ساتھ خاص ہونے کا یہ اختلاف دم کے لازم ہونے کے حق میں ہے، بہر حال حلال ہونے کے حق میں تو بالاتفاق خاص نہیں ہے۔

تشریح : یہ جو اختلاف گزرا کہ حلق مکان کے ساتھ خاص ہے یا نہیں، یا زمانے کے ساتھ خاص ہے یا نہیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ جن کے یہاں خاص ہے انکے یہاں دم لازم ہوگا، اور جن کے یہاں خاص نہیں ہے انکے یہاں دم لازم نہیں ہوگا، لیکن حلال ہونے کے بارے میں خاص نہیں ہے یعنی حرم سے باہر حلق کرانے سے بھی تمام ائمہ کے نزدیک حلال ہو جائے گا۔

ترجمہ : (۱۳۲۰) عمرے میں حلق اور قصر کرنا بالاتفاق زمانے کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ اصل عمرہ ہی زمانے کے ساتھ خاص نہیں ہے، بخلاف مکان کے اس لئے کہ وہ حرم کے ساتھ خاص ہے۔

تشریح : عمرہ کسی مہینے میں بھی کر سکتا ہے، اس لئے عمرہ کسی زمانے کے ساتھ خاص نہیں ہے، اور جب عمرہ خاص نہیں ہے تو اس کا حلق یا بال کا قصر کرنا بھی کسی زمانے کے ساتھ خاص نہیں ہوگا، یعنی یہ خاص نہیں ہے کہ ایام نحر ہی میں عمرے کا حلق یا قصر کرائے البتہ عمرے کا طواف بیت اللہ میں کیا جاتا ہے، اور اس کا ذبح بھی حرم میں کیا جاتا ہے اسلئے اس کا حلق بھی حرم میں ہونا چاہئے، یہ خاص ہے۔

وجہ : (۱) عمرہ کے لئے کوئی وقت نہیں ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ قالت عائشة ما يقول ؟ قال يقول أن رسول

الله ﷺ اعتمر أربع عمرات احداهن في رجب (بخاری شریف، باب کم اعتمر النبي ﷺ؟ ص ۲۸۶، نمبر ۱۷۷۷) اس

بخلاف المكان لانه موقت به (۱۳۲۱) قال فان لم يقصر حتى رجع وقصر فلا شيء عليه في قولهم جميعاً

۱۔ معناه اذا خرج المعتمر ثم عاد لانه اتى به في مكانه فلا يلزمه ضمانه (۱۳۲۲) فان حلق القارن قبل ان يذبح فعليه دمان ۲۔ عند ابی حنیفہ دمٌ بالحلق في غير اوانه لان اوانه بعد الذبح ودم بتاخير الذبح

عن الحلق ۳۔ وعندهما يجب عليه دم واحد وهو الاول ولا يجب بسبب التاخير شيء على ما قلنا

حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے چار عمرہ فرمایا اور ایک عمرہ رجب میں فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ عمرہ کے لئے کوئی خاص وقت نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۳۲۱) اگر قصر نہیں کرایا یہاں تک کہ واپس آگیا اور قصر کرایا تو سب کے قول میں بالاتفاق اس پر کچھ نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس کا معنی یہ ہے کہ اگر عمرہ کرنے والا حرم سے نکل گیا پھر واپس لوٹا، اس لئے کہ قصر کو اپنی جگہ میں کیا تو اس پر کوئی ضمان لازم نہیں ہوگا۔

تشریح: عمرہ کرنے والا آدمی کسی کام سے حرم سے باہر نکلا لیکن وہاں قصر نہیں کرایا واپس حرم میں آکر قصر کرایا تو اس پر کوئی دم وغیرہ لازم نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے حرم میں قصر کرنا تھا اور وہیں قصر کرایا اس لئے تمام ائمہ کے نزدیک دم لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ: (۱۳۲۲) اگر قرآن کرنے والے نے ذبح سے پہلے حلق کرایا تو دودم ہیں۔

ترجمہ: ۱۔ امام ابو حنیفہ کے یہاں ایک دم وقت سے پہلے حلق کرانے کی وجہ سے، اس لئے کہ حلق کا وقت ذبح سے پہلے تھا، اور دوسرا دم ذبح کو حلق سے مؤخر کرنے کا [یعنی خود قرآن کا]

تشریح: قرآن کرنے والے پر شکریہ کا ایک دم واجب ہے، اور اس کو پہلے رمی کرنی چاہئے۔ پھر ذبح کرنا چاہئے۔ پھر حلق کرانا چاہئے۔ لیکن اس نے حلق کو ذبح سے پہلے کر دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر دودم لازم ہونگے [۱] ایک دم حلق کو اپنے وقت سے پہلے کرنے کا، اس لئے کہ اس کا وقت ذبح کے بعد تھا اس نے ذبح سے پہلے کر دیا اس لئے ایک دم اس کا واجب ہوگا [۲] اور دوسرا دم قرآن کے شکرانے کا، اس طرح دودم لازم ہونگے۔ لیکن صاحب ہدایہ کی عبارت سے پتہ چلتا ہے کہ تین دم لازم ہونگے [۱] ایک دم حلق کو مقدم کرنے کا اور [۲] دوسرا دم ذبح کو مؤخر کرنے، اور [۳] تیسرا دم قرآن کا اس طرح تین دم لازم ہونگے، لیکن یہ کاتب کا سہو ہے، اصل میں دو ہی دم ہیں۔

ترجمہ: ۲۔ اور صاحبین کے نزدیک ایک دم لازم ہوگا اور وہ پہلا یعنی قرآن کا دم ہے، اور تاخیر کرنے کے سبب سے کچھ لازم نہیں ہے، جیسا کہ ہم نے پہلے کہا۔

تشریح: پہلے صاحبین کا اصول گزر چکا ہے کہ کسی نسک کے مقدم مؤخر کرنے سے کوئی دم لازم نہیں ہوتا، اس لئے حلق کو ذبح سے مقدم، اور ذبح کو حلق سے مؤخر کرنے پر کوئی دم لازم نہیں ہوگا، اس لئے صرف پہلا دم یعنی قرآن کے شکرانے کا دم لازم ہوگا۔

﴿ فصل فی الصيد فی الاحرام ﴾

(۱۳۲۳) اعلم ان صید البر محرم علی المحرم و صید البحر حلال ﴿ لقوله تعالى احل لكم صید البحر الى اخر الاية ۲ و صید البر ما يكون توالده و مثواه فی البر و صید البحر ما يكون توالده و مثواه

﴿ فصل فی الصيد فی الاحرام ﴾

ضروری نوٹ: احرام کی حالت میں خشکی کا شکار کرنا حرام ہے، البتہ سمندری شکار کرنا جائز ہے۔ اور اگر کوئی محرم شکار کرے تو اس کو شکار کا بدلہ ادا کرنا ہوگا۔ (۱) اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ومن قتله منکم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم یحکم به ذوا عدل منکم هدیا بالغ الکعبۃ او کفارة طعام مساکین او عدل ذلک صیاما (آیت ۹۴، سورۃ المائدۃ ۵) اس آیت میں ہے کہ تم کو شکار کا بدلہ دینا پڑے گا۔ (۲) دوسری آیت میں ہے۔ احل لکم صید البحر و طعامه متاعا لکم وللسیارة و حرم علیکم صید البر ما دمتم حرما (آیت ۹۶، سورۃ المائدۃ ۵) اس آیت میں ہے کہ محرم کے لئے سمندر کا شکار حلال ہے، خشکی کا شکار حلال نہیں۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ شکار کرے گا تو اس کی جزا دینی ہوگی۔ یا اس کے کفارہ کے طور پر مساکین کو کھانا ہوگا یا اس کی قیمت لگا کر جو گیہوں ہو ہر آدھے صاع گیہوں کے بدلے میں ایک روزہ رکھے (۳) اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن عائشۃ ان رسول اللہ ﷺ قال خمس من الدواب کلھن فاسق یقتلھن فی الحرم الغراب والحدأة والعقرب والفارة والکلب العقور۔ (بخاری شریف، باب ما یقتل المحرم من الدواب ص ۲۳۶ نمبر ۱۸۲۹، مسلم شریف، باب ما یندب للمحرم وغیرہ قتله من الدواب فی الحلال والحرم ص ۳۸۱ نمبر ۱۸۶۳/۱۱۹۸) اس حدیث میں ان پانچ جانوروں کو احرام کی حالت میں مارنا جائز ہے تو معلوم ہوا کہ باقی شکاری جانور کو مارنا جائز نہیں ہے۔ (۴) عن الصعب بن جثامة الیشی أنه اهدی لرسول اللہ ﷺ حمرا وحشیا و هو بالابواء أو بودان فردہ علیہ فلما رأى ما فی وجهہ قال انا لم نردہ الا انا حرم۔ (بخاری شریف، باب اهدی للمحرم حمرا وحشیا حیا لم یقبل، ص ۲۹۵ نمبر ۱۸۲۵) اس حدیث میں ہے کہ میں نے احرام کی وجہ سے شکار واپس کیا اس سے معلوم ہوا کہ شکار کرنا حرام ہے۔

ترجمہ: (۱۳۲۳) آپ کو معلوم ہونا چاہئے کہ محرم پر خشکی کا شکار کرنا حرام ہے اور سمندر کا حلال ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اللہ تعالیٰ کا قول۔ احل لکم صید البحر و طعامه متاعا لکم وللسیارة و حرم علیکم صید البر ما دمتم حرما (آیت ۹۶ سورۃ المائدۃ ۵) کی آیت کی وجہ سے

تشریح: اللہ تعالیٰ کی اس آیت کی وجہ سے محرم پر خشکی کا شکار کرنا حرام ہے اور سمندر کا شکار حلال ہے۔

ترجمہ: ۲۔ خشکی کا شکار اس کو کہتے ہیں جس کا انڈا اور بچہ دینا اور رہنا خشکی میں ہو، اور سمندر کا شکار وہ ہے جس کا انڈا اور بچہ دینا اور

فی الماء ۳ والصید هو الممتنع المتوحش فی اصل الخلقة ۴ واستثنی رسول اللہ ﷺ الخمس الفواسق وهي الكلب العقور والذئب والحدأة والغراب والحیة والعقرب فانها مبتدیات بالاذی

رہنا پانی میں ہو۔

تشریح : جو جانور خشکی میں انڈا بچہ دیتا ہو چاہے کھانا پینا پانی ہی میں کرتا ہو وہ جانور خشکی کا ہے، جیسے بطخ، کہ وہ انڈا بچہ خشکی میں دیتی ہے لیکن عموماً پانی میں زندگی گزارتی ہے اس لئے وہ خشکی کا جانور ہے۔ اور جو جانور انڈا بچہ پانی میں دیتا ہو اور پانی میں رہتا ہو اس کو پانی کا جانور کہتے ہیں۔ تو ولد: ولد سے مشتق ہے، بچہ دینا۔ مٹواہ: ٹوٹی ٹھوکی سے مشتق ہے، زندگی گزارنا بٹھہرنا۔

ترجمہ : ۳ شکار وہ ہے کہ وہ اپنے آپ کو شکاری سے بچانے والا ہو اور اصل خلقت میں انسان سے متوحش ہو۔

تشریح : شکار کی تعریف کر رہے ہیں، فرماتے ہیں کہ جو جانور اپنی فطرت کے اعتبار سے انسان سے بچتا ہو اور متوحش ہو اس کو شکار کہتے ہیں، جو جانور وحشی نہیں ہے انسان سے بھاگتا نہیں ہے، بلکہ انسان اس کو کھلا پلا کر پالتا ہے اس کو پالتو جانور کہتے ہیں، محرم کے لئے اس کا ذبح کرنا حلال ہے۔

ترجمہ : ۴ حضورؐ نے پانچ فاسق جانور کو اس سے مستثنیٰ کیا [۱] وہ کاٹ کھانے والا کتا ہے، [۲] بھیڑیا ہے [۳] چیل ہے [۴] کو اے [۵] سانپ ہے [۶] اور بچھو ہے۔ کیونکہ یہ جانور تکلیف دینے میں خود پہل کرتے ہیں۔

تشریح : احرام کی حالت میں خشکی کے شکار کو مارنا حرام ہے، لیکن یہ پانچ جانور فاسق ہیں، فاسق کا مطلب یہ ہے کہ یہ انسان کو ایذا دینے میں پہل کرتے ہیں اس لئے انکو فاسق اور بدکار کہا، اور انکو احرام کی حالت میں بھی مارنے کی اجازت ہے، ورنہ انسان تکلیف میں رہے گا۔ حدیث میں پانچ کا تذکرہ ہے اور صاحب ہدایہ نے چھ گنوائے ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ بھیڑیا کلب عقور میں داخل ہے اس لئے پانچ ہوئے

وجہ : (۱) ان پانچ جانوروں کا تذکرہ اس حدیث میں ہے۔ عن عائشة ان رسول اللہ ﷺ قال خمس من الدواب کلھن فاسق يقتلھن فی الحرم الغراب والحدأة والعقرب والفارة والكلب العقور۔ (بخاری شریف، باب ما یقتل المحرم من الدواب ص ۲۳۶ نمبر ۱۸۲۹، مسلم شریف، باب ما یندب للمحرم وغیرہ قتله من الدواب فی الحلال والحرم ص ۳۸۱ نمبر ۱۸۶۳/۱۱۹۸) اس حدیث میں ان پانچ جانوروں کو احرام کی حالت میں مارنا جائز ہے۔

لغت : الكلب العقور: کتا جب پاگل ہوتا ہے تو لوگوں کو کاٹا پھرتا ہے، اس کو کلب عقور کہتے ہیں، اس کا مارنا جائز ہے، اسی میں شیر وغیرہ بھی داخل ہے جو حملہ میں پہل کرتا ہے۔ الذئب: بھیڑیا۔ الحدأة: چیل۔ الحیة: سانپ۔ مبتدیات: ابتداء سے مشتق ہے، جو ابتداء کرتا ہو۔

۵۔ والمراد به الغراب الذى ياكل الجيف هو المروى عن ابى يوسف (۱۳۲۴) قال واذا قتل المحرم صيدا اودل عليه من قتله فعليه الجزاء ﴿۱﴾ اما القتل فلقوله تعالى لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء الآية نص على ايجاب الجزاء

ترجمہ: ۵۔ کوئے سے مراد وہ کوہے جو مردار کھاتا ہو، یہی امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے۔

تشریح: کوئے کی تین قسمیں ہیں [۱] ایک کو کالہ ہوتا ہے، اور گلے کے پاس ہلکی سی سفیدی ہوتی ہے، یہ مردار کھاتا ہے اور غلاظت بھی کھاتا ہے، یہ بہت تیز ہوتا ہے، یہ بچوں کے ہاتھ سے روٹی چھین کر بھاگ جاتا ہے اور مرغی کے چھوٹے بچوں کو بھی اٹھا کر لے بھاگتا ہے، اسی کوئے کو احرام کی حالت میں مارنا جائز ہے کیونکہ یہ حملہ کرنے میں پہل کرتا ہے، [میرے ہاتھ سے بھی ایک مرتبہ روٹی چھین کر بھاگے] [۲] دوسرے قسم کا کو اس سے تھوڑا بڑا ہوتا ہے، وہ بالکل کالا ہوتا، اور بھدا ہوتا ہے یہ اتنا تیز نہیں ہوتا، یہ مردار نہیں کھاتا، لیکن گوبر میں منہ ڈال کر دانہ نکالتا رہتا ہے اور کھاتا رہتا ہے، اس کو ہمارے جھارکھنڈ میں ڈکوا کہتے ہیں، اس کوئے کو احرام کی حالت میں مارنا جائز نہیں، کیونکہ یہ ایذا دینے میں پہل نہیں کرتا، البتہ یہ حلال نہیں ہے۔ [۳] تیسرے قسم کا کو تھوڑا سا کالا ہوتا ہے اور بہت بھدا ہوتا ہے، یہ کھیتوں میں دانہ چگتا رہتا ہے، اس کو غراب الزرع، کھیتی کا کو کہتے ہیں، انگلینڈ کے کھیتوں میں اس کو بار بار دیکھا، یہ چونکہ مردار نہیں کھاتا اس لئے اس کا کھانا حلال ہے، لیکن احرام کی حالت میں اس کو مارنا جائز نہیں، کیونکہ یہ ایذا دینے میں پہل نہیں کرتا۔ یہ کیوتر کی طرح بھولا سا ہوتا ہے۔

ترجمہ: (۱۳۲۴) اگر محرم نے شکار کو قتل کر دیا یا ایسے آدمی کو بتایا جو اس کو قتل کرے تو اس پر شکار کا بدلہ ہے۔

ترجمہ: ۱۔ بہر حال قتل پر بدلہ دینا تو اللہ تعالیٰ کے اس قول، یا ایہا الذین آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم (آیت ۹۴، سورۃ المائدہ ۵) کی وجہ سے ہے جس میں بدلے کے واجب ہونے پر تصریح کی ہے۔

تشریح: محرم شکار کو خود قتل کرے تب بھی شکار کا بدلہ اس کو لازم ہوگا۔ اور دوسرے کو بتلائے کہ شکار وہاں ہے اور اس نے شکار کو قتل کر دیا تب بھی بتلانے والے محرم پر بدلہ لازم ہے۔

وجہ: (۱) شکاری کو بتلا کر شکار کی محافظت کو بر باد کیا اس لئے بتلانے والے پر بھی بدلہ لازم ہوگا (۲) اس حدیث میں اس کا اشارہ موجود ہے اخبرنی عبد اللہ بن ابی قتادۃ ثم... قلنا انا کل لحم صید ونحن محرمون؟ فحملنا ما بقى من لحمها قال امنکم احد امره ان يحمل علیها او اشار لیها؟ قالوا لا قال فکلوا ما بقى من لحمها (بخاری شریف، باب لا یشیر المحرم الی الصيد لکی یصطاده الحلال ص ۲۴۶ نمبر ۱۸۲۳، مسلم شریف، باب تحریم الصيد الماکول البری وما اصله ذلک

۲. واما الدلالة ففيها خلاف الشافعي هو يقول الجزاء تعلق بالقتل والدلالة ليست بقتل فاشبه دلالة الحلال حالاً ۳. ولنا ما رويناه من حديث ابي قتادة

علی الحارم ص ۳۸۰ نمبر ۱۱۹۶/۲۸۵۵) اس حدیث میں ہے کہ کیا تم نے شکار کرنے کا اشارہ کیا ہے؟ جس سے معلوم ہوا کہ دوسرے آدمی کو شکار کرنے کا اشارہ بھی خود شکار کرنے کی طرح ہے۔ اس لئے شکار کرنے کا اشارہ کرنے سے بھی بدلہ لازم ہو جائے گا۔ (۳) اثر میں ہے۔ عن الحسن والعطاء فی المحرم اشار الی صید فاصابہ محرم قالاً علیہ الجزاء (مصنف ابن ابی غیبہ ۴۵۴ فی المثیر الی الصيد قال علیہ الجزاء، ج ثالث، ص ۴۰۰، نمبر ۱۵۵۱۳) اس اثر میں ہے کہ اشارہ کرنے والے پر شکار کا بدلہ لازم ہے۔ (۴) عن مجاهد قال أتى رجل ابن عباس فقال انی اشرت بظبی و أنا محرم فأصید قال ضمنت (مصنف ابن ابی غیبہ ۴۵۴ فی المثیر الی الصيد قال علیہ الجزاء، ج ثالث، ص ۴۰۰، نمبر ۱۵۵۱۶) اس اثر میں بھی ہے کہ رہنمائی کرنے والا شکار کا ضامن ہوگا۔

ترجمہ: ۲. بہر حال رہنمائی کرنے کے بارے میں تو اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جزاء خود قتل کے ساتھ متعلق ہے، اور دلالت کرنا قتل نہیں ہے، تو ایسا ہوا کہ حلال نے حلال کو بتلایا [کہ فلاں جگہ حرم کا شکار ہے]

تشریح: محرم نے کسی آدمی کی رہنمائی کی کہ فلاں جگہ شکار ہے اور اس آدمی نے اس کے بتلانے کی وجہ سے شکار کو قتل کر دیا تو بتلانے والے محرم پر حنفیہ کے نزدیک اس شکار کا بدلہ لازم ہوگا اور شافعی کے نزدیک لازم نہیں ہوگا۔

وجہ: (۱) انکی دلیل یہ ہے کہ آیت میں ہے کہ شکار کو خود سے قتل کرنے پر بدلہ ہے، آیت یہ ہے۔ ومن قتله منکم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعم (آیت ۹۴، سورۃ المائدۃ ۵) اور یہاں خود سے قتل نہیں کیا بلکہ صرف رہنمائی کی قتل تو دوسرے نے کیا ہے اسلئے اس پر شکار کا بدلہ لازم نہیں ہونا چاہئے، (۲) جیسے کسی حلال نے کسی حلال کو حرم کا شکار بتلایا اور اس حلال نے حرم کے شکار کو قتل کر دیا تو بتلانے والے پر بدلہ واجب نہیں ہوتا بلکہ صرف قتل کرنے والے پر بدلہ واجب ہوتا ہے، اسی طرح یہاں بتلانے والے پر بدلہ واجب نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۳. [اپنی دلیل] ہماری دلیل وہ جو حضرت ابو قتادہؓ کی حدیث روایت کی۔

تشریح: یہاں سے صاحب ہدایہ نے [۷] سات دلیل بیان کی ہیں کہ رہنمائی کرنے والے محرم پر کیوں بدلہ لازم ہے۔ [۱] حضرت ابو قتادہؓ کی روایت میں ہے کہ اگر تم نے اشارہ کیا یا مدد کی ہے تو مت کھاؤ، حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن ابی قتادۃ عن ابیہ..... و فی روایۃ شعبۃ قال أشرت أو أضمت أو أضدت. (مسلم شریف، باب تحریم الصيد الماکول البری وما أضدت لک علی الحارم ص ۳۸۰ نمبر ۱۱۹۶/۲۸۵۶) اس حدیث میں ہے کہ کیا، تم نے مدد کی، تم نے اشارہ کیا، تم نے شکار کیا۔ مدد کرنا

۴ وقال عطاء اجمع الناس على ان على الدال الجزاء ۵ ولان الدلالة من محظورات الاحرام
۶ ولانه تفويت الا من على الصيد اذ هو امن بتوحشه وتواريه فصار كالاتلاف ۷ ولان المحرم
باحرامه التزم الامتناع عن التعرض فيضمن بترك ما التزمه كالمودع

اور اشارہ کرنا بھی دلالت ہے اس لئے اس میں بھی بدلہ لازم ہوگا۔ اگر شکار کرنے والا خود بھی محرم ہے تو اس شکار کا دوسرا بدلہ خود
شکار کرنے والے پر بھی لازم ہو جائے گا، اس طرح ایک شکار کا دو بدلہ لازم ہوگا، ایک رہنمائی کرنے والے پر، اور دوسرا قتل کرنے
والے پر، کیونکہ دو آدمیوں کی الگ الگ غلطی ہے۔

ترجمہ: ۴ [۲ دوسری دلیل] حضرت عطاءؒ نے فرمایا کہ تمام حضرات نے اجماع کیا ہے کہ بتلانے والے پر بھی بدلہ ہے۔
تشریح: حضرت عطاءؒ نے فرمایا کہ لوگوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ جو آدمی شکار کی رہنمائی کرے گا اس پر بھی شکار کا بدلہ لازم
ہوگا۔ مصنف ابن شیبہؒ میں آٹھ صحابی اور تابعی کا قول نقل کیا ہے کہ رہنمائی کرنے والے پر بدلہ لازم ہے (مصنف ابن ابی شیبہؒ
۴۵۴ فی المشر الی الصيد قال علیہ الجزاء، ج ثالث، ص ۴۰۰، نمبر ۱۵۵۱۳ سے نمبر ۱۵۵۲۰ تک) ان تمام اثروں میں ہے کہ رہنمائی کر
نے والا شکار کا ضامن ہوگا۔ میں نے دور روایت اوپر ذکر کر دیا ہے، اس کو دیکھ لیں۔

ترجمہ: ۵ [۳ تیسری دلیل] اور اس لئے کہ رہنمائی کرنا احرام کے محظورات میں سے ہے۔
تشریح: شکار کی رہنمائی کرنا احرام کے محظورات میں سے، اور ممنوع ہے اس لئے اس کے خلاف ورزی کرنے پر بدلہ لازم ہونا
چاہئے۔

ترجمہ: ۶ [۴ چوتھی دلیل] اور اس لئے کہ شکار کے امن کو فوت کرنا ہے اسلئے کہ وہ اپنے وحشی ہونے اور چھپنے کی وجہ سے امن
میں ہے، اس لئے ایسا ہوا کہ خود اس نے شکار کو ضائع کیا ہو۔

تشریح: اور اس لئے بھی اس پر بدلہ لازم ہونا چاہئے کہ شکاری جانور اپنے وحشی ہونے اور لوگوں سے چھپتے پھرنے کی وجہ سے
امن میں ہے اور اس نے رہنمائی کر کے اس کے امن کو فوت کیا تو گویا کہ اس کو ضائع کیا اس لئے بھی بدلہ لازم ہونا چاہئے۔

ترجمہ: ۷ [۵ پانچویں دلیل] اور اس لئے کہ محرم اپنے احرام کی وجہ سے چھیڑ نیسے رکھنے کا التزام کیا اس لئے جس بات کا
التزام کیا اس کو چھوڑنے کی وجہ سے ضامن ہوگا جیسے امانت رکھنے والا۔

تشریح: محرم نے احرام باندھ کر اس بات کا التزام کیا ہے کہ شکار کو نہیں چھیڑے گا، اور اس نے چھیڑ کر التزام کو ترک کیا اس لئے
بدلے کا ضامن ہوگا۔ جس طرح امانت رکھنے والے نے اس بات کا التزام کیا ہے کہ مال کی حفاظت کرے گا، اور اس نے حفاظت
چھوڑ دیا اور اس کے بعد مال ضائع ہوا تو امانت رکھنے والا اس مال کا ضامن ہوگا، اسی طرح یہاں بھی شکار کا ضامن ہوگا۔

۸ بخلاف الحلال لانه لا التزام من جهته ۹ علی ان فيه الجزاء علی ما روى عن ابی یوسف وزفر
۱۰ والدلالة الموجبة للجزاء ان لا يكون المدلول عالماً بمكان الصيد وان يصدق في الدلالة حتى
لو كذبه وصدق غيره لاضمان علی المكذب ۱۱ ولو كان الدال حلالاً فی الحرم لم يكن عليه شيء لما

ترجمہ: ۸ [۶ چھٹی دلیل] بخلاف حلال کے اس لئے کہ اس نے اپنی جانب سے شکار کی حفاظت کا التزام نہیں کیا ہے
تشریح: یہ امام شافعی کو جواب ہے، انہوں نے دلیل میں کہا تھا کہ حلال نے حرم کے شکار کی رہنمائی کی تو اس پر ضمان لازم نہیں
ہوتا، اسی طرح محرم نے دلالت کی تو اس پر ضمان لازم نہیں ہونا چاہئے۔ اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ، یہاں محرم نے احرام باندھ کر
شکار کی حفاظت کا التزام کیا ہے اور رہنمائی کر کے اس التزام کو توڑا ہے اس لئے اس محرم پر بھی بدلہ لازم ہو جائے گا، اور حلال نے یہ
التزام نہیں کیا تھا اس لئے اس کے بتلانے سے بدلہ لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۹ [۷ ساتویں دلیل] یہ بھی ہے کہ بدلہ لازم ہے جیسا کہ حضرت امام ابو یوسف اور امام زفر سے روایت ہے۔
تشریح: یہ امام شافعی کو دوسرا جواب ہے کہ ایک روایت یہ بھی ہے کہ امام ابو یوسف اور امام زفر کے یہاں حلال پر بھی شکار کا
ضمان ہے اگر اس نے کسی آدمی کو حرم کے شکار کے بارے میں بتلایا اور اس آدمی نے اس کو قتل کیا، اور حلال پر ضمان ہے تو محرم نے
شکار کی رہنمائی کی تو اس پر بھی بدلہ لازم ہوگا۔ اس لئے امام شافعی کا یہ استدلال کہ حلال پر ضمان نہیں ہے اس لئے محرم پر بھی ضمان نہیں
ہونا چاہئے، صحیح نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۰ جس رہنمائی سے بدلہ واجب ہے وہ یہ ہے کہ جسکو بتلایا وہ شکار کی جگہ کو جاننا نہ ہو، اور یہ بھی ضروری ہے کہ رہنمائی
میں اس کی قصد یق کرے، یہاں تک کہ اگر اس کو جھٹلایا اور دوسرے کی تصدیق کی تو جس کو جھٹلایا اس پر ضمان نہیں ہے۔
تشریح: رہنمائی کرنے والے محرم پر شکار کا بدلہ لازم ہوگا لیکن شرط یہ ہے کہ اس کی رہنمائی پر عمل کیا ہو تب اس پر بدلہ لازم ہوگا،
اس کی دو شرطیں ہیں [۱] ایک یہ کہ جسکو شکار کے بارے میں بتلایا گیا اس کو پہلے سے اس شکار کے بارے میں علم نہیں تھا محرم کے
بتلانے کی وجہ سے علم ہوا، کیونکہ جسکو بتلایا اس کو پہلے سے علم تھا تو یوں سمجھا جائے گا کہ اس نے اس کے بتلانے کی وجہ سے شکار نہیں کیا
بلکہ اپنے جاننے کی وجہ سے شکار کیا، اس لئے بتلانے والے پر ضمان لازم نہیں ہوگا۔ [۲] اور دوسری شرط یہ ہے کہ جسکو بتلایا وہ بتلانے
والے کی تصدیق بھی کرے کہ ہاں تم صحیح کہہ رہے ہو، تب بتلانے والے پر ضمان لازم ہوگا، اور اگر اس نے بتلانے والے کو جھٹلایا،
اور دوسرے آدمی کے کہنے پر شکار کیا تو پہلے آدمی پر ضمان لازم نہیں ہوگا، کیونکہ پہلے آدمی کے کہنے کی وجہ سے شکار نہیں کیا ہے۔

ترجمہ: ۱۱ اور اگر رہنمائی کرنے والا حلال ہے حرم میں تو اس پر کچھ نہیں ہے، اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے پہلے کہا۔
تشریح: حلال آدمی نے کسی آدمی کو بتلایا کہ حرم میں فلاں جگہ شکار ہے، وہ آدمی محرم ہو یا حلال اس نے اس شکار کو قتل کر دیا تو

الاموال

قلنا (۱۳۲۵) سواء فی ذلک العامد والناسی ﴿۱﴾ لانه ضمان يعتمد وجوبه الاتلاف فاشبه غرامات

چونکہ حرم کے شکار کو قتل کرنا جائز نہیں ہے، اس کے قتل کرنے پر ضمان لازم ہوتا ہے اس لئے قتل کرنے والے پر ضمان لازم ہوگا، لیکن بتلانے والے پر کوئی ضمان لازم نہیں ہوگا۔ اس کی وجہ گزر چکی ہے کہ حلال ہونے کی وجہ سے اس نے یہ لازم نہیں کیا ہے کہ شکار کو نہ چھیڑوں، اس لئے اس کے لئے بتلانا جائز تھا اس لئے اس پر ضمان لازم نہیں ہوگا، صرف مارنے والے پر ضمان لازم ہوگا۔

ترجمہ: (۱۳۲۵) اس بارے میں جان کر اور بھول کر دونوں برابر ہیں۔

تشریح: جان کر شکار کو قتل کرے تب بھی اس کا بدلہ لازم ہوگا، اور بھول کر شکار کو قتل کرے تب بھی اس کا بدلہ لازم ہوگا، دونوں برابر ہیں۔ اصل میں یہ اشکال ہوتا ہے کہ آیت میں تو ہے کہ جان کر قتل کیا ہو تب بدلہ ہے تو بھول کر قتل کرنے سے بدلہ کیوں ہے؟۔ آیت یہ ہے۔ ومن قتله منکم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم (آیت ۹۴، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ جان کر قتل کیا ہو تب بدلہ ہے، تو متین میں اس کا جواب دیا کہ جان کر قتل کیا ہو یا بھول کر قتل کیا ہو دونوں برابر ہیں۔

وجہ: (۱) اور بھول کر اور جان کر برابر ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابی عییدۃ بن عبد اللہ بن مسعود ان محرم القی جوالق فاصاب یربوعا فقتله فقصی فیہ ابن مسعود بجفر او جفرة (سنن للبیہقی، باب قتل المحرم الصيد عدا او خطاء ج خامس ص ۲۹۲، نمبر ۹۸۵۸) اس اثر میں غلطی سے یربوع پر چل کر گیا اور مر گیا تب بھی اس پر بکری کا بچہ لازم کیا گیا۔ (۲) اسی قسم کا فیصلہ حضرت عمرؓ نے بھی کیا ہے قال مالک ... او یحلق فقاء لموضع المحاجم وهو محرم ناسیا او جاهلا ان من فعل شینا من ذلک فعليه فی ذلک کله الفدیة (موطا امام مالک، باب فدیة من حلق قبل ان یخرج ص ۴۵۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بھول سے بھی کوئی کام کرے گا تو اس پر جان کر کرنے کی طرح فدیہ لازم ہوگا۔ (۳) بھول معاف نہیں اس کا ثبوت اس اثر میں بھی ہے۔ عن عطاء انه قال فی الشعرة مد، و فی شعرتین مدان، و فی الثلاث فصاعدا دم. و روينا عن الحسن البصری و عطاء انهما قالوا فی ثلاث شعرات دم، الناسی و المعتمد فیہا سواء۔ (سنن بیہقی، باب المحرم لا یحلق شعره ولا یقطع وما یجب فی قطعه وحلقه، ج خامس، ص ۹۸، نمبر ۹۱۲۴، مصنف ابن ابی شیبہ ۱۳۸ فی المحرم ثلث شعرات علیہ فی شیء ام لا، ج ثالث، ص ۲۱۰، نمبر ۱۳۵۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بھول میں بھی بال کٹ جائے تو اس پر دم لازم ہے۔ اسی طرح بھول میں بھی شکار کو قتل کر دیا تو اس کا ضمان لازم ہے۔

ترجمہ: ۱۔ کیونکہ بدلہ ایسا ضمان ہے جس کے وجوب کا دار مدار ہلاک کرنے پر ہے، اس لئے مال کے تاوان کے مشابہ ہو گیا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ اس ضمان کا دار مدار ہلاک کرنے پر ہے، اور اس نے شکار کو ہلاک تو کیا ہے، چاہے جان کر کیا ہو یا بھول

(۱۳۲۶) والمبتدی والعائد سواء ﴿۱﴾ لان الموجب لا يختلف (۱۳۲۷) والجزاء عند أبي حنيفة وابي يوسف ان يقوم الصيد في المكان الذي قتل فيه او في اقرب المواضع منه اذا كان في بر فيقومه ذوا عدل ﴿۲﴾

کر کیا ہو اس لئے بدلہ لازم ہو جائے گا۔ جیسے کسی کے مال کو ہلاک کر دے تو جان کر کرے تب بھی اس کا تاوان لازم ہوتا ہے اور بھول کر کر دے تب بھی تاوان لازم ہوتا ہے، اسی طرح بھول کر شکار کو قتل کر دے تب بھی بدلہ لازم ہوگا۔ غرامات الاموال: مال کے تاوان۔

ترجمہ: (۱۳۲۶) ابتدا حملہ کرنے والا اور لوٹ کر حملہ کرنے والا دونوں برابر ہیں۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ موجب مختلف نہیں ہے۔

تشریح: ابتدا میں حملہ کر کے قتل کرنے کی شکل یہ ہے کہ شکار بھاگ رہا تھا اور ایک ہی وار میں اس کو مار دیا تب بھی اس کا بدلہ لازم ہوگا، اور عائد، لوٹ کر حملہ کر کے قتل کرنے کی شکل یہ ہے کہ ایک مرتبہ تیر مارا اور شکار کو لگا لیکن شکار نہیں مرا، پھر دوسری مرتبہ تیر مار کر شکار کو ہلاک کیا تو یہ عائد ہوا، اور اس صورت میں بھی شکار کا بدلہ لازم ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بدلہ شکار کے ہلاک ہونے پر ہے، اور وہ پہلی مرتبہ تیر مارنے سے ہلاک ہو یا دوسری مرتبہ مارنے سے ہلاک ہو دونوں برابر ہیں، ہلاک ہوا ہے اس لئے بدلہ لازم ہوگا۔

ترجمہ: (۱۳۲۷) شکار کا بدلہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک یہ ہے کہ شکار کی قیمت اس جگہ لگائی جائے جہاں اس کو قتل کیا ہے۔ یا اس جگہ کے قریب کی جگہ کی اگر اس کو صحرا میں قتل کیا ہو تو اس کی قیمت لگائیں گے دو انصاف و ر آدمی۔

تشریح: شکار کا بدلہ دینے کی دو شکلیں ہیں [۱] ایک تو یہ کہ جس ڈیل ڈول کا شکار ہے اسی ڈیل ڈول کا پالتو جانور خرید کر حرم میں ذبح کر دیا جائے، مثلاً شتر مرغ کو مارا تو اس کے جسم و جشہ کے مطابق اونٹ ہے تو اونٹ ذبح کر دیا جائے، اور ہرن کو مارا تو اس کے ڈیل ڈول کے مطابق بکری ہے تو بکری ذبح کر دی جائے، یہ جسمانی اعتبار سے برابری ہوئی، حضرت امام شافعی اسی برابری کے قائل ہیں، اور جسمانی طور سے برابری کا جانور نہ ملے تب اس شکار کی قیمت لگائی جائے، اور اس سے روزہ بنایا جائے یا غلہ خرید کر تقسیم کیا جائے۔ اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کی رائے ہے کہ سب سے پہلے شکار کی قیمت لگائی جائے، اور قیمت لگا کر پھر اس قیمت سے ہدی خریدے، یا غلہ خرید کر تقسیم کرے، یا ہر آدھا صاع گیہوں کے بدلے میں ایک روزہ رکھے، اس اعتبار سے یہ ہوگا کہ جس جگہ شکار قتل ہوا ہے اس جگہ میں اس شکار کی جو قیمت ہوگی وہ لگائی جائے گی۔ اور اگر شکار صحرا میں قتل ہوا ہے تو اس صحرا سے قریب میں جو آبادی ہے وہاں اس شکار کی جو قیمت ہو سکتی ہے وہ قیمت لگائی جائے گی۔

وجہ: (۱) آیت میں ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ومن قتله منکم متعمدا فجزاء مثل ما

(۱۳۲۸) ثم هو مخیر فی الفداء ان شاء ابتاع بها هدیاً و ذبحه ان بلغت هدیاً و ان شاء اشترى بها طعاماً و تصدق علی کل مسکین نصف صاع من بُراً و صاعاً من تمر او شعیر و ان شاء صام ﴿﴾

قتل من النعم یمحکم به ذوا عدل منکم (آیت ۹۵ سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ دو انصاف و آدمی شکار کے بدلے کا فیصلہ کریں گے۔ اب بدلے کے فیصلے کی دو صورتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ جس قسم کا شکار ہے اس کی جسمانی ساخت کو دیکھ کر اس کے مناسب اونٹ، گائے، بکری یا بکری کے بچے کا فیصلہ کرے۔ مثلاً ہرن کی جسمانی ساخت کے برابر بکری ہے اس لئے ہرن کے بدلے میں بکری لازم کرے اور اس سے بڑے جانور کے بدلے گائے لازم کرے اور یہ مسلک امام محمد اور امام شافعی کا ہے۔ اور شیخین کے نزدیک یہ ہے کہ شکار کی قیمت لگائی جائے گی پھر اس قیمت سے یا ہدی خریدے اور اس کو حرم میں ذبح کرے کیونکہ آیت میں ہدی یا بالغ الکعبۃ کی قید ہے۔ یا اس قیمت سے گیہوں خریدے اور ہر مسکین کو آدھا آدھا صاع گیہوں دے۔ یا جتنے صاع گیہوں اس قیمت سے آسکتے ہیں اس کے ہر آدھے صاع کے بدلے ایک روزہ رکھے مثلاً دس صاع گیہوں شکار کی قیمت سے خریدا جاسکتا ہے تو بیس دن روزے رکھے، شکار کی قیمت لگانے کے بعد شکار کرنے والے کو یہ تینوں اختیار ہیں جیسا کہ آیت میں اس کو اختیار دیا گیا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک بحکم ذوا عدل کا مطلب یہی ہے کیونکہ جب آپ شکار کی قیمت سے کھانا خریدیں گے یا روزے رکھیں گے تو آخر شکار کی قیمت لگانی ہی ہوگی۔ اس لئے پہلے ہی سے شکار کی قیمت لگائی جائے اور اس قیمت سے ہدی خریدی جائے اور آیت میں مثل سے مراد مثل معنوی لی جائے (۲) ذوا عدل کی ضرورت بھی اسی وقت زیادہ پڑے گی جب شکار کی قیمت لگانے کی ضرورت ہو۔ اور قرآن نے ذوا عدل کی قید لگا کر اس طرف اشارہ کیا ہے (۳) اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن کعب بن عجرہ ان النبی ﷺ قضی فی بیض نعام اصابہ محرم بقدر ثمنہ (دار قطنی، کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۱۸، نمبر ۲۵۲۸ سنن للبیہقی، باب بیض النعام بصیھا الحرم، ج خامس، ص ۳۴۰، نمبر ۱۰۰۲۱) اس حدیث میں حضورؐ نے شتر مرغ کے انڈے کی قیمت لگائی ہے جس سے معلوم ہوا کہ شکار کی قیمت لگائی جائے گی۔

نوٹ: اگر قیمت سے جانور خریدا تو اس کو حرم کی حدود میں ذبح کرنا ہوگا۔ کیونکہ آیت میں ہدیا بالغ الکعبۃ کی قید ہے۔ اس لئے اگر حرم سے باہر جانور ذبح کیا تو کافی نہیں ہے۔

لغت: بریۃ: خشکی، صحرا۔ ذوا عدل: انصاف کرنے والا آدمی، ماہر اور تجربہ کار آدمی۔

ترجمہ: (۱۳۲۸) پھر شکار کرنے والے کو فیہ دینے میں اختیار ہے چاہے اس سے ہدی خریدے اور اس کو ذبح کرے اگر اس کی قیمت ہدی کی حد تک پہنچ جائے۔ اور چاہے تو اس کی قیمت سے کھانا خریدے اور ہر مسکین پر آدھا صاع گیہوں یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو صدقہ کرے۔ اور چاہے تو [ہر آدھے صاع گیہوں کے بدلے ایک دن] روزہ رکھے۔

۱۔ علی مانند کر ۲۔ وقال محمد والشافعی تجب فی الصيد النظیر فیما له نظیر ۳۔ ففی الظی شاة و فی

ترجمہ : ۱۔ جیسا کہ ہم آگے ذکر کریں گے۔

تشریح : شکار کی قیمت لگنے کے بعد شکار کرنے والے کو تین اختیار ہیں۔ جس کی تفصیل اوپر گزر چکی ہے۔

وجہ : تینوں اختیار کی وجہ آیت ہے جو اوپر گزر چکی ہے۔ اور اس کی تفسیر حضرت ابن عباسؓ سے اس طرح ہے۔ عن ابن عباس فی قوله آیت ﴿فجزاء مثل ما قتل من النعم﴾ قال اذا اصاب المحرم الصيد يحكم عليه جزاءه فان كان عنده جزاءه ذبحه وتصدق بلحمه فان لم يكن عنده جزاءه قوم جزاءه دراهم ثم قوم الدرهم طعاما فصام مكان كل نصف صاع يوما وانما اريد بالطعام الصيام انه اذا وجد الطعام وجد جزاءه (سنن للبیہقی، باب من عدل صیام یوم بدین، ج ۳، ص ۳۰۴، نمبر ۹۸۹۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قیمت لگانے کے بعد یا ہدی خریدے یا کھانا خرید کر آدھا آدھا صاع گیبوں مساکین پر تقسیم کرے یا ہر آدھا صاع گیبوں یا ایک صاع جو کے بدلے ایک دن روزہ رکھے۔

ترجمہ : ۲۔ امام محمدؒ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ پرندے کے شکار میں اس کا جوشل ہے وہ واجب ہوگا بشرطیکہ اس کا مثل ہو،

تشریح : امام محمدؒ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ جس جانور کو شکار کیا ہے جسمانی طور پر جو یا تو جانور اس کے مثل ہو وہ لازم کیا جائے۔ موسوعہ میں امام شافعیؒ کا قول نقل کیا ہے کہ جسمانی طور پر جوشل ہے وہ دینا بہتر ہے، لیکن ہدی دے، یا غلہ تقسیم کرے، یا روزے رکھے، محرم کو تینوں کا اختیار ہے، آیت میں تینوں کا اختیار دیا گیا ہے، اس لئے کسی ایک کو خاص کرنا صحیح نہیں ہے، موسوعہ کی عبارت یہ ہے، فاحتمل أن یکون جعل له الخيار بان یفتدی بأی ذالک شاء، ولا یکون ان یشرج من واحد منها و کان هذا أظهر معانیہ، و اظهرها الاولى بالآیة۔ (موسوعہ امام شافعی، باب هل لمن اصاب الصيد أن یفدیہ بغير النعم، ج ۳، ص ۳۱۷، نمبر ۶۳۱۱) اس عبارت میں ہے کہ شکار کرنے والے کو تینوں باتوں کا اختیار ہے کہ ہدی دے، یا فدیہ دے یا روزہ رکھے۔

وجہ : (۱) کیونکہ آیت میں تینوں کا اختیار ہے۔ آیت یہ ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ومن قتله منکم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم يحکم به ذوا عدل منکم هدی بالغ الکعبۃ أو کفارة طعام مساکین أو عدل ذالک صیاما لیدوق وبال امره (آیت ۹۵ سورۃ المائدۃ ۵) اس آیت میں تین باتوں کا حکم دیا، کہ ہدی دو، یا مسکین کا کھانا دو، یا اس کا موازنہ کر کے روزہ رکھو، اور اللہ تعالیٰ نے تینوں کا اختیار دیا ہے اس لئے تینوں میں سے کوئی ایک بھی کر لے تو کافی ہے۔

ترجمہ : ۳۔ چنانچہ ہرن میں بکری دے اور بچوں میں بکری ہے، اور خرگوش میں بکری کا مادہ بچہ ہے، اور جنگلی چوہے میں چار ماہ کا

الصُّبُعِ شَاهٍ وَفِي الْارَنْبِ عَنَاقٍ وَفِي الْيَرْبُوعِ جَفْرَةٌ وَفِي النَّعَامَةِ بَدَنَةٌ وَفِي حِمَارِ الْوَحْشِ بَقْرَةٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ وَمِثْلَهُ مِنَ النَّعَمِ مَا يَشَبُهَ الْمَقْتُولَ صُورَةٌ لِأَنَّ الْقِيَمَةَ لَا تَكُونُ نَعْمًا

بکری کا بچہ ہے، اور شتر مرغ میں اونٹ ہے، اور وحشی گدھے میں گائے ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس کے مثل بدلہ ہے جو قتل کیا ہے چوپایوں میں سے، اور چوپایوں میں سے اس کا مثل وہ ہے جو صورت میں مقتول کے مشابہ ہو۔ کیونکہ قیمت نعم [چوپایہ] نہیں ہے۔

تشریح: جسمانی مثل کی یہاں چھ مثالیں دے رہے ہیں۔

[۱] ہرن شکار کیا تو ہرن کے برابر ڈیل ڈول کا پالتو جانور بکری ہے اس لئے ہرن میں بکری لازم ہوگی۔

وجہ: (۱) عن جابر أن عمر بن الخطاب حکم فی الغزال شاة۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الغزال والیربوع، ج رابع، ص ۳۰۶، نمبر ۸۲۳۵) اس اثر میں ہے کہ ہرن میں بکری ہے۔

[۲] اور جسمانی طور پر بچہ کے برابر بکری ہے اس لئے بچہ شکار کرنے میں بکری لازم ہے۔

وجہ: (۱) عن ابن عباس یقول فی الصُّبُعِ کَبْشٍ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الغزال والیربوع، ج رابع، ص ۳۰۶، نمبر ۸۲۳۵) اس اثر میں ہے کہ بچہ میں بکری ہے۔

[۳] اور خرگوش کے برابر بکری کا بچہ ہے اس لئے خرگوش کے بدلے بکری کا بڑا بچہ لازم کیا۔

وجہ: (۱) عن عمر بن الخطاب أنه حکم فی الارنب جدیا أو عناقا (مصنف عبدالرزاق، باب الثعلب والارنب، ج رابع، ص ۳۰۹، نمبر ۸۲۶۲) مصنف ابی حمیة، باب فی رجل أصاب صیدا فاحدی شاة، ج ثالث، ص ۲۸۹، نمبر ۱۳۴۱۶) اس اثر میں ہے کہ خرگوش میں بکری کا بچہ ہے۔

[۴] اور جنگلی چوہے کے برابر بکری کا چھوٹا بچہ ہے اس لئے جنگلی چوہے کے بدلے بکری کا چھوٹا لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) عن ابی عبیدة بن عبد الله بن مسعود أن محرمًا القی جوالق فاصاب یربوعًا فقتله فقضى فیہ ابن مسعود بجفصر أو جفرة (سنن للبیہقی، باب قتل الحرم الصيد عدا او خطاء، ج خامس، ص ۲۹۲، نمبر ۹۸۵۸) مصنف عبدالرزاق، باب الغزال والیربوع، ج رابع، ص ۳۰۶، نمبر ۸۲۳۸) اس اثر میں ہے کہ جنگلی چوہے میں بکری کے بچے کا فیصلہ کیا۔

[۵] اور شتر مرغ کے برابر اونٹ ہے اس لئے شتر مرغ کے بدلے اونٹ لازم کیا جائے گا۔

وجہ: (۱) عن عطاء الخراسانی أن عمر و عثمان و علی بن ابی طالب و زید بن ثابت و ابن عباس و معاویة قالوا فی النعامة یقتلها المحرم بدنة من الابل (سنن للبیہقی، باب نذیة النعام و لقر الوحش و حمار الوحش، ج خامس،

۴۲ والصحابۃ اوجبوا النظیر من حیث الخلقۃ ۵ والنظیر فی النعمۃ والطبی وحمار الوحش والارنب

ص ۲۹۷، نمبر ۹۸۶۸ مصنف ابی شیبہ، باب فی النعمۃ یصییھا الحرم، ج ثالث، ص ۲۸۹، نمبر ۱۴۴۱ اس اثر میں ہے کہ شتر مرغ کے شکار میں اونٹ لازم ہوگا۔

[۶] اور وحشی گدھے کے برابر گائے ہے اس لئے وحشی گدھے کے شکار کرنے پر گائے لازم ہوگی۔

وجہ : (۱) عن عطاء قال فی الحمار بقرة . (مصنف ابی شیبہ، باب فی الرجل اذا اصاب حمار الوحش، ج ثالث، ص ۲۹۰، نمبر ۱۴۴۲ مصنف عبدالرزاق، باب حمار الوحش والبقرة والاروی، ج رابع، ص ۳۰۵، نمبر ۸۲۳) اس اثر میں ہے کہ وحشی گدھے میں گائے لازم ہے۔ (۲) عن ابن مسعود قال فی البقرة الوحش بقرة . (مصنف عبدالرزاق، باب حمار الوحش والبقرة والاروی، ج رابع، ص ۳۰۵، نمبر ۸۲۳) اس اثر میں ہے کہ وحشی گائے میں گائے ہے۔

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ آیت میں ﴿فجزاء مثل ما قتل من النعم﴾ لکھا ہے، اس آیت میں، من النعم، اس بات کی دلالت کرتا ہے کہ مثل چوپایوں میں سے ہونا چاہئے، اور قیمت چوپایہ نہیں ہے اس لئے چوپایہ میں سے مثل ہو، اور اس کی صورت وہی ہو سکتی ہے کہ جو پالتو جانور جس شکار کے مشابہ ہو وہ پالتو جانور لازم کیا جائے، اور اس کی چھ مثالیں دی گئیں ہیں، اور جہاں مثل نہ ہو وہاں شکار کی قیمت لگائی جائے۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن جابر قال قضی رسول اللہ ﷺ فی الطبی شاة و فی الضبع كبشا و فی الارنب عناقا و فی الیربوع جفرة فقلت لابن الزبیر وما الجفرة قال التی قد فطمت ورعت (سنن دارقطنی، کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۱۷، نمبر ۲۵۲۷ سنن للبیہقی، باب نذیۃ الضبع، ج خامس، ص ۲۹۹، نمبر ۹۸۷) اس حدیث میں حضورؐ نے ہرن میں بکری لازم کی جس سے معلوم ہوا کہ شکار کی جسمانی برابری کا اعتبار ہے۔ اسی طرح دوسرے شکاری جانور کا بھی جسمانی مثل کا ہی اعتبار کر کے اس حدیث میں فیصلہ کیا گیا ہے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ کس شکار میں کونسا پالتو جانور لازم ہوگا۔

لغت : الطبی: ہرن۔ الضبع: بچو۔ الارنب: خرگوش۔ عناق: بکری کا بچہ جو سال پورا ہونے کے قریب ہو۔ یربوع: جنگلی چوہا، چوہے کی طرح ایک جانور جسکی اگلی ٹانگیں چھوٹی اور پچھلی بڑی ہوتی ہیں۔ جفرة: بکری کے چار ماہ کا بچہ، یا بکری کا درمیانہ بچہ۔ نعامۃ: شتر مرغ۔ حمار الوحش: وحشی گدھا۔ نعم: چوپایہ۔

ترجمہ : ۴۲ اور صحابہ نے خلقت کے اعتبار سے مثل واجب کیا ہے۔

تشریح : صحابہ نے بھی جسمانی طور پر چوپالتو جس شکار کے مشابہ تھا اس کو واجب کیا۔

ترجمہ : ۵ شتر مرغ میں اور ہرن میں، اور وحشی گدھے میں اور خرگوش میں وہ مثل ہے جو ہم نے بیان کیا۔

علی ما بینا ۷ وقال علیہ السلام الضبع صید وفيہ الشاة ۷ وما لیس له نظیر عند محمد ۷ تحب القیمۃ مثل العُصفور والحمار واشباههما واذا وجبت القیمۃ کان قوله کقولهما ۸ والشافعی ۷ یوجب فی الحمامۃ شاة ویثبت المشابہۃ بینهما من حیث ان کل واحد منهما یعب ویہل

تشریح: شتر مرغ میں اونٹ، اور ہرن میں بکری اور وحشی گدھے میں گائے، اور خرگوش میں بکری کا بچہ مثل قرار دیا ہے، جسکی تفصیل پہلے گزری۔

ترجمہ: ۷ اور حضور علیہ السلام نے فرمایا بکوشکار ہے اور اس میں بکری واجب ہے۔

تشریح: یہ بھی امام شافعی اور امام محمدؒ کی دلیل ہے کہ حضورؐ نے شکار میں جسمانی مثل کو بدلہ قرار دیا چنانچہ فرمایا کہ بکوشکار ہے اور اس میں مینڈھا واجب ہے، حدیث یہ ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال سالت رسول اللہ ﷺ عن الضبع فقال هو صید، ویجعل فیہ كبش اذا صاده المحرم۔ (ابوداؤد شریف، باب فی اکل الفصح، ص ۵۴۲، نمبر ۳۸۰۱) اس حدیث میں ہے کہ بکوشکار ہے اور اس کو محرم شکار کرے تو اس پر مینڈھا لازم ہے۔

ترجمہ: ۷ جس کا مثل نہیں ہے امام محمدؒ کے نزدیک اس کی قیمت واجب ہوگی، جیسے گوریا، کبوتر اور اس کے مانند، اور جب قیمت ہوئی تو امام محمدؒ کا قول شیخین کے قول کے مانند ہوگا۔

تشریح: جس شکار کا کوئی جسمانی مثل نہیں ہے تو امام محمدؒ کے یہاں اس میں قیمت لازم ہے، اور اس شکار کے سلسلے میں انکا قول امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کی طرح ہے، مثلاً گوریا ہے کبوتر ہے یہ اتنا چھوٹا ہے کہ بکری کا بچہ بھی اس کے مثل نہیں ہے اس لئے اس میں قیمت لگائی جائے گی اور اس قیمت سے گہیوں خرید جائے گا یا اس کا موازنہ روزے سے کیا جائے گا۔ اور ان شکاروں کے بارے میں ان کا قول شیخین کے قول کی طرح ہوگا۔ العصفور: چھوٹی چڑیا، گوریا: حمام: کبوتر۔

ترجمہ: ۸ اور امام شافعیؒ کبوتر میں بکری واجب کرتے ہیں۔ اور اس کے درمیان اس اعتبار سے مشابہت ثابت کرتے ہیں کہ ان دونوں میں سے ہر ایک منڈال کر گھونٹ سے پانی پیتا ہے اور آواز کرتا ہے۔

تشریح: کبوتر بہت چھوٹا جانور ہے ذیل ڈول کے اعتبار سے بکری کے مثل نہیں ہے، اس کے باوجود اس میں بکری واجب کرتے ہیں، اور اس کی وجہ صاحب ہدایہ یہ بتاتے ہیں کہ دونوں میں مشابہت یہ ہے کہ بکری بھی گھونٹ گھونٹ پانی پیتی ہے اور پیتے وقت آواز نکالتی ہے اور کبوتر بھی گھونٹ گھونٹ پانی پیتا ہے اور پیتے وقت آواز نکالتا ہے، اس لئے کبوتر کے شکار کرنے میں بکری لازم ہوگی۔ لیکن موسوعہ میں لکھا ہوا ہے کہ قول صحابی کی وجہ سے بکری لازم کی ہے، موسوعہ کی عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی ۷ من أصاب من حمام مکة بمكة ففیہا شاة اتباعا لهذه الآثار التي ذکرنا عن عمر، و عثمان و ابن عمر و ابن عباس و

۹ ولابی حنیفہؓ وابی یوسفؓ ان المثل المطلق هو المثل صورة ومعنی ولا یمکن الحمل علیہ فحمل علی المثل معنی لکونہ معہودا فی الشرع کما فی حقوق العباد ۱۰ اولکونہ مرادا بالاجماع

عاصم بن عمر و عطاء و ابن المسیب ، لا قیاسا ۔ (موسوۃ امام شافعی، باب نذیریۃ الحمام، ج خامس، ص ۳۵۱، نمبر ۶۵۶۲) اس عبارت میں ہے سات صحابہ اور تابعی کے قول کی وجہ سے یہ مسلک اختیار کیا ہے کہ کبوتر کے بدلے میں بکری ہے۔

وجہ : (۱) اس اثر میں ہے کہ کبوتر کے بدلے میں بکری لازم ہوگی۔ عن ابن عباس أنه جعل فی حمام الحرم علی المحرم و الحلال فی کل حمامۃ شاہ . (سنن بیہقی، باب ماجاء فی جزاء الحمام و ما فی معناه، ج خامس، ص ۳۳۶، نمبر ۱۰۰۰۳ / مصنف عبدالرزاق، باب الحمام و غیرہ من الطیر یقتلہ الحرم، ج رابع، ص ۳۱۶، نمبر ۸۲۹۵) اس اثر میں ہے کہ کبوتر میں بکری ہے (۲) عن عطاء أن عمر و ابن عباس حکما فی حمام مکة شاة ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الحمام و غیرہ من الطیر یقتلہ الحرم، ج رابع، ص ۳۱۶، نمبر ۸۲۹۵ / سنن بیہقی، باب ماجاء فی جزاء الحمام و ما فی معناه، ج خامس، ص ۳۳۶، نمبر ۱۰۰۰۷) اس اثر میں بھی ہے کہ کبوتر پر بکری ہے۔

لغت : یعرب: گھونٹ گھونٹ پانی پینا، منہ لگا کر پانی پینا۔ یحدر: آواز نکالنا۔

ترجمہ : ۹ امام ابوحنیفہؓ اور ابو یوسفؓ کی دلیل یہ ہے مطلق مثل یہ ہے کہ صورت اور معنی کے اعتبار سے مثل ہو، صورت کے اعتبار سے مثل پر حمل کرنا ممکن نہیں ہے، اس لئے مثل معنوی پر حمل کیا جائے گا، اس لئے کہ شریعت میں مثل معنوی متعین ہے، جیسے کہ حقوق العباد میں ہوتا ہے۔

تشریح : یہ شیخینؒ کی دلیل عقلی ہے، کہ آیت میں مثل کا لفظ ہے، اور اس کے دو معنی ہیں [۱] ایک صورت کے اعتبار سے مثل، جیسے ہرن کے مثل بکری ہے، اور [۲] دوسرا مثل ہے شکار کی قیمت لگا دی جائے یہ معنوی طور پر مثل ہے۔ یہاں صورت کے اعتبار سے مثل پر حمل کرنا تین وجہ سے ممکن نہیں ہے اس لئے معنوی مثل یعنی قیمت پر حمل کرنا ضروری ہے۔ [۱] ایک وجہ تو یہ ہے شریعت میں معنوی مثل ہی متعین ہے، مثلاً حقوق العباد میں، کسی کا کپڑا ضائع کیا تو اس پر کپڑے کا مثل کیڑا لازم نہیں ہوگا بلکہ اس کی قیمت لازم ہوگی، اور قیمت مثل معنوی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ حقوق العباد میں مثل معنوی لازم ہوتا ہے تو شکار کے بدلے میں بھی مثل معنوی یعنی قیمت ہی لازم ہونی چاہئے۔

ترجمہ : ۱۰ یا اس لئے بھی کہ بالاجماع مثل معنوی ہی مراد ہے۔

تشریح : [۲] یہ دوسری دلیل ہے کہ جس جانور کا مثل نہیں ہے، مثلاً گورے کا مثل نہیں ہے تو اس میں امام محمدؒ کے یہاں بھی اس کی قیمت ہی لازم ہوگی تو اس صورت میں بالاتفاق قیمت لازم ہوئی تو کسی نہ کسی درجے میں مثل معنوی کا اعتبار کرنا پڑا اس لئے عام

۱۱ او لما فيه من التعميم وفي ضده التخصيص ۱۲ والمراد بالنص والله اعلم فجزاء قيمة ما قتل من النعم الوحش واسم النعم يطلق على الوحشى والاهلى كذا قاله ابو عبيد والاصمعي ۱۳ والمراد بما روى التقدير به دون ايجاب المعين

طور پر ہم نے مثل معنوی یعنی قیمت کر لیا، کہ شکار جب بھی قتل ہو تو اس کی قیمت لازم ہوگی، اور اس سے ہدی کا، یا فدیہ کا، یا روزے کا اندازہ لگایا جائے گا۔

ترجمہ: ۱۱ یا اس لئے کہ معنوی مثل لینے میں عموم ہے، اور اور اس کے خلاف صوری مثل لینے میں تخصیص ہے۔

تشریح: [۳] یہ تیسری دلیل ہے کہ اگر آیت میں مثل سے مراد صوری مثل لیں تو یہ صرف اس صورت کے لئے خاص ہوگا جس کا صوری مثل ہے، لیکن جن شکاروں کا صوری مثل نہیں ہے، مثلاً گور یا تو اس کے لئے صوری مثل لے ہی نہیں سکتے، اس کی قیمت ہی لگانی پڑے گی، اور اگر آیت میں مثل سے مراد مثل معنوی لیا جائے یعنی ہر جگہ شکار کی قیمت لگائی جائے تو چونکہ مثل ہے اس کے لئے بھی شامل ہوگا اور چونکہ مثل نہیں ہے انکو بھی شامل ہوگا تو یہ عام ہو جائے گا، اس لئے مثل معنوی لینا بہتر ہے۔

ترجمہ: ۱۲ اور آیت کا ترجمہ [والله اعلم] یہ ہے کہ بدلہ اس وحشی جانور کے قتل کی قیمت ہے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ نعم کا اطلاق وحشی جانور پر بھی ہوتا ہے اور پالتو جانور پر بھی ہوتا ہے، جیسا کہ حضرت ابو عبیدہ اور اصمعی نے کہا ہے۔

تشریح: یہ امام محمد کے استدلال کا جواب ہے، انہوں نے آیت - فجزاء مثل ما قتل من النعم، کا ترجمہ یوں کیا تھا کہ قتل کئے ہوئے جانور کا بدلہ نعم یعنی پالتو جانور سے دو۔ اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ آیت کا ترجمہ یوں ہے کہ وحشی جانور جو قتل ہوا ہے اس کا بدلہ اس کی قیمت لگا کر دو، اس صورت میں من النعم سے مقتول جانور [شکار] مراد ہوگا۔ اور اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ نعم پالتو جانور کو بھی کہتے ہیں اور وحشی جانور کو بھی کہتے ہیں، جیسا کہ لغت کے ماہر ابو عبیدہ اور اصمعی نے فرمایا ہے، اور جب نعم وحشی جانور پر بولا جاتا ہے تو آیت میں من النعم سے مراد وحشی شکار ہوگا، کہ جس وحشی شکار کو قتل کیا اس کی جزاء قیمت سے دو۔۔۔ النص: سے مراد آیت ہے۔

ترجمہ: ۱۳ اور جو روایت بیان کی ہے اس کی مراد اندازہ کرنا ہے متعین کر کے واجب کرنا نہیں ہے۔

تشریح: یہ بھی امام محمد کو جواب ہے، انہوں نے حضور علیہ السلام کی حدیث استدلال میں پیش کی تھی۔ عن جابر بن عبد

الله قال سألت رسول الله ﷺ عن الضبع فقال هو صيد، و يجعل فيه كبش اذا صاده المحرم. (ابوداود

شریف، باب فی اكل الضبع، ص ۵۴۲، نمبر ۳۸۰۱) کہ بچو کے بدلے میں مینڈھا واجب کیا جائے، اور اسی طرح بہت سے صحابہ کا

فتویٰ نقل کیا تھا کہ شکار کے بدلے میں پالتو جانور متعین فرمایا تو اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ ان احادیث میں ایک اندازہ بتایا ہے کہ

اس شکار کی قیمت کا اندازہ اس پالتو جانور کی قیمت سے لگاؤ، اس حدیث یا آثار کا مطلب یہ نہیں ہے کہ یہی پالتو جانور متعین ہے،

۱۴۔ ثم الخیار الی القاتل فی ان یجعلہ ہدیاء او طعاما او صوماً عند ابی حنیفۃؒ و ابی یوسفؒ ۱۵۔ وقال محمدؒ و الشافعیؒ الخیار الی الحکمین فی ذلک فان حگما بالہدیٰ یجب النظر علی ما ذکرنا وان حگما بالطعام او بالصیام فعلی ما قال ابو حنیفۃؒ و ابو یوسفؒ لهما ۱۶۔ ان التخییر شرع رفقا بمن علیہ فیکون الخیار الیہ کما فی کفارۃ الیمین

بلکہ یہ ایک اندازہ ہے۔

ترجمہ : ۱۴۔ پھر امام ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ کے نزدیک اختیار قاتل کو ہے اس بارے میں ہے کہ بدلے میں ہدی دے، یا کھانا دے، یا روزہ رکھے۔

تشریح : شیخینؒ کے نزدیک فیصلہ کرنے والے کو اختیار نہیں ہے بلکہ خود شکار کے قاتل کو اختیار ہے کہ وہ ہدی دے، یا کھانا خرید کر دے، یا ہر آدھا صاع کے بدلے ایک روزہ رکھے۔ فیصلہ کرنے والے کو صرف اتنا اختیار ہے کہ وہ شکار کی قیمت لگا کر بتائے کہ کتنا درہم ہوا۔

وجہ : اس کی وجہ یہ ہے کہ آیت میں او کے ساتھ استعمال ہوا ہے، او کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ تینوں کا اختیار ہے۔

ترجمہ : ۱۵۔ امام محمدؒ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ اس بارے میں اختیار فیصلہ کرنے والے کو ہے، پس اگر ہدی کا فیصلہ کیا تو مثل ہو نا واجب ہے، جیسا کہ ذکر کیا، اور اگر دونوں حکم نے کھانے کا یا روزے کا فیصلہ کیا، تو ایسا ہی ہوگا جیسا کہ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا۔

تشریح : امام محمدؒ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ فیصلہ کرنے والے کو اس بارے میں اختیار ہے، پس اگر ہدی کا فیصلہ کیا تو اس میں اس بات کا لحاظ رکھنا ضروری ہے کہ پالتو جانور جسمانی طور پر شکار کے مثل ہو، مثلاً ہرن شکار کیا تو اس کے بدلے میں بکری کا فیصلہ کرے، اور اگر گہیوں کا یا روزہ کا فیصلہ کیا تو شیخینؒ کی طرح کرنا ہوگا، یعنی مثلاً بکری کی قیمت لگا کر اس قیمت سے جتنا گہیوں ہو وہ خرید کر ہر مسکن کو آدھا صاع گہیوں دے، اور روزے کا فیصلہ کیا تو اس قیمت سے کتنا صاع گہیوں آتا ہے اس کو دیکھے، اور ہر آدھے صاع کے بدلے ایک روزہ رکھے۔

ترجمہ : ۱۶۔ شیخینؒ کی دلیل یہ ہے کہ جس پر جرم ہے اختیار اس پر مہربانی کے لئے مشروع ہوا ہے اس لئے اختیار قتل کرنے والے کو ہے، جیسا کہ قسم کے کفارہ میں ہے۔

تشریح : امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ شکار کے بدلے میں جو فدیہ لازم ہوا ہے وہ شکار کرنے والے پر مہربانی کرنے کے لئے ہے اور مہربانی اسی شکل میں ہو سکتی ہے جبکہ خود قتل کرنے والے کو اختیار ہو، جیسے قسم کے کفارہ دینے میں قسم کھا

۱۷۔ ولمحمد والشافعی قولہ تعالیٰ یحکم بہ ذوا عدلٍ مِنْکُمْ ھَدِیَا الایۃ ذکر الھدی منصوباً لانہ تفسیر لقولہ یحکم بہ او مفعول لحکم الحکم ثم ذکر الطعام والصیام بکلمۃ او فیکون الخیار الیہما ۱۸۔ قلنا الکفارة عطف علی الجزاء لاعلی الھدی بدلیل انہ مرفوع وکذا قولہ تعالیٰ او عدل ذلک صیاماً مرفوع فلم یکن فیہما دلالة اختیار الحکمین وانما یُرجع الیہما فی تقویم المتلف ثم

نے والے کو اختیار ہے۔ آیت یہ ہے۔ لا یواخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم و لکن یواخذکم بما عقدتم الایمان فکفارتہ اطعام عشرة مساکین من اوسط ما تطعمون اھلیکم أو کسوتھم أو تحریر رقبة فمن لم یجد فصیام ثلاثة ایام۔ (آیت ۸۹، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں تین قسم کا کفارہ ہے اور تینوں کے ادا کرنے میں قسم کھانے والے کو اختیار ہے، اسی طرح شکار کے بدلے میں بھی شکار کرنے والے کو اختیار ہوگا۔

ترجمہ: ۱۷۔ امام محمدؒ اور امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ یحکم بہ ذوا عدل منکم ھدیا، آیت میں ھدیا کو منصوب ذکر کیا ہے اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا قول یحکم بہ میں بہ کی تفسیر ہے، یا یحکم فعل کا مفعول ہے، پھر طعام اور صیام کو او کے کلمے سے ذکر کیا، اس لئے اختیار فیصلہ کرنے والے کو ہوگا۔

تشریح: امام محمدؒ اور امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ آیت، یحکم بہ ذوا عدل منکم ھدیا، میں ھدیا جو منصوب ہے وہ اس لئے ہے کہ وہ یحکم بہ میں بہ کی تفسیر ہے، یا پھر جو یحکم فعل ہے اس کا مفعول ہے، اور ترجمہ یہ ہے کہ ہدی کا فیصلہ دو انصاف و آدمی کریں گے، اور اسی ہدی پر طعام اور صوم کا عطف ہے تو مطلب یہ ہوگا طعام یعنی گیہوں دینے کا اور روزے کا فیصلہ بھی دو انصاف و آدمی ہی کریں گے، اس لئے حکم کو ہدی، گیہوں اور روزے کے فیصلے کا اختیار ہوگا۔ کیونکہ معطوف اور معطوف علیہ کا حکم ایک ہوتا ہے۔

پوری آیت یہ ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ومن قتله منکم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعم یحکم بہ ذوا عدل منکم ھدیا بالغ الکعبۃ او کفارة طعام مساکین او عدل ذلک صیاماً (آیت ۹۴، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں کھانا دینے اور روزہ رکھنے کا عطف ھدیا پر کیا جائے، اور ہدی کا فیصلہ حکم کرتے ہیں، اس لئے کھانا دینے اور روزے کا فیصلہ بھی حکم ہی کریں۔

ترجمہ: ۱۸۔ ہم جواب دیتے ہیں کہ، کفارة طعام مسکین، کا عطف، جزاء، پر ہے، ہدی، پر نہیں ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ، جزاء، بھی مرفوع ہے اور، کفارة طعام مسکین، بھی مرفوع ہے، اور ایسے ہی اللہ تعالیٰ کا قول، عدل ذالک صیاماً، بھی مرفوع ہے، اس لئے اس میں حکمین کے اختیار کی دلالت نہیں ہوگی۔ فوت شدہ چیز کی قیمت لگانے میں حکمین کی طرف رجوع کیا

الاختیار بعد ذلک الی من علیہ (۱۳۲۹) ویقومان فی المكان الذی اصابہ ﴿۱﴾ لا اختلاف القیم باختلاف الاماکن (۱۳۳۰) فان کان الموضع برّاً لا یباع فیہ الصيد یعتبر اقرب المواضع الیہ مما یباع فیہ ویشتري ﴿۲﴾ قالوا الواحد یکفی والمشی اولی لانه احوط وابعده عن الغلط کما فی حقوق العباد

جائے گا اس کے بعد اختیار اس کو ہوگا جس پر کفارہ ہے۔

تشریح : ہمارا جواب یہ ہے کہ کھانا دینے اور روزہ رکھنے کا عطف جزا پر ہے، کیونکہ، کفارة طعام مسکین، بھی مرفوع ہے اور، عدل ذالک صیاما، میں، عدل، بھی مرفوع ہے، اور مرفوع کا عطف مرفوع پر ہوتا ہے اور جب جزا پر اوکے ذریعہ عطف ہوا تو تینوں کا اختیار کفارہ دینے والے کو ہو گیا، اور حکم کے ذمے صرف اتنی بات رہ گئی کہ وہ شکار کی قیمت کا فیصلہ کرے، قیمت کا فیصلہ کرنے کے بعد کفارہ دینے والے کو اس بات کا اختیار ہوگا کہ اس قیمت سے ہدی خریدے، چاہے گیہوں خریدے، چاہے ہر آدھا صاع گیہوں کے بدلے روزہ رکھ لے۔

ترجمہ : (۱۳۲۹) اس جگہ فیصلہ کرے جہاں شکار کیا ہے۔

ترجمہ : ﴿۱﴾ جگہ کے مختلف ہونے کی وجہ سے قیمت میں اختلاف کی وجہ سے۔

تشریح : جس جگہ شکار کیا گیا ہے اس جگہ میں دیکھے کہ اس شکار کی کیا قیمت ہے وہی قیمت لگائے۔ کیونکہ ہر جگہ کی قیمت الگ الگ ہوتی ہے اس لئے اسی جگہ کی قیمت لگائے جہاں شکار کیا گیا ہے۔

ترجمہ : (۱۳۳۰) اگر جگہ صحراء ہو جس میں شکار بیچا نہیں جاتا ہے تو اس سے قریب کی جگہ کا اعتبار کیا جائے گا جس میں شکار بیچا جاتا ہو اور خریداجاتا ہو۔

تشریح : گاؤں میں شکار نہیں کیا بلکہ صحراء میں شکار کیا جہاں شکار بیچا خرید نہیں جاتا ہے تو اس سے قریب کی جگہ جہاں شکار بیچا خریداجاتا ہو وہاں کی قیمت لگا کر فیصلہ کرے۔

ترجمہ : ﴿۲﴾ علماء فرماتے ہیں کہ ایک فیصلہ کرنے والا کافی ہے اور دوسرا زیادہ بہتر ہے اس لئے کہ وہ احوط ہے، اور غلط ہونے سے دور ہے، جیسا کہ حقوق العباد میں ہوتا ہے۔

تشریح : آیت میں ہے کہ دو عادل آدمی شکار کی قیمت کا فیصلہ کرے۔ لیکن علماء نے فرمایا کہ ایک آدمی بھی قیمت کا فیصلہ کر دے تب بھی کافی ہے البتہ دو حکم کا ہونا احتیاط کے لئے ہے اور یہ گمان ہے کہ غلطی نہیں کریں گے، جیسے حقوق العباد میں ایک قاضی فیصلہ کرتا ہے تب بھی کافی ہو جاتا ہے لیکن دو آدمی فیصلہ کرے تو بہتر ہے، اسی طرح یہاں بھی ہے۔

۲. وقيل يعتبر المشى ههنا بالنص (۱۳۳۱) والهدى لا يُذبح الا بمكة ﴿۱﴾ لقوله تعالى 'هديا بالغ الكعبة (۱۳۳۲) ويجوز الاطعام في غيرها ﴿۲﴾ خلافا للشافعي هو يعتبره بالهدى والجامع التوسعة على سُكان الحرم ۲. ونحن نقول الهدى قربة غير معقولة فيختص بمكان وزمان اما الصدقة قربة معقولة

ترجمہ: ۲. بعض حضرات نے فرمایا کہ دو کا اعتبار یہاں آیت کی وجہ سے ہے۔

تشریح: بعض حضرات نے فرمایا کہ شکار کے فیصلے کے لئے آیت کی بناء پر وہی حکم ضروری ہے، اس لئے کہ آیت میں بحکم بہ ذوا عدل منکم کا لفظ ہے، جس میں ہے کہ دو انصاف و آدمی کا ہونا ضروری ہے۔

ترجمہ: (۱۳۳۱) اور ہدی کا جانور مکہ مکرمہ میں ہی ذبح کیا جائے گا۔

ترجمہ: ۱. اللہ تعالیٰ کا قول، ہدیا بالغ الکعبۃ (آیت ۹۴، سورۃ المائدہ ۵) کی وجہ سے

تشریح: اگر شکار کی قیمت کے بدلے میں ہدی خریدی تو اس ہدی کو مکہ مکرمہ یعنی حرم کی حد میں ذبح کرنا ضروری ہے اس لئے کہ آیت میں ہے کہ ہدیا بالغ الکعبۃ یعنی یہ ہدی کعبہ تک پہنچنا ضروری ہے۔

ترجمہ: (۱۳۳۲) اور کھانا کھانا مکہ مکرمہ کے علاوہ میں بھی جائز ہے۔

تشریح: ہدی دینا ہو تب تو اس کے لئے حد و حرم ہی خاص ہے، لیکن اگر کھانا دینا ہو تو اس کے لئے ضروری نہیں ہے کہ حرم ہی کے غریب ہوں کسی اور جگہ کے غریب کو بھی کھانا دینا کافی ہوگا، اسی طرح روزہ رکھنا ہو تو حرم کے علاوہ کہیں بھی روزہ رکھے گا تو کافی ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۱. خلاف امام شافعی کے وہ ہدی پر قیاس کرتے ہیں اور قیاس کی وجہ یہ ہے کہ حرم کے رہنے والوں پر وسعت ہو۔

تشریح: امام شافعی کے یہاں کھانا بھی دینا ہو تو حرم کے رہنے والوں پر ہی دے۔ انکی دلیل یہ ہے کہ جس طرح مکہ میں ہدی دینے کا مقصد ہے کہ حرم کے رہنے والے اس کے گوشت سے فائدہ اٹھائیں، اسی طرح اہل حرم پر کھانا دینے کا مقصد یہ ہوگا کہ یہ لوگ کھانے سے فائدہ اٹھائیں، اس لئے انہیں لوگوں کو کھانا دیا یہ دونوں کے درمیان علت جامعہ ہے۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔

قال و من حضر الکعبۃ حین یبلغها الہدی من النعم او الطعام من مسکین کان لہ اہل بہا او غریب لانہم انما اعطوا بحضرتہا۔ (موسوعۃ امام شافعی، باب این محل ہدی الصید، ج خامس، ص ۳۰۵، نمبر ۶۳۳۱) اس عبارت میں ہے کہ کھانا یا ہدی اہل مکہ کے غریب کو دے۔

ترجمہ: ۲. ہم یہ کہتے ہیں کہ ہدی ایسی قربت ہے جو سمجھ میں نہیں آتی ہے، اس لئے مکان یا زمانے کے ساتھ خاص ہوگا، بہر حال صدقہ تو یہ ایسی قربت ہے جو سمجھ میں آتی ہے اس لئے زمانہ یا مکان کے ساتھ خاص نہیں ہوگا۔

فی کل زمان و مکان (۱۳۳۳) والصوم یجوز فی مکة ﴿۱﴾ لانه قربة فی کل مکان (۱۳۳۴) فان ذبح بالکوفة اجزاه عن الطعام ﴿۲﴾ معناه اذا اتصدق باللحم وفيه وفاء بقيمة الطعام لان الراقعة لا تنوب عنه (۱۳۳۵) واذا وقع الاختیار علی الهدی یهدی ما یجزیه فی الاضحیة ﴿۳﴾ لان مطلق اسم الهدی

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے، کہ جانور ذبح کرنا کوئی عبادت ہو یہ سمجھ میں نہیں آتا، اس لئے کسی زمانے کے ساتھ خاص قربت ہوگی، جیسے قربانی کے دنوں میں ذبح کرنا قربت اور عبادت ہے، لیکن اس کے بعد نہیں ہے، اور شکار کا بدل زمانے کے ساتھ خاص نہیں ہے کسی دن بھی ہدی ذبح کر سکتا ہے اس لئے اس کو مکان کے ساتھ خاص کر دیا یعنی حرم کے ساتھ خاص کر دیا، کہ حرم کی حد میں کرے گا تو ہدی ہوگی اور اگر حرم کی حد میں ذبح نہیں کیا تو ہدی نہیں ہوگی۔ اس کے برخلاف صدقہ کا حال یہ ہے کہ اس سے غریب کی مدد ہوتی ہے اس لئے اس کا عبادت ہونا سمجھ میں آتا ہے، اس لئے صدقہ کرنے کے لئے نہ کوئی زمانہ خاص ہے اور نہ کوئی مکان خاص ہے، اس لئے کسی جگہ بھی صدقہ کرے گا تو شکار کا بدلہ ہو جائے گا۔

ترجمہ : (۱۳۳۳) روزہ مکہ مکرمہ میں بھی جائز ہے۔

ترجمہ : ﴿۱﴾ اس لئے کہ وہ ہر مکان میں قربت ہے۔

تشریح : شکار کے بدلے میں روزہ رکھنا چاہئے تو مکہ مکرمہ میں رہ کر بھی روزہ رکھ سکتا ہے اور گھر جا کر بھی روزہ رکھ سکتا ہے، دو نواں کافی ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ روزہ ہر جگہ عبادت سمجھ میں آتا ہے اس لئے کسی جگہ میں رکھنا ضروری نہیں ہے۔

ترجمہ : (۱۳۳۴) اگر کوفہ میں ذبح کیا تو کھانا کھلانے کے طور پر کافی ہو جائے گا۔

ترجمہ : ﴿۲﴾ اس کا معنی یہ ہے کہ اگر اتنا گوشت تقسیم کر دیا کہ اس میں گیسوں کی قیمت پوری ہوتی ہو، اس لئے کہ خون بہانا قائم مقام نہیں ہوگا۔

تشریح : شکار کے بدلے والی ہدی کو حد و حرم میں ذبح کرنا چاہئے تھا، لیکن یہ نہ کر کے حد و حرم سے باہر مثلاً کوفہ میں ہدی ذبح کر دیا تو یہ ہدی کافی نہیں ہوگی، البتہ اس کا گوشت کوفہ کے غریبوں پر تقسیم کر دیا اور گوشت کی قیمت اتنی تھی جتنی شکار کی قیمت ہے، تو یوں سمجھا جائے گا کہ شکار کی قیمت سے گوشت خریدا اور ہر آدھا صاع گیسوں کے برابر گوشت تقسیم کر دیا، تو گیسوں تقسیم کرنے کے عوض میں یہ کافی ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حد و حرم کے باہر ذبح کیا ہے اس لئے خون بہانا عبادت نہیں ہوگا، اور ہدی کے قائم مقام نہیں ہوگا، البتہ گیسوں کے قائم مقام ہو جائے گا۔ اراقعة: خون بہانا۔ تنوب: قائم مقام ہوتا ہے۔

ترجمہ : (۱۳۳۵) اگر ہدی کو اختیار کیا تو وہ ہدی دے جو قربانی میں کافی ہو۔

ترجمہ : ﴿۳﴾ اس لئے کہ مطلق ہدی کا نام قربانی کی طرف پھیرا جاتا ہے۔

منصرف الیہ ۲ وقال محمدٌ و الشافعی یجزی صغار النعم فیہا لان الصحابة اوجوا غناقا وجفرة
۳ وعندابی حنیفة وابی یوسف یجوز الصغار علی وجه الاطعام یعنی اذا تصدق

تشریح : اگر شکار کے بدلے میں ہدی ذبح کرنے کو اختیار کیا تو ایسا جانور ہدی میں ذبح کرنا ہوگا جو قربانی میں کام آ سکتا ہو، مثلاً اونٹ پانچ سال کا ہو، گائے بھینس دو سال کا ہو، بکری، بھیڑ ایک سال کا ہو، اس سے کم عمر کا جانور ذبح کرے گا تو کافی نہیں ہوگا۔ اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ، جب شریعت میں مطلق ہدی بولا جاتا ہے تو قربانی کے عمر کا جانور مراد ہوتا ہے، اس سے کم کا نہیں۔
ترجمہ : ۲ امام محمدؒ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ چھوٹا جانور بھی اس میں کافی ہے، اس لئے کہ صحابہ بکری کے چار ماہ کا بچہ اور نواہ کا بچہ شکار کے بدلے میں واجب کیا ہے۔

تشریح : امام محمدؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ شکار کے بدلے میں ہدی دے تو ضروری نہیں ہے کہ اس کی عمر وہ ہو جو قربانی کے جانور کی ہوتی ہے بلکہ اس سے کم عمر کا جانور بھی دے سکتا ہے، مثلاً خرگوش شکار کیا تو اس کے ذیل ڈول کے مطابق بکری کے چار ماہ کا بچہ ہے اس لئے چار ماہ کا بچہ ہی ہدی میں ذبح کرے گا، حالانکہ یہ قربانی کے لائق نہیں ہے، اور اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ صحابہ نے شکار کے بدلے میں چار ماہ کا بچہ لازم کیا ہے، اسی طرح عناق واجب کیا ہے جو ایک سال پورا ہونے سے پہلے کا بچہ ہوتا ہے اس لئے یہ کافی ہوگا۔

وجہ : اس کے لئے یہ اثر گزر چکا ہے۔ (۱) عن عمر بن الخطاب أنه حکم فی الارنب جدیا أو عناقا (مصنف عبد الرزاق، باب الثعلب والارنب، ج رابع، ص ۳۰۹، نمبر ۸۲۶۲ مصنف ابی شیبہ، باب فی رجل أصاب صیداً فآھدی شاة، ج ثالث، ص ۲۸۹، نمبر ۱۴۲۱۶) اس اثر میں ہے کہ خرگوش میں بکری کا بچہ ہے جو سال پورا ہونے سے پہلے پہلے کا ہوتا ہے۔ (۲) عن ابی عبیدة بن عبد اللہ بن مسعود ان محرم القی جوالق فاصاب یربوعاً فقتله فقضى فیہ ابن مسعود بجفر او جفرة (سنن للبیہقی، باب قتل المحرم الصيد او الخطاء، ج خامس ص ۲۹۴، نمبر ۹۸۵۸ مصنف عبد الرزاق، باب الغزال و الیربوع، ج رابع، ص ۳۰۶، نمبر ۸۲۴۸) اس اثر میں ہے کہ جنگلی چوہے میں جفرة کا فیصلہ کیا، جو بکری کا بچہ چار ماہ کا ہوتا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ بکری کا بچہ بھی ہدی میں چل سکتا ہے۔

لغت : عناق: بکری کا بچہ جو سال پورا ہونے کے قریب ہو۔ جفرة: بکری کے چار ماہ کا بچہ، یا بکری کا درمیانہ بچہ۔

ترجمہ : ۳ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے یہاں چھوٹا بچہ جائز ہے کھلانے کے طور پر، یعنی جبکہ صدقہ کرے۔

تشریح : یہ امام محمدؒ اور امام شافعیؒ کو ایک جواب ہے، کہ صحابہ نے جو بکرے کے چھوٹے بچے کا فیصلہ کیا ہے یہ بطور شکار کا بدلہ نہیں ہے، بلکہ شکار کی قیمت لگائی اور اس قیمت سے بکری کا بچہ خریدا، اور اس کو ذبح کر کے اس کے گوشت کو اس طرح تقسیم کر دیا جس طرح

(۱۳۳۶) واذا وقع الاختیار علی الطعام یقوم المتلف بالطعام ﴿۱﴾ عندنا لانه هو المضمون فیعتبر

قیمتہ (۱۳۳۷) واذا اشتری بالقیمۃ طعاماً تصدق علی کل مسکین نصف صاع من بُرّ او صاعاً من

تمر او شعیر ولا یجوز ان یطعم لمسکین اقل من نصف صاع ﴿۲﴾ لان الطعام المذكور ینصرف الی ما

ہر مسکین پر آدھا آدھا صاع گیہوں تقسیم کرتے ہیں، پس گیہوں تقسیم کرنے کے بجائے گوشت تقسیم کر دیا، صحابہ کا فیصلہ اس طرح کا تھا، چنانچہ اگر ہدی کا فیصلہ فرماتے تو ایک سال کا بکرا ہونا چاہئے جو قربانی میں کافی ہوتا ہو۔

ترجمہ : (۱۳۳۶) اگر کھانے کو اختیار کیا تو ہلاک شدہ شکار کی قیمت ہمارے نزدیک کھانے سے لگائے۔

ترجمہ : ﴿۱﴾ اس لئے کہ ضمان کی چیز وہی ہے اس لئے اسی کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔

تشریح : یہاں ہر جگہ طعام سے مراد گیہوں ہے، کیونکہ عرب گیہوں کو طعام کہتے تھے۔ شکار کرنے والے نے یہ پسند کیا کہ گیہوں دے، تو جس چیز کو شکار کیا ہے اسی کی قیمت لگائے اور اس قیمت سے گیہوں خریدے، اور ہر مسکین پر آدھا آدھا صاع گیہوں تقسیم کرے۔ اور امام شافعیؒ کے یہاں یہ ہوگا کہ شکار کے بدلے میں بکری وغیرہ جو پالتو جانور متعین ہوا ہے اس پالتو جانور کی قیمت لگائے اور اس سے گیہوں خریدے۔ اور ہمارے یہاں براہ راست شکار کی قیمت سے گیہوں خریدے گا، یہ فرق ہے۔

ترجمہ : (۱۳۳۷) اور اگر قیمت سے گیہوں خریدے تو ہر مسکین پر آدھا صاع گیہوں، یا ایک صاع کھجور، یا ایک صاع جو صدقہ کرے، اور نہیں جائز ہے کہ ایک مسکین کو آدھا صاع سے کم دے۔

ترجمہ : ﴿۱﴾ اس لئے کہ آیت میں جو طعام کا ذکر ہے، شریعت میں جو متعین ہے اس کی طرف پھیرا جائے گا

تشریح : اگر شکار کی قیمت سے گیہوں خریدا، تو یہ ضروری ہے کہ ہر مسکین کو آدھا آدھا صاع گیہوں دے، یا ایک صاع کھجور دے، یا ایک صاع جو دے، اس سے کم نہ دے۔

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ آیت میں جو طعام دینے کا تذکرہ ہے اس سے وہی متعین طعام مراد ہے جو شریعت کی نگاہ

میں ہے، اور شریعت کی نگاہ میں یہ ہے کہ آدھا صاع گیہوں ہو، یا ایک صاع جو ہو، اس لئے یہاں بھی اتنا ہی دینا ہوگا اس سے کم جائز

نہیں ہوگا۔ (۲) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس قال کفر رسول اللہ ﷺ بصاع من تمر و امر

الناس بذالک فمن لم یجد فنصف صاع من بر۔ (ابن ماجہ شریف، باب کم یطعم فی کفارة الیمین، ص ۳۰۳، نمبر ۲۱۱۲)

اس حدیث میں ہے کہ ایک مسکین کو ایک صاع جو دے یا آدھا صاع گیہوں دے۔ (۳) شریعت میں صدقۃ الفطر آدھا صاع

گیہوں یا ایک صاع جو متعین ہے اس لئے یہاں بھی جب طعام بولا جائے گا تو وہی صدقۃ الفطر والا آدھا صاع مراد ہوگا۔ بخاری

شریف، نمبر ۱۵۰۳، مسلم شریف، نمبر ۹۸۴)

هو المعهود فی الشرع (۱۳۳۸) وان اختار الصیام یقوم المقتول طعاماً ثم یصوم عن کل نصف صاع من برّاً و صاع من تمر او شعیر یوماً ۱۔ لان تقدیر الصیام بالمقتول غیر ممکن اذ لا قیمة للصیام فقدرناه بالطعام والتقدیر علی هذا الوجه معهود فی الشرع کما فی باب الفدیة

ترجمہ : (۱۳۳۸) اور اگر روزہ پسند کیا تو قتل کئے ہوئے شکار کی قیمت لگائی جائے گی گیہوں سے، پھر ہر آدھے صاع گیہوں کے بدلے میں، یا ایک صاع کھجور، یا ایک صاع جو کے بدلے میں ایک دن روزہ رکھے۔

تشریح : اگر شکار کے بدلے روزہ رکھنا پسند کیا تو صورت یہ بنے گی کہ شکار کی قیمت گیہوں سے لگائے، اور جتنا گیہوں ہو اس کے ہر آدھے صاع گیہوں کے بدلے ایک دن کا روزہ رکھ لے، یا شکار کی قیمت کھجور سے لگائے اور ہر ایک صاع کھجور کے بدلے ایک روزہ رکھ لے، یا جو سے شکار کی قیمت لگائے اور ہر ایک صاع جو کے بدلے ایک روزہ رکھ لے۔

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ شکار کا روزے سے تو مواز نہ کر نہیں سکتے، اور نہ روزے سے کوئی قیمت لگتی ہے اس لئے یہی شکل ہو سکتی ہے کہ گیہوں سے شکار کی قیمت لگائیں، پھر ہر آدھے صاع گیہوں کے بدلے میں روزہ رکھ لیں۔ (۲) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس فی قوله آیت ﴿فجزاء مثل ما قتل من النعم﴾ قال اذا اصاب المحرم الصيد یحکم علیہ جزاءه فان کان عنده جزاءه ذبحه وتصدق بلحمه فان لم یکن عنده جزاءه قوم جزاءه دراهم ثم قوم الدرهم طعاماً فصام مکان کل نصف صاع یوماً وانما ارید بالطعام الصیام انه اذا وجد الطعام وجد جزاءه (سنن للبیہقی، باب من عدل صیام یوم بحدین، ج خامس، ص ۳۰۴، نمبر ۹۸۹۸) آیت کی اس تفسیر میں ہے کہ کھانے سے قیمت لگائی جائے گی پھر ہر آدھے صاع کے بدلے ایک روزہ رکھ لے۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ قتل کئے ہوئے شکار کا روزے کے ساتھ اندازہ لگانا ممکن نہیں ہے اس لئے کہ روزے کی کوئی قیمت نہیں ہے تو ہم نے شکار کو گیہوں سے اندازہ لگایا، اور اس قسم کا اندازہ لگانا شریعت میں متعین ہے، جیسے کہ فدیہ کے باب میں ہے۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ شکار کی قیمت براہ راست روزے سے لگانا ممکن ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ روزے کی کوئی قیمت نہیں ہے، اس لئے شکل یہ کہ شکار کی قیمت پہلے گیہوں سے لگائی، اور ہر آدھے صاع گیہوں کے بدلے میں روزہ رکھوایا، اور یہ کوئی نئی بات نہیں ہے بلکہ شیخ فانی روزہ نہ رکھ سکتا ہو تو اس سلسلے میں حکم یہی ہے کہ ہر روزے کے بدلے میں آدھا صاع گیہوں فدیہ دے، جس سے یہ پتہ چلا کہ ایک روزہ آدھا صاع گیہوں کے برابر ہے۔ اس اثر میں اس کی تفصیل ہے۔ عن ابن عباس انه کان یقرؤها و علی الذین یطوقونه ویقول هو الشیخ الکبیر الذی لا یتطیع الصیام فی فطر و یطعم عن کل یوم مسکیناً، نصف صاع من حنطة۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الشیخ الکبیر، ج رابع، ص ۱۷۰، نمبر ۶۰۴، بخاری شریف، باب

(۱۳۳۹) فان فضل من الطعام اقل من نصف صاع فهو مخیر ان شاء تصدق به وان شاء صام عنه یوماً كاملاً ﴿۱﴾ لان الصوم اقل من یوم غیر مشروع (۱۳۴۰) وكذلك ان كان الواجب دون طعام مسکین يطعم قدر الواجب او يصوم يوماً كاملاً ﴿۲﴾ لما قلنا (۱۳۴۱) ولو جرح صیداً او نتف شعره او قطع عضواً منه ضمن ما نقصه ﴿۳﴾

قولہ تعالیٰ آیا ما معدودات فمن کان منکم مریضاً الخ، ص ۶۶، نمبر ۵۰۵) اس اثر میں ہے کہ ہر دن روزے کے بدلے آدھا صاع گیہوں دیگا۔

ترجمہ: (۱۳۳۹) پس اگر گیہوں میں سے آدھے صاع سے کم بچ گیا تو جنایت کرنے والے کو اختیار ہے اگر چاہے تو اس کو صدقہ کر دے اور چاہے تو اس کے بدلے ایک دن مکمل روزہ رکھے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ ایک دن سے کم کا روزہ مشروع نہیں ہے۔

تشریح: آدھا صاع سے کم گیہوں بچ گیا اس لئے یا تو اس کو صدقہ کر دے اور اگر روزہ رکھنا چاہے تو ایک دن سے کم کا روزہ نہیں ہوتا ہے اس لئے پورے ایک دن کا روزہ رکھے۔

ترجمہ: (۱۳۴۰) ایسے ہی اگر واجب مسکین کے کھانے سے کم ہو تو جتنا ہے اتنا کھلا دے، یا ایک پورا دن روزہ رکھے۔

ترجمہ: ﴿۲﴾ اس دلیل سے جو ہم نے کہا۔

تشریح: مثلاً چھوٹی سی چڑیا شکار کیا جسکی قیمت آدھا صاع گیہوں سے کم لازم کی گئی۔ تو ایک شکل یہ ہے کہ آدھا صاع سے کم گیہوں خرید کر ایک مسکین کو دے دے، کیونکہ یہی واجب ہوا ہے۔ اور دوسری شکل یہ ہے کہ اس کے بدلے میں ایک پورا دن روزہ رکھے، اس لئے کہ روزہ ایک دن سے کم نہیں ہوتا، اس لئے ایک دن ہی روزہ رکھنا ہوگا۔

ترجمہ: (۱۳۴۱) کسی نے شکار کو زخمی کیا یا اس کا بال اکھڑایا اس کا عضو کاٹا تو اس کی قیمت میں جتنی کمی ہوئی ہے اس کا ضامن ہوگا۔

وجہ: (۱) شکار کو مارنا ناجائز تھا اس لئے اگر اس کو مارا نہیں لیکن زخمی کر کے یا بال اکھڑ کر اس کو نقصان پہنچایا تو جتنا نقصان ہوا اس کی قیمت لازم ہوگی۔ مثلاً شکار کی قیمت پچاس درہم تھی اور زخمی ہونے کے بعد چالیس درہم رہ گئی تو دس درہم کی کمی واقع ہوئی اس لئے کمی واقع کرنے والے پر دس درہم لازم ہوں گے (۲) اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تقتلوا الصيد و انتم حرم و من قتله منکم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعم یحکم بہ ذوا عدل منکم حدیبا بالغ الکعبۃ۔ (آیت ۹۵، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ شکار کو قتل کیا ہو تو اس کا بدلہ دینا ہوگا، اس لئے شکار کا آدھا نقصان کیا ہو تو

(۱۳۳۳) ومن کسر بیض نعامة فعليه قيمته ﴿۱﴾ وهذا مروی عن علیؑ وابن عباسؓ ؓ ولانه اصل الصيد وله عرضية ان يصير صيدا فنزل منزلة الصيد احتیاطا مالم یفسد

شکار اپنے آپ کو محفوظ نہیں رکھ سکتا ہے اس لئے گویا کہ اس جانور کو شکاری نے مار دیا اور شکار کو مارنے پر پورا بدلہ لازم ہوتا ہے اس لئے اس عضو کو توڑنے پر بھی پورا بدلہ ہی لازم ہوگا۔ فوت: فوت کر دیا۔ امتناع: رکنے کا آلہ، یہاں مراد ہے دوسروں کے نقصان پہنچانے سے محفوظ رکھنے کا آلہ۔ بغرم: تاوان دلوا لیا جائے گا۔

ترجمہ: (۱۳۳۳) کسی نے شتر مرغ کے انڈے کو توڑ دیا تو اس پر اس کی قیمت لازم ہے۔

وجہ: (۱) شکار کا انڈا شکار کے درجے میں ہے۔ تو جس طرح شکار کے ہلاک کرنے سے قیمت لازم ہوگی اس کے انڈے توڑنے سے بھی قیمت لازم ہوگی (۲) عن کعب بن عجرة ان النبی ﷺ قضی فی بیض نعامة محرم بقدر ثمنه۔ (دار قطنی، کتاب الحج ج ثانی ص ۲۱۸ نمبر ۲۵۲۸ سنن للبیہقی، باب بیض النعامة یصیہا الحرم، ج خامس، ص ۳۴۰ نمبر ۱۰۰۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ انڈا توڑنے سے اس کی قیمت لازم ہوگی۔

ترجمہ: ۱۔ یہ بات حضرت علیؑ اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔

تشریح: صاحب ہدایہ کا پیش کردہ حضرت ابن عباسؓ کا اثر یہ ہے۔ عن ابن عباس قال: فی بیض النعامة یصیہ المحرم ثمنه۔ (مصنف عبدالرزاق، باب بیض النعامة، ج رابع، ص ۳۲۱ نمبر ۸۳۲۵) اس اثر میں ہے کہ شتر مرغ کے انڈا توڑنے میں پورے شتر مرغ کی قیمت لازم ہوگی۔ صاحب ہدایہ کا پیش کردہ حضرت علیؑ کا اثر یہ ہے۔ عن معاوية بن قرة أن رجلا من الانصار أوطأ أذی نعامة و هو محرم۔ یعنی عشا۔ فکسر بیضة فسأل علیاً فقال علیک جنین ناقة۔ او قال: ضرب اب ناقة۔ فخرج الانصارى فأتی النبی ﷺ فأخبره: فقال النبی ﷺ ((قد سمعت ما قال علیؑ، ولكن هلم الى الرخصة، صیام او طعام مسکین (مصنف عبدالرزاق، باب بیض النعامة، ج رابع، ص ۳۲۱ نمبر ۸۳۲۳) اس اثر میں ہے کہ شتر مرغ کے انڈا توڑنے میں پورے شتر مرغ کی قیمت لازم ہوگی۔

ترجمہ: ۲۔ اور اس لئے کہ انڈا شکار کا اصل ہے، اور انڈے کو صلاحیت ہے کہ بچہ بنا دے اس لئے احتیاط کے طور اس کو شکار کے درجے میں اتار دیا جب تک کہ انڈا گندنا نہ ہوا ہو۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ انڈے کو شکار کے درجے میں اس لئے رکھا اور پورے جانور کی قیمت اس لئے لازم کی کہ انڈا جانور کا اصل ہے، اسی سے جانور پیدا ہوتا ہے، اور اس میں صلاحیت ہے کہ جانور پیدا کر دے، اس لئے اس کو اثر میں زندہ جانور کے درجے میں رکھ دیا اور انڈا توڑنے پر زندہ جانور کی قیمت لازم کر دی، اور یہ احتیاط کے لئے کیا گیا ہے بشرطیکہ کہ انڈا گندنا نہ ہوا ہو، اس

(۱۳۴۲) فان خرج من البيض فرخ ميت فعليه قيمته ۱۔ وهذا استحسان ۲۔ والقياس ان لا يغرم سوى البيضة لان حيوة الفرخ غير معلوم ۳۔ وجه الاستحسان ان البيض مُعَدّ ليخرج منه الفرخ الحي والكسر قبل اوانه سبب لموته فيُحال به عليه احتياطاً ۴۔ وعلى هذا اذا ضرب بطن ظبية فالقت جنيئاً ميتاً وماتت

لئے کہ گند اہونے کے بعد یہ کسی کام کا نہیں ہے، اور اس کو توڑنے پر کائی قیمت لازم نہیں ہوگی۔

ترجمہ: (۱۳۴۲) پس اگر انڈے سے مردہ بچہ نکلا تو اس پر زندہ بچے کی قیمت لازم ہوگی۔

ترجمہ: ۱۔ اور یہ استحسان کا تقاضہ ہے۔

تشریح: محرم نے شکاری جانور کا انڈا توڑا اور اس سے مردہ بچہ نکالا تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ صرف انڈے کی قیمت لازم ہو، کیونکہ یہ یقین نہیں ہے کہ اسی کے توڑنے سے بچہ مرا ہے، ہو سکتا ہے کہ پہلے سے بچہ مرا ہو، اس لئے صرف انڈے کی قیمت لازم ہونی چاہئے لیکن استحسان کا تقاضا یہ ہے کہ مردے بچے کی قیمت لازم کی جائے، کیونکہ انڈا پہلے سے صحیح ہے گند نہیں ہوا ہے اور اس میں زندہ بچہ چل رہا ہے، اس لئے غالب گمان یہی ہے کہ اسی کے توڑنے سے بچہ مرا ہے اس لئے اس پر زندہ بچے کی قیمت لازم ہوگی۔

وجہ (۱) انڈا سے مردہ بچہ نکالا تو گمان یہی ہے کہ انڈا توڑنے والے کی حرکت سے بچہ مردہ ہوا ہے۔ کیونکہ انڈے کے اندر عموماً بچہ زندہ رہتا ہے۔ اس لئے انڈا توڑنے والے پر زندہ بچہ کی قیمت لازم ہوگی۔

ترجمہ: ۲۔ اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ انڈے کے علاوہ کسی کی قیمت لازم نہ ہو، اس لئے کہ بچے کی زندگی معلوم نہیں ہے۔

تشریح: یہ معلوم نہیں ہے کہ بچہ پہلے سے زندہ ہے یا مردہ، اس لئے قیاس کا تقاضا یہی ہے کہ بچہ مردہ بھی ہو سکتا ہے، اس لئے انڈے کے علاوہ کسی چیز کی قیمت لازم نہ ہو۔

ترجمہ: ۳۔ استحسان کی وجہ یہ ہے کہ انڈا اللہ نے اس لئے بنایا ہے کہ اس سے زندہ بچہ پیدا ہو، اور وقت سے پہلے توڑنا بچے کے مرنے کا سبب ہے اس لئے احتیاطاً اسی توڑنے پر پھیرا جائے گا۔

تشریح: استحسان کی وجہ یہ ہے کہ انڈے کی ظاہری حالت یہی ہے کہ اس میں زندہ بچہ موجود ہے، اور بچہ کے پورا ہونے سے پہلے اس کو توڑا ہے اس لئے اس کے توڑنے کی وجہ سے بچہ مرا ہے، تو چونکہ اس کے توڑنے کی وجہ سے بچہ مرا ہے اس لئے احتیاطاً توڑنے والے پر زندہ بچے کی قیمت لازم کر دی جائے گی۔

ترجمہ: ۴۔ اور اسی قاعدے پر یہ ہے کہ اگر گا بھن ہرن کے پیٹ پر مارا پس اس نے مردہ بچہ ڈالا اور ہرن مرگئی تو شکاری پر ماں اور بچہ دونوں کی قیمت لازم ہوگی۔

تشریح: گا بھن ہرن کے پیٹ پر مارا جسکی وجہ سے مردہ بچہ باہر نکل آیا، اور اس کے بعد ہرن بھی مرگئی تو مارنے والے پر زندہ

فعليه قيمتهما (۱۳۴۵) وليس في قتل الغراب والحدأة والذئب والحيّة والعقرب والفارة والكلب العقور جزاء ﴿۱﴾ لقوله عليه السلام خمس من الفواسق يقتلن في الحلّ والحرم الحدأة والحيّة والعقربة والفارة والكلب العقور وقال عليه السلام يَقْتُلُ المحرم الفارة والغراب والحدأة والعقرب والحيّة والكلب العقور

بچے کی قیمت بھی لازم ہوگی اور ہرن کی قیمت بھی لازم ہوگی۔ اس کی وجہ وہی پہلے کا قاعدہ ہے کہ غالب گمان یہی ہے کہ پیٹ میں بچہ زندہ تھا، اور اس کے مارنے کی وجہ سے بچہ مرا ہے، اور اس کی چوٹ کی وجہ سے ہرن بھی مری ہے اس لئے بچے کی قیمت بھی لازم ہوگی اور ماں کی قیمت بھی لازم ہوگی، کیونکہ دونوں کی موت مارنے سے واقع ہوئی ہے۔۔۔ حینا: بچہ جننے والی۔

ترجمہ: (۱۳۴۵) کو ا کے قتل کرنے اور چیل اور بھیڑ یا اور سانپ اور بچھو اور چوہا اور ہاؤ لاکتا کے قتل کرنے میں بدلا لازم نہیں ہے۔

تشریح: احرام کی حالت میں شکاری جانور کو قتل کرنا ممنوع ہے، اسی طرح حرم میں بھی شکاری جانور کو قتل کرنا ممنوع ہے، لیکن کچھ جانور ایسے ہیں جو فطرتی طور پر انسان کو تکلیف دیتے ہیں اس لئے حدیث میں احرام کی حالت میں بھی اس کو قتل کرنے کی اجازت دی گئی ہے، ماتن نے سات قسم کی چیزوں کو ذکر کیا کہ احرام کی حالت میں ان کو قتل کیا جاسکتا ہے، اور اس کے قتل کرنے سے ان کا بدلہ لازم نہیں ہوگا۔ اسی طرح جو جانور فطرتی طور پر موزی تو نہیں ہے لیکن حملہ کر بیٹھا تو احرام کی حالت میں اس کو مار دینے سے بدلہ لازم نہیں ہوگا، کیونکہ اب وہ موزی بن گیا۔

وجہ: (۱) یہ جانور فطرتی طور پر دوسروں پر حملہ کرنے والے ہیں اور تکلیف دینے والے ہیں۔ تو چونکہ فطرۃ موزی ہیں اس لئے اس کے قتل کرنے سے بدلا لازم نہیں ہوگا (۲) حدیث میں ہے جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن عائشة ان رسول الله قال خمس من الدواب كلهن فاسق يقتلن في الحرم الغراب، والحدأة، والعقرب، والفارة، والكلب العقور (بخاری شریف، باب ما يقتل المحرم من الدواب ص ۲۳۶ نمبر ۱۸۲۹ مسلم شریف، باب ما يندب للمحرم وغيره قتله من الدواب فی اہل الحرم ص ۳۸۱ نمبر ۲۸۶۲/۱۱۹۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان جانوروں کو حرم قتل کر سکتا ہے۔ کیونکہ یہ فطری طور پر موزی ہیں۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ پانچ جانور فاسق ہیں حل اور حرم دونوں میں قتل کئے جاسکتے ہیں، چیل، سانپ، بچھو، چوہا، اور کٹ کھنا کتا، اور حضورؐ نے فرمایا کہ محرم قتل کر سکتا ہے چوہے کو، کوئے کو، چیل کو بچھو کو، سانپ کو، اور کٹ کھنے کتے کو۔

تشریح: صاحب ہدایہ کی پیش کردہ حدیث اوپر گزر گئی ہے۔

۲۔ وقد ذکر الذئب فی بعض الروایات وقیل المراد بالکلب العقور الذئب او یقال ان الذئب فی معناه ۳ والمراد بالغراب الذی یا کل العجیف ویخلط لانه یبتدی بالاذی اما العقیق غیر مستثنی لانه لا یسمى غرابا ولا یبتدی بالاذی

ترجمہ: ۲۔ اور بعض روایات میں بھڑے کا ذکر ہے، اور کہا گیا ہے کہ مراد کلب عقور سے بھڑیا ہے، یا کہا جائے گا کہ بھڑیا کلب عقور کے معنی میں ہے۔

تشریح: متن میں بھڑے کو قتل کرنا جائز قرار دیا گیا ہے، اور حدیث میں بھڑے کا ذکر نہیں ہے اس لئے صاحب ہدایہ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ بعض روایات میں بھڑے کا ذکر ہے کہ اس کو قتل کرنا بھی جائز ہے۔ اور دوسری تاویل یہ کرتے ہیں کاٹ کھانے والے کتے سے مراد بھڑیا ہے، اور تیسری تاویل یہ کرتے ہیں کہ کلب عقور سے مطلب یہ ہے کہ جو جانور موذی ہو وہ سب کلب عقور میں داخل ہے اور بھڑیا موذی جانور ہے اس لئے کلب عقور میں بھڑیا داخل ہے، اس لئے ماتن نے جو بھڑیا کو قتل کرنے میں شامل کیا ہے وہ ٹھیک ہے۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ کتے میں تمام درندے شامل ہیں۔ کیونکہ وہ بھی فطری طور پر موذی ہیں اس لئے ان کے قتل سے بھی بدلہ لازم نہیں ہے۔ قال مالک الکلب العقور الذی امر المحرم بقتله ان کل ما عقر الناس و عدا علیہم و اخافہم مثل الاسد والنمر والفهد والذئب فهو الکلب العقور (سنن للبیہقی، باب ما لمحرم قتلہ من دواب البر فی الحلال والحرم، ج ۵، ص ۳۴۶، نمبر ۱۰۰۵۱) اس عبارت میں ہے جو جانور فطری طور پر موذی ہے اس کو احرام کی حالت میں قتل کرنا جائز ہے۔ (۲) اس اثر سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ سمعت ابن عمر یقول امر رسول اللہ ﷺ بقتل الذئب و الفارۃ و الحدأة فقیل لہ و الحیة و العقرب ؟ فقال : قد کان یقال ذالک ، قال یزید بن ہارون : یعنی المحرم۔ (سنن للبیہقی، باب ما لمحرم قتلہ من دواب البر فی الحلال والحرم ج ۵، ص ۳۴۶، نمبر ۱۰۰۴۲) اس حدیث میں ہے کہ بھڑے کو بھی قتل کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور کوئے سے مراد وہ کوا ہے جو مردار کھاتا ہو، اور دانہ خلط ملط کرتا ہو، کیونکہ وہ اذیت دینے میں پہل کرتا ہے۔ رہا عقیق تو وہ مستثنی نہیں ہے، کیونکہ وہ کوائیں کہلاتا، اور نجاست کھانے پر پہل نہیں کرتا ہے۔

تشریح: پہلے گزر چکا ہے کہ کوائیں قسم کا ہوتا ہے [۱] ایک کوا وہ ہے جو مردار کھاتا ہے، اور گوبر کے اندر جو دانہ ہوتا ہے اس کو نکال نکال کر کھاتا ہے اور گوبر کے ساتھ اس کو خلط ملط کرتا رہتا ہے، یہ کوا مردار گوشت بھی کھاتا ہے، مرغی کا چھوٹا بچہ اٹھا کر بھاگ جاتا ہے، آدمی کے بچوں کے ہاتھ سے روٹی چھین کر بھاگ جاتا ہے، اور انسان کو تکلیف دینے میں پہل کرتا ہے، یہ بہت ہوشیار ہوتا ہے،

۴ وعن ابی حنیفۃ ان الکلب العقور و غیر العقور والمستانس والمتوحش منہما سواء لان المعبر فی ذلک الجنس ۵ و کذا الفارۃ الاہلیۃ و الوحشیۃ سواء ۶ والصّب والیربوع لیسامن الخمس المستثناة لانہما لا یتبدیان بالاذی

حدیث میں اسی کوئے کو احرام کی حالت میں مارنا جائز ہے۔ صاحب ہدایہ نے اسی کا ذکر کیا ہے۔ [۲] دوسرا کوادہ ہے جو اس سے تھوڑا بڑا ہوتا ہے اور بھونڈا ہوتا ہے، یہ گوبر کے اندر جو دانہ ہوتا ہے اس کو کھاتا ہے، یہ انسان کے ہاتھ سے روٹی نہیں چھینتا ہے، اور انسان کو تکلیف دینے میں پہل نہیں کرتا، جھار کھنڈ میں اس کو ڈرکوا کہتے ہیں، اس لئے احرام کی حالت میں اس کو مارنا جائز نہیں ہے، [۳] تیسرا کو انگلیڈ میں ہوتا ہے، یہ کوئے کی طرح ہوتا ہے لیکن ہمیشہ کھیتوں میں دانہ چکاتا رہتا ہے اور کبوتر کی طرح معصوم ہوتا ہے، اس کو احرام کی حالت میں مارنا جائز نہیں ہے، صاحب ہدایہ نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ایسا پرندہ جو سیاہ اور سفید ہوتا ہے اور اس کی آواز عقیق کی طرح ہوتا ہے، اور اس کو کھیتی کا کو کہتے ہیں، چونکہ یہ انسان کو تکلیف دینے میں پہل نہیں کرتا اس لئے حدیث میں اس کا استثناء نہیں ہے، یعنی اس کو احرام کی حالت میں مارنا جائز نہیں ہے۔۔ جیف: مردار کا بد بور جشہ۔ مخطط: گوبر کے اندر کا دانہ خلط ملط کرتا ہے۔

ترجمہ: ۴ امام ابو حنیفہؒ سے روایت ہے کہ کاٹ کھانے والا کتا، اور نہ کاٹنے والا کتا دونوں، اور مانوس اور وحشی کتا دونوں برابر ہیں، اس لئے کہ اس میں کتے کی جنس معتبر ہے۔

تشریح: حدیث میں تو یہ ہے کہ کاٹ کھانے والا باولا کہتے کو احرام کی حالت میں مارنا جائز ہے حدیث میں الکلب العقور ہے، لیکن امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ باولا کتا ہو یا غیر باولا ہو، اسی طرح جنگلی کتا ہو، یا پالتو کتا ہو چاروں قسم کو احرام کی حالت میں مارنا جائز ہے، اور اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ یہاں کتے کی جنس مراد ہے چاہے وہ جس قسم کا کتا ہو، اس لئے ہر قسم کے کتے کو مارنا جائز ہے۔

لغت: عقور: کاٹ کھانے والا کتا، باولا کتا۔ مستانس: انس سے مشتق ہے، پالتو جانور۔ متوحش: وحش سے، جنگل میں رہنے والا جانور۔

ترجمہ: ۵ ایسے ہی گھر میں رہنے والا چوہا اور جنگل میں رہنے والا چوہا برابر ہے۔

تشریح: چوہا دو قسم کا ہوتا ہے [۱] ایک جنگل میں رہنے والا، [۲] اور دوسرا گھر میں سوراخ کر کے رہنے والا، صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ دونوں قسم کا چوہا مؤذی ہے اس لئے دونوں کو احرام کی حالت میں مارنا جائز ہے۔

ترجمہ: ۶ اور گوہ اور یربوع ان پانچ میں سے نہیں ہے جن کا حدیث میں استثناء کیا گیا ہے، کیونکہ یہ دونوں ایذا دینے میں

(۱۳۳۶) و لیس فی قتل البعوض والنمل والبراغیث والقراد شیء ۱ لانہا لیست بصود و لیست بم تولدۃ من البدن ثم هی موزیۃ بطباعہا ۲ والمراد بالنمل السوداء والصفراء الذی توذی وما لا یہل نہیں کرتے۔

تشریح: احرام کی حالت میں ان شکاری جانوروں کو مارنے کی اجازت اس بنیاد پر ہے کہ وہ فطری طور پر ایذا دینے میں پہل کرتے ہیں، اور گواہ اور ربوع فطری طور پر ایذا دینے میں پہل نہیں کرتے اس لئے حدیث کے استثناء میں یہ داخل نہیں ہیں، اور احرام کی حالت میں انکو مارنا جائز نہیں ہوگا۔

نکتہ: ربوع: یہ چوہا تو نہیں ہوتا لیکن چوہے کی طرح ایک جنگلی جانور ہے جسکی اگلی ٹانگیں چھوٹی اور پچھلی ٹانگیں بڑی، اور دم لمبی ہوتی ہے، یہ فطری طور پر موزی نہیں ہے، اس لئے احرام کی حالت میں اس کو مارنے کی اجازت نہیں ہے۔ پتہ دی: ابتدا کرنا، پہل کرنا

ترجمہ: (۱۳۳۶) چھوٹی، پسو، اور چھڑی کے مارنے میں کچھ لازم نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ یہ شکار نہیں ہیں، اور بدن سے بھی پیدا نہیں ہوتے ہیں، پھر یہ سب فطری طور پر تکلیف دینے والے ہیں

وجہ: ان کیڑوں کو مارنے سے کچھ لازم نہیں ہوگا، صاحب حدیث اس کی تین وجہ بیان فرما رہے ہیں (۱) ایک وجہ تو ہے کہ یہ کیڑے شکار جانور نہیں ہیں، اور بدلہ شکار کے جانور مارنے میں ہے، اس لئے انکے مارنے میں بدلہ لازم نہیں ہوگا (۲) دوسری وجہ یہ بتاتے ہیں کہ یہ سب عادی اور فطری موزی ہیں اس لئے ان کے قتل کرنے اور مارنے سے کچھ لازم نہیں ہوگا۔ (۳) اور تیسری وجہ یہ فرماتے ہیں یہ بدن کے میل سے پیدا نہیں ہوتے، کیونکہ جو بدن سے پیدا ہوتے ہیں جیسے جوئیں تو اس کے مارنے سے بدلہ لازم ہوتا ہے۔ (۴) اثر میں ہے۔ عن عائشۃ قالت یقتل المحرم الهوام کلہا الا القملۃ فانہا منہ (مصنف عبد الرزاق، باب القمل، ج ۴، ص ۳۱۵، نمبر ۸۲۹۰) اس اثر میں ہے کہ جوئیں کے علاوہ چھڑ، پسو کو مارے تو کچھ لازم نہیں ہے۔

نکتہ: البعوض: چھڑ۔ نمل: چھوٹی۔ البراغیث: پسو۔ القراد: چھڑی یہ کھٹل کی طرح ہوتا ہے اور جانوروں کے جسم سے چپکا ہوتا ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور چھوٹی سے مراد کالی اور زرد چھوٹی ہے جو تکلیف دیتی ہے اور جو ایذا نہیں دیتی اس کا مارنا حلال نہیں ہے لیکن مار دینے پر علت اولی (شکار نہ ہونے کی) وجہ سے بدلہ واجب نہیں ہے۔

تشریح: چھوٹی کی بہت ساری قسمیں ہیں ان میں کچھ بڑی ہوتی ہے اور کچھ چھوٹی ہوتی ہے، چھوٹی جو کالی اور زرد ہوتی ہے یہ فطرتی طور انسان کو کاٹتی اور ایذا دیتی ہے، اس کو احرام کی حالت میں مارنا جائز ہے، لیکن جو چھوٹی ایذا نہیں دیتی اس کو احرام کی حالت میں مارنا حلال نہیں ہے، لیکن اگر مار دیا تو چونکہ یہ شکار نہیں ہے اس لئے اس کے مارنے کی وجہ سے بدلہ لازم نہیں ہوگا۔

یوذی لا یحل قتلها ولكن لا یجب الجزاء للعلة الاولى (۱۳۳۷) ومن قتل قملة تصدق بما شاء مثل کف من الطعام ﴿! لانها متولدة من التفت الذی علی البدن ۲﴾ وفي الجامع الصغير اطعم شيئاً وهذا يدل علی انه یجزیه ان یطعم مسکیناً شیئاً یسیر اعلیٰ سبیل الاباحۃ وان لم یکن مُشبعاً (۱۳۳۸) ومن قتل جرادة تصدق بما شاء ﴿

ترجمہ: (۱۳۳۷) کسی نے جوں ماری تو صدقہ کرے جتنا چاہے، مثلاً ایک لپ اناج۔

وجہ: (۱) جوئیں جسم کے میل سے پیدا ہوتی ہیں۔ اور احرام کی حالت میں میل صاف کرنا جائز نہیں اس لئے اس سے پیدا شدہ جوئیں کو مارنا بھی جائز نہیں۔ اور مارے گا تو اس کے بدلے میں ایک مٹھی صدقہ دے۔ کیونکہ بہت چھوٹا جانور ہے (۲) اثر میں ہے۔ سمعت ابن عمرؓ یقول فی القملة یقتلها فی المحرم: یتصدق بکسرة أو قبض من طعام. (سنن للبیہقی، باب قتل القمل، ج ۵، ص ۳۵۰، نمبر ۱۰۰۶، مصنف عبدالرزاق، باب القمل، ج ۴، ص ۳۱۵، نمبر ۸۲۸۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جوئیں مارنے سے کچھ کھانا صدقہ کرے۔ یا ایک مٹھی کھانا یعنی گہیوں صدقہ کرے۔

ترجمہ: اس لئے کہ جوئیں بدن پر جو میل ہے اس سے پیدا ہوتی ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ جوئیں سر کے اوپر میل سے پیدا ہوتی ہے، اس لئے اس کو مارنا گویا کہ اپنے بدن کو صاف کرنا ہے، اور حدیث میں فرمایا ہے کہ اچھا جج وہ ہے جو پرانگندہ حال ہو، اس اثر میں بھی ہے کہ جوں جسم سے پیدا ہوتی ہیں۔ عن عائشة قالت یقتل المحرم الهوام کلها الا القملة فانها منه (مصنف عبدالرزاق، باب القمل، ج ۴، ص ۳۱۵، نمبر ۸۲۹۰) اس میں ہے کہ جوں انسان سے ہے۔

ترجمہ: ۲ جامع صغیر میں ہے کہ کچھ کھلا دے، یہ جملہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ مسکین کو مباح کرنے کے طور پر تھوڑی سی چیز کھلا دینا کافی ہے، اگرچہ پیٹ بھر نہ ہو۔

تشریح: متن میں یہ ہے کہ ایک مٹھی کھانا یعنی گہیوں دے، اور جامع صغیر کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ مسکین کو ہاتھ میں دینا اور اس کو مالک بنانا ضروری نہیں ہے، بلکہ مباح کرنے کے طور پر تھوڑا بہت کھلا دے چاہے پیٹ بھر نہ ہو تب بھی کافی ہے

وجہ: اس اثر میں ہے۔ سألت سعید ابن جبیر عن القملة یقتلها المحرم؟ فقال: کل شئی أطعمته عنها فهو خیر منها. (مصنف عبدالرزاق، باب القمل، ج ۴، ص ۳۱۵، نمبر ۸۲۹۱) اس اثر میں ہے کہ جوں کے بدلے میں جو بھی کھلا دو وہ ٹھیک ہے۔

ترجمہ: (۱۳۳۸) کسی نے مٹی قتل کر دی تو جتنا چاہے صدقہ کرے۔

۱۔ لان الجرادمّن صید البر فان الصید ما لا یمکن اخذه الابحیلة ویقصده الاخذ (۱۳۴۹) وتمرّة خیر من جرادة ﴿۱﴾ لقول عمر تمرّة خیر من جرادة (۱۳۵۰) ولا شیء علیہ فی ذبح السّلحفاة ﴿۲﴾ لان من الهوامّ والحشرات فاشبه الخنافس والنّزغات

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ ٹڈی خشکی کے شکار میں سے ہے، اس لئے کہ شکار اس کو کہتے ہیں جسکو حیل کے بغیر پکڑنا ممکن نہ ہو، اور پکڑنے والا اس کو بالقصد پکڑتا ہو۔

تشریح : ٹڈی کوئی محرم ہاردے تو اس کے بدلے میں جتنا چاہے صدقہ کرے، کیونکہ یہ خشکی کا شکار ہے، کیونکہ شکار اس کو کہتے ہیں کہ وہ متوحش ہو، اور شکار کرنے والا اس کو ارادہ کر کے پکڑے اور اس کو پکڑنے کے لئے کچھ حیلہ کرنا پڑے، اور ٹڈی میں یہ باتیں پائی جاتی ہیں، کہ اس کو حیلہ کر کے پکڑنا پڑتا ہے، اس لئے وہ شکار ہے، لیکن بہت چھوٹا ہے اس لئے ایک دو ٹھٹی گیہوں صدقہ کرنا کافی ہے، یا اس کے بدلے میں ایک کھجور دے دے تو بھی کافی ہے۔

وجہ : (۱) اثر میں ہے۔ عن زید بن اسلم ان رجلاً جاء الی عمر بن الخطاب فقال یا امیر المؤمنین انی اصبت جرادات بسوطی وانا محرم فقال له عمر اطعم قبضة من طعام (۲) اور دوسرے اثر میں ہے فقال عمر انک لتجد دراهم لتمرّة خیر من جرادة۔ (موطا امام مالک، باب نذیة من اصاب شیئاً من الجراد وهو محرم ص ۳۳۸، سنن للبیہقی، باب ما ورد فی جزاء ما دون الحمام، ج ۱ ص ۳۳۸، نمبر ۱۰۰۱۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کچھ کھانا صدقہ کرے۔ اور ایک کھجور ٹڈی سے بہتر ہے۔ اس لئے ٹڈی کے بدلے کھجور بھی دیدے تو کافی ہے۔

ترجمہ : (۱۳۴۹) اور کھجور دینا ٹڈی سے بہتر ہے۔

ترجمہ : ۱۔ حضرت عمرؓ کے قول کی وجہ سے کہ کھجور ٹڈی سے بہتر ہے۔

تشریح : صاحب ہدایہ کا پیش کردہ اثر یہ ہے۔ ان عمر بن الخطاب سئل عن الجرّاد یقتله المحرم ؟ فقال : تمرّة خیر من جرادة۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الھجر والجراد، ج ۱ ص ۳۱۳، نمبر ۸۲۷) اس اثر میں ہے کہ کھجور ٹڈی سے بہتر ہے۔

ترجمہ : (۱۳۵۰) اور محرم پر کچھ مار ڈالنے میں کچھ واجب نہیں ہے۔

ترجمہ : ۱۔ کیونکہ وہ کیڑوں کوڑوں میں سے ہے، پس وہ نجاست کے کیڑے، اور چھپکلیوں کے مانند ہو گیا۔

تشریح : محرم نے کچھ اونچ کر دیا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

وجہ : اسکی تین وجہ بیان فرما رہے ہیں (۱) ایک وجہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ یہ کیڑوں کوڑوں کے درجے میں ہے، اور کیڑوں

۲. ويمكن اخذه من غير حيلة وكذا لا يقصد بالاخذ فلم يكن صيداً (۱۳۵۱) و من حلب صيد الحرام فعليه قيمته ۱ لان اللبن من اجزاء الصيد فاشبه كله (۱۳۵۲) ومن قتل ما لا يוכל لحمه من الصيد كالسباع ونحوها فعليه الجزاء الا ما استثناه الشرع ۱ وهو ما عددناه

مکوڑوں میں کچھ لازم نہیں ہوتا ہے اسی طرح اس کے مارنے میں کچھ لازم نہیں ہوگا۔ (۲) دوسری وجہ یہ فرماتے ہیں کہ شکار اس کو کہتے ہیں کہ اس کو پکڑنے کے لئے کچھ نہ کچھ حیلہ کرنا پڑے، اور کچھوائتا بھدا ہوتا ہے کہ اس کو پکڑنے کے لئے کچھ حیلہ نہیں کرنا پڑتا ہے فوراً پکڑا چلا جاتا ہے، اس کو پکڑنے جاؤ تو بھاگنے کے بجائے ہاتھ پاؤں جسم کے اندر ڈال لیتا ہے، اس لئے یہ شکار نہیں ہے، اس لئے اس کے بدلے میں کچھ لازم بھی نہیں ہوگا (۳) دوسری بات یہ ہے کہ شکار اس کو کہتے ہیں کہ لوگ اس کو ارادے سے پکڑے، اور کچھوے کا حال یہ ہے کہ لوگ اس کو ارادے سے پکڑتے نہیں ہیں اس لئے یہ شکار نہیں ہے اس لئے بھی اس میں بدلہ لازم نہیں ہوگا۔

لغت : سلفیات: کچھو۔ ہوام: کیڑا مکوڑا۔ حشرات: چھوٹے کیڑے، چھوٹے جانور۔ الخنافس: نجاست کا کیڑا، گبریلہ۔ الوزغات: چھپکلی۔

ترجمہ : ۲ اور کچھوے کو بغیر حیلے کے پکڑنا ممکن ہے، اور ایسے ہی اس کو پکڑنے کا ارادہ نہیں کرتے، اس لئے وہ شکار نہیں ہوا۔
تشریح : کچھوا شکار نہیں ہے اس کی یہاں دو وجہ بیان کر کر رہے ہیں، ایک تو یہ کہ اس کو بغیر حیلے کے پکڑنا ممکن ہے اس لئے یہ شکار نہیں ہوا، دوسری وجہ یہ بیان کر رہے ہیں کہ اس کو پکڑنے کا ارادہ نہیں کرتے ویسے ہی کھیل کے لئے کبھی پکڑ لیتے ہیں، اس لئے یہ شکار نہیں ہوا، اس لئے اس کے پکڑنے سے بدلہ لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ : (۱۳۵۱) کسی نے حرم کے شکار کو دوہ لیا تو اس پر دودھ کی قیمت لازم ہوگی۔

ترجمہ : ۱ اس لئے کہ دودھ شکار کے اجزا میں سے ہے اس لئے پورے جانور کے مانند ہوگی۔

تشریح : شکار کا دودھ بھی شکار کی طرح ہے اس لئے کہ یہ بھی شکار کا جز ہے اس لئے شکار کے دودھ دوہنے سے ضمان کے طور پر دودھ کی قیمت لازم ہوگی۔

ترجمہ : (۱۳۵۲) کسی نے ایسے جانور کو قتل کیا جس کا گوشت نہ کھایا جاتا ہو جیسے پھاڑ کھانے والے جانور تو قتل کرنے والے محرم پر بدلہ ہے۔ مگر جسکو شریعت نے مستثنیٰ قرار دیا ہے۔

ترجمہ : ۱ جسکو ہم نے پہلے شمار کیا۔

تشریح : شکار کا جانور تین قسم کا ہے [۱] شکار کا وہ جانور جس کا گوشت کھایا جاتا ہو، جیسے ہرن تو اس کو مارنے میں بکری لازم ہوگی

۲ وقال الشافعی لا یجب الجزاء لانها جُبلت علی الایذاء فدخلت فی الفواسق المستثناة وكذا اسم
الکلب یتناول السباع باسرها لغة

اور اس سے بڑا جانور مارا تو بکری سے بڑا جانور گائے لازم ہوگی، یعنی جیسا شکار ویسا ہی اس کا بدلہ لازم ہوگا۔ [۲] دوسرا شکار وہ ہے جسکے بارے میں حدیث میں ہے کہ اس کو حل اور حرم میں مارو جیسے کٹ کھنا کتا، اور اسی کے معنی میں بھیڑ یا بھی ہے، اس جیسے کے مارنے میں کچھ لازم نہیں ہوگا۔ [۳] تیسری قسم کا جانور وہ ہے جو شکار تو ہے لیکن اس کا گوشت نہیں کھایا جاتا ہے، اس کی کھال وغیرہ کے لئے اس کو شکار کرتے ہیں، جیسے چیتا اور شیر وغیرہ، ایسے جانور کے بارے میں مسئلہ یہ ہے کہ اس کا بدلہ لازم ہوگا، لیکن اس کا بدلہ بکری یا بکری سے کم لازم ہوگا، چاہے جتنا بڑا جانور ہو بکری سے زیادہ لازم نہیں کیا جائے گا۔ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس کا بدلہ ہی لازم نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ ان جانوروں کے درجے میں ہے جنکے بارے میں ہے کہ اس کو حل اور حرم میں مارو، اس لئے اس کا بدلہ لازم نہیں ہوگا۔

وجہ : (۱) حدیث میں ہے کہ غیر ماکول اللحم شکار کی قیمت لگائی گئی ہے۔ عن جابر عن النبی ﷺ قال فی الضبع اذا اصابه المحرم كبش وفی الظبی شاة وفی الارنب عناق وفی الیربوع جفرة (دارقطنی، کتاب الحج، ج ۲، ص ۲۱۷، نمبر ۲۵۲۲ سنن بیہقی باب نذیۃ الضبع، ج ۵، ص ۲۹۹، نمبر ۹۸۷۹) اس حدیث میں یربوع جو چوہے کی قسم کا جانور ہے اور اس کا گوشت نہیں کھایا جاتا ہے اس کی قیمت بکری کا بچہ لگائی گئی ہے۔ اسی طرح گوہ کا گوشت نہیں کھایا جاتا ہے اور اس کا بدلہ مینڈھا لگایا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ غیر ماکول اللحم شکار کا بدلہ لازم ہوگا۔

ترجمہ : ۲ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ بدلہ لازم نہیں ہوگا اس لئے کہ انکی تکلیف دینے کی فطرت ہے اس لئے ان فاسق جانوروں میں داخل ہو گیا جنکو حدیث میں مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے، اسی طرح کتے کا نام بھی لغت کے اعتبار سے تمام پھاڑ کھانے والے جانور کو شامل ہے۔

تشریح : صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ امام شافعیؒ کی رائے یہ ہے کہ جن جانوروں کا گوشت نہیں کھایا جاتا ہو اور حدیث میں اس کو مارنے کا حکم بھی نہیں ہوا ان جانوروں کے مارنے پر محرم پر بدلہ لازم نہیں ہے۔

وجہ : اس کی دو وجہ بیان فرماتے ہیں (۱) اس کی ایک وجہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ ایسے جانور کی فطرت میں انسان کو تکلیف پہونچانا ہے، اس لئے وہ اس جانور کے درجے میں ہو گیا جس کے بارے حدیث میں حکم ہے کہ اس کو حل اور حرم میں مارو، اس لئے اس کا بدلہ لازم نہیں ہوگا۔ (۲) دوسری وجہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ حدیث میں ہے کہ کلب عتور، کٹ کھنا کتے کو مارو، اور کٹ کھنے کتے میں لغت کے اعتبار سے وہ تمام جانور شامل ہے جو سباع اور پھاڑ کھانے والا ہو، اور کٹ کھنے کے مارنے پر بدلہ لازم نہیں ہے اس لئے ان

۳ ولنا ان السبع صیدٌ لثوحشہ وكونہ مقصوداً بالاخذ اما لجلدہ او لیصطادہ او لدفع اذاه
۴ والقیاس علی الفواسق ممتنع لما فیہ من ابطال العدد ۵ واسم الکلب لا یقع علی السبع عرفاً
والعرف املک

پھاڑ کھانے والے جانور کے مارنے پر بھی بدلہ لازم نہیں ہوگا۔

لغت۔ جبلت: فطری طور پر پیدا گیا ہے۔ فواسق: فاسقہ کی جمع ہے، حدیث میں جن پانچ جانوروں کو مارنے کا حکم ہے انکو فواسق کہتے ہیں، یعنی جو فطرتی طور پر نافرمان ہو۔ سباع: پھاڑ کھانے والا۔ اسرہا: تمام کے تمام۔

ترجمہ: ۳ ہماری دلیل یہ ہے کہ پھاڑ کھانے والا جانور بھی شکار ہے، کیونکہ وہ وحشی بھی ہوتا ہے اور پکڑنے میں مقصود بھی ہوتا ہے، یا اسکی کھال کے لئے یا اس لئے تاکہ اس کے ذریعہ دوسرے جانور کو شکار کیا جائے، یا اسکی ایذا کو دور کرنے کے لئے۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ پھاڑ کھانے والے جانور کو چاہے کھاتا نہ ہو لیکن پھر بھی وہ شکار ہے، کیونکہ وہ انسانوں سے بھاگتا ہے اور متوحش ہوتا ہے، اور متوحش ہونا شکار ہونے کی دلیل ہے، شکار ہونے کی دوسری دلیل یہ ہے کہ اس کو ارادے کے طور پر پکڑتے ہیں، یا کھال کے لئے پکڑتے ہیں جیسے شیر اور چیتا کو اس کی کھال کے لئے پکڑتے ہیں، یا اس لئے پکڑتے ہیں کہ اس کے ذریعہ دوسرے جانور کو شکار کیا جائے جیسے تیندو کو اس لئے شکار کرتے ہیں کہ اس سے دوسرے جانور کو شکار کیا جائے، یا اس لئے شکار کرتے ہیں کہ اس کی ایذا سے بچا جائے جیسے جنگلی سور کو اس لئے شکار کرتے ہیں کہ اس کی ایذا سے بچا جائے، بہر حال ان جانوروں کا گوشت نہیں کھایا جاتا لیکن دوسرے مقاصد کے لئے اس کو شکار کرتے ہیں، اور یہ شکار ہے، اس لئے اس کو مارنے سے بدلہ لازم ہو گا۔ آیت میں ہے کہ شکار کا بدلہ دینا ہوگا۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ومن قتله منکم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعم یحکم بہ ذوا عدل منکم ہدیا بالغ الکعبۃ او کفارة طعام مساکین او عدل ذلک صیاما (آیت ۹۴، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ تمکو شکار کا بدلہ دینا پڑے گا۔

ترجمہ: ۴ اور شریعہ جانوروں پر قیاس کرنا ممتنع ہے اس لئے کہ اس میں عدد کو باطل کرنا ہے۔

تشریح: یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ حدیث میں جن پانچ جانوروں کو مارنے کا حکم ہے جن کو فاسق جانور کہتے ہیں تمام پھاڑ کھانے والے جانوروں کو اس میں شامل کر دیا جائے، اور اسے مارنے پر بدلہ لازم نہ کیا جائے۔ اس کا جواب دے رہے ہیں کہ حدیث میں پانچ کی عدد کی تصریح ہے، پس اگر پھاڑ کھانے والے جانور کو اس میں شامل کر دیا جائے تو پانچ کی عدد باقی نہیں رہے گی، پانچ کی عدد باطل ہو جائے گی، اس لئے دوسرے جانور کو اس میں شامل نہ کیا جائے۔

ترجمہ: ۵ عرف میں کتے کا نام پھاڑ کھانے والے جانور پر نہیں بولا جاتا ہے، اور عرف ہی زیادہ مالک ہے۔

(۱۳۵۳) ولا یجاوز بقیته شاة ﴿۱﴾ وقال زفر یرجب بالغۃ ما بلغت اعتبارا بما کول اللحم ۲ ولنا قوله علیه السلام الضبع صید وفيه الشاة

تشریح : یہ بھی امام شافعیؒ کو جواب ہے، انہوں نے دلیل دی تھی کہ حدیث میں جو کلب عقور کا لفظ ہے اس میں تمام پھاڑ کھانے والے جانور شامل ہیں، اور کلب کے مارنے میں کچھ لازم نہیں ہوتا اس لئے پھاڑ کھانے والے جانور کے مارنے میں کچھ لازم نہیں ہوگا، اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ عرف عام میں کلب میں پھاڑ کھانے والے جانور شامل نہیں ہیں، اور عرف ہی کا زیادہ اعتبار ہے، اس لئے کلب میں پھاڑ کھانے والے جانور شامل نہیں ہونگے اور اس کے مارنے پر بدلہ لازم ہوگا۔

ترجمہ : (۱۳۵۳) اور بکری کی قیمت سے زیادہ نہ ہو۔

تشریح : شکار کے جن جانوروں کا گوشت نہیں کھایا جاتا ہے اس کو مارنے سے بدلہ لازم ہوگا، لیکن یہ بدلہ بکری کی قیمت سے زیادہ نہ ہو۔

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ ان جانوروں کا گوشت تو کام نہیں آئے گا صرف کھال کام آئے گی، اور کھال کی قیمت زیادہ سے زیادہ بکری کے برابر ہوگی اس لئے زیادہ سے زیادہ بکری لازم کی جائے اس سے زیادہ لازم نہ کی جائے۔ (۲) اس حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن جابر عن النبی ﷺ قال فی الضبع اذا اصابه المحرم كبش وفي الطبی شاة وفي الارنب عناق وفي الیربوع جفرة (دارقطنی، کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۱۷، نمبر ۲۵۲۳ سنن بیہقی باب نذیۃ الضبع، ج خامس، ص ۲۹۹، نمبر ۹۸۷۹) اس حدیث میں یربوع جو چوہے کی قسم کا جانور ہے اور اس کا گوشت نہیں کھایا جاتا ہے اس کی قیمت بکری کا بچہ لگائی گئی ہے۔ اسی طرح گوہ کا گوشت نہیں کھایا جاتا ہے اور اس کا بدلہ مینڈھا لگایا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ غیر ماکول اللحم شکار کا بدلہ زیادہ سے زیادہ بکری لازم ہوگا۔

ترجمہ : امام زفرؒ نے فرمایا کہ جتنی قیمت پہونچے پہونچے دو، وہما کول اللحم جانور پر قیاس کرتے ہیں۔

تشریح : امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ پھاڑ کھانے والے جانور کی قیمت بکری سے بھی زیادہ ہو جائے تو لگائی جائے گی، انکی دلیل یہ ہے کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے اگر وہ بڑا ہو تو گائے اور اونٹ بھی لازم کیا جاسکتا ہے، اسی پر قیاس کرتے ہوئے پھاڑ کھانے والا جانور بڑا ہو تو گائے اور اونٹ بھی لازم کیا جاسکتا ہے بکری پر اکتفاء کرنا ضروری نہیں۔

ترجمہ : ۲ ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے، کہ بجوشکار ہے اور اس میں بکری لازم ہے۔

تشریح : ہماری دلیل یہ ہے کہ بجوان جانوروں میں سے ہے جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا اور اس پر حدیث میں بکری لازم کیا گیا، جس کے اشارے سے معلوم ہوا کہ غیر ماکول اللحم کے بدلے بکری سے زیادہ لازم نہیں جائے گا۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔

۳ ولان اعتبار قیمتہ لمکان الانتفاع بجلدہ لا لانه محارب موزی ومن هذا الوجه لا یزاد علی قیمۃ الشاة ظاہراً (۱۳۵۴) واذا صال السبع علی المحرم فقتلہ لا شیء علیہ

عن جابر بن عبد اللہ قال سألت رسول اللہ ﷺ عن الضبع فقال هو صید و يجعل فیہ كبش اذا صاده المحرم۔ (ابوداؤد شریف، باب فی اکل الضبع، ص ۵۴۲، نمبر ۳۸۰ مصنف عبدالرزاق، باب الضب والضبع، ج رابع، ص ۳۰۸، نمبر ۸۲۵) اس حدیث میں ہے کہ بخوشکار ہے اور اس میں مینڈھال لازم فرمایا۔

ترجمہ : ۳ اور اس لئے کہ پھاڑ کھانے والے جانور کی قیمت کا اعتبار اسکی کھال سے فائدہ اٹھانے کی وجہ سے ہے، اس وجہ سے نہیں ہے کہ وہ جنگجو ہے اور موزی ہے، اور اس فائدے کی وجہ سے بظاہر بکری کی قیمت سے زیادہ نہیں ہوگی۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ پھاڑ کھانے والے جانور کا گوشت کام نہیں آتا، صرف کھال کام آتی ہے اور کھال کی قیمت بظاہر بکری سے زیادہ نہیں ہوتی ہے اس لئے بکری سے زیادہ اس کی قیمت نہیں لگنی چاہئے۔ پھاڑ کھانے والے کی قیمت جنگجو ہونے اور موزی ہونے کی وجہ سے نہیں لگتی۔ محارب: حرب سے مشتق ہے، جنگ کرنے والا۔ موزی: تکلیف دینے والا ہے۔

ترجمہ : (۱۳۵۴) اگر پھاڑ کھانے والا جانور محرم پر حملہ آور ہو گیا اور محرم نے اس کو قتل کر دیا تو محرم پر کچھ بھی لازم نہیں ہے۔

تشریح : شکاری جانور نے محرم پر حملہ کیا جس کی وجہ سے محرم نے اس کو قتل کر دیا تو محرم پر اس کا بدلہ لازم نہیں ہے، کیونکہ اپنی جان سے ضرر کو دفع کرنے کا اس کو حق ہے۔

وجہ : (۱) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابی سعید الخدری : ان النبی ﷺ سئل عما یقتل المحرم ؟ قال الحیة والعقرب ، و الفویسقة و یرمی الغراب و لا یقتلہ و الکلب العقور و الحدأة و السبع العادی۔ (ابوداؤد شریف، باب ما یقتل المحرم من الدواب، ص ۲۷۱، نمبر ۱۸۴۸) اس حدیث میں ہے کہ پھاڑ کھانے والا جانور حملہ کر دے تو اس کو قتل کیا جاسکتا ہے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن عائشة ان رسول اللہ قال خمس من الدواب کلھن فاسق یقتلن فی الحرم الغراب، و الحدأة، و العقرب، و الفارة، و الکلب العقور۔ (بخاری شریف، باب ما یقتل المحرم من الدواب ص ۲۳۶ نمبر ۱۸۲۹ مسلم شریف، باب ما یندب للمحرم وغیرہ قتلہ من الدواب فی اھل و الحرم ص ۳۸۱ نمبر ۲۸۶۲/۱۱۹۸) اس حدیث میں ہے کہ یہ پانچ جانور فطری طور پر موزی ہیں۔ اس لئے ان کو قتل کر سکتے ہیں۔ پس اگر صرف حملہ کرنے کے وہم پر قتل کر سکتے ہیں تو جو جانور باضابطہ محرم پر حملہ کر چکا ہو اس کو بدرجہ اولیٰ قتل کر سکتا ہے۔ اور قتل کرنے والے پر کچھ لازم نہیں ہوگا (۳) اثر میں ہے۔ عن عطاء قال کل عدو علیک فاقتلہ وانت محرم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۳۹ ما یقتل المحرم ج ثالث، ص ۳۳۳، نمبر ۱۲۸۲۵) اس اثر میں ہے کہ اگر جانور آپ پر حملہ کر دے تو آپ اس کو قتل کر سکتے ہیں۔۔۔ صال : حملہ کیا۔

۱۔ وقال زفرٌ يجب اعتبارا بالجمل الصائل ۲۔ ولنا ما روى عن عمر انه قتل سباعا واهدى كيشا وقال انا ابتدأناه ۳۔ ولان المحرم ممنوع عن التعرض لا عن دفع الاذى ولهذا كان ما ذونا في دفع المتوهم من الاذى كما في الفواسق فلان يكون ما ذونا في دفع المتحقق اولى ومع وجود الاذن من الشارع لا

ترجمہ: ۱۔ امام زفرؒ نے فرمایا کہ اس کا بدلہ واجب ہوگا حملہ کرنے والے اونٹ پر قیاس کرتے ہوئے۔

تشریح: امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ پھاڑ کھانے والے جانور نے حملہ کیا جسکی وجہ سے محرم نے اس کو قتل کیا تو محرم پر اس کا بدلہ لازم ہوگا، اس کی مثال پیش کرتے ہیں کہ اونٹ نے کسی پر حملہ کیا اور اس نے اس کو قتل کر دیا تب بھی قتل کرنے والے پر اونٹ کی قیمت لازم ہوتی ہے، اسی طرح شکار نے حملہ کیا اور محرم نے اس کو قتل کیا تب بھی محرم پر اس کا بدلہ لازم ہوگا۔ کیونکہ آیت میں ہے کہ احرام کی حالت میں شکار کو قتل مت کرو تو چاہے مجبوری میں قتل کیا ہو تب بھی بدلہ دینا ہوگا۔ آیت یہ ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ومن قتله منکم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم يحکم به ذوا عدل منکم ہدیٰ بالغ الکعبۃ او کفارة طعام مساکین او عدل ذلک صیاما (آیت ۹۴، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ تمکو شکار کا بدلہ دینا پڑے گا۔

ترجمہ: ۲۔ ہماری دلیل حضرت عمرؓ کی روایت ہے کہ انہوں نے پھاڑ کھانے والے جانور کو قتل کیا اور اس کے بدلے میں مینڈھا دیا، اور فرمایا کہ میں نے ہی ابتداء کی ہے۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے پھاڑ کھانے والے جانور کو قتل کیا اور اس کے بدلے میں ایک مینڈھا دیا اور یوں فرمایا کہ میں نے ابتداء کیا ہے اور مارا ہے اس لئے مینڈھا دے رہا ہوں، جس کا مطلب یہ نکلا کہ اگر پھاڑ کھانے والا جانور حملہ کرتا اور پھر حضرت عمرؓ مارے تو بدلہ نہ دیتے۔ یہ اثر نہیں ملا۔ البتہ ابو داؤد و شریف نمبر ۱۸۴۸ کی حدیث میں السبع العادی ہے جس سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ حملہ کرنے والا جانور کا بدلہ لازم نہیں ہوتا ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور اس لئے کہ محرم کو شکار کو چھیڑنے سے منع کیا گیا ہے تکلیف کو دفع کرنے سے منع نہیں کیا ہے، اسی لئے جہاں تکلیف کا وہم ہے وہاں شکار مارنے کی اجازت ہے جیسے کہ پانچ فاسق جانوروں میں ہے تو جہاں متحقق تکلیف ہے تو بدرجہ اولیٰ مارنے کی اجازت ہوگی، اور شارع کی جانب سے اجازت کے پائے جانے سے شارع کے حق کی وجہ سے بدلہ واجب نہیں ہوتا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے، کہ شکار کو چھیڑنے میں پہل کرے اس سے محرم کو منع کیا گیا ہے، لیکن شکار حملہ آور ہو تو اس کی تکلیف کو دفع کرنے کی اجازت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ پانچ فاسق جانوروں میں وہم ہے کہ وہ حملہ کرے تو پہلے ہی قتل کرنے کی اجازت ہے تو جہاں اذیت دینے کا صرف وہم ہے وہاں شکار کو مار دینے کی اجازت ہے، تو جہاں واقعی حملہ کر چکا ہے اور تکلیف متحقق ہے وہاں

يجب الجزاء حقاله ۲ بخلاف الجمل الصائل لانه لا اذن له من صاحب الحق وهو العبد (۱۳۵۵) وان اضطر المحرم الى قتل صيد فقتله فعليه الجزاء ۳ لان الاذن مقيد بالكفارة بالنص على ما تلوناه من قبل (۱۳۵۶) ولا باس للمحرم ان يذبح الشاة والبقره والبعير والدجاجة والبط الا هلى ۴ لان هذه الاشياء ليست بصيود لعدم التوحش

بدرجہ اولی دفع کرنے کی اجازت ہوگی، اور جب شارع کی جانب سے دفعیہ کرنے کی اجازت ہے اور وہ اپنا حق ساقط کر رہی ہے تو اس شکار کا بدلہ بھی لازم نہیں ہوگا، اس لئے پھاڑ کھانے والا جانور حملہ کر چکا ہو تو اس کا بدلہ لازم نہیں ہوگا۔ فواسق: وہ پانچ جانور جن کو حدیث میں مارنے کی اجازت ہے۔

ترجمہ: ۲ بخلاف حملہ کرنے والا اونٹ کے اس لئے کہ حق والے کی جانب سے اجازت نہیں ہے، اور وہ بندہ ہے۔

تشریح: یہ امام زفر کو جواب ہے۔ کہ شریعت نے حملہ کرنے والے شکار کو مارنے کی اجازت دی ہے جو شکار اللہ کا ہے اس لئے اپنے حق کو ساقط کرنے کی وجہ سے اس کا بدلہ لازم نہیں ہوگا، اور حملہ کرنے والا اونٹ انسان کا ہے اور انسان نے اس کو مارنے کی اجازت نہیں دی ہے اس لئے اس کو مارنے کی وجہ سے بدلہ لازم ہوگا۔ کیونکہ بندے نے اپنا حق ساقط نہیں کیا ہے۔

لغت: صائل: حملہ کرنے والا۔ صاحب حق سے اونٹ کا مالک مراد ہے۔

ترجمہ: (۱۳۵۵) اگر محرم شکار قتل کرنے پر مجبور ہوا اس لئے شکار کو قتل کیا تو محرم پر اس کا بدلہ ہے۔

ترجمہ: ۱ اس لئے کہ آیت میں مارنے کی اجازت کفارے کے ساتھ مقید ہے، جیسا کہ ہم نے پہلے آیت تلاوت کی۔

تشریح: محرم کو مثلاً شکار کے گوشت کھانے کی مجبوری تھی۔ جس کی وجہ سے اس نے شکار کو قتل کیا۔ پھر بھی چونکہ شکار کو قتل کیا ہے اس لئے اس کا بدلہ لازم ہوگا۔ اس لئے کہ آیت میں تکلیف کی وجہ سے سرمنڈوانے کی اجازت ہے، لیکن یہ بھی ہے کہ اس کا بدلہ روزے سے ادا کرے یا صدقہ سے ادا کرے یا بکری سے ادا کرے، جس سے معلوم ہوا کہ مجبوری کی وجہ سے قتل کیا تب بھی بدلہ لازم ہوگا۔ ہاں جن جانوروں کو حدیث میں مارنے کی اجازت ہے اس کو مارنے سے بدلہ لازم نہیں ہوگا۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی آیت یہ ہے۔ فمن كان منكم مريضا او به اذى من رأسه ففدية من صيام او صدقة او نسك (آیت ۱۹۶ سورۃ البقرہ ۳) اس آیت میں ہے کہ مرض یا سر کی تکلیف کی وجہ سے بھی سرمنڈوایا تو فدیہ لازم ہوگا۔ جس سے معلوم ہوا کہ مجبوری کی وجہ سے شکار کو قتل کیا تب بھی اس کا بدلہ لازم ہوگا۔

ترجمہ: (۱۳۵۶) کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ محرم بکری، گائے، اونٹ، مرغی اور اہلی بطخ کو ذبح کرے۔

ترجمہ: ۱ اس لئے کہ یہ جانور شکار نہیں ہیں متوحش نہ ہونے کی وجہ سے۔

۲۔ والمراد بالبط الذي يكون في المساكن والحياض لانه ألوف باصل الخلقة (۱۳۵۷) ولودبح حماماً مُسرّاً ولا فعليه الجزاء ۱ خلافاً لمالك له انه الوف مستانس ولا يمتنع بجناحيه لبطو فهو حرم

تشریح: یہ جانور متوحش نہیں ہیں اس لئے یہ شکار نہیں ہیں اس لئے اس کو ذبح کرنا جائز ہے۔

وجہ: (۱) اس لئے کہ شکار قتل کرنا آیت کی وجہ سے ممنوع ہے اور یہ جانور شکار نہیں ہیں بلکہ پالتو ہیں اس لئے احرام کی حالت میں ان کو ذبح کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (۲) اثر میں ہے۔ ولم ير ابن عباس وانس بالذبح باسا وهو غير الصيد نحو الابل والغنم والبقر والدجاج والخيول. (بخاری شریف، باب اذا صاد انحلال فاهدي للمحرم الصيد ص ۲۳۵، نمبر ۱۸۲۱) اس اثر میں ہے کہ پالتو جانور کو ذبح کرنا محرم کے لئے جائز ہے۔

ترجمہ: ۲۔ یہاں بطخ سے مراد وہ بطخ ہے جو گھر میں رہتا ہو اور حوض میں رہتا ہو اس لئے کہ وہ اپنی خلقت سے مانوس ہے۔

تشریح: بطخ کی دو قسمیں ہیں [۱] جنگلی بطخ جو سمندر اور ندیوں میں رہتا ہے، یہ شکار ہے محرم کے لئے اس کو ذبح کرنا جائز نہیں اگر ذبح کیا تو اس کا بدلہ لازم ہوگا۔ اور پالتو بطخ جو گھر میں رہتا ہے اور حوض میں رہتا ہے، یہ اپنی خلقت کے اعتبار سے مانوس ہے یہ شکار نہیں ہے اس کو ذبح کرنا جائز ہے۔۔ الوف: مانوس۔

ترجمہ: (۱۳۵۷) اگر موزے والے کبوتر قتل کر دیا تو اس پر بدلہ ہے۔

تشریح: عام کبوتر متوحش ہوتا ہے اور انسان سے دور رہ کر زندگی گزارتا ہے، اس لئے وہ سب کے نزدیک شکار ہے، البتہ وہ کبوتر جس کے پاؤں میں بھی پر نکلے ہوتے ہیں اور اڑنے میں سست ہوتا ہے اور عموماً انسان کے ساتھ رہتا ہے، ہمارے نزدیک یہ بھی شکار ہے اور اس کو مارنے میں بدلہ لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) کبوتر اصل خلقت کے اعتبار سے متوحش ہے اور شکار ہے۔ لیکن سست اڑنے کی وجہ سے مانوس جیسا لگتا ہے۔ لیکن اصل خلقت میں شکار ہے اس لئے ان کو مارنے سے بدلہ لازم ہوگا۔ اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال في الحمامة شاة (مصنف عبد الرزاق، باب في الحمام وغيره، ج ۱، ص ۳۱، نمبر ۸۳۰ سنن بیہقی، باب ما جاء في جزاء الحمام وما في معناه، ج ۱، ص ۳۳۶، نمبر ۱۰۰۰۳) اس اثر میں ہے کہ کبوتر میں بکری لازم ہے۔

لغت: حمام مسرول: سرول سراویل سے مشتق ہے، پاجامہ پہنا ہوا یعنی وہ کبوتر جس کے پاؤں میں پر نکلا ہوا ہو۔ یہ کبوتر اڑنے میں سست ہوتا ہے اور گھر میں زیادہ تر رہتا ہے۔ لیکن متوحش ہے اور شکار ہے۔

ترجمہ: ۱۔ امام مالک کا اختلاف ہے، انکی دلیل یہ ہے کہ موزہ والا کبوتر مانوس ہوتا ہے، اور اپنے بازو سے بچاؤ نہیں کر سکتا اس کی اٹھان کے سست ہونے کی وجہ سے۔

۱۔ ونحن نقول الحمام متوحش باصل الخلقة ممتنع بطيرانه وان كان بطى النهوض والاستيناس عارض فلم يعتبر (۱۳۵۸) وكذا اذا قتل ظبيًا مستأنسًا ۱۔ لانه صيد فى الاصل فلا يُطلبه الاستيناس كالبعير اذا نذ لا يأخذ حكم الصيد فى الحرمة على المحرم

تشریح : امام مالک کی رائے ہے کہ موزے والا کبوتر انسان کے ساتھ مانوس ہوتا ہے اور اٹھان کے کم ہونے کی وجہ سے اپنے پروں سے اڑ کر اپنا دفاع نہیں کر سکتا تو گویا کہ وہ پالتو جانور ہے، شکار نہیں ہے اس لئے اس کے مارنے میں بدلہ نہیں ہوگا۔

لغت : مستأنس: مانوس۔ بطوء: بھد، اڑنے میں سست ہونا۔ نهوض: اٹھان۔

ترجمہ : ۲۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ کبوتر اپنی اصلی خلقت سے متوحش ہے اور اپنے اڑنے کے ذریعہ بچنا چاہتا ہے چاہے وہ آہستہ اڑ سکتا ہے اور مانوس ہونا عارضی ہے اس لئے اس کا اعتبار نہیں ہے۔

تشریح : یہ امام مالک کو جواب ہے کہ موزے والا کبوتر بھی اپنی خلقت کے اعتبار سے متوحش ہے اور اڑ کر انسان سے دور رہنا چاہتا ہے، یہ اور بات ہے کہ سست اڑنے کی وجہ سے جنگلوں میں نہیں رہ سکتا ورنہ شکاری پرندہ اس کو کھا جائے گا اس ڈر سے وہ انسان کے پاس گھر میں رہتا ہے، اس لئے مانوس ہونا عارضی ہے، اس لئے اس کا اعتبار نہیں ہوگا اس لئے محرم کے مارنے سے بدلہ لازم ہوگا۔

ترجمہ : (۱۳۵۸) ایسے ہی اگر مانوس ہرن کو قتل کر دیا (تو اس کا بدلہ لازم ہوگا)

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ اصل میں وہ شکار ہے اس لئے مانوس ہونا شکار ہونے کو باطل نہیں کرے گا، جیسے کہ اونٹ بدک جائے تو محرم پر حرام ہونے میں شکار کا حکم نہیں ہوگا۔

تشریح : ہرن اپنی خلقت کے اعتبار سے متوحش ہے اور شکار ہے، اب اگر مانوس ہو گیا تو متوحش ہونے میں کوئی فرق نہیں پڑے گا اور اس کو قتل کر دیا تو محرم پر بدلہ لازم ہوگا،

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ مانوس ہونا عارضی ہے اور متوحش ہونا اصلی ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ اونٹ اپنی فطرت کے اعتبار سے پالتو ہے اور مانوس ہے اب اگر وہ بدک جائے تب بھی محرم کے لئے اس کا ذبح کرنا حلال ہوگا، اس لئے کہ بدک جانا اور وقتی طور پر متوحش ہو جانا عارضی ہے (۲) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عكرمة ان رجلا اصاب ظبيا وهو محرم فأتى عليا فسأله فقال اهد كبشا من الغنم (مصنف عبد الرزاق، باب الوبر والظبي، ج رابع، ص ۳۰۹، نمبر ۸۲۶۹) اس اثر میں ہے کہ ہرن کے بدلے بکری دے۔

لغت : ظبی: ہرن۔ متأنس: انس سے مشتق ہے، مانوس ہونا۔ ند: بدک گیا۔ بعیر: اونٹ

اصول : محرم شکار کو ذبح کرے تو وہ مردار ہو گیا، خود ذبح کرنے والا اس کو کھائے تو گوشت کی قیمت بھی ادا کرنا ہوگا، اور استغفار

(۱۳۵۹) واذا ذبح المحرم صيدا فذبيحته ميتة لا يحل اكلها ﴿۱﴾ وقال الشافعي يحل ما ذبحه المحرم غيره لانه عامل له فانقل فعله اليه

بھی کرنا ہوگا، اور دوسرے محرم کھائے تو اس پر صرف استغفار لازم ہوگا، گوشت کی قیمت نہیں۔

اصول : صاحبین کے نزدیک شکار مردار تو ہو گیا، لیکن ذبح کرنے والا اس کو کھائے تب بھی گوشت کی قیمت لازم نہیں ہوگی صرف استغفار لازم ہوگا، اور دوسرے لوگ بھی کھائے تو ان پر بھی استغفار ہی لازم ہوگا۔

اصول : امام شافعی کے نزدیک محرم کے لئے شکار کا ذبح کرنا جائز نہیں ہے، تاہم دوسروں کے لئے کر لیا تو وہ دوسروں کے لئے حلال ہے، وہ کھا سکتے ہیں۔

ترجمہ : (۱۳۵۹) اگر محرم نے شکار کو ذبح کیا تو اس کا ذبیحہ مردہ ہے۔ اس کا کھانا کسی کے لئے جائز نہیں۔

تشریح : خون گوشت کے ساتھ ملا ہوتا ہے جس کا کھانا حرام ہے، اس خون کو گوشت سے الگ کرنے کا یہی طریقہ ہے کہ مشروع طریقے پر ذبح کیا جائے، چنانچہ جوسی ذبح کر کے خون کو گوشت سے الگ کرتا ہے تب بھی اس کا ذبیحہ حلال نہیں ہوتا کیونکہ اس نے مشروع طریقے پر خون کو گوشت سے الگ نہیں کیا۔ اسی طرح محرم کے لئے شکار کا ذبح کرنا جائز نہیں تھا، اس لئے اس کا ذبح کرنا مشروع طریقے پر ذبح کرنا نہیں ہے، اس لئے اس کے ذبح کرنے سے جانور حلال نہیں ہوگا، اس لئے وہ مردہ ہوگا اور کسی کے لئے اس کا کھانا حلال نہیں ہوگا۔

وجہ : (۱) اس آیت میں ہے کہ محرم شکار کو ذبح کرے تو قتل کرنے کے درجے میں ہے، یعنی مردہ کے درجے میں ہے، اسی لئے آیت میں اس کو قتل کہا ہے، ذبح نہیں کہا۔ آیت یہ ہے ایہا الذین آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم (آیت ۹۴، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں محرم کے شکار کو قتل کہا ہے، جس کا مطلب ہوا کہ محرم کا ذبح کیا ہوا حلال نہیں ہے۔ (۲) اس اثر میں ہے۔ سألت الثوری عن المحرم یذبح صیدا، هل یحل اكله لغيره؟ فقال أخبرنی لیث عن عطاء انه قال لا یحل اكله لاحد (مصنف عبدالرزاق، باب الصيد وذبحه، ج الرابع، ص ۳۳۶، نمبر ۸۳۹۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ محرم شکار کو ذبح کرے تو کسی کے لئے حلال نہیں ہے۔

ترجمہ : امام شافعی نے فرمایا کہ محرم نے کسی غیر کیلئے ذبح کیا تو وہ غیر کے لئے حلال ہے اس لئے کہ اس نے دوسرے کے لئے کام کیا تو محرم کا فعل دوسرے کی طرف منتقل ہو جائے گا۔

تشریح : امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر محرم نے اپنے لئے شکار ذبح نہیں کیا بلکہ دوسرے کے لئے ذبح کیا اور وہ آدمی حلال تھا تو

۱۔ ولنا ان الزکوة فعلٌ مشروعٌ وهذا فعلٌ حرامٌ فلا یكون ذکاةً کذبیحة المجرسی ۳۔ وهذا لان المشروع وهو الذی قام مقام المیزین الدم واللحم تیسیر افیعدم بانعدامه (۱۳۶۰) وان اکل المحرم الذابح من ذلک شیئاً فعليه قيمة ما اکل ﴿۱﴾ عند ابی حنیفۃؒ

اس کا ذبح کیا ہوا حلال کے لئے جائز ہے وہ کھا سکتا ہے۔ اس کی دلیل یہ دیتے ہیں کہ اس نے جب کسی حلال آدمی کے لئے کام کیا تو یہ کام حلال آدمی کی طرف منتقل ہو گیا تو گویا کہ حلال آدمی نے شکار کو ذبح کیا اس لئے یہ ذبیحہ حلال کے لئے جائز ہے۔

وجہ: (۱) محرم مسلمان ہے اس لئے شکار کو ذبح کر سکتا ہے اس لئے اس کا ذبیحہ غیر محرم کی طرح حلال ہے۔ البتہ آیت کی وجہ سے کسی محرم کے لئے کھانا جائز نہیں ہے۔ اس لئے غیر محرم کے لئے جائز ہوگا۔ (۲) اس اثر میں ہے کہ غیر محرم کے لئے اس کا ذبیحہ حلال ہے، اثر یہ ہے۔ أخبرنی أشعث عن الحكم بن عتبة أنه قال لا بأس بأكله قال الثوري و قول الحكم أحب الي۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الصيد وذبحه، ج رابع، ص ۳۳۶، نمبر ۸۳۹۲) اس اثر میں ہے کہ محرم کا ذبیحہ حلال ہے۔

ترجمہ: ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ ذبح کرنا فعل مشروع کا نام ہے، اور محرم کا فعل حرام ہے اس لئے ذبح نہیں ہوگا، جیسے مجوسی کا ذبح [حلال نہیں ہوتا]

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ مشروع طریقے سے ذبح کرے گا تب ہی ذبح ہوگا، اور آیت اور حدیث کی بنا پر محرم کا ذبح مشروع طریقہ نہیں ہے شکار کو ذبح کرنا حرام ہے اس لئے اس کے فعل سے شکار ذبح نہیں ہوگا مردہ ہو جائے گا، جیسے مجوسی کے ذبح کرنے سے خون بدن سے نکل جاتا ہے پھر بھی کسی کے لئے حلال نہیں ہوتا، اسی طرح اس کے ذبح کرنے سے بھی حلال نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۳۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مشروع ذبح وہ ہے کہ گوشت اور خون کے درمیان تمیز کرے آسانی کے لئے، پس مشروع فعل نہ ہونے کی وجہ سے ذبح بھی نہیں ہوگا۔

تشریح: اس عبارت میں ذبح کے لئے فعل مشروع کی تشریح ہے، کہ خون اور گوشت ملا ہوا ہوتا ہے، خون نکلنے کے باوجود بھی کچھ نہ کچھ خون گوشت میں باقی رہتا ہے اس لئے آسانی کے لئے یہ علامت رکھا ہے کہ مشروع طریقے پر ذبح کرے تو یوں سمجھا جائے گا کہ خون گوشت سے الگ ہو گیا، اور محرم کا ذبح مشروع طریقے پر نہیں ہے اس لئے یوں سمجھا جائے گا کہ خون گوشت سے الگ نہیں ہوا اور ذبیحہ حلال نہیں ہوا

ترجمہ: (۱۳۶۰) اگر ذبح کرنے والے محرم نے اس شکار سے کچھ کھایا تو جتنا کھایا اس پر اس کی قیمت لازم ہے۔

ترجمہ: ۱۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک۔

تشریح: محرم نے شکار کو ذبح کیا جسکی وجہ سے وہ مردہ ہے، پھر محرم نے اس ذبح شدہ شکار میں سے کھایا، تو جتنا گوشت کھایا ہے

۲ وقال ليس عليه جزاء ما اكل (۱۳۶۱) وان اكل منه محرم اخر فلا شيء عليه في قولهم جميعاً ﴿الهما ان هذه ميتة فلا يلزمه باكلها الا الاستغفار و صار كما اذا اكله محرم غيره ۲ ولا يبي حنيفه ان حرمة باعتبار كونه ميتة كما ذكرنا وباعتبار انه محظور احرامه لان احرامه هو الذي اخرج الصيد

امام ابو حنيفہؒ کے نزدیک اس کی قیمت بطور ضمان لازم ہوگی۔ اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ احرام کی وجہ سے اپنے ذبح کئے ہوئے شکار کا گوشت کھانا بھی ممنوع تھا، اور اس نے ممنوع کام کیا تو اس کا بدلہ لازم ہوگا۔ اس کے لئے مجھے کوئی اثر نہیں ملا۔

ترجمہ: ۲ اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ جو کچھ کھایا اس کا کوئی بدلہ نہیں ہے۔

تشریح: صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ محرم کا ذبح کیا ہوا شکار مردہ ہے اور مردہ کے کھانے سے صرف استغفار لازم ہوتا ہے کوئی بدلہ لازم نہیں ہوتا، اس لئے اس کے کھانے سے صرف استغفار لازم ہوگا۔

ترجمہ: (۱۳۶۱) اگر شکار سے دوسرے محرم نے کھایا تو سب کے قول میں ان پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

تشریح: محرم نے شکار ذبح کیا تھا جسکی وجہ سے وہ مردہ ہو گیا، اس لئے کسی کو بھی نہیں کھانا چاہئے، لیکن اس محرم کے علاوہ کسی دوسرے محرم نے کھالیا تو بالاتفاق اس دوسرے محرم پر کوئی ضمان لازم نہیں ہوگا۔

وجہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ شکار کرنے والے محرم پر اس کے احرام کی وجہ سے ضمان لازم کیا تھا، اور دوسرے محرم کے لئے تو صرف یہ بات ہوئی کہ اس نے ایک مردہ گوشت کو کھایا اس لئے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بھی اس پر استغفار کے علاوہ کچھ لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱ صاحبینؒ کی دلیل یہ ہے کہ یہ مردہ ہے اس لئے اس کے کھانے سے استغفار کے علاوہ کچھ لازم نہیں ہے، اور ایسا ہو گیا کہ ذبح کرنے والے کے علاوہ محرم نے اس کو کھایا ہو۔

تشریح: صاحبینؒ نے فرمایا تھا کہ شکار ذبح کرنے والے محرم نے کھایا تو اس پر اس کی قیمت نہیں ہے، صرف استغفار لازم ہے، اس کی دلیل دے رہے ہیں کہ اس نے ایک اعتبار سے مردہ کھایا، اور مردہ کھانے سے استغفار لازم ہوگا۔ جیسے ذبح کرنے والے کے علاوہ کسی محرم نے کھایا ہو تو اس پر اس کی قیمت لازم نہیں ہوتی، صرف استغفار لازم ہوتا ہے اسی طرح ذبح کرنے والے پر بھی صرف استغفار لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۲ امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ شکار کی حرمت اس اعتبار سے ہے کہ وہ مردہ ہے جیسا کہ ذکر کیا، اور اس اعتبار سے بھی ہے کہ اس کے احرام کا محظور ہے، اس لئے کہ احرام نے ہی شکار کو اپنے محل سے نکال کر مردہ بنا دیا، اور ذبح کرنے والے کو ذبح کرنے کے اہل سے نکال دیا، اس لئے ان واسطوں سے کھانے کا احرام ہونا اس کے احرام کی طرف منسوب ہوگا، بخلاف دوسرے محرم کے اس لئے کہ اس کا کھانا اس کے احرام کے محظورات میں سے نہیں ہے۔

عن المحلیۃ والذابح عن الاہلیۃ فی حق الذکاة فصارت حرمة تناول بهذه الوسائط مضافۃ الی احرامہ بخلاف محرم آخر لان تناوله لیس من محظورات احرامہ (۱۳۶۲) ولا بأس بان یاکل المحرم لحم صید اصطادہ حلال و ذبحہ اذا لم یدلّ المحرم علیہ ولا امرہ بصیدہ ﴿﴾ اخلافا لما لک فیما اذا اصطادہ لاجل المحرم لہ قوله علیہ السلام لا بأس باکل المحرم لحم صید ما لم یصدہ او یصادلہ

تشریح: یہ دلیل عقلی ذرا مشکل ہے۔ دلیل کا حاصل یہ ہے کہ احرام نے شکار کو حلال کے بجائے مردہ کر دیا۔ اسی طرح احرام نے ذبح کرنے والے کو ذبح کے اہل ہونے سے نکال دیا، اس لئے احرام کی حالت میں اپنے شکار کو کھانا جرم ہے اس لئے اس کے کھانے پر اس کا جرم اندینا ہوگا۔ اور ذبح کرنے والے کے علاوہ جو دوسرے محرم ہیں ان کا کھانا اس کے احرام کا محظور نہیں ہے، اس لئے کھانے کی قیمت نہیں دے گا، صرف اتنا ہوا کہ مردہ کھایا اس لئے استغفار کرے۔ حاصل یہ ہے کہ شکار کرنے والے نے کھایا تو گوشت کی قیمت دے گا اور دوسرے محرم نے کھایا تو صرف استغفار کرے گا۔ تناول: کھانا کھانا۔

ترجمہ: (۱۳۶۲) کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ محرم اس شکار کا گوشت کھائے جس کو حلال نے شکار کیا ہو اور اس کو حلال ہی نے ذبح کیا ہو۔ جبکہ محرم نے نہ شکار کی رہنمائی کی ہو، اور نہ اس کے شکار کرنے کا حکم دیا ہو۔

تشریح: محرم اس شکار کا گوشت کھا سکتا ہے جس کو کسی حلال نے شکار کیا ہو اور حلال ہی نے ذبح کیا ہو بشرطیکہ محرم نے نہ اس کو ذبح کیا ہو اور نہ محرم نے اس کو شکار کرنے کا حکم دیا ہو اور نہ شکار کی طرف اشارہ کیا ہو، اور نہ شکار کی طرف رہنمائی کی ہو۔ اور اگر شکار کرنے کا حلال شخص کو حکم دیا ہو، شکار کی رہنمائی کی ہو، یا شکار کی طرف اشارہ کیا ہو تو پھر محرم کے لئے اس کا کھانا حلال نہیں ہے۔

وجہ: (۱) شکار ذبح ہونے کے بعد اب شکار نہیں رہا بلکہ گوشت ہو گیا۔ اور محرم کے لئے گوشت کھانا جائز ہے اس لئے شکار کا گوشت کھا سکتا ہے (۲) حضرت ابو قتادہؓ والی حدیث میں ہے کہ انہوں نے ذبح کر کے حضورؐ کی خدمت میں گوشت پیش کیا اور آپؐ نے اور صحابہ نے اس کو کھایا۔ حدیث میں ہے عن عبد اللہ بن ابی قتادۃ قال انطلق ابی عامر الحدیبیہ ... قلت یا رسول اللہ اصبت حمار وحش وعندی منہ فاضلۃ فقال للقوم کلوا وہم محرمون۔ (بخاری شریف، باب واذ صاد الخلال فاحدی للمحرم الصيد اکلہ ص ۲۳۵ نمبر ۱۸۲۱ مسلم شریف، باب تحریم الصيد الماکول البری الخ ص ۴۹۵، نمبر ۲۸۵۴/۱۱۹۶) اس حدیث میں حلال نے شکار کیا تھا اور اسی نے ذبح کیا تھا اور گوشت محرم کو دیا اور آپؐ نے اس کے کھانے کو حلال قرار دیا۔

ترجمہ: بخلاف امام مالکؒ کے جب کہ شکار محرم کے لئے کیا ہو۔ اُنکی دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ محرم کے لئے کھانے میں کوئی حرج نہیں جب تک کہ وہ خود شکار نہ کرے، یا اس کے لئے شکار نہ کیا ہو۔

۲ ولنا ما روى ان الصحابة تذاكروا لحم الصيد في حق المحرم فقال عليه السلام لا بأس به
 ۳ واللام فيما روى لام تملیک فيحمل على ان يهدى اليه الصيد دون اللحم او معناه ان يصاد بامرہ

تشریح : امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر حلال آدمی نے کسی محرم کے لئے شکار کیا ہو اور محرم کو معلوم ہو جائے کہ میرے لئے شکار کیا ہے تو اس کے لئے اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ اس کے لئے شکار کیا ہو تو محرم نہ کھائے۔

وجہ : (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے . عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله ﷺ يقول صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه أو يصاد لكم. (ابوداؤد شریف، باب لحم الصيد للمحرم، ص ۲۷۱، نمبر ۱۸۵۱ ارتزندی شریف، باب ما جاء في أكل الصيد للمحرم، ص ۲۱۰، نمبر ۸۴۶) اس حدیث میں ہے کہ اگر حلال نے کسی محرم کی نیت کر کے شکار کیا ہو تو جس محرم کے لئے شکار کیا ہو اس کے لئے حلال نہیں ہے۔ (۲) دوسری حدیث میں ہے کہ حضور کے لئے شکار کیا تو آپ ﷺ نے اس میں سے نہیں کھایا، حدیث یہ ہے . عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه أنه قال خرجت مع رسول الله ﷺ من الحديبية و ذكرت انى لم أكن احرمت و انى انما اصدته لك فأمر النبي ﷺ أصحابه فأكلوا و لم يأكل منه حين أخبرته أنى أصدته له . (سنن بیہقی، باب ما لا يأكل المحرم من الصيد، ج ۳، ص ۳۱۰، نمبر ۹۹۱۹) اس حدیث میں ہے کہ حضور کو جب معلوم ہوا کہ حضرت قتادہ نے آپ کے لئے شکار کیا تو آپ نے اس کا گوشت نہیں کھایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ جس محرم کے لئے شکار کیا ہو اس کے لئے کھانا جائز نہیں، دوسرا محرم کھا سکتا ہے۔

ترجمہ : ۲ ہماری دلیل وہ روایت ہے کہ صحابہ محرم کے حق میں شکار کے گوشت کا تذکرہ کر رہے تھے تو حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

تشریح : ہماری دلیل اوپر کی حدیث ہے اور یہ حدیث بھی ہے کہ صحابہ یہ تذکرہ کر رہے تھے کہ حلال آدمی شکار کیا ہو تو محرم اس کے گوشت کو کھا سکتا ہے یا نہیں تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے . عن طلحة بن عبيد الله قال تذاكروا لحم الصيد يأكله المحرم و النبي ﷺ نائم فارتعت أصوتنا فاستيقظ النبي ﷺ فقال : فيم تنازعون ؟ فقلنا في لحم الصيد يأكله المحرم فأمرنا بأكله . قال محمد و بهذا نأخذ اذا ذبح الحلال الصيد فلا بأس بأن يأكله المحرم و ان كان ذبحه من أجله . (كتاب الآثار للإمام محمد، باب الصيد في الاحرام، ص ۷۲، نمبر ۳۶۱) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ محرم کے لئے شکار کیا ہو تب بھی اس کے لئے کھانا جائز ہے، بشرطیکہ اس نے حکم نہ دیا ہو، اور نہ اس کی رہنمائی کی ہو۔

ترجمہ : ۳ اور جو امام مالک نے روایت کی ہے اس میں لام تملیک کے لئے ہے اس لئے روایت کو اس بات پر محمول کیا جائے

۴ ثم شَرَطَ عدم الدلالة وهذا تنصيص على ان الدلالة محرمة قالوا فيه روايتان وجه الحرمة حديث ابى قتادة وقد ذكرناه (۱۳۶۳) وفي صيد الحرم اذا ذبحه الحلال تجب قيمته يتصدق بها على الفقراء ﴿۱﴾ لان الصيد استحق الا من بسبب الحرم قال عليه السلام في حديث فيه طول ولا ينفر

گا کہ حضورؐ گوشت ہدیہ دیا ہو گوشت ہدیہ نہ دیا ہو۔ یا اس کا معنی یہ ہے کہ محرم کے حکم سے شکار کیا ہو۔

تشریح: یہ امام مالکؒ کی روایت کی تاویل ہے، انکی پیش کردہ حدیث میں ہے یصاد لکم۔ (ابوداؤد شریف، نمبر ۱۸۵۱) اور اس میں لام تملیک کا ہے، جبکہ یہ مطلب لیا جاسکتا ہے کہ زندہ شکار دیا ہو تو یہ جائز نہیں ہے، اور اس کا گوشت دیا ہو تو جائز ہے۔ دوسری تاویل یہ ہے کہ محرم کے حکم سے شکار کیا ہو تو اس شکار کو کھانا محرم کے لئے جائز نہیں ہے۔ حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ محرم کی نیت سے حلال نے شکار کیا ہو تو اس کے لئے حلال نہیں۔

ترجمہ: ۴ پھر شرط یہ ہے کہ محرم نے شکار کی طرف رہنمائی نہ کی ہو، یہ جملہ اس بات کی تصریح ہے کہ رہنمائی کرنا شکار کو حرام کر دیتا ہے۔ مشائخ فرماتے ہیں کہ اس بارے میں دو روایتیں ہیں، حرمت کی وجہ حضرت ابوقتادہؓ کی حدیث ہے، جسکو میں نے پہلے ذکر کیا ہے۔

تشریح: حلال کا شکار کیا ہو محرم کے لئے حلال ہونے کی شرط یہ ہے کہ محرم نے حلال کو شکار کرنے کا حکم بھی نہ کیا ہو، اور شکار کی طرف رہنمائی بھی نہ کی ہو کہ فلاں جگہ شکار ہے تب محرم کے لئے حلال ہوگا۔ اور رہنمائی کی ہو تو اس بارے میں دو روایتیں ہیں [۱] ایک روایت یہ ہے کہ رہنمائی کرنے سے شکار حرام ہو جائے گا، [۲] اور دوسری روایت یہ ہے کہ رہنمائی کرنے کے باوجود محرم کے لئے حلال رہے گا۔

وجہ: رہنمائی کرنے سے شکار حرام ہونے کی دلیل حضرت ابوقتادہؓ کی حدیث ہے جسکو مصنفؒ نے پہلے ذکر کیا ہے، حدیث کا مکتوا یہ ہے۔ أخبرنی عبد الله بن أبي قتادة أن أباه أخبره أن رسول الله خرج حاجاً.... فحملنا ما بقى من لحمها، قال أمنكم أحد أمر أن يحمل عليها أو أشار إليها قالوا: لا قال: فكلوا ما بقى من لحمها. (بخاری شریف، باب لا يشير المحرم إلى الصيد لكي يصاده الحلال، ص ۲۹۴، نمبر ۱۸۲۴، مسلم شریف، باب تحريم الصيد الماكول البري الخ، ص ۴۹۵، نمبر ۱۱۹۶/۲۸۵۵) اس حدیث میں ہے کہ تم لوگوں نے شکار کرنے کا حکم تو نہیں دیا؟ یا شکار کی طرف رہنمائی تو نہیں کی ہے، صحابہؓ نے فرمایا کہ نہیں تب آپؐ نے فرمایا کہ کھاؤ۔ جس سے معلوم ہوا کہ رہنمائی کی ہو تو شکار حلال نہیں رہے گا۔

ترجمہ: (۱۳۶۳) حرم کے شکار میں جبکہ اس کو حلال آدمی ذبح کرے تو اس کی قیمت واجب ہوگی جسکو فقراء پر صدقہ کرے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ حرم کے سبب سے شکار امن کا مستحق بن گیا، چنانچہ لمبی حدیث میں حضور علیہ السلام کا قول ہے، لا ينفر

صیدھا (۱۳۶۴) ولا یجزیہ الصوم ﴿۱﴾ لانہا غرامۃ ولیست بکفارة فاشبہ ضمان الاموالہ

صیدھا، کہ حرم کے شکار کو بد کیا نہ جائے۔

تشریح: حرم کے اندر شکار محفوظ ہو جاتا ہے اس کو نہ محرم پھیر سکتا ہے اور نہ حلال آدمی پھیر سکتا ہے۔ اس لئے اگر حلال آدمی نے حرم کے شکار کو قتل کر دیا تو حلال آدمی پر اس کا ضمان لازم ہوگا، اور اس رقم کو فقراء پر صدقہ کرے۔

وجہ: (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس عن النبی ﷺ قال لا یعضد اعضاها ولا ینفر صیدھا ولا تحل لقطتها الا لمنشد ولا یختلی خلاھا فقال عباس یا رسول اللہ الا الاذخر فقال الا الاذخر۔ (بخاری شریف، کیف تعرف لقطۃ اہل مکہ ص ۲۸ نمبر ۲۲۳۳، کتاب الملقطۃ مسلم شریف، باب تحریم مکۃ و تحریم صیدھا ص ۲۳ نمبر ۱۳۵۳) اس (۲۳۰۲) اس حدیث میں ہے کہ مکہ مکرمہ کے شکار کو بھگا یا نہ جائے۔ اس لئے اس کے شکار کو ذبح کیا تو اس کا بدلہ لازم ہوگا (۲) اس اثر میں ہے۔ عن عطاء ان رجلا اغلق بابہ علی حمامۃ و فرخیھا ثم انطلق الی عرفات و منی فرجع و قد موت فاتی ابن عمر ف ذکر لہ ذلک فجعل علیہ ثلاثا من الغنم و حکم معہ رجل۔ (سنن للبیہقی، باب ماجاء فی جزاء الحمام و مانی معنہ، ج خامس، ص ۳۳۷، نمبر ۱۰۰۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مکہ مکرمہ کے شکار کو قتل کرنے سے بدلہ لازم ہوگا۔ (۳) اس اثر میں ہے کہ حرم کے شکار کو حلال بھی مارے تو اس کی قیمت لازم ہوگی۔ عن ابن عباس ؓ انہ قضی فی حمامۃ من حمامۃ مکۃ بشاة۔ (سنن للبیہقی، باب ماجاء فی جزاء الحمام و مانی معنہ، ج خامس، ص ۳۳۷، نمبر ۱۰۰۰) اس اثر سے یہ بھی پتہ چلا کہ حرم کے شکار کے بدلے میں جانور لازم ہوگا، یا مالی ضمان لازم ہوگا روزہ رکھنا کافی نہیں ہے کیونکہ کسی اثر میں شکار کے بدلے میں روزہ رکھنے کا ذکر نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۳۶۴) اور اس کے لئے روزہ رکھنا کافی نہیں ہے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ یہ تاوان ہے، کفارہ نہیں ہے اس لئے مال کے ضمان کے مشابہ ہو گیا۔

تشریح: کسی نے حرم کے شکار کو مار دیا تو اس کی قیمت دینی ہوگی، لیکن اگر اس قیمت کے بدلے روزہ رکھنا چاہے تو یہ کافی نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ یہاں حرم کی حرمت کی وجہ سے شکار کو امن تھا جس کو اس نے فوت کیا تو گویا کہ محل کی بے حرمتی ہوئی، اس لئے شکار کی قیمت تاوان ہے، اور تاوان رقم کی صورت میں ادا کی جاتی ہے، روزے سے ادا نہیں کی جاسکتی، جیسے کسی چیز کو ہلاک کیا اور اس کا تاوان مال کی صورت میں لازم ہوا تو اس مال کے بدلے میں روزہ نہیں رکھ سکتا مال ہی ادا کرنا پڑتا ہے، اسی طرح یہاں مال ہی ادا کرنا ہوگا روزہ رکھنا کافی نہیں ہوگا۔ محرم کے شکار کرنے میں، اور حرم کے شکار کو مارنے میں فرق یہ ہے کہ محرم پر جو شکار کی قیمت لازم ہوتی ہے وہ اس کے احرام کی وجہ سے ہے، اس لئے وہ تاوان نہیں ہے بلکہ ایک قسم کا کفارہ ہے، اور کفارہ میں اس کے

۲۔ وهذا لانه يجب بتفويت وصف في المحل وهو الامن والواجب على المحرم بطريق الكفارة جزاء على فعله لان الحرمة باعتبار معنى فيه وهو احرامه والصوم يصلح جزاء الافعال لاضمان المحال
 ۳۔ وقال زفر يجزيه الصوم اعتبارا بما وجب على المحرم والفرق قد ذكرناه

بدلے روزہ بھی کافی ہوتا ہے اس لئے محرم کے قتل کرنے کی صورت میں روزے کے ذریعہ کفارہ بھی کافی ہو جائے گا۔
وجہ : (۱) محرم شکار کو مارے تو اس کے بدلے میں روزہ رکھنا بھی کافی ہے اس کے لئے یہ آیت دلیل ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ومن قتله منکم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم بحکم به ذوا عدل منکم هدیا بالغ الکعبۃ او کفارة طعام مساکین او عدل ذلک صیاما (آیت ۹۴، سورۃ المائدۃ ۵) اس آیت میں ہے کہ جانور سے شکار کا بدلہ ادا کرے، یا مسکین کو کھانا کھلا کر، یا اس کے مطابق روزہ رکھ کر شکار کا بدلہ ادا کرے۔ (۲) اور حرم کے شکار کے بارے میں روزہ کافی ہونا کسی اثر میں نہیں ہے، صرف بکری لازم ہونے کا تذکرہ ہے، اس لئے اس کے اشارۃ النص سے یہ استدلال کیا جاسکتا ہے کہ روزہ کافی نہیں ہوگا۔ اثر یہ ہے۔ عن ابن عباسؓ أنه قضی فی حمامۃ من حمامۃ مکۃ بشاة۔ (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی جزاء الحما مانی معناه، ج ۵، ص ۳۳، نمبر ۱۰۰۰) اس اثر میں ہے کہ حرم کے شکار میں بکری لازم ہوگی، اس سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ روزہ کافی نہیں ہوگا۔

ترجمہ : ۲۔ اور یہ یعنی روزے کے ذریعہ ادا نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ ضمان محل میں وصف کے فوت کرنے کی وجہ سے واجب ہوا ہے اور وہ امن ہے، اور محرم میں اس کے فعل کے کفارہ کے طور پر واجب ہوا ہے اس لئے کہ یہاں حرمت اس کے احرام کی وجہ سے ہے، اور روزہ فعل کے بدلے کی صلاحیت رکھتا ہے محل کے ضمان کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے۔

تشریح : اس عبارت میں یہ فرق بتا رہے ہیں کہ محرم شکار کو مارے تو اس کے بدلے میں روزہ رکھ لے تب بھی کافی ہے، اور حرم کے شکار کو محرم یا حلال مارے تو اس کے بدلے میں روزہ رکھنا کیوں کافی نہیں؟ فرماتے ہیں کہ حرم کے احترام کی وجہ سے شکار کو امن حاصل تھا کسی نے اس کو مار کر کے اس کے امن کو ضائع کیا، تو گویا کہ محل کے وصف کو برہا دیا، اس لئے اس کا تاوان لازم ہوگا، اور تاوان روزے سے ادا نہیں ہوتا، رقم ہی دینا پڑتا ہے اس لئے روزے سے ادا نہیں ہوگا۔ اور محرم نے حرم کے علاوہ کے شکار کو مارا تو یہ محل کا احترام نہیں ہے، خود احرام کا احترام ہے، اس لئے اس کے فعل کا بدلہ ہے جو کفارہ ہے، اور کفارہ مال سے بھی ادا ہوتا ہے اور روزے سے بھی ادا ہوتا ہے، اس لئے محرم شکار کو مارے تو روزے سے بھی اس کی ادائیگی ہو جائے گی۔ اس کے لئے آیت۔ او عدل ذلک صیاما (آیت ۹۴، سورۃ المائدۃ ۵) گزر گئی۔

ترجمہ : ۳۔ امام زفرؒ نے فرمایا کہ روزہ بھی کافی ہوگا، وہ قیاس کرتے ہیں اس پر جو محرم پر واجب ہوا، اور فرق ہم نے ذکر کر دیا ہے

۲۰ وهل يجزیه الهدی ففیه روایتان (۱۳۶۵) ومن دخل الحرم بصید فعليه ان يرسله فيه اذا كان في

يده

تشریح: امام زفر فرماتے ہیں کہ حرم کے شکار کو محرم یا حلال مار دے تو اس کے بدلے میں روزہ بھی کافی ہو جائے گا، جس طرح محرم حل کے شکار کو مارے تو اس کے بدلے میں روزہ بھی کافی ہو جاتا ہے۔ یعنی وہ محرم کے شکار پر قیاس کرتے ہیں۔ مصنف فرماتے ہیں کہ محرم کے شکار میں اور حرم کے شکار میں کیا فرق ہے میں نے اس کو پہلے ذکر کر دیا ہے، اس لئے امام زفر کی بات مضبوط نہیں ہے

ترجمہ: ۲۰ کیا ہدی کافی ہوگی، اس بارے میں دو روایتیں ہیں۔

تشریح: اس عبارت کا دو مطلب ہے۔ [۱] ایک یہ کہ محرم مکہ مکرمہ ذبح کرنے کے لئے جو ہدی ساتھ لایا ہے حرم کے شکار کے بدلے میں اس کو ذبح کر دے تو کافی ہو گا یا نہیں، تو اس بارے میں مشائخ کی دو روایتیں ہیں [۱] ایک یہ کہ ہدی شکار کے بدلے میں کافی ہو جائے گی، [۲] اور دوسری روایت یہ ہے کہ کافی نہیں ہوگی، کیونکہ یہ توج یا عمرے کی ہدی ہے۔ [۲] اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ حرم کے شکار کے بدلے میں کوئی جانور دے تو کافی ہو گا یا نہیں، تو اس بارے میں دو رائے ہیں، ایک یہ کہ کافی ہے اور دوسری یہ کہ کافی نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۳۶۵) اگر حرم میں شکار لیکر داخل ہوا تو اگر ہاتھ میں ہو تو اس پر ضروری ہے کہ اس کو چھوڑ دے۔

تشریح: اگر شکار لیکر حرم میں داخل ہوا اور وہ شکار اس کے ہاتھ میں ہو تو اس کو چاہئے کہ اس کو چھوڑ دے، اور تعارض نہ کرے۔ محرم کے پاس شکار ہونے کی چار صورتیں ہیں [۱] محرم کے گھر میں شکار ہو تو اس کو چھوڑنا واجب نہیں۔ [۲] گھر میں یا کہیں اور پنجرہ ہو اور اس میں شکار ہو تو اس کو بھی چھوڑنا واجب نہیں، اس لئے کہ محرم ابھی اس کو چھین نہیں رہا ہے۔ [۳] پنجرے میں شکار ہو اور پنجرہ محرم کے ہاتھ میں ہو تو اس بارے میں اختلاف ہے، بعض حضرات نے فرمایا کہ اس کو چھوڑنا واجب ہے، کیونکہ ہاتھ میں پنجرہ ہونے کی وجہ سے محرم اس شکار کو چھیڑ رہا ہے، جو حدیث کے اعتبار سے ممنوع ہے [۴] اور چوتھی شکل یہ ہے کہ محرم کے ہاتھ میں شکار ہو، تو اس بارے میں پہلے گزرا کہ اس کو چھوڑنا ضروری ہے، اس لئے کہ اس شکار کو چھیڑ رہا ہے جو حدیث کے اعتبار سے ممنوع ہے۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس عن النبی ﷺ قال لا يعضد اعضاها ولا ينفر صيدها ولا تحل لقطتها الا لمنشد ولا يختلي خلاها فقال عباس يا رسول الله الا الاذخر فقال الا الاذخر۔ (بخاری شریف، کیف تعرف لقطه ابل مکتہ ص ۳۲۸ نمبر ۲۴۳۳، کتاب اللقطه، مسلم شریف، باب تحریم مکة وتحریم صيدها، ص ۴۳۷، نمبر ۳۳۰۲، ۳۳۰۳) اس حدیث میں ہے کہ مکہ مکرمہ کے شکار کو بھگایا نہ جائے، اور یہ اس کے ہاتھ میں ہے اس لئے اس کو چھوڑ دے۔ (۲) اس اثر میں بھی ہے۔ عن عطاء أن عائشة أهدى لها طير أو ظبي في الحرم فأرسلته (سنن بیہقی، باب الحلال بصيد صيداني الحل ثم يدخل بالحرم، ج خامس، ص ۳۳۳، نمبر ۹۹۹۹) اس اثر میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے حرم میں شکار چھوڑ دیا۔ (۳) اس اثر میں بھی

۱۔ خلافاً للشافعیؒ فانہ یقول حق الشرع لا یشہر فی مملوک العبد لحاجة العبد ۲۔ ولنا انه لما حصل فی الحرم وجب ترک التعرض لحرمۃ الحرم او صار هو من صید الحرم فاستحق الامن لماروینا (۱۳۶۶) فان باعه رد البیع فیہ ان کان قائماً

ہے۔ عن ابن طاووس عن ابيه قال اذا ادخل الصيد الحرم فلا يذبح۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الصيد يدخل الحرم، ج رابع، ص ۳۲۵، نمبر ۸۳۵۲) اس اثر کے اشارے سے معلوم ہوتا ہے کہ حرم میں شکار کو نہ چھیڑے۔ اس لئے اس کو چھوڑ دے۔
ترجمہ: ۱۔ برخلاف امام شافعیؒ کے، وہ فرماتے ہیں کہ شریعت کا حق بندے کی ملکیت کے حق میں ظاہر نہیں ہوگا بندے کی ضرورت کی وجہ سے۔

تشریح: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ حرم میں داخل ہونے کے بعد شکار کو چھوڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔
وجہ: (۱) انکی دلیل عقلی یہ ہے کہ یہ شکار بندے کی ملکیت ہے اور بندے کی ضرورت ہے اور شکار کو چھوڑنا شریعت کا حق ہے اس لئے شریعت کا حق کا بندے کے حق کے مقابلے میں ظاہر نہیں ہوگا، اس لئے شکار چھوڑنے کی ضرورت نہیں ہے (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن انس قال: كان النبي ﷺ أحسن الناس خلقاً وكان لي أخ يقال له أبو عمير قال أحسبه فطيماً و كان اذا جاء قال يا أبا عمير ما فعل النغير؟ نغير كان يلعب به۔ (بخاری شریف، باب الكنية للصبي و قبل ان يولد للرجل، ص ۱۰۷۹، نمبر ۶۲۰۳، کتاب الادب، مسلم شریف، باب جواز تكتية من لم يولد له، و كنية الصغير، ص ۹۵۷، نمبر ۵۶۲۲/۲۱۵۰) اس حدیث میں ہے کہ ابو عمیر نغیر پرندہ سے مدینہ میں کھیلا کرتے تھے جو حرم ہے، اگر شکار کو چھوڑنا ضروری ہوتا تو اس نے کیوں نہیں چھوڑا، اس سے معلوم ہوا کہ چھوڑنا ضروری نہیں۔ (۳) اس اثر میں بھی ہے۔ عن صالح بن كيسان قال رأيت الصيد يساع بمكة حيا في امارة ابن الزبير۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الصيد يدخل الحرم، ج رابع، ص ۳۲۵، نمبر ۸۳۳۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حرم میں شکار کو چھوڑنا ضروری نہیں ہے، کیونکہ مکہ مکرمہ میں شکار بیجا جا رہا تھا۔

ترجمہ: ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ جب حرم میں داخل ہوا تو حرم کے احترام کی وجہ سے تعارض کو چھوڑنا واجب ہوا، یا یوں کہئے کہ حرم کا شکار بن گیا اس لئے امن کا مستحق بن گیا، اس حدیث کی بنا پر جو ہم نے روایت کی۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ جب یہ شکار حرم میں داخل ہو گیا تو اب یہ مالک کا شکار نہیں رہا حرم کا شکار ہو گیا، اور حرم کے شکار کے بارے میں پہلے حدیث گزر چکی ہے کہ اس کو چھیڑنا جائز نہیں، اس لئے اس کو چھوڑ دینا ضروری ہے۔ یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے۔ ولا ينفر صيدها۔ (بخاری شریف، نمبر ۲۳۳۳)

ترجمہ: (۱۳۶۶) پس اگر اس کو بیچ دیا، پس اگر شکار موجود ہو تو بیع کو رد کر دے۔

۱۔ لان البیع لم یجز لما فیہ من التعرض للصيد وذلک حرام (۱۳۶۷) وان کان فائتا فعليه الجزاء ﴿
 ۱۔ لانه تعرض للصيد بتفویت الامن الذی استحقه (۱۳۶۸) وكذلك بیع المحرم الصيد من محرم او
 حلال ﴿ لما قلنا (۱۳۶۹) ومن احرم وفي بيته اوفى قفص معه صيد فليس عليه ان يرسله ﴿

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ بیع جائز نہیں ہے اس لئے کہ اس میں شکار کو چھیڑنا ہے، اور یہ حرام ہے۔

تشریح: اگر حرم میں داخل ہونے کے بعد شکار کو بیچ دیا، پس اگر ابھی شکار موجود ہے تو اس بیچ کو توڑ دے اور شکار واپس لے کر
 چھوڑ دے، اس کی وجہ یہ ہے کہ بیچ کے ذریعہ سے شکار کو چھیڑ رہا ہے، جو اوپر کی حدیث کی بنا پر حرام ہے، اس لئے بیچ کو توڑ دے۔

ترجمہ: (۱۳۶۷) اور اگر جانور فوت ہو چکا ہو تو اس پر بدلہ ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ امن کو فوت کر کے شکار کو چھیڑنا ہے جس کا وہ مستحق ہے۔

تشریح: بیع کرنے کے بعد شکار فوت ہو گیا اس لئے اب بیع رد نہیں ہو سکتی، اس لئے بائع پر شکار کی قیمت واجب ہوگی۔ اس
 لئے کہ بیع کر کے شکار کا امن ضائع کیا، حالانکہ وہ حرم کی وجہ سے یا احرام کی وجہ سے امن کا مستحق تھا۔

ترجمہ: (۱۳۶۸) ایسے ہی محرم نے شکار کسی محرم یا کسی حلال سے بیچ دیا۔

ترجمہ: ۱۔ اس دلیل کی وجہ سے جو میں نے پہلے کہا۔

تشریح: محرم کے پاس شکار تھا اس لئے اس کو احرام باندھنے کے بعد چھوڑ دینا چاہئے تھا، لیکن نہیں چھوڑا، اور کسی محرم کے ہاتھ یا
 کسی حلال کے ہاتھ میں بیچ دیا تو جب تک شکار موجود ہو تو بیع کو رد کر دینا چاہئے، اور شکار موجود نہ ہو تو بائع پر اس کی قیمت لازم ہو
 گی۔ کیونکہ اس نے بیچ کر شکار کے امن کو ضائع کیا ہے۔

ترجمہ: (۱۳۶۹) کسی نے احرام باندھا اور اس کے گھر میں یا اس کے پنجرے میں شکار ہو تو اس پر اس کا چھوڑنا واجب
 نہیں۔

تشریح: کسی نے احرام باندھا [۱] اور اس کے گھر میں شکار ہو، چاہے اس کا گھر حرم میں ہو یا حرم سے باہر ہو، [۲] یا گھر کے علاوہ
 کہیں اور پنجرہ ہو، اس کے ہاتھ میں پنجرہ نہ ہو اور اس پنجرہ میں شکار ہو [۳] اور تیسری شکل یہ ہے کہ پنجرہ محرم کے ساتھ ہو اور اس
 میں شکار ہو تو ان تمام صورتوں میں شکار کو چھوڑنا واجب نہیں۔ ہاں ہاتھ میں پنجرہ ہو اور اس میں شکار ہو تو بعض حضرات نے فرمایا کہ
 ہاتھ والے پنجرہ کو چھوڑنا واجب ہے۔

وجہ: (۱) صحابہ کرامؓ احرام باندھتے تھے اور ان کے گھروں میں شکار ہوتا تھا لیکن کسی سے منقول نہیں ہے کہ وہ انکو چھوڑتے تھے، یہ
 اس بات کی دلیل ہے کہ گھر کے شکار کو چھوڑنا واجب نہیں ہے۔ (۲) چھوڑنا اس وقت ضروری ہے جبکہ شکار کو احرام کی حالت

۱۔ وقال الشافعیؒ علیہ ان یرسلہ لانہ متعرض للصيد بامساکہ فی ملکہ فصار کما اذا کان فی یدہ
 ۲۔ ولنا ان الصحابة كانوا یحرمون وفی بیوتہم صیود ودواجن ولم یُنقل عنہم ارسالہا وبذلک
 جرت العادة الفاشیة وهی من احدى الحجج

میں چھیڑ رہا ہو، اور جب شکار گھر میں ہے یا ایسے پنجرہ میں ہے جو اس کے ہاتھ میں نہیں ہے تو اسکو ابھی چھیڑ نہیں رہا ہے اس لئے اس کو چھوڑنا ضروری نہیں ہے (۳) حدیث میں ہے کہ صحابہ کرامؓ کے گھروں میں شکار ہوتا تھا اور وہ احرام باندھ کر حج یا عمرہ کیا کرتے تھے اور شکار کو چھوڑتے نہیں تھے، حدیث یہ ہے، عن انس قال: کان النبی ﷺ أحسن الناس خلقا وکان لی أخ یقال لہ ابو عمیر قال أحسبہ فطیما وکان اذا جاء قال یا ابا عمیر ما فعل النغیر؟ نغیر کان یلعب بہ۔ (بخاری شریف، باب الکندیۃ للصحنی و قبل ان یولد للرجل، ص ۱۰۷، نمبر ۶۲۰۳، کتاب الادب، مسلم شریف، باب جواز تکدیۃ من لم یولد لہ، وکندیۃ الصغیر، ص ۹۵، نمبر ۵۶۲۲/۲۱۵۰) اس حدیث میں ہے کہ ابو عمیر نغیر پرندہ سے مدینہ میں کھیلا کرتے تھے جو حرم ہے، اگر شکار کو چھوڑنا ضروری ہوتا تو اس نے کیوں نہیں چھوڑا، اس سے معلوم ہوا کہ گھر کے شکار کو چھوڑنا ضروری نہیں۔

ترجمہ: ۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ اس پر شکار کو چھوڑنا ضروری ہے اس لئے کہ اپنے ملک میں روک کر اس کو چھیڑ رہا ہے، تو ایسا ہو گیا گویا کہ شکار اس کے ہاتھ میں ہو۔ نوٹ: امام شافعیؒ کا یہ مسلک انکی کتاب الام میں مجھے نہیں ملی۔

تشریح: امام شافعیؒ کی رائے ہے کہ اگر گھر میں یا پنجرے میں شکار ہے تو یہ محرم کی ملکیت میں ہے، تو اپنی ملکیت میں رکھنا گویا کہ شکار کو چھیڑنا ہے جو حدیث کے اعتبار سے جائز نہیں ہے اس لئے اس کو چھوڑ دینا چاہئے، جیسے کہ ہاتھ میں شکار ہوتا تو اس کو چھوڑ دینا چاہئے۔

ترجمہ: ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام احرام باندھتے تھے اور ان کے گھروں میں شکار اور دواجن ہوتے تھے، اور کسی سے منقول نہیں ہے کہ انہوں نے اس کو چھوڑا ہو، اور آج تک یہی فاش عادت جاری ہے، اور یہ بھی دلائل میں سے ایک دلیل ہے۔ اس لئے شکار کو چھوڑنا ضروری نہیں۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام احرام باندھتے تھے اور گھروں میں یا پنجروں میں شکار ہوتا تھا، اور کسی سے یہ منقول نہیں ہے کہ وہ اس کو چھوڑتے تھے، اور آج تک یہی عادت جاری ہے کہ کوئی بھی گھر کا شکار نہیں چھوڑتے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ گھر کا شکار چھوڑنا واجب نہیں، اور پنجرے میں موجود ہے اور پنجرہ محرم کے ہاتھ میں نہیں ہے تو شکار کو چھیڑنا نہیں پایا گیا ہے اس لئے شکار کو چھوڑنا واجب نہیں

لغت: صیود: صید کی جمع ہے، شکار، جس کو گھر میں رکھ کر گھلایا ملایا گیا ہو، جواب گھر کا پالتو پرندہ معلوم ہوتا ہو۔ دواجن: داجن کی

۳ ولان الواجب ترک التعرض وهو ليس بمتعرض من جهته لانه محفوظ بالبيت والقفص لابه غير انه في ملكه ولو ارسله في مفازة فهو على ملكه فلا معتبر ببقاء الملك ۴ وقيل اذا كان القفص في يده لزمه ارساله لكن على وجه لا يضيع (۱۳۷۰) قال فان اصاب حلال صيد اثم احرم فارسله من يده غيرہ یضمن ﴿۱﴾ عندابی حنیفةؒ

جمع ہے، پالتو ہونا، اقامت کرنا۔ یہاں مراد ہے، وہ چوپایہ جانور جو اصل میں شکار ہو لیکن گھر میں رکھ کر گھلا ملا لیا ہو جس سے گھر کا پالتو جانور معلوم ہوتا ہو تو اس کو دواجن کہتے ہیں۔ فاہیۃ: فاش، صراحت۔

ترجمہ: ۳ اور اس لئے کہ تعرض کا چھوڑنا واجب ہے، اور محرم اپنی جانب سے چھیڑ نہیں رہا ہے، اس لئے کہ شکار گھر میں اور پنجرے میں محفوظ ہے، محرم کے ہاتھ میں نہیں ہے، یہ اور بات ہے کہ اس کی ملکیت میں ہے، اور اگر شکار کو جنگل میں چھوڑ دے تب بھی اس کی ملکیت میں رہے گا، اس لئے ملکیت کے باقی رہنے کا اعتبار نہیں ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ، اصل بات یہ ہے کہ احرام کی حالت میں شکار کو چھیڑنا ممنوع ہے، اور اس کا شکار گھر میں ہے، یا پنجرے میں محفوظ ہے اس کے ہاتھ میں نہیں ہے، اس لئے یہ چھیڑ نہیں رہا ہے، اس لئے شکار کو چھوڑنے کی ضرورت نہیں ہے، صرف اتنی سی بات ہے کہ یہ شکار اس کی ملکیت میں ہے اس لئے اس کا اعتبار نہیں ہے، اور اگر مان لیا جائے کہ شکار کو جنگل میں چھوڑ بھی دے تب بھی اس کی ملکیت ختم نہیں ہوگی، اس لئے گھر میں ملکیت میں رہے یا جنگل میں ملکیت میں رہے دونوں برابر ہیں اس لئے شکار کو چھوڑنے سے کوئی فائدہ نہیں ہے

لغت: ستعرض: چھیڑنے والا۔ قفص: پنجرہ۔ مفازة: جنگل۔

ترجمہ: ۴ مشائخ نے فرمایا کہ اگر پنجرہ اس کے ہاتھ میں ہو تو اس کو اس طرح چھوڑنا لازم ہے کہ شکار ضائع نہ ہو۔

تشریح: اگر شکار پنجرہ میں ہو اور پنجرہ محرم کے ہاتھ میں ہو تو بعض حضرات نے فرمایا کہ اس شکار کو چھوڑنا لازم ہے، لیکن اس طرح چھوڑے کہ شکار ضائع نہ ہو جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ہاتھ میں ہونے کی وجہ سے گویا کہ شکار کو چھیڑ رہا ہے جو حدیث کے اعتبار سے ممنوع ہے۔ اس لئے ایسی جگہ چھوڑے جہاں شکار ضائع نہ ہو، کیونکہ مال کا ضائع کرنا حرام ہے۔

ترجمہ: (۱۳۷۰) اگر حلال آدمی نے شکار حاصل کیا پھر احرام باندھا پھر اس کے ہاتھ سے کسی دوسرے نے چھڑا دیا تو وہ۔

ترجمہ: ۱ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ضامن ہو جائے گا۔

تشریح: احرام کی حالت میں شکار پکڑا تب تو وہ اس کا مالک ہی نہیں ہوا اس لئے کسی دوسرے نے اس شکار کو اڑا دیا تو وہ ضامن نہیں ہوگا کیونکہ اس نے اس کی ملکیت کو ضائع نہیں کیا، اس لئے کہ یہ ابھی مالک ہی نہیں ہوا تھا۔ لیکن یہاں صورت یہ ہے کہ احرام

۲ وقال لا یضمن لان المرسل امر بالمعروف ناه عن المنکر وما علی المحسنین من سبیل ۳ وله انه ملک الصيد بالاخذ ملکاً محترماً فلا یطل احترامه باحرامه وقد اتلفه المرسل فیضمنه ۴ بخلاف ما اذا اخذه فی حالة الاحرام لانه لم یملکه

سے پہلے شکار کو پکڑا اس لئے وہ شکار کا مالک بن چکا تھا اب کسی نے اس شکار کو اڑا دیا، یا چھڑا دیا تو چھڑانے والا شکار کا ضامن ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ چھڑا کر اس کے ملک کو ضائع کیا ہے، اتنی بات کہہ سکتے ہیں کہ محرم پر یہ ضروری تھا کہ اس شکار کو نہ چھڑے جو نہیں کیا، تو یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس کی صورت یہ ہو سکتی تھی کہ اس شکار کو کسی محفوظ گھر میں رکھ دے، تاکہ اس کے ساتھ چھڑنا بھی نہ ہو اور اس کی ملکیت بھی باقی رہے، یہاں تو ایسا کیا کہ شکار کو چھڑا کر اس کی ملکیت ہی کو ضائع کیا اس لئے وہ ضامن ہوگا۔

ترجمہ: ۲ صاحبین فرماتے ہیں کہ ضامن نہیں ہوگا، اس لئے کہ شکار کو چھوڑنے والا امر بالمعروف کرنے والا اور نہی عن المنکر کرنے والا ہے، اور اچھے کام کرنے والے پر کوئی ضمان نہیں ہے۔

تشریح: صاحبین فرماتے ہیں کہ محرم کے شکار کو کسی نے بھگادیا تو اس پر ضمان نہیں ہے۔

وجہ: اس کی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ محرم کو شکار بھگادینا چاہئے تھا، لیکن اس نے نہیں بھگایا اب دوسرے آدمی نے بھگادیا تو اس نے اچھا کام کیا، اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کیا، اس لئے اس پر ضمان لازم نہیں ہوگا، کیونکہ آیت میں ما علی الحسنین من سبیل (آیت ۹۱، سورۃ التوبہ ۹) کہ اچھا کام کرنے والے پر کوئی ضمان نہیں ہے۔

ترجمہ: ۳ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ محرم پکڑنے کی وجہ سے شکار کا محترم مالک بنا، اس لئے احرام باندھنے کی وجہ سے اس کا محترم ملک باطل نہیں ہوگا، اور بھگانے والے نے اس کی ملکیت کو ضائع کر دیا، اس لئے وہ ضامن ہو جائے گا۔

تشریح: امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ شکار کو احرام باندھنے سے پہلے حاصل کیا ہے اس لئے اس پر اس کا محترم ملک واقع ہے، اور احرام باندھنے کی وجہ سے اس کی ملکیت ختم نہیں ہوئی، اور بھگانے والے نے اس کی ملکیت کو ضائع کیا ہے اس لئے وہ ضامن ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۴ بخلاف جبکہ شکار کو احرام کی حالت میں حاصل کیا ہو اس لئے کہ اس حال میں محرم شکار کا مالک ہی نہیں بنا۔

تشریح: اگر احرام کی حالت میں محرم نے شکار حاصل کیا تو محرم اس کا مالک ہی نہیں بنا اس لئے اگر کسی نے اس کو بھگادیا تو وہ اس کا ضامن نہیں بنے گا، اس لئے اس کی ملکیت کو ضائع نہیں کیا ہے۔

۵۔ والواجب علیہ ترک التعرض ویمکنہ ذلک بان یخلیہ فی بیتہ فاذا قطع یدہ عنہ کان متعدیا
۶۔ ونظیرہ الاختلاف فی کسر المعازف (۱۳۷۱) واذا اصاب محرماً صیداً فارسلاً من یدہ غیرہ
لا ضمان علیہ بالاتفاق ۱۔ لانہ لم یملکہ بالاخذ فان الصيد لم یبق محلاً للمملک فی حق المحرم
لقولہ تعالیٰ وَحَرَّمَ عَلَیْکُمْ صِیدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا فصار کما اذا اشترى الخمر

ترجمہ: ۵۔ اور اس محرم پر تعرض کا چھوڑنا واجب تھا، اور وہ اس طرح ممکن ہے کہ شکار کو کسی گھر میں رکھ دیتا، لیکن بھگانے والے
نے اس سے اس کی ملکیت کو ختم کر دیا تو محرم پر تعدی کرنے والا ہوا [اس لئے اس پر ضمان لازم ہوگا]

تشریح: محرم نے احرام سے پہلے شکار حاصل کیا تھا اس لئے وہ مالک تو تھا لیکن اس پر یہ ضروری تھا کہ شکار کو نہ چھیڑے، اور اس
کی ایسی شکل موجود ہے کہ ملکیت میں بھی رہے اور اور چھیڑا بھی نہیں جائے اور یہ ہے کہ شکار کو کسی محفوظ گھر میں رکھ دیتا تو اس کی ملکیت
بھی باقی رہتی اور چھیڑنا بھی نہیں پایا جاتا، تاہم اس کو بھگانا ضروری نہیں ہے، اور دوسرے آدمی نے بھگا دیا جسکی بنا پر بلا وجہ اس کی
ملکیت ضائع کی ہے اس لئے وہ شکار کی قیمت بطور ضمان دے۔

ترجمہ: ۶۔ اس کی نظیر وہ اختلاف ہے جوہو و لعب کی چیزیں توڑ ڈالنے میں ہے۔

تشریح: ایک مسلمان کے لئے لگانے بجانے کے آلات کو رکھنا حرام ہے اس لئے اس کو توڑ دینا چاہئے، لیکن اس کو کسی اور نے
توڑ دیا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس کی قیمت لازم ہوگی، کیونکہ یہ اس کی ملکیت کی چیز ہے جسکو اس نے ضائع کیا ہے۔ اور صاحبینؒ
کے نزدیک توڑنے والے پر ضمان نہیں ہے، کیونکہ اس نے امر بالمعروف و نہی عن المنکر کیا ہے۔۔ معازف: لہو لعب کے آلات،
طنبورہ۔

ترجمہ: (۱۳۷۱) اگر محرم نے احرام کی حالت میں شکار حاصل کیا، اور اس کے ہاتھ سے کسی اور نے بھگا دیا تو اس پر بالاتفاق
ضمان نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ پکڑنے کی وجہ سے محرم شکار کا مالک نہیں ہوا اس لئے کہ محرم کے حق میں شکار کا مالک بننے کا محل نہیں ہے۔
اللہ تعالیٰ کا قول۔ وحرّم علیکم صید البر ما دمتم حرما (آیت ۹۶، سورۃ المائدۃ ۵) تو ایسا ہو گیا کہ اس نے شراب
خریدی۔

تشریح: محرم نے احرام کی حالت میں شکار پکڑا تو چونکہ احرام کی حالت میں شکار پکڑنا حرام ہے، آیت میں ہے۔ وحرّم
علیکم صید البر ما دمتم حرما (آیت ۹۶، سورۃ المائدۃ ۵) کہ جب تک محرم ہو تو شکار پکڑنا تم پر حرام ہے، اس لئے محرم
شکار کا مالک ہی نہیں ہوا، اس لئے کسی نے اس شکار کو بھگا دیا تو اس کی ملکیت ضائع نہیں کی اس لئے اس پر ضمان لازم نہیں ہوگا۔ جس

(۱۳۷۲) فان قتله محرم اخر فی یدہ فعلى كل واحد منها جزاء ۱۔ لان الاخذ متعرض للصيد بازالتہ الا من والقاتل مقرر لذلك والتقرير كالا ابتداء فی حق التضمنين ۲۔ كجهود الطلاق قبل الدخول اذا رجعوا (۱۳۷۳) ويرجع الاخذ على القاتل ۳۔

طرح کوئی مسلمان شراب خریدے تو وہ اس کا مالک نہیں ہوتا ہے، پس اگر کسی نے اس شراب کو ضائع کر دیا تو اس پر اس کا ضمان لازم نہیں ہوگا، کیونکہ مسلمان شراب کا مالک ہی نہیں ہوا۔

ترجمہ: (۱۳۷۲) اگر شکار کو محرم کے ہاتھ میں دوسرے محرم نے قتل کر دیا تو ہر ایک پر پورا پورا بدلہ ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ پکڑنے والا شکار کو چھیننے والا ہے امن کو زائل کرنے کی وجہ سے، اور قتل کرنے والا اس کو ثابت کر نے والا ہے، اور ضمان کے حق میں ثابت کرنے والا ابتداء کرنے والے کی طرح ہے۔

تشریح: محرم کے ہاتھ میں شکار تھا اس کو دوسرے محرم آدمی نے قتل کر دیا تو دونوں پر پورا پورا بدلہ لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ پکڑنے والا پکڑنے کی وجہ سے شکار کا امن زائل کئے ہوا ہے اور اس کو چھین رہا ہے اس لئے اس پر بھی بدلہ لازم ہوگا، اور قتل کرنے والے نے امن زائل کرنے کو اور مضبوط کر دیا، اور مضبوط کرنا ایسا ہی ہے جیسے شروع سے امن زائل کر نے والا ہو، اس لئے اس پر بھی بدلہ لازم ہوگا۔ تو گویا کہ دونوں کے فعل کا الگ الگ بدلہ لازم ہوگا، اور دو بدلہ لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ جیسے دخول سے پہلے طلاق دینے کے گواہان جب رجوع کر جائیں۔

تشریح: مثلاً ہندہ نے اپنے شوہر پر اس بات کا دعویٰ کیا کہ دخول کے بعد طلاق دیا ہے تاکہ پورا مہر وصول کرے، اور شوہر نے انکار کیا، اور دو گواہوں نے اس بات کی گواہی دی کہ دخول سے پہلے طلاق دی ہے، جسکی وجہ سے عورت کو آدھا مہر ملا، بعد میں گواہ رجوع کر گئے تو ہندہ کو باقی آدھا مہر دینا ہوگا، کیونکہ گواہوں نے ہندہ کا نقصان کیا ہے، اس صورت میں گواہوں کا ظلم کرنا شوہر کے انکار کے بعد ہے اور گواہ نے اس کو ثابت اور مقرر کیا ہے لیکن بعد میں ثابت کرنا بھی ابتداء کی طرح ہے اس لئے گواہ پر ضمان لازم ہوگا۔

ترجمہ: (۱۳۷۳) اور شکار کرنے والا محرم قتل کرنے والے سے رجوع کرے گا۔

تشریح: شکار کو پکڑنے والے محرم شکار کا جو ضمان ادا کیا ہے وہ ضمان بعد میں قتل کرنے والے سے وصول کرے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ پکڑنے والا ہو سکتا ہے کہ اس شکار کو چھوڑ دے، لیکن قتل کرنے والے نے قتل کر کے یہ امید ختم کر دی اور پکڑنے والے پر ضمان لازم کروا دیا اس لئے پکڑنے والا محرم قتل کرنے والے سے اپنا دیا ہوا ضمان وصول کرے گا۔

۱۔ وقال زفر لا يرجع لان الأخذ مواخذ بصنعه فلا يرجع على غيره ۲۔ ولان الأخذ انما يصير سببا للضمان عند اتصال الهلاك به فهو بالقتل جعل فعل الأخذ علة فيكون في معنى مباشرة علة العلة فيحال بالضمان عليه (۱۳۷۴) فان قطع حشيش الحرم او شجرة ليست بمملوكة وهو مما لا يثبت الناس فعليه قيمته الا فيما جف منه ۱۔ لان حرمتها ثبت بسبب الحرم قال عليه السلام لا يخلنى خلاها ولا يعصد شوكتها

ترجمہ: ۱۔ امام زفرؒ نے فرمایا کہ پکڑنے والا قتل کرنے والے سے وصول نہ کرے، اس لئے کہ پکڑنے والا اسے اپنے فعل کا مواخذہ کیا گیا ہے اس لئے دوسرے پر جو ع نہ کرے۔

تشریح: امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ پکڑنے والا قتل کرنے والے سے اپنا ضمان وصول نہیں کرے گا، کیونکہ پکڑنے والے پر جو ضمان لازم ہوا ہے وہ اس کے فعل کی وجہ سے لازم ہوا ہے، اس لئے کہ اس نے شکار کے امن کو زائل کیا ہے، اس لئے اپنا ضمان دوسرے سے وصول نہیں کرے گا۔

ترجمہ: ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ پکڑنا ضمان کا سبب ہلاک کے متصل ہونے کے وقت ہوا، اور ہلاک قتل کے وجہ سے ہوا، اس لئے پکڑنے والے کے فعل کو علت بنا دیا تو گویا کہ علت کی علت کا ارتکاب کرنے کے معنی میں ہوا اس لئے تاوان کا احالہ قاتل پر ہوگا۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ شکار کو پکڑنا ضمان کا سبب نہیں ہے کیونکہ شکار کو بھگا بھی سکتا تھا، لیکن دوسرے کے قتل کرنے کی وجہ سے ضمان کا سبب بنا کیونکہ اب بھگانے کی امید ختم ہوگئی اس لئے قتل کرنے والا علت کی علت کا ارتکاب کرنے والا بن گیا، اس لئے پکڑنے والے کا ضمان قاتل کی طرف منتقل ہو جائے گا، اور قاتل کو پکڑنے والے کا ضمان بھی ادا کرنا ہوگا۔

نکتہ: اتصال اھلاک: قتل کرنے کی وجہ سے شکار ہلاک ہو گیا، اور پکڑنے والے پر ضمان کا سبب بنا۔ مباشرة علة العلة: شکار کو پکڑنا امن کے زائل ہونے کی علت ہے، اور قتل کرنا اس کو مضبوط کرنے کی علت ہے، اس لئے قتل کرنے والا علت کی علت کا ارتکاب کرنے والا ہے۔ بحال الضمان: ضمان قاتل کی طرف منتقل ہو جائے گا۔

ترجمہ: (۱۳۷۴) اگر حرم کی گھاس کاٹی یا اس کے درخت کو کاٹا جو مملوک نہیں ہے اور وہ ایسا ہے کہ لوگ اس کو اگاتے نہیں ہیں تو اس پر اس کی قیمت ہے، مگر جو خشک ہو گیا ہو۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ درخت اور گھاس کی حرمت حرم کے سبب سے ثابت ہے، چنانچہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ اس کی تر گھاس نہ کاٹی جائے اور اس کا کاٹنا نہ جائے۔

۲. ولا يكون للصوم في هذه القيمة مدخل لان حرمة تناولها بسبب الحرم لا بسبب الاحرام فكان من ضمان المحال على ما بينا

تشریح : درخت یا گھاس کی تین قسمیں ہیں [۱] تر گھاس، یا تر درخت جو کسی کی ملکیت ہو، جسکو لوگ بوتے ہوں اور اپنے کھیتوں میں اگاتے ہوں، اس کے کاٹنے سے کچھ لازم نہیں ہوگا کیونکہ وہ مملوک ہے۔ [۲] خشک گھاس یا خشک درخت، اس کو بھی کاٹنے سے کچھ لازم نہ ہوگا، کیونکہ اس کا احترام باقی نہیں رہا کیونکہ سوکھ جانے کے بعد اب اس کو کاٹ کر الگ کرنا ہی بہتر ہے۔ آگے حدیث میں ہے کہ ولا یختلی خلاھا کہ اس کے تر گھاس نہ کاٹی جائے جس سے معلوم ہوا کہ خشک گھاس کاٹی جاسکتی ہے۔ [۳] تیسری قسم ہے تر گھاس یا تر درخت جو کسی کی مملوک نہ ہو اور لوگ اس کو اگاتا نہ ہو اس کو کاٹنے سے ضمان کے طور پر اس کی قیمت لازم ہوگی، اور چونکہ یہ حرم کے احترام کی وجہ سے قیمت لازم ہوئی ہے اس لئے اس کے بدلے میں روزہ بھی کافی نہیں ہوگا۔

وجہ : (۱) اس حدیث میں ہے کہ حرم کی گھاس نہ کاٹی جائے۔ عن ابن عباس عن النبی ﷺ قال لا یعضد اعضاھا ولا ینفر صیدھا ولا تحل لقطتها الا لمنشد ولا یختلی خلاھا فقال عباس یا رسول اللہ الا الاذخر فقال الا الاذخر۔ (بخاری شریف، کیف تعرف لقطۃ اہل مکۃ ص ۳۲۸ نمبر ۲۲۳۳، کتاب اللقطۃ، مسلم شریف، باب تحریم مکۃ و تحریم صیدھا ص ۲۳۷ نمبر ۳۳۰۲/۱۳۵) غلی تر گھاس کو کہتے ہیں، اس لئے حدیث کا مطلب ہوگا حرم کہ تر گھاس نہ کاٹی جائے، اس سے معلوم ہوا کہ خشک گھاس کاٹی جاسکتی ہے (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن ابی شریح العدوی فلا یحل لامریء یؤمن باللہ والیوم الآخر ان یسفک بہا دما ولا یعضد بہا شجرۃ (بخاری شریف، باب لا یعضد شجرۃ الحرم، ص ۲۹۵، نمبر ۱۸۳۲، مسلم شریف، باب تحریم مکۃ و تحریم صیدھا و خلاھا و شجرھا ص ۳۲۸ نمبر ۳۳۰۲/۱۳۵) اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ مکہ کے درخت اور گھاس نہ کاٹے جائیں (۳) قال الشافعی من قطع من شجر الحرم شیئا جزاھ حلالا کان او محرما فی الشجرۃ الصغیرۃ شاة و فی الکبیر بقرة۔ وعن عطاء فی الرجل یقطع من شجر الحرم قال فی القضیب درہم و فی الدوحۃ بقرة یروی هذا عن ابن الزبیر و عطاء۔ (سنن للبیہقی، باب لا ینفر صید الحرم ولا یعضد شجرۃ ولا یتختلی خلاھا الا الاذخر ج ۱ ص ۳۲۰، نمبر ۹۹۵۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حرم کے بڑے درخت کو کاٹا جائے تو گائے لازم ہوگی اور چھڑی وغیرہ کاٹی جائے تو ایک درہم لازم ہوگا۔

لغت : جیش: گھاس۔ جف: سوکھ جائے، تختلی: تر گھاس کاٹی جائے۔ غلی: گھاس۔ یعضد: کاٹا جائے۔ شک: کاٹنا۔

ترجمہ : ۲. اور اس قیمت میں روزے کو کوئی دخل نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ حرمت حرم کے سبب سے ہے احرام کے سبب سے نہیں ہے، اس لئے یہ محل کے ضمان میں سے ہے، جیسا کہ میں نے بیان کیا۔

(۱۳۷۵) ویتصدق بقیمته علی الفقراء ﴿۱﴾ و اذا اداها ملكه كما فی حقوق العباد (۱۳۷۶) ویکره بیعه بعد القطع ﴿۲﴾ لانه ملكه بسبب محذور شرعا فلو اطلق له فی بیعه لتطرق الناس الی مثله الا انه يجوز البیع مع الكراهة ۲ بخلاف الصيد والفرق ما نذكره

تشریح: حرم کی گھاس کے بدلے میں جو قیمت دی جائے گی اس کے بدلے میں روزہ رکھنا چاہے تو نہیں رکھ سکتا، کیونکہ یہ قیمت احرام کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ حرم کے احترام کی وجہ سے ہے اس لئے یہ کفارہ نہیں ہے بلکہ تاوان ہے اور مالی تاوان کی طرح ہے اس لئے مال ہی دینا ہوگا، اس کے بدلے میں روزہ کافی نہیں ہوگا۔ جیسا کہ مسئلہ نمبر ۳۶۴ میں بیان کیا جا چکا ہے۔

ترجمہ: (۱۳۷۵) اس قیمت کو فقیروں پر صدقہ کرے۔

تشریح: گھاس اور درخت کی قیمت کو فقیروں پر صدقہ کرے۔

ترجمہ: ۱ اور جب گھاس کی قیمت ادا کر دی تو وہ گھاس کا مالک بن جائے گا، جیسے کہ حقوق العباد میں ہوتا ہے۔

تشریح: حرم کی گھاس کی قیمت ادا کر دی تو وہ اس گھاس کا مالک بن جائے گا، جیسے حقوق العباد میں قیمت ادا کرنے سے اس چیز کا مالک بن جاتا ہے، مثلاً زید نے بکری بکری غصب کی اور اس میں نقص پیدا کر دیا، پھر اس کی قیمت ادا کر دی تو زید اس بکری کا مالک بن جائے گا، ایسا ہی حرم کے گھاس کی قیمت ادا کر دی تو وہ گھاس کا مالک بن جائے گا۔

ترجمہ: (۱۳۷۶) کاٹنے کے بعد گھاس کو بیچنا مکروہ ہے۔

ترجمہ: ۱ اس لئے کہ شرعاً محذور سبب سے اس کا مالک بنا ہے، پس اگر بیچنے کو عام قرار دیا جائے تو لوگ اس طرح کے کام کرنے میں راہ اختیار کر لیں گے، مگر یہ کہ کراہیت کے ساتھ بیچنا جائز ہے۔

تشریح: گھاس کاٹ لیا اور اس کی قیمت بھی ادا کر دی جس کی وجہ سے آدمی اس کا مالک بن گیا، اب اس کو بیچنا جائز ہے، البتہ مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ گھاس کا مالک تو بنا ہے لیکن اچھے طریقے سے مالک نہیں بنا ہے، اس لئے مالک ہونے کی حیثیت سے بیچنے کا اختیار ہے، اور محذور طریقہ سے مالک بنا ہے اس لئے بیچنا مکروہ ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اگر بیچنے کی عام اجازت دے دی جائے تو لوگ اس قسم کی حرکتیں کرنا شروع کریں گے اور حرم کی گھاس کی بے حرمتی کریں گے، اس لئے عام اجازت نہ دی جائے۔

ترجمہ: ۲ بخلاف شکار کے۔ اور فرق بعد میں ذکر کریں گے۔

تشریح: گھاس کو کاٹنے اور اس کی قیمت ادا کرنے کے بعد کراہیت کے ساتھ بیچنا جائز ہے اور شکار کی قیمت ادا کرنے کے بعد اس کو بیچنا چاہے تو بیچنا جائز نہیں ہے، اس میں فرق یہ ہے کہ گھاس کاٹنے کے بعد وہ سوکھنے کے درجے میں آچکی ہے، اور سوکھی ہوئی گھاس کو بیچنا جائز ہے اس لئے گھاس کاٹنے کے بعد کراہیت کے ساتھ اس کی بیع جائز ہے۔ اور شکار کی قیمت ادا کرنے کے بعد بھی وہ زندہ

(۱۳۷۷) والذی ینبتہ الناس عادة عرفناه غیر مستحق للامن بالاجماع ۱۔ ولان المحرم المنسوب الى الحرم والنسبة اليه على الكمال عند عدم النسبة الى غيره بالانبات ۲۔ وما لا ينبت عادة اذا انبتہ انسان التحق بما ينبت عادة (۱۳۷۸) ولو نبت بنفسه في ملك رجل فعلى قاطعه قيمة لحرمۃ الحرم حقا للشرع وقيمة اخرى ۳۔ ضمانا لمالكه كالصيد المملوك في الحرم

ہے اس لئے اس وہ امن کا مستحق ہے، اور بیچنے میں اس کا امن ضائع ہوگا اس لئے شکار کی قیمت ادا کرنے کے بعد اگر چہ آدمی مالک بن گیا لیکن اس کا بیچنا جائز نہیں

ترجمہ: (۱۳۷۷) جس کو لوگ عادت کے طور پر اگاتے ہیں اجماع کے ذریعہ پہچانا کہ وہ امن کا مستحق نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ حرام شدہ وہ ہے جو حرم کی طرح منسوب ہو، اور حرم کی طرف کمال طور پر نسبت اس وقت ہوگا جبکہ اگائے کے ذریعہ دوسرے کی طرف نسبت نہ ہو۔

تشریح: جس گھاس یا درخت کو عام طور پر لوگ اگاتے ہیں وہ امن کا مستحق نہیں ہے اس کو کاٹنا جائز ہے کیونکہ اجماع سے ثابت ہے کہ اس کو کاٹنا جائز ہے، کیونکہ حضور ﷺ کے زمانے سے آج تک اس بات پر اجماع ہے کہ لوگ اگائے ہوئے گھاس اور درخت کو کاٹتے چلے آ رہے ہیں، جس سے معلوم ہوا کہ اگائے ہوئے درخت اور گھاس وغیرہ کو کاٹنا جائز ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ حرم کی طرف منسوب وہ گھاس ہوگی جو صرف حرم کی گھاس ہو، لیکن جس گھاس کو آدمی نے اگایا ہو وہ آدمی کی طرف منسوب ہوگئی صرف حرم کی گھاس نہیں رہی اس لئے اس گھاس کو کاٹ سکتا ہے، کیونکہ حرم کی گھاس نہیں رہی۔

ترجمہ: ۲۔ جس گھاس کو عادت کے طور پر نہیں اگاتے ہیں اگر اس کو انسان اگائے تو اس کے ساتھ لاحق ہو جائے گا جس کو انسان اگاتے ہیں۔

تشریح: جو گھاس خود رو ہے، عام طور پر لوگ نہیں اگاتے ہیں، اگر اس کو انسان اگائے تو وہ حرم کی گھاس کے حکم میں نہیں رہے گی، انسانی کاشت کے حکم میں ہو جائے گی اور اس کا کاٹنا جائز ہو جائے گا۔ اس لئے کہ وہ انسانی کاشت ہوگئی۔

ترجمہ: (۱۳۷۸) کسی آدمی کی ملکیت میں خود رو گھاس خود اگی تو اس کے کاٹنے والے پر حرم کی حرمت کی وجہ سے قیمت ہے [شریعت کے حق کی وجہ سے] اور دوسری قیمت اسکے مالک کے لئے ہے ضمان کی طور پر۔

ترجمہ: ۱۔ جیسے حرم میں مملوک شکار۔

تشریح: خود رو گھاس جس کو لوگ اگاتے نہیں ہیں وہ گھاس کسی کی ملکیت میں خود بخود اگ آئی، اور اس کو کسی دوسرے نے کاٹ دی تو اس کاٹنے والے پر دو قسم کی قیمت لازم ہوگی [۱] ایک تو حرم کے احترام کی وجہ سے قیمت لازم ہوگی جو فقراء پر تقسیم کی جائے

(۱۳۷۹) وما جفت من شجر الحرم لا ضمان فيه ﴿۱﴾ لانه ليس بنام (۱۳۸۰) ولا يرعى حبشش الحرم ولا يقطع الا ذخراً

گی، [۲] اور دوسری قیمت کھیت والے کے لئے لازم ہوگی جو مالک کو دی جائے گی، کیونکہ اس کی کھیت میں اگنے کی وجہ اس کی ملکیت ہوگئی اس لئے اس کی قیمت بھی لازم ہوگی۔ جیسے حرم میں کسی کا شکار ہو اور دوسرے نے اس کو مار دیا تو اس پر دو قسم کا ضمان لازم ہوگا، [۱] ایک حرم کے احترام کی وجہ سے قیمت لازم ہوگی جو فقراء پر تقسیم کی جائے گی [۲] اور دوسری قیمت مالک کے لئے ہوگی، کیونکہ مالک کا شکار مارا ہے۔

ترجمہ: (۱۳۷۹) حرم کا جو درخت سوکھ گیا ہو اس میں ضمان نہیں ہے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ وہ نامی نہیں ہے۔

تشریح: حرم کا زندہ درخت یا زندہ گھاس کو کاٹنا ممنوع ہے، لیکن جو سوکھ چکی ہو اس کو کاٹنا ممنوع نہیں ہے اس کو کاٹ کر استفادہ کر سکتا ہے۔

وجہ: (۱) احترام اس کا ہے جو زندہ ہو لیکن جو مر چکا ہو، یا سوکھ چکا ہو اس کا احترام نہیں ہے اس لئے اس کے کاٹنے میں کوئی حرج نہیں ہے (۲) حدیث میں ہے کہ کہ زندہ گھاس کو نہ کاٹے۔ حدیث کا لکڑا یہ ہے۔ عن ابن عباس عن النبی ﷺ قال لا يعضد عضاها ولا ينفر صيدها ولا تحل لقطتها الا لمنشد ولا يختلى خلاها فقال عباس يا رسول الله الا الا ذخراً فقال الا الا ذخراً۔ (بخاری شریف، کیف تعرف لقطۃ اہل مکۃ ص ۳۲۸ نمبر ۲۲۳۳، کتاب الملقطۃ / مسلم شریف، باب تحریم مکۃ و تحریم صیدھا ص ۲۳۷ نمبر ۳۵۳۳۵۳۲۱۳۳۰) غلی تر گھاس کو کہتے ہیں، اس لئے حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ تر گھاس کو نہ کاٹے، اس لئے خشک گھاس کو کاٹنا جائز ہے۔

ترجمہ: (۱۳۸۰) حرم کی گھاس چرائی نہ جائے نہ کاٹی جائے سوائے اذخر کے۔

تشریح: حرم کی گھاس نہ کاٹی جائے اور نہ چرائی جائے، کیونکہ دانت سے چرنا بھی درانتی سے کاٹنے کی طرح ہے اس لئے جس طرح درانتی سے کاٹنا جائز نہیں ہے، اسی طرح دانت سے چرنا بھی جائز نہیں ہے۔ سوائے اذخر گھاس کے۔

وجہ: (۱) عن ابن عباس عن النبی ﷺ قال لا يعضد عضاها ولا ينفر صيدها ولا تحل لقطتها الا لمنشد ولا يختلى خلاها فقال عباس يا رسول الله الا الا ذخراً فقال الا الا ذخراً۔ (بخاری شریف، کیف تعرف لقطۃ اہل مکۃ ص ۳۲۸ نمبر ۲۲۳۳، کتاب الملقطۃ / مسلم شریف، باب تحریم مکۃ و تحریم صیدھا ص ۲۳۷ نمبر ۳۵۳۳۵۳۲۱۳۳۰) اس حدیث میں ہے کہ اذخر گھاس کے علاوہ کوئی گھاس نہ کاٹی جائے، اور اسی میں داخل ہے کہ چرائی نہ جائے۔

۱۔ وقال ابو یوسف لا بأس بالرعى فيه لانه ضرور فان منع الدواب عنه متعذر ۲۔ ولنا ما روينا ۳۔ والقطع بالمشافر كالقطع بالمناجل ۴۔ وحمل الحشيش من الحل ممكن فلا ضرورة ۵۔ بخلاف الاذخى لانه استثناه رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فيجوز قطعه ورعيه ۶۔ وبخلاف الكماء لانها ليست من

ترجمہ: ۱۔ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ حرم میں چرانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں ضرورت ہے، اس لئے کہ چوپائے کو چرانے سے روکنا حذر ہے۔

تشریح: حضرت امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ حرم کی گھاس کو چرانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ حاجی کے جانور کو چرانے کی سخت ضرورت ہے اس لئے روکنے سے مشکلات کا سامنا ہے اس لئے چرانے کی اجازت ہے۔

وجہ: (۱) ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن علی فی قصة حرم المدينة عن النبی ﷺ ... ولا يصلح لرجل ان يقطع منها شجرة الا ان يعلف رجل بغيره. (سنن للبیہقی، باب جواز الرعى فی الحرم، ج خامس، ص ۳۳۰، نمبر ۹۹۸۳) اس حدیث میں ہے کہ جانور کو چارہ کھانے کے لئے گھاس کاٹی جاسکتی ہے۔

ترجمہ: ۲۔ ہماری دلیل وہ حدیث ہے جو ہم نے روایت کی۔ یہ حدیث کئی مرتبہ گزر چکی ہے۔

ترجمہ: ۳۔ اور ہونٹوں اور دانتوں سے کاٹنا ایسا ہے جیسے درختوں سے کاٹنا۔

تشریح: یہ ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ حدیث میں درانتی سے کاٹنا منع فرمایا ہے، اس لئے دانت سے چرنا جائز ہونا چاہئے، تو اس کا جواب دے رہے ہیں کہ دانت سے چرنا بھی درانتی سے کاٹنے کی طرح ہے اس لئے دانت سے چرنا بھی جائز نہیں ہو گا۔

ترجمہ: ۴۔ گھاس کو حل سے منتقل کرنا ممکن ہے اس لئے گھاس چرانے کی ضرورت نہیں رہی۔

تشریح: یہ بھی امام ابو یوسفؒ کو جواب ہے، انہوں نے فرمایا تھا کہ گھاس چرانے کی ضرورت ہے، تو اس کا جواب دے رہے ہیں کہ حل سے گھاس کاٹ کر لانے سے یہ ضرورت پوری ہو جائے گی اس لئے حرم کے گھاس چرانے کی ضرورت نہیں ہے۔

ترجمہ: ۵۔ بخلاف اذخر گھاس کے اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو استثناء کیا ہے اس لئے اس کو کاٹنا اور چرانا جائز ہے۔

تشریح: اذخر گھاس کو کاٹنا اور چرانا جائز ہے اس لئے کہ حضورؐ نے جب حرم کی گھاس کاٹنے کی ممانعت کی تو حضرت عباسؓ نے فرمایا کہ اس کی اجازت دے دیں تو حضورؐ نے فرمایا کہ سوائے اذخر گھاس کے، اس لئے اس کو چرانا اور کاٹنا جائز ہے۔

ترجمہ: ۶۔ بخلاف سانپ کی چھتری کے اس لئے کہ وہ گھاس میں سے نہیں ہے۔

تشریح: سانپ کی چھتری عموماً لکڑی پر سے نکلتی ہے اس لئے وہ گھاس میں سے نہیں ہے اس لئے اس کا کاٹنا جائز ہے۔

جملة النبات (۱۳۸۱) وکل شیء فعله القارن مما ذکرنا ان فيه على المفرد دمًا فعليه دمان دم لحجته ودم لعمرته ﴿۱﴾ وقال الشافعی دم واحد بناء على انه محرم باحرام واحد عنده وعندنا باحرامين وقد مر من قبل (۱۳۸۲) قال الا ان يتجاوز الميقات غير محرم بالعمرة او الحج فيلزمه دم واحد ﴿۲﴾

لغت : الکماء : سانپ کی چھتری، ایک قسم کی سبزی جو چھتری کی طرح اگتی ہے جسکو سانپ کی چھتری کہتے ہیں۔

ترجمہ : (۱۳۸۱) ہر وہ کام جو قارن کرے جن کا میں نے ذکر کیا ان میں مفرد پر ایک دم ہے تو قارن پر دو دم ہیں۔ ایک دم اس کے حج کے لئے اور ایک دم اس کے عمرہ کے لئے۔

تشریح : جن کاموں میں مفرد بائلاج پر ایک دم لازم ہوتا ہے ان جنایات میں قارن کو دو دم لازم ہوں گے۔

وجہ : (۱) قارن یک وقت دو احرام باندھے ہوئے ہیں۔ ایک حج کا اور ایک عمرے کا۔ اس لئے وہ یک وقت گویا کہ دو احرام کی بے احترامی کرتے ہیں اس لئے اس پر دو دم لازم ہوں گے۔ ایک حج کے احرام کے لئے اور دوسرے عمرہ کے احرام کے لئے۔ (۲) اثر میں ہے۔ قال مالک ومن قرن الحج والعمرة ثم فاته الحج فعليه ان يحج قابلا ويقرن بين الحج والعمرة ويهدي هديين هديا لقرانه الحج مع العمرة وهديا لمافاته من الحج۔ (موطا امام مالک ہدی من فات بائلاج، ص ۲۰۶/۲) اثر میں ہے۔ عن ابراهيم قال هديان (مصنف ابن ابی شیبہ، ۸، ما تجب عليه من الهدى اذا جمع بينهما فاحصر، ج ثالث، ص ۱۳۳، نمبر ۹۶۱۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قارن پر دو ہدی ہیں۔ جنایت پر دو دم لازم ہو ایسی کوئی حدیث یا اثر نہیں ملا۔

ترجمہ : امام شافعیؒ نے فرمایا کہ ایک دم ہے، اس بنیاد پر کہ انکے نزدیک محرم ایک احرام کے ساتھ ہے، اور ہمارے نزدیک دو احرام کے ساتھ ہے، اور یہ معاملہ باب القرآن میں گزر چکا ہے۔

تشریح : امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جنابت کی وجہ سے جہاں مفرد بائلاج پر ایک دم ہے، وہاں قارن پر بھی ایک ہی دم ہے، دو دم لازم نہیں ہونگے، اس کی وجہ یہ ہے کہ انکے یہاں عمرے کا احرام حج کے احرام میں داخل ہو جاتا ہے اور دونوں کا ایک ہی احرام ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ قارن حج اور عمرے کے لئے ایک ہی سعی اور ایک ہی طواف کرے گا، پس جب احرام ایک ہے تو بے احترامی بھی ایک ہی احرام کا ہوا اسلئے ایک ہی دم لازم ہوگا۔ اور ہمارے نزدیک قارن گویا کہ دو احرام باندھے ہوئے ہیں، ایک احرام عمرے کا ہے اور دوسرا احرام حج کا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہمارے یہاں عمرے کے لئے الگ طواف اور سعی کرنا ہوتا ہے اور حج کے لئے الگ طواف اور سعی کرنا ہوتا ہے، چونکہ دو احرام ہے اس لئے گویا کہ دو احرام کی توہین کی اس لئے دو دم لازم ہونگے۔ اس کی تفصیل باب القرآن، مسئلہ نمبر ۱۱۹ میں گزر چکا ہے۔

ترجمہ : (۱۳۸۲) مگر یہ کہ میقات سے بغیر عمرے اور حج کے احرام کے گزر جائے [پھر عمرہ اور حج کا احرام باندھے] تو اس کو

۱۔ خلافاً لفرق ۲۔ لما ان المستحق عليه عند الميقات احرام واحد وبتأخير واجب واحد لا يجب الاجزاء واحد (۱۳۸۳) واذا اشترک محرمان فی قتل صيد فعلى كل واحد منهما جزاء كامل ﴿﴾
ایک ہی دم لازم ہوگا۔

تشریح : میقات سے بغیر احرام کے گزر جائے اور بعد میں حج اور عمرے کا احرام باندھے اور قارن بنے تو میقات سے بغیر احرام کے گزرنے کی وجہ سے ایک ہی دم لازم ہوگا۔

وجہ : (۱) اس صورت میں ایک ہی دم اس لئے لازم ہے کہ میقات سے گزرتے وقت وہ قارن نہیں تھا۔ قارن تو بعد میں بنا ہے اور بعد میں حج اور عمرہ کا احرام باندھا ہے اس لئے میقات سے بغیر احرام کے گزرنے کا ایک دم لازم ہوگا۔
ترجمہ : ۱۔ برخلاف امام زفر کے۔

تشریح : امام زفر فرماتے ہیں کہ اس نے بعد میں حج اور عمرے کا دو احرام باندھا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ میقات سے گزرتے وقت دو احرام کی کمی کی اس لئے دو دم لازم ہونگے۔

ترجمہ : ۲۔ اس لئے کہ میقات سے گزرتے وقت اس کے اوپر ایک احرام واجب ہے، اور ایک واجب کے مؤخر کرنے سے ایک ہی بدلہ واجب ہوگا

تشریح : یہ امام ابو حنیفہ کی دلیل ہے کہ میقات سے گزرتے وقت دو احرام باندھنا واجب نہیں ہے صرف ایک احرام باندھنا واجب ہے، اور جب ایک احرام کی تاخیر کی تو اس کی وجہ سے ایک ہی بدلہ واجب ہوگا، اس لئے اس موقع پر دو دم لازم نہیں ہونگے۔
ترجمہ : (۱۳۸۳) اگر دو محرم ایک شکار کے قتل میں شریک ہو جائے تو ان دونوں میں سے ہر ایک پر پورا پورا بدلہ لازم ہوگا۔

وجہ : (۱) یہاں احرام کے احترام کی وجہ سے شکار کا بدلہ لازم ہوتا ہے اور دونوں کا احرام ہے اور دونوں نے اپنے اپنے احرام کی بے احترامی کی ہے اس لئے دونوں پر الگ الگ پورا پورا دم لازم ہوگا۔ چاہے شکار ایک ہی ہو (۲) عن الحسن والعطاء فی المحرم اشار الی صید فاصابه محرم قالاً علیہ الجزاء۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۵۴ فی المشیر الی الصيد قال علیہ الجزاء، ج ثالث، ص ۴۰۰، نمبر ۱۵۵۱۳) اس اثر میں ہے کہ ایک آدمی نے شکار کی طرف اشارہ کیا اور دوسرے نے قتل کیا تو اشارہ کرنے والے پر بھی بدلہ ہوگا، پس اگر شکار کو قتل کیا تب بدرجہ اولیٰ اس پر بدلہ ہوگا۔ (۳) عن سعید بن جبیر فی المشیر والقاتل علی کل انسان منهم جزاء۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۵۴ فی المشیر الی الصيد قال علیہ الجزاء، ج ثالث، ص ۴۰۰، نمبر ۱۵۵۱۴) اس اثر میں ہے کہ اشارہ کرنے والے پر الگ بدلہ ہوگا اور قتل کرنے والے پر الگ بدلہ لازم ہوگا، اس لئے اگر دونوں نے قتل کیا تو دونوں پر الگ الگ ضمان لازم ہوگا (۳) اثر میں ہے قال مالک فی القوم یصیون الصيد جمیعاً وهم محرمون او فی الحرم قال

۱۔ لان کل واحد منهما بالشرکۃ یصیر جانیا جناۃً تفوق الدلالۃ فیتعدد الجزاء بتعدد الجنایۃ (۱۳۸۲) واذا اشترک حلالان فی قتل صید الحرم فعلیہما جزاء واحد ﴿۱﴾ لان الضمان بکل عن المحل لاجزاء عن الجنایۃ فیتحد باتحاد المحل کرجلین قتلا رجلاً خطأ یجب علیہما دية واحدة وعلى کل واحد منهما کفارة

اری ان کل انسان منهم جزاء ان حکم علیہم بالہدی فعلی کل انسان منهم ہدی۔ (موطامام مالک، باب جامع الفدیہ ص ۲۵۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ہر ایک محرم پر الگ الگ شکار کا بدلہ لازم ہوگا۔

اصول: فعل کا بدلہ ہوتا جتنے آدمیوں کا فعل ہوا اتنا ہی بدلہ لازم ہوگا۔

احرام کی حالت میں دو آدمیوں نے احرام کی بے حرمتی کی اس لئے ہر ایک پر الگ الگ بدلہ لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ ہر ایک محرم شرکت کرنے کی وجہ سے اشارہ سے اوپر کی جنایت کی اس لئے جنایت کے متعدد ہونے کی وجہ سے بدلہ بھی متعدد ہوگا۔

تشریح: اوپر اثر گزار کر کہ محرم نے شکار کی طرف اشارہ کیا اور دوسرے محرم نے اس کو قتل کیا تب بھی اشارہ کرنے والے پر اس کا بدلہ لازم ہوگا پس اس نے قتل کیا تو دونوں نے احرام کی بے احترامی کی اور دونوں جنایت میں شریک ہوئے اور دونوں نے الگ الگ جنایت کی اس لئے دونوں پر الگ الگ بدلہ لازم ہوگا۔ - جانیا: جنایت کی۔ تفوق: اس سے بھی بڑی جنایت ہوئی۔

ترجمہ: (۱۳۸۳) اگر دو حلال حرم کے شکار کے قتل میں شریک ہوئے تو دونوں پر ایک ہی بدلہ ہے۔

وجہ: یہاں دونوں حلال ہیں اس لئے احرام کی وجہ سے بدلہ نہیں ہے بلکہ حرم کے احترام میں شکار کا بدلہ لازم ہے۔ اس لئے محل ایک ہے اس لئے دونوں حلال پر ایک شکار کا بدلہ لازم ہوگا اور دونوں پر آدھا آدھا بدلہ ہوگا۔

اصول: محل ایک ہو تو ایک بدلہ لازم ہوتا ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ ضمان محل کے بدلے میں ہے جنایت کا بدلہ نہیں ہے اس لئے محل کے متحد ہونے کی وجہ سے جنایت متحد ہو گئی، جیسے دو آدمیوں نے ایک آدمی کو غلطی سے قتل کیا تو دونوں پر ایک دیت واجب ہوگی، اور ہر ایک پر الگ الگ کفارہ لازم ہوگا۔

تشریح: حرم کی جگہ ایک ہے اور شکار بھی ایک ہے اس لئے اگر دو حلال آدمیوں نے حرم کے شکار کو قتل کیا تو دونوں پر ایک ہی بدلہ لازم ہوگا۔

وجہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ شکار جو محل ہے وہ بھی ایک ہی ہے، اور محل یعنی حرم کے احترام کی وجہ سے بدلہ لازم ہوا وہ بھی ایک ہی ہے اس لئے دونوں حلال آدمیوں پر ایک ہی بدلہ لازم ہوگا۔ اس کی ایک مثال دیتے ہیں کہ غلطی سے دو آدمیوں نے ایک آدمی کو قتل کیا تو چونکہ محل یعنی آدمی ایک ہے اس لئے ایک ہی بدلہ لازم ہوگا۔ لیکن قتل خطاء کا کفارہ اس کے فعل کا بدلہ ہے اس لئے کفارہ دونوں پر الگ

(۱۳۸۵) واذا باع المحرم الصيد او ابتاعه فالبیع باطل ﴿۱﴾ لان بیعہ حیاتعرض للصيد بنفوت الا من وبعه بعد ما قتله بیع میتة (۱۳۸۶) ومن اخرج ظبیه من الحرم فولدت اولاد افماتت ہی واولادها فعلیه جزاؤهن ﴿۲﴾

الگ لازم ہوگا۔ حاصل یہ ہے کہ محل کا بدلہ ہو تو محل ایک ہونے پر دونوں پر ایک ہی بدلہ لازم ہوگا، اور فعل کا بدلہ ہو تو فعل کے الگ الگ ہونے پر الگ الگ بدلہ لازم ہوگا، چاہے ایک ہی جانور قتل کیا ہو۔

ترجمہ : (۱۳۸۵) اگر محرم نے شکار بیچا یا خرید تو بیع باطل ہے۔

ترجمہ : ﴿۱﴾ اس لئے کہ زندہ بیچنے میں اس کے امن کو فوت کر کے شکار کو چھیڑنا ہے، اور قتل کے بعد بیچنے میں مردار کو بیچنا ہے جو جائز نہیں ہے۔

تشریح : محرم اگر احرام کی حالت میں شکار کو حاصل کیا تو وہ شکار کا مالک ہی نہیں بنا، اس لئے اس کو بیچے گا کیسے!، اور اگر احرام کی حالت سے پہلے شکار کا مالک بنا تو شکار کا مالک بن جائے گا، لیکن اس کو بیچ نہیں سکتا، اس لئے کہ بیچنے کی صورت میں شکار کو چھیڑنا ہے جو حدیث کے اعتبار سے ممنوع ہے، اور شکار کے امن کو فوت کرنا ہے اس لئے بیچنا جائز نہیں، اسی طرح سے خریدنا بھی جائز نہیں ہے، کیونکہ اس سے شکار کا امن فوت ہوگا، اور شکار کے مرنے کے بعد بیچا تو مردے کی بیع ہوئی، اور مردے کو بیچنا یا خریدنا جائز نہیں ہے اس لئے مرنے کے بعد بھی بیچنا جائز نہیں ہے۔

وجہ : (۱) احرام کی وجہ سے محرم شکار کا مالک ہی نہیں بنا اور نہ بن سکے گا اس لئے اس کا خریدنا یا بیچنا باطل ہے (۲) حدیث میں اس کا اشارہ موجود ہے۔ عن الصعب بن جثامة الليثي انه اهدى لرسول الله ﷺ حماما وحشيا وهو بالابواء او بؤدان فرده عليه فلما راى ما فى وجهه قال انا لم نرده عليك الا انا حرم . (بخاری شریف، باب اذا اهدى للمحرم حرا وحشیا لم يقبل ص ۲۳۶ نمبر ۱۸۲۵) اس حدیث میں ہے کہ آپ کو وحشی گدھازندہ ہدیہ دیا گیا تو آپ نے صرف اس وجہ سے اس کو قبول نہیں کیا کہ آپ محرم تھے۔ اس سے اشارہ ملتا ہے کہ محرم شکار کا مالک نہیں ہوتا۔ اس لئے یہ نہ بیع کر سکتا ہے اور نہ اس کو خرید سکتا ہے (۲) ہدیہ میں لیکر بھی مالک بنتا ہے اور خریدنے سے بھی مالک بنتا ہے اس لئے جب ہدیہ میں قبول کر کے مالک نہیں بنا تو خرید کر کے بھی مالک نہیں بن سکتا۔ (۳) عن علیؑ قال امرنی النبی ﷺ فقممت علی البدن ولا اعطی علیہا شینا فی جزاوتہا . (بخاری شریف، باب لا یعطى الجزاء من اهدى شيئا، ص ۲۷۷، نمبر ۱۷۱۶) اس حدیث میں ہے کہ قصائی کو اس کے کاٹنے کا بدلہ نہ دیا جائے، پس جب ہدیہ کو کسی چیز کے بدلے میں نہیں دیا جا سکتا تو شکار بھی محترم ہوتا ہے اس کو بھی بیچ سکتا۔

ترجمہ : (۱۳۸۶) کسی نے حرم سے ہرن نکالا اور اس نے بچہ دیا، پس ہرن بھی مر گئی اور بچہ بھی مر گیا تو اس پر بچہ اور ہرن دو

لان الصيد بعد الاخراج من الحرم بقى مستحقاً للامن شرعاً ولهذا وجب رده الى ما منه وهذه صفة شرعية فتسرى الى الولد (۱۳۸۷) فان ادى جزاءها ثم ولدت ليس عليه جزاء الولد لان بعد اداء الجزاء لم تبق امانة لان وصول الخلف كوصول الاصل والله اعلم بالصواب.

نوں کا بدلہ واجب ہے۔

ترجمہ: اس لئے کہ حرم سے نکالنے کے بعد بھی شکار شرعاً امن کا مستحق ہے، اسی لئے اس کو امن کی جگہ تک لوٹانا واجب ہے، اور یہ صفت شرعی ہے جو بچے تک سرایت کرے گی۔

تشریح: کسی نے ہرن کو حرم سے نکالا، اس کے بعد ہرن نے بچہ دیا اور بچہ اور ہرن دونوں مر گئے، تو نکالنے والے پر ہرن کی قیمت بھی لازم ہوگی اور بچے کی قیمت بھی لازم ہوگی۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ حرم سے نکالنے کے بعد بھی شکار امن کا مستحق ہے، یہی وجہ ہے کہ نکالنے والے پر ضروری ہے کہ شکار کو واپس حرم میں امن کی جگہ تک لائے، اس لئے بچہ جو مرا وہ بھی امن کے فوت ہونے سے مرا ہے اور ہرن بھی امن کے فوت ہونے کی وجہ سے مری ہے اس لئے دونوں کی قیمت لازم ہوگی۔ اس لئے کہ ہرن کے امن کے مستحق ہونے کی صفت بچے کی طرف بھی منتقل ہوگئی۔

ترجمہ: (۱۳۸۷) پس اگر اس کا بدلہ ادا کر دیا پھر ہرن نے بچہ دیا تو اس پر بچے کا بدلہ نہیں ہے۔

ترجمہ: اس لئے کہ بدلہ ادا کرنے کے بعد امن والا باقی نہیں رہی، اس لئے کہ خلیفہ کا پہونچنا اصل کے پہونچنے کی طرح ہے۔

تشریح: ہرن کو حرم سے نکالنے کے بعد نکالنے والے نے ہرن کا بدلہ ادا کر دیا، اس کے بعد ہرن نے بچہ دیا، اور اس کے بعد بچہ اور ہرن مر گئیں تو صرف ہرن کی قیمت دینا ہوگا بچے کی قیمت ادا کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

وجہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ جب ہرن کی قیمت ادا کر دی تو اب نکالنے والے کی ذمہ داری نہیں رہی، اور گویا کہ اس نے ہرن کو حرم میں امن کی جگہ تک پہونچا دیا، اس لئے اب بچہ پیدا ہوا اور مرنا تو بچے کی قیمت واجب نہیں ہوگی، صرف ہرن کی قیمت لازم ہوگی۔

اصول: شکار کی قیمت کی ادائیگی سے پہلے شکار آدمی کے ذمہ داری میں رہتا ہے، اور ادائیگی کے بعد اس کی ذمہ داری سے باہر ہو جاتا ہے۔

﴿باب مجاوزة الوقت بغیر احرام﴾

﴿باب مجاوزة الوقت بغیر احرام﴾

ضروری نوٹ : تشریح الفاظ: بنی عامر کا باغ میقات کے اندر ہے، اور صل میں ہے، اور مکہ مکرمہ سے کچھ دوری پر ہے، اور ذات عرق اہل عراق کا میقات ہے، بنی عامر کا باغ ذات عرق سے قریب ہے۔ کوئی سے مراد آفاقی ہے، یعنی جو میقات سے باہر ہو۔ میقات: پہلے گزر چکا ہے کہ میقات پانچ ہیں جن پر احرام باندھنا ضروری ہے [۱] اہل مدینہ کے لئے ذوالحلیفہ، [۲] اہل عراق کے لئے ذات عرق، [۳] اہل شام کے لئے جھہ، [۴] اہل نجد کے لئے قرن [۵] اور اہل یمن کے لئے یلملم ہے۔ حل: ان میقات کے اندر کچھ جگہ ہے جسکو حل کہتے ہیں، اس میں شکار کو پکڑنا اور مارنا جائز ہے، حرم: اس کے بعد حرم کی جگہ شروع ہوتی ہے، جہاں شکار کو پکڑنا جائز نہیں ہے۔ بیت اللہ: حرم کے درمیان میں بیت اللہ واقع ہے۔

شرائط: دم ساقط ہونے کے لئے امام ابو حنیفہ کی شرطیں [۱] جو آفاقی مکہ مکرمہ جا کر عمرہ یا حج کرنا چاہتا ہو اس کے لئے ضروری ہے کہ میقات پر احرام باندھے اور نہیں باندھا تو دم لازم ہوگا۔ [۲] حج یا عمرہ کے عمل شروع کرنے سے پہلے اگر واپس میقات پر آیا اور احرام باندھ کر تلبیہ بھی پڑھا تو دم ساقط ہو جائے گا [۳] اگر تلبیہ نہیں پڑھا تو دم ساقط نہیں ہوگا، اور صاحبین کے یہاں بغیر تلبیہ کے بھی دم ساقط ہو جائے گا، انکے یہاں صرف احرام باندھ کر میقات پر آنا کافی ہے، تلبیہ پڑھنا ضروری نہیں۔ [۴] جو آفاقی حج یا عمرہ نہیں کرنا چاہتا ہو وہ بغیر احرام کے بھی مکہ مکرمہ جاسکتا ہے۔ [۵] اگر عمرہ یا حج کا عمل مثلاً طواف شروع کر دیا اس کے بعد میقات کی طرف آیا تو اب دم ساقط نہیں ہوگا۔

دلائل یہ ہیں: (۱) میقات کے ثبوت کے لئے یہ احادیث ہیں۔ عن ابن عباس قال وقت رسول اللہ ﷺ لاهل المدينة ذا الحلیفہ، ولاہل الشام الجحفة، ولاہل نجد قرن المنازل، ولاہل الیمن یلملم ہن لہن ولمن اتی علیہن من غیر ہن ممن اراد الحج والعمرة ومن کان دون ذلک فممن حیث انشاء حتی اهل مكة من مكة. (بخاری شریف، باب محصل اہل مکة الحج والعمرة ص ۲۰۶ نمبر ۱۵۲۲ مسلم شریف، باب موافقت الحج ص ۴۷ نمبر ۳۷۱۱۸۱ ص ۲۸۰) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ یہ مقامات ان لوگوں کے لئے میقات ہیں۔ بغیر احرام کے ان سے آگے گزرنا جائز نہیں (۲) عن عائشة ان رسول اللہ ﷺ وقت لاهل العراق ذات عرق. (ابوداؤد شریف، باب فی موافقت ص ۲۵۰ نمبر ۳۹۱۷ بخاری شریف، باب ذات عرق لاهل العراق ص ۲۰۷ نمبر ۱۵۳۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل عراق کے لئے میقات مقام ذات عرق ہے۔

(۱) ان میقات سے مؤخر کرنا ٹھیک نہیں ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن سعید بن جبیر عن ابن عباس أن النبی ﷺ قال: لا تجوزوا الوقت الا باحرام. (طبرانی کبیر، باب مسند سعید بن جبیر عن ابن عباس، ج ۱۱ ص ۳۴۵، نمبر

(۱۳۸۸) واذا اتى الكوفى بستان بنى عامر فاحرم بعمرة فان رجع الى ذات عرق ولبى بطل عنه دم

۱۲۳۶/ مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کرہ ان یدخل مکة بغیر احرام، ج ثالث، ص ۲۰۲، نمبر ۱۳۵۱۵) اس حدیث میں ہے کہ میقات سے بغیر احرام کے نہیں گزرنا چاہئے (۲) اس اثر میں ہے۔ عن ابن عباس أنه کان یردھم الى المواقیف الذین یدخلون مکة بغیر احرام (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل اذا دخل مکة بغیر احرام ما یصنع؟، ج ثالث، ص ۲۶۷، نمبر ۱۳۱۷۹/ سنن للبیہقی، باب من مر بالمیقات یرید حجا او عمرۃ ج خامس ص ۴۴، نمبر ۸۹۲۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ میقات سے گزر جائے اس کو میقات پر واپس کیا جائے۔ کیونکہ بغیر احرام کے آگے نہیں گزرنا چاہئے۔ (۳) عن علی قال: لا یدخلھا الا باحرام، یعنی مکة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کرہ ان یدخل مکة بغیر احرام، ج ثالث، ص ۲۰۲، نمبر ۱۳۵۱۶) اس اثر میں ہے کہ میقات سے بغیر احرام کے نہیں گزرنا چاہئے

جو آفاقی میقات سے بغیر احرام کے گزر جائے اس پر دم ہے اس کے لئے (۱) یہ اثر ہے۔ عن عطاء قال یهل من مکانہ و علیہ دم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل اذا دخل مکة بغیر احرام ما یصنع؟، ج ثالث، ص ۲۶۸، نمبر ۱۳۱۸۶) اس اثر میں ہے کہ میقات سے بغیر احرام کے گزر گیا تو اس پر دم لازم ہوگا۔ (۲) عن عبد اللہ بن عباس قال من نسی من نسکھ شینا او ترکھ فلیہرق دما۔ (سنن بیہقی، باب من مر بالمیقات یرید حجا او عمرۃ فإذہ غیر محرم ثم احرم دونہ، ج خامس، ص ۴۴، نمبر ۸۹۲۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مقدم یا مؤخر کرنے سے دم لازم ہوگا اور اس نے میقات سے احرام مؤخر کیا اس لئے اس پر دم لازم ہوگا۔ حج میں بھول کر بھی غلطی کرے تو دم لازم ہوتا ہے اس کی دلیل (۱) یہ اثر ہے۔ قال مالک ومن نشف شعرا من انفھ او ابطه او طلی جسده بنورة او یحلق عن شجة فی رأسه لضرورة او یحلق قفاه لموضع المحاجم وهو محرم ناسیا او جاهلا ان من فعل شینا من ذلک فعلیہ فی ذلک کله فدیة ولا ینبغی له ان یحلق موضع المحاجم۔ (موطا امام مالک، باب فدیة من حلق قبل ان یحرم ص ۴۵۰) اس اثر میں ہے کہ، فعلیہ فی ذلک کله فدیة، بھول سے یا جہالت میں کرے ہر حال میں فدیہ یعنی دم لازم ہے۔ (۲) عن عطاء انه قال فی الشعرة مد، و فی شعرتین مدان، و فی الثلاث فصاعدا دم۔ و روينا عن الحسن البصری و عطاء انھما قالوا فی ثلاث شعرات دم، الناسی و المعتمد فیھا سواء۔ (سنن بیہقی، باب المحرم لا یحلق شعره ولا یقطعہ وما یجب فی قطعہ وعلقہ، ج خامس، ص ۹۸، نمبر ۹۱۲۳/ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۳۸ فی المحرم ثلاث شعرات علیہ فی شیء عام لا، ج ثالث، ص ۲۱۰، نمبر ۱۳۵۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بھول میں بھی بال کٹ جائے تو اس پر دم لازم ہے۔

ترجمہ: (۱۳۸۸) کوئی بنی عامر کے باغ میں آیا اور وہاں عمرے کا احرام باندھا، پس اگر وہ ذات عرق واپس آیا اور تکبیر پڑھا تو اس سے میقات کا دم باطل ہو جائے گا، اور اگر لوٹا اور تکبیر نہیں پڑھا یہاں تک کہ مکہ مکرمہ داخل ہوا اور عمرے کا طواف کیا تو اس پر دم

الوقت وان رجع الیہ ولم یلب حتى دخل مکة وطاف لعمرتہ فعلیہ دم ﴿۱﴾ و هذا عند ابی حنیفۃ

ہے۔

ترجمہ: ۱۔ یہ امام ابوحنیفہؒ کے یہاں ہے۔

تشریح: کوئی سے مراد آفاقی ہے اس لئے مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ آفاقی حج یا عمرہ کرنا چاہتا تھا لیکن بغیر احرام کے میقات سے گزر کر اندر چل آگیا جس کی وجہ سے دم لازم ہوا، پھر حل ہی میں احرام باندھ کر حج یا عمرے کا احرام شروع کرنے سے پہلے میقات کی طرف گیا، اور وہاں تلبیہ پڑھا تو اب دم ساقط ہو جائے گا، کیونکہ احرام باندھ کر میقات پر جانے اور وہاں تلبیہ پڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ میقات پر شروع سے احرام باندھا ہے اس لئے اب دم ساقط ہو جائے گا۔ لیکن اگر میقات کی طرف گیا اور میقات پر تلبیہ نہیں پڑھا تو دم ساقط نہیں ہوگا اس لئے کہ گویا کہ میقات پر احرام نہیں باندھا ہے اس لئے دم ساقط نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر حج یا عمرے کا عمل شروع کر لیا پھر میقات پر گیا تب بھی دم ساقط نہیں ہوگا، اس لئے کہ عمل شروع کرنے کے بعد واپس گیا تو پہلے احرام کو مضبوط کر لیا اس لئے اب یوں نہیں کہا جائے گا میقات پر جا کر شروع سے احرام باندھا، اس لئے اب دم ساقط نہیں ہوگا۔

وجہ: دم لازم ہونے کی دلیل یہ اثر ہے (۱)۔ عن عطاء قال یہل من مکانہ و علیہ دم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل اذا دخل مکة بغیر احرام ما یصنع؟، ج ثالث، ص ۲۶۸، نمبر ۱۳۱۸۶) اس اثر میں ہے کہ میقات سے بغیر احرام کے گزر گیا تو اس پر دم لازم ہوگا۔ (۲) عن عبد اللہ بن عباس قال من نسی من نسکھ شینا او ترکہ فلیہرق دما۔ (سنن بیہقی، باب من مر بالمیقات یرید حجا و عمرۃ فجاوزہ غیر محرم ثم احرم دونہ، ج خامس، ص ۴۴، نمبر ۸۹۲۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مقدم یا مؤخر کر نے سے دم لازم ہوگا اور اس نے میقات سے احرام مؤخر کیا اس لئے اس پر دم لازم ہوگا۔

(۳) امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تلبیہ پڑھنے کی وجہ یہ ہے کہ تلبیہ پڑھنے سے ہی احرام باندھا جاتا ہے اور یہ آدمی گویا کہ اب میقات پر آ کر شروع سے احرام باندھ رہا ہے اور اپنی غلطی کا تدارک کر رہا ہے اس لئے اس کو میقات پر تلبیہ بھی پڑھنا ہوگا۔ کیونکہ تلبیہ پڑھنے کو ہی احرام باندھنا کہتے ہیں۔ حدیث میں ہے۔ عن عائشۃ زوج النبی ﷺ قالت خرجنا مع النبی ﷺ فی حجة الوداع... و اہلی بالحج و دعی العمرة۔ (بخاری شریف، باب کیف تھل الحائض و انفساء، ص ۲۱۱ نمبر ۱۵۵۶) اس حدیث میں اہلی بالبحج کا ترجمہ ہے کہ حج کا احرام باندھ لو اور یہ بھی ہے کہ حج کا تلبیہ پڑھو۔ اس لئے احرام باندھنے کے لئے تلبیہ پڑھنا واجب ہے۔ (۴) جابر بن عبد اللہؓ انہ حج مع رسول اللہ ﷺ یوم ساق البدن معہ و قد اہلوا بالحج مفردا۔ (بخاری شریف، باب التمتع و القرآن و الافراد بالبحج، ص ۲۵۴ نمبر ۱۵۶۸) اس حدیث میں، اہلوا بالبحج، ہے جس کا ترجمہ ہے حج کا احرام باندھو، اور اہل کا ترجمہ ہے تلبیہ پڑھو، اس لئے احرام باندھتے وقت تلبیہ پڑھنا واجب ہے۔ (۵) تفسیر طبری میں

۲. وقال ان رجع الیہ محرما فلیس علیہ شیء لئیی او لم یلب ۳. وقال زفر لا یسقط لئیی اولم یلب لان جنایتہ لم ترتفع بالعود وصار کما اذا افاض من عرفات ثم عاد الیہ بعد الغروب ۴. ولنا انه یتدارک المتروک فی او انہ وذلك قبل الشروع فی الافعال فیسقط الدم ۵. بخلاف الافاضۃ لانه لم یتدارک المتروک علی مامر غیر

﴿فمن فرض فیہن الحج﴾ قال من اهل بحج (تفسیر طبری ج ثانی ص ۱۵۲/اعلاء السنن، باب وجوب التلبیہ، ج العاشر، ص ۴۲، نمبر ۲۵۹۹) اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ تلبیہ پڑھنا ہی احرام باندھنا ہے۔ اس لئے احرام کی نیت کر کے تلبیہ پڑھے گا تو احرام باندھا چلا جائے گا۔

ترجمہ: ۲. صاحبین نے فرمایا کہ اگر احرام باندھ کر میقات گیا تو اس پر کوئی دم نہیں ہے چاہے تلبیہ پڑھا ہو یا نہ پڑھا ہو۔

تشریح: صاحبین کے نزدیک صرف احرام باندھ کر میقات پر جانا ضروری ہے، وہاں تلبیہ پڑھنا ضروری نہیں ہے، اس لئے کہ احرام باندھ کر میقات پر جانے سے ہی گویا کہ احرام کی ابتداء ہو گئی، اگرچہ تلبیہ پڑھنا اچھا ہے، لیکن ضروری نہیں ہے۔

ترجمہ: ۳. امام زفر نے فرمایا کہ تلبیہ پڑھے یا نہ پڑھے دم ساقط نہیں ہوگا اس لئے کہ جرم لوٹنے سے مرتفع نہیں ہوتا۔ جیسے کہ عرفات سے امام سے پہلے چلا پھر غروب کے بعد لوٹا۔

تشریح: امام زفر کی رائے یہ ہے کہ میقات سے بغیر احرام کے گزرا اور بعد میں احرام باندھا پھر احرام باندھ کر میقات پر گیا تو اس سے دم ساقط نہیں ہوگا چاہے تلبیہ پڑھا ہو یا نہ پڑھا، انکی دلیل یہ ہے کہ جرم ثابت ہونے کے بعد پھر ختم نہیں ہوتا، اس کی مثال یہ دیتے ہیں کہ غروب آفتاب سے پہلے عرفات سے نکل گیا اور غروب آفتاب کے بعد واپس آیا تو غروب سے پہلے عرفات سے نکلنے کی وجہ سے جرم لازم ہوا ہے وہ ساقط نہیں ہوگا، حالانکہ وہ واپس عرفات آیا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ غلطی ہونے کے بعد تدارک کرنے سے تدارک نہیں ہوتا۔

ترجمہ: ۴. ہماری دلیل یہ ہے کہ وقت کے اندر چھوٹے ہوئے کا تدارک ہوا ہے، اور یہ عمرہ یا حج کے اعمال کو شروع کرنے سے پہلے ہے اس لئے دم ساقط ہو جائے گا۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ حج یا عمرے کے اعمال کو شروع کرنے سے پہلے میقات پر چلا گیا اس لئے وقت کے اندر اندر تدارک کر لیا اس لئے دم ساقط ہو جائے گا، اعمال شروع کرنے کے بعد میقات پر جاتا تو تدارک نہیں ہو سکتا ہے۔ قاعدہ یہ ہے کہ وقت میں تدارک کر لے تو دم ساقط ہو جائے گا، اور وقت کے بعد تدارک کرے تو دم ساقط نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۵. بخلاف عرفات سے جانے کے اس لئے کہ چھوٹے ہوئے کا تدارک نہیں کیا، جیسا کہ پہلے گزر گیا۔

۱۔ ان التدارک عندهما بعودہ محرماً لانه اظهر حق الميقات كما اذا مر به محرماً ساكتاً
 ۲۔ وعنده بعودہ محرماً ملياً لان العزيمة في حق الاحرام من دويرة اهله فاذا ترخص بالتأخير الى
 الميقات وجب عليه قضاء حقه بانشاء التلبية وكان التلافي بعودہ ملياً

تشریح : قاعدہ یہ کہ غروب آفتاب تک آدمی کا عرفات میں رہنا ضروری ہے، خاص طور پر غروب کے وقت عرفات میں رہنا ضروری ہے، اگر نہیں رہا تو اس پر دم لازم ہوگا اور یہ آدمی غروب کے وقت عرفات میں نہیں تھا غروب کے بعد عرفات آیا اس لئے وقت میں تدارک نہیں کیا اس لئے دم ساقط نہیں ہوگا، میقات سے گزرنے کے بعد وقت میں تدارک کر لیا اس لئے وہاں دم ساقط ہو جائے گا۔

لغت : افاضۃ: عرفات سے نکلنا۔

ترجمہ : ۱۔ یہ اور بات ہے کہ صاحبینؒ کے نزدیک تدارک محرم ہو کر لوٹنے سے ہے، اس لئے کہ اس نے میقات کا حق ظاہر کیا جیسا کہ محرم ہو کر چپ چاپ میقات سے گزرتا۔

تشریح : وقت کے اندر تدارک کر لیا تو تدارک ہو جائے گا، صاحبینؒ کے نزدیک تدارک کی صورت یہ ہے کہ میقات پر احرام باندھ کر چلا جائے چاہے تلبیہ پڑھے یا نہ پڑھے، اس لئے کہ میقات پر احرام باندھ کر جانے سے میقات کا حق ظاہر ہو جاتا ہے، جیسے کوئی اتفاقی آدمی گھر سے احرام باندھے اور میقات پر سے گزرے، اور اس وقت زور سے تلبیہ نہ پڑھے تب بھی دم لازم نہیں ہوتا ہے کیونکہ اس کے لئے زور سے تلبیہ پڑھنا ضروری نہیں ہے، صرف احرام باندھ کر میقات سے گزر جانا ہی کافی ہے، اسی طرح جو آدمی میقات سے گزر گیا ہو وہ صرف میقات پر احرام باندھ کر واپس آ جائے اتنا ہی کافی ہے زور سے تلبیہ پڑھنا ضروری نہیں۔

ترجمہ : ۲۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک احرام باندھ کر تلبیہ پڑھتے ہوئے واپس لوٹنے سے، اس لئے کہ احرام کے حق میں عزیمت یہ ہے کہ اپنے گھر سے باندھے، پس جب اس نے میقات تک تاخیر کرنے کی رخصت اختیار کی تو تلبیہ پڑھ کر احرام کا حق پورا کرنا اس پر واجب ہے، اور جرم کی تلافی تلبیہ کہتے ہوئے لوٹنے سے ہوگی۔

تشریح : پہلے مسئلہ نمبر ۱۰۳۱/۱ نمبر ۱۰۳۲ میں قاعدہ گزرا ہے کہ احرام باندھ کر تلبیہ پڑھے گا تو احرام مکمل ہوگا، اب اس قاعدے پر امام ابو حنیفہؒ کا مسلک یہ ہے کہ میقات پر تلبیہ پڑھے گا تو شروع سے احرام باندھا جائے گا ورنہ نہیں اس لئے میقات پر تلبیہ پڑھنا ضروری ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اپنے گھر سے احرام باندھنا افضل ہے، لیکن جب گھر سے احرام نہیں باندھا اور واپس آ کر میقات پر احرام باندھا تو وہاں تلبیہ پڑھنا ضروری ہے، کیونکہ پہلے حدیث گزری کہ تلبیہ پڑھنے سے احرام باندھا جاتا ہے، چنانچہ اگر میقات پر تلبیہ نہیں پڑھا تو گویا کہ احرام ہی نہیں باندھا، اس لئے تدارک نہیں ہو سکے گا اس لئے تلبیہ پڑھنا ضروری ہے۔

۸۔ وعلى هذا الخلاف اذا احرم بحجته بعد المجاوزة مكان العمرة فى جميع ما ذكرنا ۱۔ ولو عاد بعد ما ابتداء الطواف واستلم الحجر لا يسقط عنه الدم بالاتفاق (۱۳۸۹) ولو عاد اليه قبل الاحرام يسقط بالاتفاق ۲۔ وهذا الذى ذكرنا اذا كان يريد الحج او العمرة

ترجمہ: ۸۔ اسی اختلاف پر ہے اگر میقات سے گزرنے کے بعد عمرے کے بجائے حج کا احرام باندھا۔ ان تمام میں جو ہم نے ذکر کیا۔

تشریح: میقات سے بغیر احرام کے گزرا، اور بعد میں عمرے کے بجائے حج کا احرام باندھا تو اس بارے میں امام ابو حنیفہؒ اور صاحبینؒ کے درمیان وہی اختلاف ہے جو عمرے کا احرام باندھنے کے سلسلے میں گزرا۔ یعنی امام ابو حنیفہؒ کے یہاں میقات پر تلبیہ پڑھے گا تو دم ساقط ہوگا، اور تلبیہ نہیں پڑھے گا تو دم ساقط نہیں ہوگا، اور صاحبینؒ کے یہاں بغیر تلبیہ کے بھی دم ساقط ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۹۔ اگر طواف شروع کر دیا اور حجر اسود کا بوسہ لے لیا تو اس سے بالاتفاق دم ساقط نہیں ہوگا۔

تشریح: حج یا عمرے کا عمل شروع کر دیا، مثلاً عمرے کا طواف شروع کر دیا، اور حجر اسود کو بوسہ دے دیا تو اب پہلا احرام مضبوط کر دیا اس لئے اب میقات پر واپس آئے گا تو شروع سے احرام نہیں ہو سکے گا، اس لئے میقات پر تلبیہ بھی پڑھے گا تو تدارک نہیں ہو سکے گا اس لئے دم ساقط نہیں ہوگا۔

ترجمہ: (۱۳۸۹) اور اگر احرام سے پہلے میقات کی طرف لوٹ آیا تو بالاتفاق دم ساقط ہو جائے گا۔

تشریح: بغیر احرام کے میقات سے گزر گیا اور صل کے اندر آ گیا لیکن ابھی عمرے کا احرام نہیں باندھا تھا کہ واپس میقات آ گیا اور میقات پر شروع سے احرام باندھا تو پہلا دم ساقط ہو جائے گا، کیونکہ صل میں کوئی احرام نہیں باندھا ہے، بلکہ میقات پر ہی شروع سے احرام باندھا ہے اس لئے سب کے نزدیک دم لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱۰۔ یہ جو ذکر کیا جب ہے کہ حج کا یا عمرے کا احرام باندھنے کی نیت ہو۔

تشریح: آدمی کی نیت ہو کہ حج یا عمرہ کروں گا تب میقات سے بغیر احرام کے گزرنے پر دم لازم ہوگا، لیکن کسی کی نیت ضرورت پوری کرنا ہو تو وہ میقات سے بغیر احرام کے گزر جائے تو دم لازم نہیں ہوگا، انکے لئے گنجائش ہے کہ بغیر احرام کے میقات سے گزر جائے، چنانچہ میقات سے قریب کے لوگ ہر روز اپنی ضرورت کے لئے میقات سے گزرتے ہیں اس کے باوجود ان پر دم لازم نہیں ہوتا۔

وجہ: (۱) عن ابن عباس قال : لا يدخل أحد مكة بغیر احرام الا الحطابین العجالیین و أهل منافعها (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کرہ ان یدخل مکة بغیر احرام، ج ثالث، ص ۲۰۲، نمبر ۱۳۵۱۵) اس میں ہے کہ ضرورت والے میقات کے اندر

(۱۳۹۰) فان دخل البستان لحاجته فله ان يدخل مكة بغير احرام ووقته البستان وهو وصاحب المنزل سواء ﴿۱﴾ لان البستان غير واجب التعظيم فلا يلزمه الاحرام بقصده واذا دخله التحق باهله وللبنات ان يدخلن مكة بغير احرام للحاجة فكذلك له والمراد

داخل ہو سکتے ہیں۔

ترجمہ : (۱۳۹۰) اگر باغ میں ضرورت کی بنا پر داخل ہوا ہو تو اس کے لئے جائز ہے کہ مکہ مکرمہ بغير احرام کے داخل ہو، اور اس کی میقات باغ ہے، اور باغ والا اور گھر والا برابر ہے۔

تشریح : اگر آفاقی باغ یعنی میقات کے اندر کسی ضرورت کی بنا پر داخل ہوا تو وہ داخل ہو سکتا ہے، کیونکہ باغ کا یا حل کا کوئی احترام نہیں ہے کہ اس کے لئے احرام باندھنے کی ضرورت پڑھے، احترام تو مکہ مکرمہ کا ہے، ہاں اگر کوئی براہ راست مکہ مکرمہ داخل ہو نا چاہے تو اس کے لئے احترام کی ضرورت ہے، کیونکہ بیت اللہ کی وجہ سے مکہ مکرمہ کی تعظیم ہے، اور اس کے لئے احرام کی ضرورت ہے۔ اور جب حل میں داخل ہو گیا تو اس کے لئے یہ جائز ہے کہ مکہ مکرمہ میں بغير احرام کے داخل ہو جائے، کیونکہ اب وہ حل کا ہو گیا، اور جس کا حل میں گھر ہے اس کے لئے جائز ہے کہ بغير احرام کے مکہ مکرمہ میں داخل ہو اس لئے حل میں داخل ہونے والے کے لئے اور حل میں گھر والے دونوں کے لئے جائز ہے کہ بغير احرام کے مکہ مکرمہ میں داخل ہو۔

وجہ : (۱) عن ابن عمر أنه أقام بمكة ثم خرج يريد المدينة حتى إذا كان بقديد بلغه أن جيشاً من جيوش الفتنة دخلوا المدينة فكره أن يدخل عليهم فرجع إلى مكة فدخلها بغير احرام۔ (مصنف ابن أبي شيبة، باب من رخص أن يدخل مكة بغير احرام، ج ۳، ص ۲۰۳، نمبر ۱۳۵۲۲ سنن بیہقی، باب من مر من الميقات لا يريد حجا ولا عمرة ثم بدله، ج ۵، ص ۸۲۳، نمبر ۸۹۲۳) اس اثر میں ہے کہ ضرورت کی بنا پر میقات کے اندر داخل ہوا ہو تو بغير احرام کے مکہ مکرمہ میں داخل ہو سکتا ہے۔ (۲) عن جعفر قال : خرج أبي و عمر و بن دينار إلى أرضهما خارجة عن الحرم ثم دخلا مكة بغير احرام۔ (مصنف ابن أبي شيبة، باب من رخص أن يدخل مكة بغير احرام، ج ۳، ص ۲۰۳، نمبر ۱۳۵۲۵) اس اثر میں ہے کہ حرم کے لوگ میقات سے باہر گئے جس کی بنا پر وہ آفاقی بن گئے، اس کے باوجود وہ بغير احرام کے مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ باغ کی تعظیم ضروری نہیں ہے اس لئے اس کا ارادہ کرنے میں احرام کی ضرورت نہیں ہے، اور جب باغ میں داخل ہو گیا تو وہ باغ والے کے ساتھ لاحق ہو گیا، اور باغ والے کے لئے جائز ہے کہ ضرورت کی وجہ سے مکہ مکرمہ میں بغير احرام کے داخل ہو، ایسے ہی اس کے لئے ہے جو باغ میں داخل ہوا ہے۔

تشریح : باغ سے مراد میقات کے اندر تمام حل کی جگہ ہے، جو میقات کے اندر ہے۔ باغ کی تعظیم نہیں ہے اس لئے کسی آفاقی کو

۱۔ بقولہ ووقته البستان جميع الحل الذى بينه وبين الحرم وقد مر من قبل فكذا وقت الداخل الملحق به (۱۳۹۱) فان احراما من الحل ووقفا بعرفة لم يكن عليهما شيء ﴿۱﴾ يريد به البستاني والداخل فيه لانهما احراما من ميقاتهما (۱۳۹۲) ومن دخل مكة بغير احرام ثم خرج من عامه ذلك کسی ضرورت کے لئے حل میں جانا ہو تو بغیر احرام کے اندر جاسکتا ہے، پس جب باغ میں داخل ہو گیا تو وہ اب باغ کا ہو گیا، اور باغ والے کے لئے جائز ہے کہ مکہ مکرمہ بغیر احرام کے داخل ہو جائے، اس لئے آفاقی جو باغ میں مقیم ہوا ہے اس کے لئے بھی جائز ہے کہ مکہ مکرمہ بغیر احرام کے داخل ہو جائے۔

ترجمہ: ۲۔ متن میں ہے، کہ اس کا میقات باغ ہے، اس سے مراد تمام حل ہے جو میقات اور حرم کے درمیان ہے، یہ بات پہلے گزر چکی ہے، پس ایسے ہی جو میقات کے اندر داخل ہے وہ باغ والے کے ساتھ ملحق ہو جائے گا۔

تشریح: یہاں لفظ بنی عامر کے باغ کی تشریح کر رہے ہیں، کہ باغ سے مراد تمام حل ہے، میقات اور حرم کے درمیان جو جگہ ہے اس کو حل کہتے ہیں۔ یہ مسئلہ پہلے گزر چکا ہے کہ جو حکم حل میں رہنے والے کا ہے وہی حکم اس آفاقی کا ہے جو حل میں آ گیا ہو۔ یعنی حل والا بغیر احرام کے مکہ مکرمہ میں داخل ہو سکتا ہے تو حل میں آنے والا آفاقی بھی بغیر احرام کے مکہ مکرمہ میں داخل ہو سکتا ہے۔

ترجمہ: (۱۳۹۱) اگر باغ والے نے اور جو باغ والے کے ساتھ مل گیا ہے اس نے حل سے احرام باندھا، اور وقوف عرفہ کیا تو ان دونوں پر کچھ نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس سے مراد ہے کہ باغ والا اور جو باغ میں داخل ہوا، اس لئے کہ دونوں نے اپنے میقات سے احرام باندھا۔
تشریح: باغ والوں کا میقات باغ ہی ہے اور تمام حل ہے، اور جو باغ میں آ کر ٹھہرا ہے اس کا میقات بھی باغ ہے اور پورا حل ہے اس لئے اگر ان دونوں نے حل سے احرام باندھا ہے اور عرفات گئے ہیں تو اپنے میقات سے احرام باندھا ہے اس لئے ان پر کوئی دم لازم نہیں ہوگا۔

وجہ: (۱) عن ابن عباس قال وقت رسول الله ﷺ لاهل المدينة ذا الحليفة، ولا لاهل الشام الجحفة، ولا لاهل نجد قرن المنازل، ولا لاهل اليمن يللمهم هن لهن ولمن اتى عليهن من غيرهن ممن اراد الحج والعمرة ومن كان دون ذلك فمن حيث انشاء حتى اهل مكة من مكة. (بخاری شریف، باب محصل اہل مکة حج والعمرة ص ۲۰۶ نمبر ۱۵۲۳) مسلم شریف، باب مواقیح الحج ص ۳۷ نمبر ۱۱۸۱/۲۸۰۳ اس حدیث میں ہے کہ جو میقات کے اندر ہے اس کا میقات اسی کی جگہ ہے، یہاں تک کہ اہل مکہ کا میقات مکہ ہی ہے۔

ترجمہ: (۱۳۹۲) کوئی بغیر احرام کے مکہ مکرمہ میں داخل ہوا پھر اسی سال نکل کر میقات تک آیا اور فرض حج کا احرام باندھا تو مکہ

الى الوقت واحرم بحجة عليه اجزاه ذلك من دخوله مكة بغیر احرام ﴿١﴾ وقال زفر لا يجزيه وهو القياس اعتبارا بمالزمه بسبب النذر فصار كما اذا تحولت السنة

مکرمہ میں بغیر احرام کے داخل ہونے کے لئے یہ کافی ہے۔

تشریح: یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ آفاقی میقات سے بغیر احرام کے گزرا تو اس پر دم لازم ہو جائے گا، اس لئے کہ اس کو گزرتے وقت یا تو عمرے کا احرام باندھنا چاہئے یا حج کا احرام باندھنا چاہئے، دونوں میں سے کوئی ایک لازم تھا۔ دوسرا اصول یہ ہے کہ مستقل حج یا عمرے کا احرام باندھنے کے بجائے حج فرض کا احرام باندھ لیا تب بھی میقات کا حق ادا ہو جائے گا، جس طرح مسجد میں داخل ہوتا ہے تو تحیۃ المسجد واجب ہوتا ہے، لیکن اگر فرض یا سنت نماز پڑھ لے تو اس کے تحت تحیۃ المسجد ادا ہو جاتی ہے، اسی طرح فرض حج ادا کر لے تو اس کے تحت بیت اللہ کی تعظیم ادا ہو جاتی ہے اور مستقل احرام باندھنے کی ضرورت نہیں رہتی۔ تیسرا اصول یہ ہے کہ اگلا سال یعنی محرم آنے سے پہلے پہلے وقت ہے اور تدارک کا امکان ہے، کیونکہ سال وہی ہے، محرم آنے پر اسلامی سال بدل جاتا ہے اس لئے اب تدارک کا امکان نہیں رہتا۔

اب صورت مسئلہ یہ ہے کہ آفاقی بغیر احرام کے مکہ مکرمہ میں داخل ہوا تو اس پر دم لازم ہو گیا، لیکن وہ اسی سال مکہ مکرمہ سے باہر نکل کر میقات گیا اور وہاں پر اس پر جو حج فرض تھا اس کا احرام باندھنا تو میقات والادام ساقط ہو جائے گا، اب اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

وجہ: (۱) سال گزرنے سے پہلے پہلے فرض حج کا احرام باندھ کر میقات پر آ گیا تو بیت اللہ کی تعظیم ہو گئی اس لئے تدارک ہو جائے گا اور دم ساقط ہو جائے گا۔ (۲) اس اثر میں ثبوت ہے۔ عن ابن عباس أنه كان يردهم الى المواقيت الذين يدخلون مكة بغیر احرام (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل اذا دخل مكة بغیر احرام ما یصح؟، ج ثالث، ص ۲۶۷، نمبر ۱۴۱۷۹ سنن للبیہقی، باب من مر بالمیقات یرید حجاً او عمرۃ ج خامس ص ۴۴، نمبر ۸۹۲۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جو لوگ میقات سے بغیر احرام کے گزر جاتے تھے اس کو حضرت ابن عباسؓ میقات کی طرف واپس کرتے تھے، لیکن یہ نہیں ہے کہ کب تک واپس کرتے تھے اسلئے سال کو اس کا معیار بنایا کہ سال کے اندر اندر میقات جا کر احرام باندھ لیا تو تدارک ہو جائے گا اور اس کے بعد گیا تو تدارک نہیں ہوگا، ذمہ میں دم باقی رہے گا۔

ترجمہ: حضرت امام زفرؒ نے فرمایا کہ اس کو کافی نہیں ہوگا، اور قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے قیاس کرتے ہوئے اس بات پر جو نذر کے سبب سے واجب ہوا تو ایسا ہو گیا کہ سال بدل گیا ہو۔

تشریح: امام زفرؒ کی رائے یہ ہے کہ میقات پر بغیر احرام کے گزرنے سے جو خامی رہ گئی ہے حج فرض کا احرام باندھ کر جانے سے یہ خامی دور نہیں ہوگی، اس کے لئے مستقل عمرے یا حج کا احرام باندھ کر جانا ہوگا۔ اس کی مثال دیتے ہیں کہ جیسے کسی نے حج کا

۲ ولنا انه تلافی المتروک فی وقته لان ان الواجب علیه تعظیم هذه البقعة بالاحرام كما اذا اتاه محرما بحجة الاسلام فی الابتداء ۳ بخلاف ما اذا تحولت السنة لانه صار دینا فی ذمته فلا یتادی الا باحرام مقصود ۴ كما فی الاعتکاف المنذور فانه یتادی بصوم رمضان من هذه السنة دون العام

الثانی

نذر مانا تو فرض حج کرنے سے نذر کا حج پورا نہیں ہوگا، اسی طرح فرض حج کرنے سے میقات کا احرام ادا نہیں ہوگا، یا سال بدل جانے کے بعد فرض حج کا احرام باندھے گا تو میقات کا احرام ادا نہیں ہوگا اسی طرح فرض حج ادا کرے گا تو اس کے تحت میں میقات کا احرام ادا نہیں ہوگا۔ تحولت: بدل گیا۔

ترجمہ: ۲ ہماری دلیل یہ ہے کہ چھوٹی ہوئی چیز کی اس کے وقت میں تلافی ہے، اس لئے کہ اس پر احرام کے ذریعہ اس بقعہ [بیت اللہ] کی تعظیم واجب ہے، جیسے وہ فرض حج کا احرام باندھ کر شروع سے میقات پر آتا۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ میقات پر احرام نہیں باندھا، یہ بات چھوٹ گئی ہے، اس چھوٹی ہوئی چیز کا وقت میں تلافی کر رہا ہے، کیونکہ اصل یہ ہے کہ بیت اللہ کی تعظیم کرے، اور سال بدلنے سے پہلے اس نے فرض حج کا احرام باندھ کر تعظیم کر لی اس لئے کافی ہو جائے گا۔ جیسے وہ شروع میں فرض حج کا احرام باندھ کر میقات پر آتا تو میقات پر آنے کا الگ سے احرام لازم نہیں ہوتا، بلکہ فرض حج کے احرام کے اندر ہی میقات کا احرام ادا ہو جاتا، اسی طرح میقات پر آنے کا احرام فوت ہونے کے بعد یہاں آکر فرض حج کا احرام باندھتا تو پہلا احرام ادا ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۳ بخلاف جبکہ سال بدل گیا ہو، اس لئے کہ اس کے ذمے میں قرض ہو گیا، اس لئے مستقل احرام کے بغیر ادا نہیں ہوگا۔

تشریح: یہ امام زفر کے استدلال کا جواب ہے۔ سال بدل گیا ہو تو مستقل احرام باندھ کر میقات پر جانا ذمہ میں قرض ہو جائے گا اس لئے اب فرض حج کے تحت میں یہ ادا نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۴ جیسا کہ نذر والے اعتکاف میں ہے کہ وہ اس سال کے رمضان کے روزے کے ساتھ ادا ہو جائے گا نہ کہ اگلے سال کے روزے سے۔

تشریح: اعتکاف کرنے کی نذر مانی تو رمضان میں روزے کے ساتھ اعتکاف کر لیتا تو ادا ہو جاتا، اور اگر اس رمضان کا روزہ قضا ہو گیا اور اس کی قضا کرتے وقت اعتکاف بھی کر لے تو اعتکاف ادا ہو جائے گا، لیکن اگر رمضان میں اعتکاف نہ کر سکا، اور رمضان کے روزے قضا کرتے وقت بھی اعتکاف نہ کر سکا، اور اگلے رمضان کے روزے میں اس اعتکاف کو ادا کرنا چاہے تو ادا نہیں ہوگا،

(۱۳۹۳) ومن جاوز الوقت فاحرم بعمرۃ و افسدها مضی فیہا وقضاہا لان الاحرام یقع لازماً فصار

کما اذا افسد الحج و لیس علیہ دم لترك الوقت ﴿﴾

بلکہ مستقل روزہ رکھ کر اعکاف کرنا ہوگا، کیونکہ یہ ذمے میں قرض ہو گیا، اسی طرح سال بدل گیا اور فرض حج کا احرام باندھا تو اس کے تحت پچھلے میقات کا فوت شدہ احرام ادا نہیں ہوگا، مستقل احرام کے ساتھ ادا ہوگا۔

ترجمہ: (۱۳۹۳) کوئی میقات سے گزر گیا پھر عمرے کا احرام باندھا، پھر اس کو فاسد کر دیا تو عمرہ میں گزرتا رہے اور بعد میں اس کی قضا کرے، اس لئے کہ احرام لازم ہو کر واقع ہوتا ہے۔ تو ایسا ہو گیا کہ حج کو فاسد کر دیا ہو۔ اور اس پر میقات پر احرام نہ کرنے کی وجہ سے دم نہیں ہے۔

تشریح: کوئی میقات سے گزرا اور وہاں احرام نہیں باندھا ہوا تھا، آگے جا کر عمرے کا احرام باندھا پھر اس عمرے کو فاسد بھی کر دیا تو اس پر تین باتیں لازم ہیں [۱] ایک تو یہ کہ اس عمرے کو فاسد کرنے کے باوجود اس کو کرتا رہے اور پورا کر کے چھوڑے۔ کیونکہ عمرے کا جب التزام کر دیا تو اس کو پورا کرنا پڑھے گا۔ [۲] دوسری بات یہ ہے کہ چونکہ اس نے اس عمرے کو فاسد کر دیا ہے اس لئے دوبارہ اس کی قضا کرے، کیونکہ اس پر صحیح عمرہ لازم تھا اور اس نے فاسد عمرہ ادا کیا ہے اس لئے دوبارہ صحیح عمرہ ادا کرے، البتہ پہلے کا عمرہ فاسد کرنے کا دم دینا ہوگا۔

وجہ: ان دونوں باتوں کی دلیل یہ حدیث ہے (۱) اخبرنی یزید بن نعیم ان رجلاً من جذام جامع امرأته وهما محرمان فسأل الرجل رسول الله ﷺ فقال لهما اقضيا نسككما واهديا هديا ثم ارجعا حتى اذا جئتما المكان الذى اصبتما فيه ما اصبتما فتفرقا ولا يرى واحد منكما صاحبه و عليكما حجة اخرى فتقبلان حتى اذا كنتما بالمكان الذى اصبتما فيه ما اصبتما فاحرما واما نسككما واهديا (سنن للبیہقی، باب ما یفسد الحج، ج ۵، ص ۲۷۸، نمبر ۷۸۷۹) اس حدیث میں ہے کہ حج یا عمرہ فاسد ہو جائے تو اس کو کرتا رہے اور دوبارہ اس کی قضا بھی کرے، اور فاسد کرنے کی وجہ سے دم بھی دے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ من ادرك عرفات فوقف بها والمزدلفة فقدتم حجه ومن فاتته عرفات فقد فاتته الحج فليحل بعمره وعليه الحج من قابل (دارقطنی، کتاب الحج، ج ۲، ص ۲۱۲، نمبر ۲۳۹۷) اس حدیث میں بھی ہے کہ عرفات نہ جانے کی وجہ سے جس کا حج فوت ہو جائے وہ حج کے عمل میں گزرتا رہے یعنی عمرہ کا عمل کر کے حلال ہو، اور اگلا سال حج کرے۔

[۳] اور تیسری بات یہ فرماتے ہیں کہ میقات پر بغیر احرام کے گزرنے کا دم نہیں دینا ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ جب عمرے کی قضا کرے گا اس وقت احرام باندھ کر میقات سے گزرے گا تو بیت اللہ کی تعظیم ہو جائے گی اور قضا کے وقت عدم احرام کا تدارک ہو

۱۔ وعلى قیاس قول زفر لا یسقط عنه ۲۔ وهو نظیر الاختلاف فی فائت الحج اذا جاوز الوقت بغیر احرام

جائے گا، اس لئے دم دینے کی ضرورت نہیں ہے، جس طرح پہلے مسئلے میں گزرا کہ حج فرض کے احرام میں عدم احرام کا تذکرک ہو جائے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اور امام زفر کے قول کے قیاس پر اس سے دم ساقط نہیں ہونا چاہئے۔

تشریح: اوپر امام زفر کا مسلک گزرا کہ میقات پر بغیر احرام کے گزرا تو اس پر اسکی وجہ سے دم لازم ہوا تو وہ دم فرض حج کا احرام باندھنے کی وجہ سے بھی ساقط نہیں ہوگا، اسی طرح یہاں میقات سے بغیر احرام کے گزرا اور بعد میں عمرے کا احرام باندھا تو اس عمرے کے قضا کرتے وقت میقات سے گزرنے سے دم ساقط نہیں ہونا چاہئے، کیونکہ ایک مرتبہ لازم ہونے کے بعد انکے یہاں ساقط نہیں ہوتا۔

ترجمہ: ۲۔ اور یہ اختلاف نظیر ہے اس اختلاف کے جو حج فوت کرنے والے کے حق میں، جبکہ اس نے بغیر احرام کے تجاوز کیا ہو۔

تشریح: یہاں سے یہ کہنا چاہتے ہیں کہ اسی طرح کا اختلاف اس صورت میں ہے کہ بغیر احرام کے میقات سے گزرا ہو اور وقوف عرفہ کے چھوٹنے کی وجہ سے حج فاسد ہو گیا ہو تو امام ابوحنیفہ کے یہاں حج کی قضا کے وقت میں اس فوت کی ادائیگی ہو جائے گی اور دم لازم نہیں ہوگا، اور امام زفر کے یہاں لازم ہونے کے بعد ساقط نہیں ہوگا دم لازم رہے گا۔

یہاں چار مسئلے کو متفرع کر رہے ہیں، اور چاروں کا حکم بیان کر رہے ہیں کہ چونکہ چاروں میں قضا کریں گے اور اس وقت احرام باندھ کر میقات سے گزریں گے، تو اس میں میقات سے بغیر احرام کے گزرنے کی تلافی ہو جائے گی، اس لئے دم ساقط ہو جائے گا [۱] متن میں گزرا کہ میقات سے بغیر احرام کے گزرا اور بعد میں عمرے کا احرام باندھا، اور پھر اس کو فاسد کر دیا، تو اس کی قضا میں میقات سے گزریں گے جس سے تلافی ہو جائے گی۔

[۲] ہدایہ کی عبارت میں میں گزرا کہ میقات سے بغیر احرام کے گزرا اور بعد میں حج کا احرام باندھا، اور پھر اس کو فاسد کر دیا، تو اس کی قضا میں میقات سے گزریں گے جس سے تلافی ہو جائے گی۔

[۳] نظیر الاختلاف میں یہ مسئلہ چل رہا ہے کہ میقات سے بغیر احرام کے گزرا اور بعد میں حج کا احرام باندھا، اور پھر وقوف عرفہ نہ ملنے کی وجہ سے حج فوت ہو گیا، تو اس کی قضا میں میقات سے گزریں گے جس سے تلافی ہو جائے گی۔

[۴] آگے آرہا ہے کہ میقات سے بغیر احرام کے گزرا اور بعد میں حج کا احرام باندھا، اور پھر اس کو جماع کر کے فاسد کر دیا، تو اس کی

۳۔ وفیمن جاوز الوقت بغیر احرام واحرم بالحج ثم افسد حجته ۴۔ هو یعتبر المجاوزۃ هذه بغیرها من المحظورات ۵۔ ولنا انه یصیر قاضیا حق المیقات بالا حرام منه فی القضاء وهو یحکی الفاءت ولا ینعدم به غیره من المحظورات فوضح الفرق (۱۳۹۴) واذا خرج المکی یرید الحج فاحرم ولم یعد الی الحرم ووقف بعرفۃ فعلیہ شاة ﴿﴾

قضائیں میقات سے گزریں گے جس سے تلافی ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۳۔ اور اس صورت میں کہ بغیر احرام کے میقات سے گزر گیا اور حج کا احرام باندھا پھر حج کو جماع کر کے فاسد کر دیا۔
تشریح: یہ چوتھی صورت ہے۔ بغیر احرام کے میقات سے گزر گیا اور بعد میں حج کا احرام باندھا، پھر جماع کر کے حج کو فاسد کیا تو جب حج کی قضا کرے گا اور اس وقت احرام باندھ کر میقات سے گزرے گا تو اس سے تدارک ہو جائے گا اور ہمارے نزدیک دم ساقط ہو جائے گا، اور امام زفرؒ کے نزدیک دم ساقط نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۴۔ امام زفرؒ اس تجاویز کرنے کو اس کے علاوہ دوسرے ممنوعات پر قیاس کرتے ہیں۔

تشریح: کسی نے حج کے احرام کی حالت میں کوئی حرم کیا مثلاً خوشبو لگائی نیا سلا ہوا کپڑا پہنا جس کی وجہ سے خوشبو کا یا سلا ہوا کپڑے کا جرمانہ اس پر لازم ہوا، اس کے بعد حج فاسد کر دیا، اور بعد میں حج کی قضا کی تو خوشبو لگانے اور کپڑا پہننے کے جرمانہ ساقط نہیں ہوگا، بلکہ لازم ہی رہے گا، اسی پر قیاس کرتے ہوئے میقات کا جرمانہ بھی ساقط نہیں ہوگا۔ محظورات: حج میں جو جرم کیا ہو اس کو محظورات کہتے ہیں۔

ترجمہ: ۵۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ جب قضا میں احرام باندھے گا تو اس میں میقات کا حق ادا کر لے گا، کیونکہ قضا فوت شدہ کی حکایت کرتا ہے، اور قضا کے ذریعہ دوسرے ممنوعات معدوم نہیں ہوتے، اس لئے فرق واضح ہو گیا۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ جب حج کی قضا کرے گا تو اس میں میقات پر احرام باندھ کر گزرے گا، اسی سے فوت شدہ کا تدارک ہو جائے گا کیونکہ قضا میں بھی وہ جرم ادا ہو جاتا ہے جو ادا میں ہوا ہے۔ اور محظورات کا حال یہ ہے کہ ایک مرتبہ لازم ہونے کے بعد ساقط نہیں ہوتا۔ مثلاً حج کے احرام کی حالت میں خوشبو لگائی جس کی وجہ سے دم لازم ہوا تو ہر حال میں یہ دم دینا ہی ہوگا بغیر دئے ہوئے ساقط نہیں ہوگا چاہے حج کو فاسد کیا ہو اور بعد میں اس حج کو قضا کیا ہو تب بھی خوشبو کا دم ساقط نہیں ہوگا۔ اس لئے دونوں میں فرق ہے جو واضح ہو گیا۔

ترجمہ: (۱۳۹۴) اگر مکہ مکرمہ کا آدمی حج کے ارادے سے حرم سے باہر نکلا، اور صل ہی میں احرام باندھا اور حرم کی طرف واپس نہیں آیا اور وقف عرفہ کیا تو اس پر بکری لازم ہے۔

۱۔ لان وقته الحرم وقد جاوزہ بغیر احرام ۲۔ فان عاد الى الحرم ولبى او لم يلب فهو على الاختلاف الذى ذكرناه فى الافاقى (۱۳۹۵) والمتمتع اذا فرغ من عمرته ثم خرج من الحرم فاحرم ووقف بعرفة فعليه دم ۳۔ لانه لما دخل مكة واتى بافعال العمرة صار بمنزلة المكى واحرام المكى من الحرم لما ذكرنا فيلزمه الدم بتأخيرہ عنه

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ اس کا میقات حرم ہے، حالانکہ وہ میقات سے بغیر احرام کے گزر گیا۔

تشریح: یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ اہل حرم کا میقات حرم ہے اس لئے حرم سے نکل کر حل میں احرام باندھا اور پھر حرم واپس نہیں آیا تو چونکہ میقات سے احرام نہیں باندھا اس لئے اس پر دم لازم ہوگا۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ مکہ مکرمہ کا رہنے والا حج کے ارادے سے حرم سے باہر نکلا اور وہیں احرام باندھا، اس کے بعد اس کو حرم آنا چاہئے تھا لیکن حرم نہیں آیا، بلکہ سیدہ عرفات چلا گیا، اور وقوف عرفہ کر لیا تو اس پر حرم کے میقات کو چھوڑنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ پس اگر حرم کی طرف واپس آیا اور تلبیہ پڑھا ہو یا نہ پڑھا ہو تو اسی اختلاف پر ہے جس کو ہم نے ذکر کیا

تشریح: مکی اگر حل میں احرام باندھ کر واپس حرم میں آیا تو اگر حرم میں تلبیہ بھی پڑھا تو گویا کہ حرم ہی سے احرام شروع کیا اسلئے امام ابو حنیفہؒ کے یہاں دم ساقط ہو جائے گا، اور تلبیہ نہیں پڑھا تو چونکہ حرم سے احرام شروع نہیں ہوا اس لئے امام ابو حنیفہؒ کے یہاں دم ساقط نہیں ہوگا، اور صاحبینؒ کا مسلک گزرنا کہ چاہے میقات پر تلبیہ پڑھے یا نہ پڑھے دم ساقط ہو جائے گا۔ یہ مسئلہ نمبر ۱۳۸۸ میں گزر گیا ہے۔

ترجمہ: (۱۳۹۵) تمتع کرنے والا اپنے عمرے سے فارغ ہوا پھر وہ حرم سے نکلا اور حج کا احرام باندھا اور وقوف عرفہ کیا تو اس پر دم ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ جب مکہ مکرمہ میں داخل ہوا اور عمرے کا افعال کیا تو وہ مکی کے درجے میں ہو گیا، اور مکی کا احرام حرم سے ہے، جیسا کہ ذکر کیا، اس لئے اس سے تاخیر کرنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

تشریح: تمتع کرنے والا عمرہ کر کے حلال ہو جاتا ہے، اس کے بعد حرم سے حج کا احرام باندھتا ہے اس لئے کہ عمرے کا افعال کرنے کے بعد وہ مکی کی طرح ہو گیا، اب اس کو حرم سے احرام باندھنا چاہئے تھا لیکن اس نے حرم سے احرام نہیں باندھا بلکہ حل سے احرام باندھا اور وہیں سے عرفات چلا گیا تو گویا کہ میقات سے احرام نہیں باندھا، اور میقات سے احرام باندھنا چھوٹ گیا اس لئے اس پر دم لازم ہوگا۔

اصول: جو لوگ آفاقی ہے وہ مکہ میں مقیم ہونے کے بعد مکی کی طرح ہو گیا، اس کا میقات مکہ، اور حرم ہے، اس لئے وہاں سے احرام

(۱۳۹۶) فان رجع الى الحرم واهل فيه قبل ان يقف بعرفة فلا شيء عليه ۱۔ وهو على الخلاف الذي تقدم في الافاقی۔

نہیں باندھنے پر دم لازم ہوگا۔

ترجمہ : (۱۳۹۶) پھر اگر تمتع کرنے والا حرم کی طرف واپس آگیا، اور وقوف عرفہ سے پہلے اس میں احرام باندھا تو اس پر کچھ نہیں ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اور یہ اسی طرح اختلاف پر ہے جو آفاقی کے مسئلے میں پہلے گزر چکا ہے۔

تشریح : تمتع کرنے والے نے حرم سے احرام نہیں باندھا، لیکن وقوف عرفہ سے پہلے وہ حرم آگیا اور وہاں سے احرام باندھا اور تلبیہ پڑھا تو دم ساقط ہو جائے گا، کیونکہ وقوف عرفہ سے پہلے حرم آگیا جو اس کا میقات تھا اس لئے تدارک ہو گیا اس لئے دم ساقط ہو جائے گا۔ البتہ اس بارے میں وہی اختلاف ہے جو آفاقی کے بارے میں ہے، یعنی امام ابوحنیفہؒ کے یہاں حرم آ کر تلبیہ پڑھے گا تب حرم سے شروع کرنا مانا جائے گا اور دم ساقط ہوگا، اور صاحبینؒ کے یہاں چاہے تلبیہ نہ پڑھے تب بھی دم ساقط ہو جائے گا۔

﴿باب اضافۃ الاحرام﴾

قال ابو حنیفۃؒ (۱۳۹۷) اذا احرم المکی بعمرة وطاف لها شوطا ثم احرم بالحج فانه یرفض الحج وعلیه لرفضه دم وعلیه حجة وعمرة ﴿

﴿باب اضافۃ الاحرام﴾

ترجمہ: (۱۳۹۷) امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ اگر مکہ مکرمہ کے رہنے والے نے عمرے کا احرام باندھا اور اس کے لئے ایک شوط طواف کیا، پھر حج کا احرام باندھا تو حج کے احرام کو چھوڑ دے گا اور اس پر حج چھوڑنے کا دم لازم ہوگا، اور اس پر ایک حج اور ایک عمرہ ہے۔

تشریح: یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ حنیفہ کے یہاں مکی پر قرآن اور تمتع نہیں ہے، اور یہاں عمرے کے احرام کے بعد حج کا احرام باندھ دیا اس لئے قرآن ہو گیا اور مکی قرآن نہیں کر سکتا اس لئے عمرے کا یا حج کا احرام چھوڑنا ہوگا۔

وجہ ۱: آیت میں ہے۔ فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة ذالك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ذلک کا اشارہ تمتع اور اس کے تحت میں قرآن ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ تمتع اور قرآن اس کے لئے ہے جو مسجد حرام کے قریب نہ ہو یعنی مکی نہ ہو۔ اس لئے حنیفہ کے نزدیک مکی اور میقات کے اندر والوں کے لئے تمتع اور قرآن نہیں ہے (۲) ایک سفر میں حج اور عمرہ کر کے فائدہ اٹھانے کو تمتع کرنا کہتے ہیں۔ لیکن سفر ہی نہ ہو تو فائدہ اٹھانا کیا ہوگا۔ اس لئے اہل مکہ کے لئے تمتع اور قرآن نہیں ہے۔ (۳) حضرت عبداللہ ابن عباس کی یہی تفسیر ہے کہ اہل مکہ کے علاوہ کے لئے تمتع اور قرآن ہے۔ عن ابن عباس انه سئل عن متعة الحج ... واباحه للناس غير اهل مكة قال الله تعالى ﴿ ذلک لمن لم یکن اہلہ حاضری المسجد الحرام ﴾ (بخاری شریف، باب قول اللہ تعالیٰ ذلک لمن لم یکن اہلہ حاضری المسجد الحرام ص ۲۱۳ نمبر ۱۵۷۷ مصنف ابن ابی شیبہ ۲۸۱ من کان لا یری علی اہل مکة متعة، ج ۳، ص ۲۱۶، نمبر ۱۵۶۹۳) اس آیت کی تفسیر میں ہے کہ تمتع اور قرآن اس کے لئے ہے جو بیت اللہ کے قریب نہ ہو، اس لئے مکہ کے رہنے والوں پر قرآن اور تمتع نہیں ہے۔ (۴) اس اثر میں ہے۔ عن مجاهد قال : ليس على احد من اهل مكة متعة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان لا یری علی اہل مکة متعة، ج ۳، ص ۲۱۶، نمبر ۱۵۶۹۰) اس اثر میں ہے کہ اہل مکہ پر تمتع نہیں ہے۔

صورت مسئلہ یہ ہے کہ مکہ مکرمہ کے رہنے والے نے عمرے کا احرام باندھا، اور اس کا ایک شوط طواف کیا یعنی عمرے کے عمل کو شروع کر دیا اس کے بعد حج کا احرام باندھا تو گویا کہ قرآن کا احرام باندھ لیا، اور قاعدہ یہ ہے کہ مکی قرآن کا احرام نہیں باندھ سکتا ہے، اس لئے

۱۔ وقال ابو یوسف ومحمد رخصت العمرۃ احب الینا وقضاها وعلیه دم لرفضها لانه لا یبدم رخصت احدهما لان الجمع بینہما فی حق المکی غیر مشروع والعمرۃ اولی بالرفض لانها ادنی حالا واصل اعمالا وایسر قضاء لکونها غیر موقتۃ (۱۳۹۸) وکذا اذا احرم بالعمرۃ ثم بالحج ولم یات بشئ من افعال العمرۃ ﴿۱﴾ لما قلنا

دونوں میں سے ایک احرام کو چھوڑنا ہوگا، ماتن فرماتے ہیں کہ حج کے احرام کو چھوڑ دے، اور چھوڑنے کا دم بھی دے، اور ابھی عمرہ کر لے اور حج چھوڑنے کے بدلے میں بعد میں حج اور عمرہ کرے۔ متن میں حج چھوڑنے کی وجہ یہ ہے کہ عمرے کا احرام پہلے باندھا ہے اور حج کا احرام عمرہ شروع کرنے کے بعد باندھا ہے اس لئے قاعدے کے اعتبار سے بعد والے کو یعنی حج کو چھوڑنا چاہئے، اس لئے متن میں حج کو چھوڑنے کے لئے کہا۔ اور صاحبین نے عمرہ چھوڑنے کے لئے اس لئے کہا کہ عمرہ چھوڑنا آسان ہے۔

ترجمہ: ۱۔ امام ابو یوسف اور امام محمد نے فرمایا کہ عمرہ کا چھوڑنا اور اس کو قضا کرنا ہمارے نزدیک زیادہ محبوب ہے اور اس پر اس کے چھوڑنے کی وجہ سے دم ہے، اس لئے کہ دونوں میں سے ایک کو چھوڑنا ضروری ہے اس لئے کہ کئی کے حق میں دونوں کو جمع کرنا غیر مشروع ہے، اور عمرہ کو چھوڑنا زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ وہ حال کے اعتبار ادنیٰ ہے، اور عمل کے اعتبار سے کم ہے، اور قضا بھی آسان ہے، کیونکہ کسی وقت کے ساتھ متعین نہیں ہے۔

تشریح: صاحبین فرماتے ہیں، عمرہ چھوڑنا اگرچہ خلاف قاعدہ ہے لیکن اس میں تین آسانیاں ہیں [۱] عمرہ حج سے کم تر ہے اس لئے اس کو چھوڑنا چاہئے [۲] حج چھوڑے گا تو بہت سے اعمال کرنے پڑیں گے اور عمرہ چھوڑے گا تو عمرہ کے لئے صرف طواف اور سعی کرنا پڑتا ہے، اور اس کو کرنا آسان ہے اس لئے بھی عمرہ چھوڑنا بہتر ہے [۳] حج صرف نو ذی الحج کو کر سکتا ہے، کیونکہ وہ زمانے کے ساتھ خاص ہے اور عمرہ کسی وقت بھی کر سکتا ہے اس لئے اس کا ادا کرنا آسان ہے اس لئے حج چھوڑے۔

ترجمہ (۱۳۹۸) ایسے ہی اگر عمرے کا احرام باندھا، پھر حج کا احرام باندھا اور عمرے کے افعال میں سے کچھ نہیں کیا [تب بھی حج ہی کو چھوڑے]

ترجمہ: ۱۔ اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے کہا۔

تشریح: یہاں تین شکل بیان فرما رہے ہیں [۱] پہلی شکل یہ تھی کہ عمرے کا عمل چار شوط سے کم طواف کر چکا ہو [۲] دوسری شکل یہ ہے کہ عمرے کا ابھی کوئی عمل نہ کیا ہو۔ [۳] اور تیسری شکل آگے آرہی ہے کہ چار شوط طواف کر چکا ہو پھر حج کا احرام باندھا ہو۔ یہ دوسری شکل ہے کہ عمرے کا احرام باندھا ہو اور اس کے اعمال میں کچھ نہیں کیا اور حج کا احرام باندھا تب بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک حج کو ہی چھوڑے۔ اس کی وجہ یہ بتا رہے ہیں کہ عمرے کا معاملہ مکہ ہو چکا ہے اور حج کا معاملہ ابھی مکہ نہیں ہوا ہے اس لئے غیر

(۱۳۹۹) فان طاف للعمرة اربعة اشواط ثم احرم بالحج رفض الحج بلا خلاف ۱ لان لئلاكثر حکم الكل فتعذر رفضها كما اذا فرغ منها (۱۴۰۰) وكذلك اذا طاف للعمرة اقل من ذلك ۲ عند ابی حنيفة ۳ وله ان احرام العمرة قدنا كدباء شئ من اعمالها واحرام الحج لم يتأكد ورفض غير المتأكد ايسر ۴ ولان في رفض العمرة والحالة هذه ابطال العمل وفي رفض الحج امتناع عنه

مؤکد کو چھوڑنا آسان ہے۔ لہذا قلنا سے اسی دلیل کی طرف اشارہ ہے۔

ترجمہ: (۱۳۹۹) اور اگر عمرے کا چار شوط طواف کیا پھر حج کا احرام باندھا تو بالاتفاق حج کو چھوڑے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ اکثر کا حکم کل کا حکم ہے اس لئے عمرے کو چھوڑنا معتذر ہے، جیسا کہ عمرے سے فارغ ہو گیا ہو پھر حج کا احرام باندھا ہو تو عمرے کو چھوڑنا معتذر ہے۔

تشریح: یہ تیسری شکل ہے کہ عمرے کا چار شوط طواف کر چکا ہو تو یہ اکثر شوط کر چکا ہے تو گویا کہ عمرہ ختم کر چکا ہے، اس لئے اکثر کا حکم کل کا حکم ہے اس لئے اب تو بالاتفاق حج کو ہی چھوڑے گا اور عمرے کے عمل کو پورا کرے گا۔ کیونکہ اب عمرہ کو چھوڑنا معتذر ہے۔

ترجمہ: (۱۴۰۰) اسی طرح اگر عمرے کے لئے اس سے کم طواف کیا ہو تو وہ چار شوط طواف کی طرح نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک۔

تشریح: عمرے کا طواف چار شوط کیا ہو تو گویا کہ عمرہ ختم ہو گیا کیونکہ اکثر کا حکم کل کا حکم ہے، اور اس سے کم شوط طواف کیا ہو تو وہ اکثر نہیں ہے اس لئے اس کا حکم کل کا حکم نہیں ہے اس لئے اس بارے میں امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف ہے، وہ فرماتے ہیں کہ حج کے بجائے عمرہ ہی چھوڑ دے۔ یہاں عبارت میں تسامح ہے۔

ترجمہ: ۳۔ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ عمرے کا احرام اسکے اعمال ادا کرنے کی وجہ سے مؤکد ہو گیا، اور حج کا احرام مؤکد نہیں ہوا ہے، اور غیر مؤکد کو چھوڑنا آسان ہے۔

تشریح: امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ جب عمرے کے شوط کو کرنا شروع کیا تو اس کا احرام مؤکد ہو گیا، اور حج کا احرام ابھی مؤکد نہیں ہوا ہے، اور غیر مؤکد کو چھوڑنا آسان ہے اس لئے حج کے احرام کو چھوڑ دے۔۔۔ رفض: کا معنی ہے چھوڑنا۔

ترجمہ: ۴۔ اور اس لئے کہ جب یہ حالت ہے تو عمرہ کے چھوڑنے میں اس کو باطل کرنا ہے، اور حج چھوڑنے میں اس سے رکنا ہے [اس لئے حج ہی کو چھوڑ دے]

تشریح: جب یہ حالت ہو کہ عمرے کے اعمال کو کر کے اس کو مؤکد کر چکا ہو تو اس کو چھوڑنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کو باطل کرنا ہے، اور عمل کر کے اس کو باطل کرنا ٹھیک نہیں ہے اس لئے عمرہ کو نہیں چھوڑنا چاہئے، اور حج کو چھوڑنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کو باطل

۴۔ وعلیہ دم بالرفض ایہما رفضہ لانہ تحلل قبل او انہ لتعذر المضى فیہ فکان فی معنی المحصر
۵۔ الان فی رفض العمرة قضاء ہا الاغیر وفی رفض الحج قضائہ وعمرة لانہ فی معنی فائت الحج
نہیں کرنا ہے بلکہ اس کو کرنے سے رکنا ہے اس لئے اس کو چھوڑنا بہتر ہے۔

ترجمہ: ۴۔ جو احرام بھی چھوڑے اس کا دم ہے اس لئے کہ وقت سے پہلے حلال ہوا ہے، اور دونوں میں گزرنا معذور ہے، اس لئے
یہ محصر کے معنی میں ہوا

تشریح: چاہے حج کو چھوڑے یا عمرے کو چھوڑے، اس احرام کو چھوڑنے کی وجہ سے دم لازم ہے، اس لئے کہ عمرے کے تمام عمل
کامل کرنے کے بعد اس کو ختم کرنا چاہئے، یا حج کو مکمل کرنے کے بعد ختم کرنا چاہئے، اور اس نے اس سے پہلے ہی ختم کر دیا چونکہ
وقت سے پہلے ختم کیا اس لئے اس کا دم لازم ہوگا۔ جس طرح آدمی محصر ہو جائے تو دم کے ساتھ حلال ہوتا ہے اسی طرح یہاں بھی دم
دے کر حلال ہوگا۔

وجہ: (۱) اثر میں ہے۔ عن طاؤس فی المحرم لعمرة اعترض له قال یبعث بھدی ثم یحسب کم یسیر ثم
یحناط بایام ثم یحل۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵/۵۷ فی الرجل اذا اھل عمرۃ فاحصر، ج ۳، ص ۱۵۹، نمبر ۷۸۰۷۱) اس اثر سے
معلوم ہوا کہ عمرہ نہ کر سکے تو اس کی ہدی بھیجے۔ (۲) اس حدیث کے اشارہ سے پتہ چلتا ہے کہ عمرہ چھوڑنے پر دم ہے کیونکہ وہ محصر
ہے۔ وعن جابر قال ذبح رسول اللہ ﷺ عن عائشة بقرۃ یوم النحر (مسلم شریف، باب جواز الاشتراک فی الھدی
الخ ص ۲۲۲ نمبر ۳۱۹۱/۳۱۹۲) اس حدیث میں حضرت عائشہ کی جانب سے حضورؐ نے گائے ذبح کی، اور حضرت عائشہ قارن تو تھی
نہیں کیونکہ حیض آنے کی وجہ سے وہ عمرہ چھوڑ چکی تھیں، پھر بھی آپؐ نے ان کی جانب سے ایک گائے ذبح کی۔ اس کا مطلب یہ
ہوا کہ یہ عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے دم تھا، اس لئے عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا

ترجمہ: ۵۔ یہ اور بات ہے کہ عمرہ چھوڑنے سے اس کی قضا ہے، اور حج کو چھوڑنے میں حج کی بھی قضا ہے اور عمرے کی بھی قضا
ہے، اس لئے کہ حج کو نفوت کرنے والا کے معنی میں ہے۔

تشریح: اگر عمرہ چھوڑے تو اس کی قضا لازم ہے، اور اگر حج چھوڑے تو اس کا قاعدہ ہے کہ عمرہ کر کے حلال ہو لیکن یہاں پہلا عمرہ ہی
کیا ہے حج کے عمرے کا موقع نہیں ہے اس لئے بعد میں حج بھی کرے گا اور اس کا عمرہ بھی کرے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ گویا کہ اس نے
حج نفوت کر دیا، اور حج کا احرام باندھ کر اس کو نفوت کر دے یا وقوف عرفہ نہ ملنے کی وجہ سے نفوت ہو جائے تو اس پر حج کے ساتھ عمرہ بھی
لازم ہوتا ہے۔

وجہ: (۱) عن ابن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال من وقف بعرفات بلیل فقد ادرک الحج ومن فاتہ عرفات

(۱۴۰۱) وان مضی علیہما اجزاه ۱۔ لانہ ادى افعالہما کما التزمہما غیر انہ منہی عنہما لا یمنع تحقق الفعل علی ما عرف من اصلنا

لیل فقد فاتہ الحج فلیحل بعمرہ وعلیہ الحج من قابل۔ (دارقطنی، کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۱۲، نمبر ۲۳۹۶) اس حدیث میں ہے کہ حج فوت ہو جائے تو اس کے ساتھ عمرہ کے اعمال کر کے حلال ہو (۲) عن عمر و زید قال فی الرجل یفوتہ الحج : یحل بعمرہ وعلیہ الحج من قابل۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل اذا فاتہ الحج ما یكون علیہ، ج ثالث، ص ۲۱۹، نمبر ۱۳۶۸۲، سنن بیہقی، باب ما یفعل من فاتہ الحج، ج خامس، ص ۲۸۵، نمبر ۹۸۲۳) اس اثر میں بھی ہے کہ حج فوت ہو جائے تو عمرہ کر کے حلال ہو جائے اور اگلے سال حج کرے۔ (۳) اس حدیث میں بھی ہے کہ حج کو چھوڑا تو عمرہ کر کے حلال ہونے کے لئے فرمایا۔ حدثنی جابر بن عبد اللہ انہ حج مع رسول اللہ ﷺ یوم ساق البدن معہ و قد اهلوا بالحج مفردا فقال لهم اهلوا من احرامکم بطواف البیت و بین الصفا والمروة و قصر و اثم اقيموا حلالا۔ (بخاری شریف، باب التمتع والاقران والافراد بالحج ص ۲۱۳ نمبر ۱۵۶۸) اس حدیث میں (احلو من احرامکم بطواف البیت) سے حکم ہے کہ عمرہ کر کے حلال ہو جائے۔

اور عمرہ چھوڑے تو اس کی قضا لازم ہوگی اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ اخبرتنی عائشة قالت خرجنا مع رسول اللہ ﷺ موافین لہلال ذی الحجۃ ... فلما كانت لیلة الحصبۃ ارسل معی عبد الرحمان الی التنعیم فارد فہا فاهللت بعمرہ۔ مکان عمرتہا ففرضی اللہ حجہا وعمرتہا ولم یکن فی شیء من ذلک ہدی ولا صدقۃ ولا صوم۔ (بخاری شریف، باب الاعتناء بعد الحج بغیر ہدی ص ۲۳۰ نمبر ۸۶۷۱) مسلم شریف، باب بیان وجہ الاحرام وانہ یکوز افراد الحج والتمتع والقران، ص ۵۰۵، نمبر ۲۹۱۴/۱۲۱۱) اس حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہؓ کا جو عمرہ چھوٹ گیا تھا اس کے بدلے میں یہ عمرہ کیا، جس کا مطلب یہ ہوا کہ عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے اسکی قضا لازم ہوگی۔

ترجمہ: (۱۴۰۱) اور عمرہ اور حج دونوں کو کرتا رہا تو دونوں ہو جائیں گے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ جیسا دونوں کو لازم کیا ویسا ہی ادا کر دیا، یہ اور بات ہے کہ دونوں کو جمع کرنا ممنوع تھا، لیکن نبی افعال کو متحقق ہونے سے نہیں روکتا، اس کے مطابق جیسا کہ ہمارے اصول سے جانا گیا ہے۔

تشریح: بہتر تو یہ تھا کہ مکہ مکرمہ کے رہنے والے نے عمرہ کے بعد حج کا احرام باندھا تو دونوں میں سے ایک کو چھوڑ دیتا، لیکن نہیں چھوڑا اور دونوں ہی کو کر لیا تو دونوں ادا ہو جائیں گے، اس کی وجہ یہ ہے کہ دونوں کو جمع کرنا ممنوع تو ہے، لیکن ممنوع کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ادا کرنے سے افعال ادا نہیں ہوں گے، اس لئے حج اور عمرہ ادا تو ہو جائیں گے، البتہ نقص کے ساتھ ادا ہوا ہے اس لئے دم لازم

(۱۴۰۲) وعلیہ دم ﴿۱﴾ لجمعہ بینہما لانہ تمکن نقصان فی عملہ لارتکابہ المنہی عنہ وھذا فی حق المکی دم جبر وفی حق الأفافی دم شکر (۱۴۰۳) ومن احرم بالحج ثم احرم يوم النحر بحجة اخرى فان حلق فی الاولى لزمته الاخری ولا شی علیہ وان لم یحلق فی الاولى لزمته الاخری وعلیہ دم قصر اولم یقصر ﴿۲﴾ عند ابی حنیفۃ وقالوا ان لم یقصر فلا شی علیہ

ہوگا۔ یہ ہمارا قاعدہ گزر چکا ہے۔

ترجمہ : (۱۴۰۲) اس پر دم ہے۔

ترجمہ : ل عمرہ اور حج دونوں کو جمع کرنے کی وجہ سے، اس لئے کہ ممنوع چیز کو ارتکاب کرنے کی وجہ سے نقصان پیوست ہو گیا۔ اور یہ مکی کے حق میں نقصان کا دم ہے، اور آفاقی کے حق میں شکرانہ کا دم ہے۔

تشریح : مکی کو حج اور عمرے کو جمع نہیں کرنا چاہئے، لیکن کر ہی لیا تو اس نے ممنوع کام کیا اس لئے نقصان کا دم دینا ہوگا، ہاں آفاقی ہوتا جسکے لئے تمتع کرنا جائز ہے تو اس کے لئے یہ شکرانہ کا دم ہوگا۔

وجہ : (۱) عن طاوس قال ليس على أهل مكة متعة ثم قرأ ﴿ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام﴾ (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲)۔ فان فعلوا ثم حجوا فعليهم مثل ما على الناس (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۸۱ من كان لا يرى على أهل مكة متعة، ج ثالث، ص ۲۱۶، نمبر ۱۵۶۹۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اہل مکہ پر تمتع نہیں ہے لیکن اگر کر ہی لیا تو اس پر دم ہے، اگر آفاقی ہوتا تو یہ دم تمتع کا ہوتا، لیکن یہ مکی ہے اسلئے یہ دم جبر اور نقصان کا ہوگا۔

ترجمہ : (۱۴۰۳) کسی نے حج کا احرام باندھا پھر دسویں تاریخ کو دوسرے حج کا احرام باندھا، پس اگر پہلے حج کا حلق کرا چکا تھا تو دوسرا حج لازم ہوگا اور اس پر کچھ نہیں ہے، اور اگر پہلے حج کا حلق نہیں کرایا تھا تو دوسرا لازم ہوگا اور اس پر دم ہے حلق کرایا ہو یا نہ کرایا ہو۔

ترجمہ : ل امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اور صاحبینؒ نے فرمایا اگر حلق نہیں کرایا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔

تشریح : یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ بے وقت حلق کرایا تو دم لازم ہوگا، اور حلق نہیں کرایا تو دم لازم نہیں ہوگا۔ یہاں دو مسئلے ہیں [۱] پہلا مسئلہ یہ ہے کہ پہلے حج کا احرام باندھے ہوئے تھا اس کا حلق کرانے کے بعد دوسرے حج کا احرام باندھا، تو چونکہ پہلے حج کا حلق ہو چکا ہے، اور دوسرے حج کا حلق اگلے سال ہوگا، اور یہ آدمی پورے سال تک محرم رہے گا، تو چونکہ درمیان میں حلق کرانے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے دم لازم نہیں ہوگا۔ [۲] دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ پہلے حج کا حلق نہیں کرایا تھا اور دوسرے حج کا احرام باندھا لیا، پس اگر پہلے حج کا حلق کرایا تو دوسرے حج کے احرام میں حلق ہوا، اور احرام میں حلق کرنا ممنوع ہے اسلئے اس پر دم لازم ہوگا۔ اور

پہلے حج کا حلق نہیں کرایا اور اگلے سال جا کر حج کے بعد حلق کرایا تو چونکہ پہلے حج کے حلق کی تاخیر ہوئی اس لئے امام ابو حنیفہؒ کے یہاں دم لازم ہوگا، امام ابو حنیفہؒ کا قاعدہ یہ ہے کہ حلق کرانے میں ایام تشریق [تیرہویں ذی الحجہ] سے زیادہ مؤخر کیا تو اس پر دم لازم ہوگا، اور یہاں تو دوسرے سال تک مؤخر ہو گیا اس لئے دم لازم ہوگا۔

حاصل یہ ہے کہ پہلے حج کے حلق سے پہلے دوسرے حج کا احرام باندھ لیا تو دونوں صورتوں میں دم لازم ہوگا، تیرہ ذی الحجہ سے پہلے حلق کرائے گا تو دوسرے احرام کے اندر حلق ہونے کی وجہ سے، اور حلق نہیں کرائے گا تو پہلے حج کے حلق کے مؤخر ہونے کی وجہ سے۔ اسی بات کو متن کی عبارت (و ان لم يحلق في الاولى لزمته الاخرى و عليه دم قصر او لم يقصر عند ابى حنيفة) میں بیان کیا ہے۔

وجہ : (۱) آیت میں ہے۔ و اتموا الحج والعمرة لله فان احصرتم فما استيسر من الهدى ولا تحلقوا رء وسكم حتى يبلغ الهدى محله فمن كان منكم مريضا أو به اذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك۔ (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ سر منڈوانے سے دم لازم ہوگا۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن عبد الله بن معقل قال جلست الى كعب بن عجرة فسألته عن الفدية فقال نزلت في خاصة وهي لكم عامة حملت الى رسول الله ﷺ والقمل يتناثر على وجهي فقال ما كنت ارى لو جمع بلغ بك ما ارى او ما كنت ارى الجهد بلغ ما ارى تجد شاة؟ فقلت لا قال فصم ثلاثة ايام او اطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع۔ (بخاری شریف، باب الاطعام فی الفدیۃ نصف صاع ۲۳۴ نمبر ۱۸۱۶ مسلم شریف، باب جواز حلق الرأس للمحرم اذا كان به اذى ص ۳۸۲ نمبر ۲۸۸۳/۱۲۰) اس حدیث میں ہے کہ مجبوری کے بنا پر بھی احرام کی حالت میں حلق کرایا تو دم لازم ہوگا۔ اور ایام تشریق سے حلق مؤخر کرے گا تو اس پر دم لازم ہوگا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابن عباس قال من قدم شيئا من حجه او اخره فليهرق لذلك دما (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۵۳ فی الرجل ۲ حلق قبل ان يذبح، ج ثالث، ص ۳۳۵، نمبر ۱۳۹۵۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کوئی نسک وقت سے مؤخر کر دے تو اس پر دم لازم ہوگا۔ اور اس شخص نے حلق کو اپنے وقت سے مؤخر کیا اس لئے اس پر دم لازم ہوگا۔ حلق کے لئے ایام تشریق میں ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن عامر في امرأة نسيت تقصر حتى خرجت، فقال عبد الرحمن بن الاسود وعامر تقصر وتهرق دما (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل والمرأة ان تقصرا، ج ثالث، ص ۴۰۱، نمبر ۱۵۵۳۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ یوم نحر سے مؤخر کرنے سے دم ہوگا۔

اور صاحبین کا مسلک یہ ہے کہ دوسرے احرام کے اندر حلق کرایا تو دم لازم ہوگا، اور اگر پہلے احرام کے حلق کو دوسرے سال تک مؤخر کیا اور دوسرے حج کو پورا کرنے کے بعد حلق کرایا تو پہلے حج کے حلق کو مؤخر کرنے کی وجہ سے دم لازم نہیں ہوگا۔ انکے یہاں تاخیر سے دم لازم نہیں ہوتا ہے۔

۱۔ لان الجمع بین احرامی الحج او احرامی العمرة بدعة اذا حلق فهو ان كان نسكا في الاحرام الاول فهو جنایة علی الثانی لانه فی غیر او انه فلزمه الدم بالاجماع ۳ وان لم یحلق حتی حج فی العام القابل فقد اخر الحلق عن وقته فی الاحرام الاول وذلك یوجب الدم عند ابی حنیفة ۴ وعندهما لا یلزمه شیء علی ما ذکرنا ۵ فلهذا سوّی بین التقصیر وعدمه عنده وشرط التقصیر

وجہ: (۱) اگلی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباسؓ قال کان النبی ﷺ یسأل یوم النحر بمنی فیکول: لا حرج، فسأله رجل فقال حلفت قبل أن أذبح؟ قال اذبح ولا حرج قال رمیت بعد ما أمسیت؟ فقال: لا حرج. (بخاری شریف، باب اذا رمی بعد ما أمسی أو حلق قبل أن یذبح ناسیا أو جاهلا، ص ۲۸۰، نمبر ۱۷۳۵) اس حدیث میں ہے کہ شام ہو نے کے بعد رمی کی تو فرمایا کہ کوئی حرج کی بات نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ حلق کو وقت سے مؤخر کرنے سے دم لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ حج کے دو احراموں کو جمع کرنا، یا عمرے کے دو احراموں کو جمع کرنا بدعت ہے، پس اگر حلق کر لیا تو اگرچہ یہ پہلے حج کے احرام کا نک ہے لیکن دوسرے حج کے احرام میں جنایت ہے اس لئے کہ وہ وقت سے پہلے ہے اس لئے اس کو بالاتفاق دم لازم ہوگا۔

تشریح: پہلے حج کا حلق نہیں کر لیا تھا اور دوسرے حج کا احرام باندھ لیا، اور پہلے حج کا حلق کر لیا، تو اگرچہ یہ پہلے حج کے لئے ایک ضروری عبادت ہے، لیکن یہاں مشکل یہ ہے کہ دوسرے حج کے احرام کے اندر واقع ہو گیا ہے اس لئے سب کے نزدیک اس پر دم لازم ہوگا، کیونکہ پہلے آیت اور حدیث گزر چکی ہے کہ احرام کے اندر حلق کرانے سے دم لازم ہوتا ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور اگر پہلے حج کا حلق نہیں کر لیا یہاں تک کہ اگلے سال حج کر لیا تو پہلے احرام میں اپنے وقت سے حلق کو مؤخر کیا اور یہ امام ابوحنیفہؒ کے یہاں دم لازم کرتا ہے۔

تشریح: پہلے حج کا حلق نہیں کر لیا یہاں تک کہ دوسرا سال آ گیا اور دوسرے حج کا عمل پورا کرنے کے بعد حلق کر لیا، تو اس صورت میں احرام کے اندر حلق نہیں ہوا لیکن پہلے حج کے احرام کی تاخیر ہوئی، اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تیرہویں ذی الحجہ سے مؤخر کرنے پر دم لازم ہوتا ہے اس لئے انکے یہاں مؤخر کرنے پر دم لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۳۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک اس کو کچھ لازم نہیں ہوگا جیسا کہ ذکر کیا، تشریح:۔ صاحبینؒ کے نزدیک تیرہویں ذی الحجہ سے حلق کو مؤخر کرنے سے دم لازم نہیں ہوتا ہے اسلئے پہلے احرام کے حلق کو اگلے سال تک مؤخر کرنے سے دم لازم نہیں ہوگا، جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے۔

ترجمہ: ۴۔ اسی لئے متن میں امام ابوحنیفہؒ کے یہاں حلق کرانے اور نہ کرانے کو برابر کیا، اور صاحبینؒ کے یہاں حلق کرانے کے

عندہما (۱۲۰۴) ومن فرغ من عمرته الا التقصیر فاحرم باخری فعليه دم ﴿۱﴾ لاحرامہ قبل الوقت لانہ جمع بین احرامی العمرة وهذا مکروه فیلزمہ الدم وهو دم جبر وکفارة (۱۲۰۵) ومن اهل بالحج ثم احرم بعمرة لزمہ ﴿۲﴾ لان الجمع بينهما مشروع فی حق الافاقی والمسألة فیہ فیصیر بذلك قارنا لکنہ اخطأ السنة فیصیر مسینا

شرط کورکھا۔

تشریح: متن میں یہ عبارت تھی (و ان لم یحلق فی الاولی لزمته الاخری و علیہ دم قصر او لم یقصر عند ابی حنیفہؒ) اس کا مطلب یہ ہے کہ پہلے حج کے حلق کرانے سے پہلے دوسرے حج کا احرام باندھ لیا تو حلق کرائے یا نہ کرائے دونوں صورتوں میں دم لازم ہوگا، اگر پہلے حج کا حلق کرایا تو دوسرے حج کے احرام میں حلق واقع ہوا اس لئے دم لازم ہوگا، اور پہلے حج کا حلق نہیں کرایا تو یہ اگلے سال تک مؤخر ہوگا اس لئے تاخیر کی وجہ سے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دم لازم ہوگا۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک یہ ہوگا کہ پہلے حج کا حلق کرائے گا تب دم لازم ہوگا کیونکہ دوسرے حج کے احرام کے اندر حلق واقع ہو گیا، اور حلق نہیں کرایا تو مؤخر ہونے کی وجہ سے انکے یہاں دم نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۲۰۴) کوئی قصر کے سوا اپنے عمرے سے فارغ ہوا ہو اور دوسرے عمرے کا احرام باندھا تو اس پر دم ہے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ وقت سے پہلے احرام باندھا، اس لئے کہ عمرے کے دو احراموں کو جمع کیا اور یہ مکروہ ہے اس لئے دم لازم ہوگا، اور یہ جبر اور کفارے کا دم ہے۔

تشریح: کسی نے عمرے کا احرام باندھا تھا، اس کے تمام اعمال کو پورا کیا صرف ابھی حلق نہیں کرایا تھا کہ دوسرے عمرے کا احرام باندھ لیا، تو اس پر دم لازم ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ پہلے احرام کو کھولنے سے پہلے اس نے دوسرے عمرے کے احرام کو داخل کر لیا اور دو احراموں کو جمع کر لیا جو مکروہ ہے اس لئے دم لازم ہوگا، اور یہ دم نقصان کو پورا کرنے کا دم ہے اور نقصان کے کفارے کا دم ہے۔

ترجمہ: (۱۲۰۵) کسی نے حج کا احرام باندھا پھر عمرے کا احرام باندھا تو دونوں لازم ہو جائیں گے۔

ترجمہ: ﴿۲﴾ اس لئے کہ آفاقی کے حق میں دونوں کو جمع کرنا مشروع ہے، کیونکہ مسئلہ اسی بارے میں چل رہا ہے، اور اس سے قارن ہو جائے گا، لیکن سنت کے خلاف کیا اس لئے خطا کار ہوگا۔

تشریح: بہتر تو یہ تھا کہ پہلے عمرے کا احرام باندھتا پھر حج کا احرام باندھتا، لیکن اس نے پہلے حج کا احرام باندھا اس کے بعد عمرے کا احرام باندھا تو اس سے بھی آفاقی قارن بن جائے گا، اس لئے کہ آفاقی کے لئے قرآن جائز ہے اور دم قرآن لازم ہوگا، البتہ

(۱۴۰۶) فلو وقف بعرفات ولم یأت بأفعال العمرة فهو رافض لعمرتہ ۱۔ لانہ تعذر علیہ اداؤھا اذ
ہی مبنیۃ علی الحج غیر مشروعة ۲۔ فان توجه الیہا لم یکن رافضا حتی یقف وقد ذکرناہ من قبل
سنت کے خلاف کیا اس لئے اچھا نہیں کیا۔

وجہ: (۱) عن عطاء و طاوس أو احدهما فی رجل أہل بالحج قالأ : ان شاء جعل معها عمرة فكان قارنا و
أهدى هدیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل یصل بالیوم ویرید ان یتضم الیہا عمرة، ج ثالث، ص ۳۳۸، نمبر ۱۳۹۸۳) اس
اثر میں ہے کہ حج کے بعد عمرے کا احرام باندھے گا تو قارن ہو جائے گا اور دم قران لازم ہوگا۔ (۲) عمرے کے بعد حج کا احرام
باندھنا چاہئے اس کے لئے اس آیت میں اشارہ ہے۔ فمن تمتع بالعمرة الی الحج فما استیسر من الہدی (آیت
۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں عمرے کا تذکرہ پہلے ہے اور حج کا بعد میں جس سے اشارہ ہوتا ہے کہ عمرہ پہلے کرے بعد میں حج
کرے۔

ترجمہ: (۱۴۰۶) اگر عرفات میں ٹھہرے اور عمرے کے افعال کو نہیں کیا تو وہ عمرہ کو چھوڑنے والا ہوا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ حج کے بعد عمرہ کو ادا کرنا مستعذر ہے، اس لئے کہ وہ حج کے بعد ہو جائے گا جو غیر مشروع ہے۔۔ مبنیۃ کا
معنی ہے حج کے بعد ہو جائے گا۔

تشریح: آفاقی قارن اس وقت ہوتا ہے جبکہ حج سے یعنی وقوف عرفہ سے پہلے عمرہ کرے لیکن اگر حج کے اعمال کے بعد عمرہ کیا تو
قارن نہیں ہوگا، وہ الگ عمرہ ہو جائے گا، اب یہاں حج کے بعد عمرے کا احرام باندھنا پھر عمرے کا عمل چھوڑ کر وقوف عرفہ کر لیا تو گویا
کہ عمرہ چھوڑ دیا اس لئے اس کو دم لازم ہوگا، اتنی بات ضرور ہے کہ مکہ مکرمہ سے عرفات کے لئے روانہ ہوا تو اس وقت چھوڑنے کا حکم
نہیں لگائیں گے، کیونکہ ممکن ہے کہ وقوف عرفہ سے پہلے بیت اللہ آکر عمرہ کا طواف اور سعی کر لے، ہاں جب وقوف عرفہ کر لے تب حکم
لگے گا کہ اس نے عمرہ چھوڑ دیا۔

ترجمہ: ۲۔ پس اگر عرفات کی طرف متوجہ ہوا تو ابھی عمرہ چھوڑنے والا نہیں کہلائے گا جب تک کہ وقوف عرفہ نہ کر لے، اور ہم
نے اس بات کو پہلے ذکر کیا ہے۔

تشریح: عمرہ کے اعمال کو چھوڑ کر عرفات کی طرف متوجہ ہوا تو ابھی چھوڑنے کا حکم نہیں لگایا جائے گا، کیونکہ ممکن ہے کہ بیت اللہ
لوٹ کر عمرے کا طواف اور سعی کر لے، اس لئے ابھی چھوڑنے کا حکم نہیں لگایا جائے گا، ہاں وقوف عرفہ کر لے تب عمرے کو چھوڑنے کا
حکم لگایا جائے گا۔

وجہ: (۱) عن عائشة زوج النبی قالت خرجنا مع النبی ﷺ فی حجة الوداع فأهللنا بعمرة.... فلما

(۱۴۰۷) فان طاف للحج ثم احرم بعمرۃ فمضى عليهما لزماء وعليه دم لجمعه بينهما لان الجمع بينهما مشروع على ما مر فصح الاحرام بهما ۲ و المراد بهذا الطواف طواف التحية وانه سنة وليس بركن حتى لا يلزمه بتركه شيء و اذا لم يأت بما هو ركن يمكنه ان يأتي بافعال العمرة ثم بافعال الحج فلهذا لم يضى عليهما ۳ جازو عليه دم لجمعه بينهما وهو دم كفارة وجبر هو الصحيح لانه

قضينا الحج أرسلنى النبى ﷺ مع عبد الرحمن بن ابى بكر الى التميم فاعتمرت فقال هذه مكان عمرتك . (بخارى شريف، باب كيف تهل الخائض وانفساء؟، ص ۲۵۲، نمبر ۱۵۵۶) اس حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے بعد میں عمرہ کیا تو اس سے قارن نہیں ہوئیں جس سے معلوم ہوا کہ وقوف عرفہ کر لیا تو پہلا عمرہ چھوڑنے والا ہو گیا۔

ترجمہ : (۱۴۰۷) اگر حج کا طواف قدم کیا پھر عمرے کا احرام باندھ لیا اور دونوں کو کرتار ہا تو دونوں لازم ہو جائیں گے، اور دو نوں کو جمع کرنے کی وجہ سے دم ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ دونوں کو جمع کرنا مشروع ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا، اس لئے دونوں کا احرام صحیح ہے۔ تشریح :- بہتر تو یہ تھا کہ پہلے عمرے کا احرام باندھ لیا پھر حج کا احرام باندھ لیا اور حج کا عمل طواف قدم شروع بھی کر دیا جو اس کا اصلی عمل تو نہیں ہے، کیونکہ اصلی عمل تو وقوف عرفہ سے شروع ہوگا لیکن ایک درجے میں یہ حج کا عمل ہے، اور اس کے بعد عمرے کا احرام کا باندھنا تب بھی عمرہ صحیح ہے، اور دونوں جمع کرنے کی وجہ سے دم ہوگا، اور صحیح بات یہ ہے کہ یہ نقصان کا دم ہے۔

ترجمہ : ۲۔ اس طواف سے مراد طواف قدم ہے، اور وہ سنت ہے، فرض نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ اس کے چھوڑنے سے کچھ لازم نہیں ہوگا، اور جب کوئی رکن شروع نہیں کیا تو عمرے کا افعال لانا اور اس کے بعد حج کا افعال لانا ممکن ہے، یہی وجہ ہے کہ دونوں پر گزرتا رہے تو جائز ہے، اور دونوں کو جمع کرنے کا اس پر دم ہے۔

تشریح : حج کا جو طواف شروع کیا اس سے طواف قدم مراد ہے، اور یہ سنت ہے حج کا فرض نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر طواف قدم کو چھوڑ دے تو دم لازم نہیں ہے، چونکہ حج کا فرض ابھی شروع نہیں کیا ہے اس لئے عمرے کے احرام کو باندھنا چاہے تو باندھ سکتا ہے اور دونوں کے اعمال کو کرے تو کر سکتا ہے، لیکن حج کے عمل کو شروع کرنے کے بعد عمرے کے احرام کو باندھنا جو ترتیب کے اعتبار سے الٹا ہے اس لئے جبر اور نقصان کا دم لازم ہوگا۔

ترجمہ : ۳۔ اور اس پر دونوں کے جمع کرنے کا دم ہے، اور یہ کفارہ اور جبر کا دم ہے، صحیح بات یہی ہے اس لئے کہ من وجہ عمرے کے افعال کو حج کے افعال پر بنا کرنے والا ہے۔ بان : بناء کرنے والا۔

بان بافعال العمرة على افعال الحج من وجه (۱۴۰۸) ويستحب ان يرفض عمرته ۱ لان احرام الحج قد تأكد بشئ من اعماله بخلاف ما اذا لم يطف للحج (۱۴۰۹) واذا رفض عمرته ۱ يقضيها الصحة الشروع فيها وعليه دم لرفضها (۱۴۱۰) ومن اهل بعمره في يوم النحر اوفى ايام التشريق لزمته لما قلنا ويرفضها ۱ اي يلزمه الرفض لانه قد ادى ركن الحج فيصير بانبا افعال العمرة على افعال الحج

تشریح: حج اور عمرہ دونوں کو جمع کر رہا ہے لیکن ترتیب الٹی ہے، کہ حج کے کچھ عمل کے بعد عمرہ ادا کر رہا ہے اس لئے اس جمع کرنے کی وجہ سے دم جبر لازم ہوگا۔

ترجمہ: (۱۴۰۸) مستحب ہے کہ عمرہ کو چھوڑ دے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ حج کا احرام حج کے کچھ عمل کرنے کی وجہ سے مؤکد ہو چکا ہے، بخلاف جبکہ حج کا طواف نہ کیا ہو۔

تشریح: مستحب یہ ہے کہ عمرے کو چھوڑ دے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جب حج کا طواف قدم کیا تو حج کا احرام مؤکد ہو گیا، اس لئے حج کا احرام مؤکد ہونے کی وجہ سے مستحب یہ ہے کہ عمرہ کو چھوڑ دے۔ ہاں حج کا طواف قدم نہ کیا ہو، یا اس کا کوئی عمل نہ کیا ہو اور حج کا احرام مؤکد نہ ہوا ہو تو اس صورت میں عمرہ کو چھوڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۴۰۹) اگر اس نے عمرہ چھوڑ دیا۔

ترجمہ: ۱۔ تو اس کو شروع کرنے کے صحیح ہونے کی وجہ سے اس کی قضا لازم ہے۔ اور اس کے چھوڑنے کی وجہ سے اس پر دم ہے۔

تشریح: حج کا احرام پہلے باندھا تھا اور عمرے کا بعد میں اس لئے اس نے عمرہ چھوڑ دیا تو چونکہ احرام باندھ کر اپنے اوپر عمرہ لازم کر لیا ہے، اس لئے بعد میں اس کی قضا کرے گا، اور عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے عمرہ لازم ہوگا اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عائشة زوج النبی قالت خرجنا مع النبی ﷺ فی حجة الوداع فأهللنا بعمره.... فلما قضينا الحج أرسلني النبی ﷺ مع عبد الرحمن بن ابي بكر الى التنعيم فاعتمرت فقال هذه مكان عمرتك. (بخاری شریف، باب کیف تهل الحائض والنفساء؟، ص ۲۵۲، نمبر ۱۱۵۵۶) مسلم شریف، باب بیان وجہ الاحرام وانہ يجوز افراد الحج والتمتع والقرآن، ص ۵۰۵، نمبر ۱۳۱۱/۲۹۱۰) اس حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے بعد میں عمرہ کیا تو اس سے معلوم ہوا کہ عمرہ چھوڑنے پر بعد میں عمرہ لازم ہوگا۔

ترجمہ: (۱۴۱۰) کسی نے یوم النحر میں یا ایام تشریق میں عمرے کا احرام باندھا تو اس کو عمرہ لازم ہوگا۔ جیسا کہ ہم نے کہا۔

ترجمہ: ۱۔ لیکن عمرہ چھوڑنا لازم ہوگا، اس لئے کہ حج کے ایک رکن کو ادا کر لیا ہے اس لئے ہر اعتبار سے وہ عمرے کے افعال کو

۲ من کل وجه وقد کرہت العمرة فی هذه الايام ایضا علی ما نذکر فلہذا یلزمہ رفضہا (۱۳۱۱) فان رفضہا فعلیہ دم لرفضہا وعمرة مکانہا ﴿۱﴾ لمابینا

جج کے افعال پر بنا کرنے والا ہوا۔

تشریح : ذی الحجہ کی دسویں تاریخ کو عمرے کا احرام باندھا یا گیارہویں یا بارہویں ذی الحجہ کو عمرے کا احرام باندھا تو یقینی بات ہے کہ اس نے حج کے لئے نویں تاریخ کو وقوف عرفہ کر لیا ہوگا، جو فرض ہے اور ایک رکن ہے اس لئے ہر اعتبار سے اس نے حج کے بعد عمرے کا احرام باندھا اس لئے عمرے کو چھوڑنا لازم ہوگا۔ دوسری بات یہ ہے کہ ان دنوں میں عمرے کا احرام باندھنا مکروہ ہے کیونکہ حج کو چھوڑ کر عمرے کے کاموں میں مشغول ہونا ہوگا اس لئے بھی عمرے کو چھوڑنا لازم ہوگا۔

وجہ : (۱) اس اثر میں ہے کہ نویں، دسویں، گیارہویں، بارہویں ذی الحجہ کو عمرے کا احرام باندھنا مکروہ ہے۔ اثر یہ ہے۔ عن عائشۃؓ قالت حلت العمرة فی السنة کلھا الا فی أربعة أيام : یوم عرفة ، و یوم النحر ، و یومان بعد ذالک۔ (سنن بیہقی، باب العمرۃ فی اشھر الحج، ج رابع، ص ۵۶۵، نمبر ۴۱۸۷) اس اثر میں ہے کہ نویں، دسویں، گیارہویں، اور بارہویں ذی الحجہ کو عمرہ کرنا ٹھیک نہیں ہے باقی دنوں میں جائز ہے۔

ترجمہ : ۲ ان دنوں میں عمرہ مکروہ ہے جیسا کہ ہم ذکر کریں گے اس لئے بھی اس کو چھوڑنا لازم ہے۔ اس کے لئے اثر اوپر گزر گیا ہے۔

ترجمہ : (۱۳۱۱) اگر عمرے کو چھوڑ دیا تو اسپر چھوڑنے کا دم ہے، اور اس کے بدلے میں عمرہ بھی ہے۔

ترجمہ : ۱ جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔

تشریح : دسویں یا گیارہویں ذی الحجہ کو عمرے کا احرام باندھا تھا اس لئے عمرہ کو چھوڑ دے، اور چھوڑنے کی وجہ سے دم دے، اور عمرہ چھوڑنے کے بدلے میں عمرہ بھی کرے، کیونکہ عمرہ لازم کر لیا ہے تو اس کے بدلے میں عمرہ ادا کرنا ضروری ہے۔

وجہ : (۱) عمرہ کے بدلے میں عمرہ ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشۃؓ زوج النبی قالت خرجنا مع النبی ﷺ فی حجة الوداع فأهللنا بعمرة... فلما قضینا الحج أرسلنی النبی ﷺ مع عبد الرحمن بن ابی بکر الی التنعیم فاعتمرت فقال هذه مکان عمرتک . (بخاری شریف، باب کیف تھل الی انض وانفساء؟ ص ۲۵۲، نمبر ۱۱۵۵۶) مسلم شریف، باب بیان وجہ الاحرام وانہ یجوز افراد الحج والتبع والقران، ص ۵۰۵، نمبر ۲۹۱۰) اس حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے بعد میں عمرہ کیا تو اس سے معلوم ہوا کہ عمرہ چھوڑنے پر بعد میں عمرہ لازم ہوگا۔ (۲) اور عمرہ چھوڑنے کے بدلے میں دم لازم ہوگا اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ واتموا الحج والعمرة لله فان أحصرتم فما استيسر من الهدی ولا تحلقوا

۲ فان مضى عليها اجزاه لان الكراهة لمعنى فى غيرها وهو كونه مشغولا فى هذه الايام باداء بقية اعمال الحج فيجب تخليص الوقت له تعظيماً ۳ وعليه دم لجمعه بينهما اما فى الاحرام او فى الاعمال الباقية ۴ قالوا وهذا دم كفارة ايضاً

۲ء وسکم حتى يبلغ الهدى محله۔ (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ عمرے کا احصار ہو جائے اور نہ کر سکے تو اس کی وجہ سے ہدی یعنی دم لازم ہوگا، اور یہاں بھی عمرہ نہ کر سکا ہے اسلئے تو دم لازم ہوگا۔ (۲) عن طاؤس فى المحرم لعمرة اعترض له قال يبعث بهدى ثم يحسب كم يسير ثم يحتاط بايام ثم يحل۔ (مصنف ابن ابى شيبه، ۷۵ فى الرجل اذا اهل بهمة فاحصر، ج ثالث، ص ۱۵۹، نمبر ۸۷۸۷۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عمرہ نہ کر سکے تو اس کی ہدی بھیجے۔ (۲) اس حدیث کے اشارہ سے پتہ چلتا ہے کہ عمرہ چھوڑنے پر دم ہے کیونکہ وہ منحصر ہے۔ وعن جابر قال ذبح رسول الله ﷺ عن عائشة بقرة يوم النحر (مسلم شریف، باب جواز الاشتراك فى الهدى الخ ص ۲۲۲ نمبر ۱۳۱۹/۱۳۱۹) اس حدیث میں حضرت عائشہ کی جانب سے حضورؐ نے گائے ذبح کی، اور حضرت عائشہ قارن تو تھیں نہیں کیونکہ حیض آنے کی وجہ سے وہ عمرہ چھوڑ چکی تھیں، پھر بھی آپؐ نے ان کی جانب سے ایک گائے ذبح کی۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے دم تھا، اس لئے عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۲ اور اگر عمرہ کر ہی لیا تو عمرہ ادا ہو جائے گا، اس لئے کہ کراہیت دوسرے معنی کی وجہ سے ہے، اور وہ یہ ہے کہ ان دنوں میں حج کے باقی اعمال میں مشغول رہے اس لئے حج کے لئے وقت کو فارغ رکھنا ضروری ہے اس کی تعظیم کے لئے۔

تشریح: حج کے ساتھ عمرہ کر ہی لیا تو ادا ہو جائے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ خود عمرہ تو اچھا عمل ہے، یہ تو غیر کی وجہ سے خرابی آئی ہے، اور وہ یہ ہے کہ حج کی تعظیم کی وجہ سے ان دنوں کو حج کے بقیہ اعمال کے لئے فارغ رکھنا چاہئے اور نہیں رکھا اس لئے خرابی آئی اس لئے عمرہ ادا ہو جائے گا

ترجمہ: ۳ اس پر حج اور عمرے کو جمع کرنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا، یا احرام میں جمع کرنے کی وجہ سے یا حج کے بقیہ اعمال میں جمع کرنے کی وجہ سے۔

تشریح: اگر حج کا حلق کرا کے احرام ابھی نہیں کھولا ہے اور عمرے کا احرام باندھ لیا تو دونوں کو احرام میں جمع کر لیا، اور اگر حج کا احرام کھول لیا تھا لیکن ابھی تک طواف زیارت نہیں کیا اور عمرے کا احرام باندھا تو حج کے باقی اعمال میں عمرے کو شریک کیا اور جمع کیا اس لئے دم لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۴ مشائخ فرماتے ہیں کہ یہ دم بھی کفارے کا ہے۔

۵۔ وقیل اذا حلق للحج ثم احرم لا یرفضہا علی ظاہر ما ذکر فی الاصل ۱۔ وقیل یرفضہا احترازا عن النهی قال الفقیہ ابو جعفر ومشاہدنا علی هذا (۱۳۱۲) فان فاتہ الحج ثم احرم بعمرۃ او بحجۃ فانه یرفضہا ۲۔ لان فائت الحج يتحلل بافعال العمرۃ من غیر ان ینقلب احرامہ احرام العمرۃ علی ما یتیک فی باب الفوات ان شاء اللہ فیصیر جامعاً بین العمرتین من حیث الافعال فعلیہ ان یرفضہا

تشریح: بعض مشائخ کی رائے ہے کہ حج کے بعد عمرے کا احرام باندھا ہے اس لئے یہ قرآن کا دم نہیں ہے بلکہ ترتیب الٹی کرنے کا کفارہ ہے

ترجمہ: ۵۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ اگر حج کا حلق کر لیا پھر عمرے کا احرام باندھا تو عمرے کو نہ چھوڑے، جیسا کہ مبسوط کی ظاہر روایت میں ہے۔

تشریح: مبسوط کی ظاہر روایت میں ہے کہ حج کے حلق کرانے کے بعد عمرے کا احرام باندھا ہے تو عمرے کو نہ چھوڑے، اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ حلق کرانے کے بعد حج تقریباً ختم ہو چکا ہے اس لئے عمرے کا احرام باندھنے میں کوئی حرج نہیں ہے اس لئے عمرے کے باندھے ہوئے احرام کو نہ توڑے۔ کتاب الاصل میں عبارت یہ ہے۔ و ان اهل بها بعد ما حل من الاول مضی علیہا۔ (کتاب الاصل، لامام محمد، باب الجمع بین احرامین، ج ثانی، ص ۴۴۴) اس عبارت میں ہے کہ حل اول یعنی حج کے حلق کرانے کے بعد عمرے کا احرام باندھا تو عمرہ کرتا رہے۔

ترجمہ: ۱۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ عمرہ کو چھوڑ دے نبی سے بچنے کے لئے، اور حضرت فقیہ ابو جعفرؑ نے فرمایا کہ ہمارے مشائخ اسی پر ہیں۔

تشریح: بعض مشائخ کی رائے ہے کہ یوم النحر میں اور ایام تشریق میں عمرہ کرنا ممنوع ہے اس لئے عمرہ چھوڑ دے **وجہ:** (۱) اس کے لئے یہ اثر گزرا۔ عن عائشۃؓ قالت حلت العمرۃ فی السنۃ کلھا الا فی اربعۃ ايام: یوم عرفة، و یوم النحر، و یومان بعد ذالک۔ (سنن بیہقی، باب العمرۃ فی اشھر الحج، ج رابع، ص ۵۶۵، نمبر ۸۷۴) اس اثر میں ہے کہ نویں، دسویں، گیارہویں، اور بارہویں ذی الحجہ کو عمرہ کرنا ٹھیک نہیں ہے باقی دنوں میں جائز ہے۔

ترجمہ: (۱۳۱۲) اگر حج فوت ہو گیا پھر عمرے کا احرام باندھا یا حج کا احرام باندھا تو اسکو چھوڑ دے گا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ حج فوت کرنے والا عمرے کا افعال کر کے حلال ہوگا، بغیر اس کے کہ اس کا احرام عمرے میں بدلے، جیسا کہ فوات کے باب میں انشاء اللہ آئے گا، اس طرح یہ افعال کے اعتبار سے دو عمرے جمع کرنے والا ہو جائے گا اس لئے اس کے اوپر عمرہ کو چھوڑنا لازم ہوگا، جیسے کہ دو عمرے کا احرام باندھتا۔

کما لو احرم بعمرتین (۱۴۱۳) وان احرم بحجة يصير جامعًا بين الحجتين احراما فعليہ ان یرفضہا ﴿﴾
۱۔ کما لو احرم بحجتین وعلیہ قضاءہا لصحة الشروع فیہا ودم لرفضہا بالتحلل قبل او انه۔

تشریح : یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ حج فوت ہو جائے تو خود بخود ہی اس پر عمرے کے اعمال واجب ہو جاتے ہیں، اس کے لئے الگ سے عمرے کا احرام باندھنے کی ضرورت نہیں ہے، اس اعتبار سے وقوف عرفہ نہ ملنے کی وجہ سے کسی کا حج فوت ہو گیا تو اس پر عمرہ واجب ہو گیا اب اس نے دوبارہ عمرے کا احرام باندھا تو افعال کے اعتبار سے دو عمرے جمع ہو گئے اس لئے بعد والے عمرے کو چھوڑے گا، اور اس کا دم بھی دے گا۔ جیسے کہ دو عمرے کا احرام باندھتا تو ایک عمرے کو چھوڑتا اور چھوڑنے کا دم بھی دیتا۔

وجہ : (۱) اس حدیث میں ہے کہ وقوف عرفہ نہ ملنے کی وجہ سے حج فوت ہو جائے تو اس پر عمرے کے اعمال طواف اور سعی واجب ہیں۔ عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال من وقف بعرفات بليل فقد أحرک الحج و من فاتہ عرفات بليل فقد فاتہ الحج ، فليحل بعمره و عليه الحج من قابل . (سنن بیہقی، باب کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۱۲، نمبر ۲۴۹۶ رد المحتار، ج ثانی، ص ۲۱۲، نمبر ۲۴۹۶) اس حدیث میں ہے کہ جس کا حج فوت ہو گیا ہو وہ عمرہ کر کے حلال ہو جائے، جس کا مطلب یہ ہے کہ اس پر عمرہ لازم ہے۔ (۲) کان ابن عمر یقول ألیس حسبکم سنة رسول الله ﷺ ؟ ان حبس أحدکم عن الحج طاف بالبيت و بالصفاء و المروة ثم حل من کل شیء حتی یحج عاما قابلا فیہدی او یصوم ان لم یجد ہدیاً۔ (بخاری شریف، باب الاحصاء فی الحج، ص ۲۹۱، نمبر ۱۸۱۰) اس حدیث میں طاف بالبيت و بالصفاء و المروة سے مراد ہے کہ حج فوت ہو جائے تو عمرہ کا طواف اور سعی کر کے حلال ہو جائے، جس سے معلوم ہوا کہ حج فوت ہونے پر خود بخود عمرہ واجب ہے، اور یہ بھی پتہ چلا کہ حج فوت ہونے پر ہدی یعنی دم دے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اگلے سال حج کی قضا بھی کرے۔

ترجمہ : (۱۴۱۳) اگر حج کا احرام باندھا تو احرام کے اعتبار سے دو حجوں کو جمع کرنے والا ہو گیا اس لئے اس پر چھوڑنا ضروری ہے۔

ترجمہ : ۱۔ جیسا کہ دو حجوں کا احرام باندھا ہو، اور اس پر اس کی قضا واجب ہے اس لئے کہ اس کا شروع کرنا صحیح ہے، اور وقت سے پہلے حلال ہو کر حج چھوڑنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

تشریح : حج فوت ہو گیا اس کے بعد دوسرے حج کا احرام باندھا تو احرام کے اعتبار سے دو حج کے احراموں کو جمع کرنے والا ہوا اس لئے ایک حج کو چھوڑنا پڑے گا اور اس کی قضا لازم ہوگی، اور حج چھوڑنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔ اس لئے کہ وقت سے پہلے حج چھوڑ دیا۔

وجہ : اس کی دلیل اوپر حدیث گزر گئی۔ (۲) یہ اثر بھی اس کی دلیل ہے۔ عن جابر قال لہ رجل انی جردت الحج فأضرم الیہ عمرۃ؟ قال نعم و اذبح كبشاً۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل یصل بالبحر و یرید ان یضرم الیہا عمرۃ، ج ثالث، ص ۳۳۷، نمبر ۱۳۹۸۱) اس اثر میں ہے کہ حج کے بعد عمرہ کا احرام باندھے تو ایک مینڈھا ذبح کرے، اسی طرح حج کا احرام باندھے تو اس کو چھوڑے اور دم دے۔۔۔ اوان: وقت۔

﴿باب الاحصار﴾

(۱۴۱۴) واذا أحصر المحرم بعدوا أو أصابه مرض فمنعه من المضى جازله التحلل

﴿باب الاحصار﴾

ضروری نوٹ : احصار کا مطلب ہے کہ حج کا یا عمرے کا احرام باندھا لیکن دشمن کی وجہ سے یا بیماری کی وجہ سے اب حج نہیں کر سکتا ہے یا عمرہ نہیں کر سکتا ہے تو اس کو چھوڑ دے اور چھوڑنے کا دم دے، اور اس کی تقاضا بھی کرے۔ (۱) اس آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ و اتموا الحج و العمرة للہ فان أحصرتم فما استيسر من الہدی ولا تحلقوا رء و سکم حتی یبلغ الہدی محلہ۔ (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ سر منڈوانے سے دم لازم ہوگا۔ (۲) اس حدیث میں ہے۔ کان ابن عمر یقول ألیس حسبکم سنة رسول اللہ ﷺ؟ ان حبس أحدکم عن الحج طاف بالبيت و بالصفاء و المروة ثم حل من کل شیء حتی یحج عاما قابلا فیہدی او یصوم ان لم یجد ہدیا۔ (بخاری شریف، باب الاحصار فی الحج، ص ۲۹۱، نمبر ۱۸۱۰) (۳) اس حدیث میں بھی ہے حج کا احصار ہو سکتا ہے۔ سمعت الحجاج بن عمر و الانصاری قال قال رسول اللہ ﷺ من کسر أو عرج فقد حل و علیہ الحج من قابل۔ دوسری روایت میں ہے۔ عن الحجاج بن عمر و عن النبی ﷺ قال من کسر أو عرج أو مرض فذکر معناه۔ (ابوداؤد شریف، باب الاحصار، ص ۲۷۲، نمبر ۱۸۶۲/۱۸۶۳، باب ماجاء فی الذی یھل بالحج فیکسر أو یعرج، ص ۲۳۰، نمبر ۹۴۰) (۴) عمرے کے احصار کے لئے یہ حدیث ہے۔ أن عبد اللہ بن عمر خرج الی مکة معتمرا فی الفتنۃ قال ان صددت عن البيت صنعت کما صنعنا مع رسول اللہ ﷺ فأهل بعمرة من اجل أن رسول اللہ ﷺ کان أهل بعمرة عام الحدیة۔ (بخاری شریف، باب اذا احصر المعتمر، ص ۲۹۱، نمبر ۱۸۰۶)

ترجمہ : (۱۴۱۴) اگر محرم دشمن کی وجہ سے محصر ہو گیا، یا اس کو مرض لاحق ہو گیا اور اس کو بیت اللہ تک پہنچنے سے روک دیا گیا تو اس کے لئے حلال ہونا جائز ہے۔

تشریح : حنفیہ کے یہاں دشمن سے بھی احصار ہو سکتا ہے اور مرض وغیرہ سے بھی احصار ہو سکتا ہے، پس اگر کسی وجہ سے احصار ہو جائے اور بیت اللہ تک نہ پہنچ سکتا ہو تو وہ حلال ہو جائے اور اس کی وجہ سے کسی کے ہاتھ ہدی بیت اللہ بھیج دے۔

وجہ : (۱) مرض کی وجہ سے بھی احصار ہو سکتا ہے اس کے لئے یہ حدیث دلیل ہے۔ سمعت الحجاج بن عمر و الانصاری قال قال رسول اللہ ﷺ من کسر أو عرج فقد حل و علیہ الحج من قابل۔ دوسری روایت میں ہے۔ عن الحجاج بن عمر و عن النبی ﷺ قال من کسر أو عرج أو مرض فذکر معناه (ابوداؤد شریف، باب الاحصار

۱۔ وقال الشافعی لا يكون الاحصار الا بالعدو لان التحلل بالهدی شرع فی حق المحصر لتحصيل النجاة وبالا حلال ينجو من العدو لامن المرض ۲۔ ولنا ان اية الاحصار وردت فی الاحصار بالمرض

جس ۲۷۲، نمبر ۱۸۶۲/۱۸۶۳ ارتزمدی شریف، باب ماجاء فی الذی یحل بالیح فیکسر أو یخرج، ص ۲۳۰، نمبر ۹۲۰) اس حدیث میں ہے کہ بیماری کی وجہ سے بھی احصار ہوتا ہے

ترجمہ ۱۔ حضرت امام شافعیؒ نے فرمایا کہ احصار صرف دشمن سے ہوتا ہے، اس لئے کہ ہدی دیکر حلال ہونا محصر کے حق میں مشروع ہوا ہے نجات حاصل کرنے کے لئے، اور حلال ہو کر دشمن سے نجات حاصل کرے گا، مرض سے نہیں۔

تشریح : حضرت امام شافعیؒ نے فرمایا کہ حج یا عمرے کا احصار صرف دشمن سے ہوتا ہے، مرض وغیرہ سے نہیں ہوتا۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعیؒ و الذی یذهب الی أن الحصر الذی ذکر الله عز و جل یحل منه صاحبه حصر العدو فمن حبس بخطأ عدد أو مرض فلا یحل من احرامه و ان احتاج الی دواء، علیه فیہ فدیة أو تنحية اذی۔ (موسوعہ امام شافعی، باب الاحصار بالمرض وغیرہ، ج ۴، ص ۲۳۳، نمبر ۶۹۳۷) اس عبارت میں ہے کہ صرف دشمن کے ذریعہ احصار ہو سکتا ہے مرض وغیرہ کے ذریعہ نہیں۔

وجہ : (۱) انکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابن عباس أنه قال لا حصر الا حصر العدو و زاد أحدهما ذهب الحصر الآن۔ (سنن بیہقی، باب من لم یزال بالاحلال بالاحصار بالمرض، ج ۴، ص ۳۵۸، نمبر ۱۰۰۹۱) اس اثر میں ہے کہ صرف دشمن کے ذریعہ ہی احصار ہو سکتا ہے۔ (۲) حضور پاک ﷺ کو اہل مکہ نے عمرہ کرنے سے روکا جس پر آیت نازل ہوئی کہ ہدی ذبح کر کے حلال ہو جائیں تو یہ روکنے والے دشمن تھے جس سے معلوم ہوا کہ دشمن کے ذریعہ احصار ہو سکتا ہے۔ آیت یہ ہے۔ و اتموا الحج و العمرة لله فان أحصرتم فما استيسر من الهدی و لا تحلقوا رء و سکم حتی یبلغ الہدی محلہ۔ (آیت ۱۹۶، سورة البقرة ۲) اور اس آیت کے بارے میں حدیث یہ ہے۔ عن البراء قال لما اعتمر النبی ﷺ فی ذی القعدة فأبى اهل مكة أن یدعوه یدخل مكة حتی قاضاهم علی أن یقیم بها ثلاثة ایام۔ (بخاری شریف، باب عمرۃ القضاء، ص ۲۰، نمبر ۲۲۵۱) اس حدیث میں ہے کہ اہل مکہ نے عمرہ کرنے سے روکا تھا جس کی وجہ سے آیت احصار نازل ہوئی، جس سے معلوم ہوا کہ احصار دشمن سے ہوتا ہے۔ (۳) دلیل عقلی یہ ہے جسکو صاحب ہدایہ نے ذکر فرمایا ہے، کہ احصار ہونے والا ہدی ذبح کر کے حلال ہوتا ہے جسکا مطلب یہ ہے کہ وہ جانور کو اپنے آپ سے الگ کرنا چاہتا ہے تاکہ دشمن سے آسانی سے بھاگا جاسکے، کیونکہ ہدی ذبح کرنے کے باوجود مرض سے تو چھکارا نہیں ہوگا وہ تو باقی رہے گا، اس لئے یہی ہو سکتا ہے کہ دشمن ہی سے احصار ہو سکتا ہے۔

ترجمہ : ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ احصار والی آیت مرض کے ذریعہ احصار کے بارے میں نازل ہوئی ہے اہل لغت کا اس پر

باجماع اہل اللغة فانہم قالوا الاحصار بالمرض والحصر بالعدو ۳ والتحلل قبل او انه لدفع الحرج الاتی من قبل امتداد الاحرام والحر ج فی الاصطبار علیہ مع المرض اعظم (۱۳۱۵) واذا اجاز له التحلل يقال له اُبْعَثْ شاةً تذبح فی الحرم وو اعد من تبعثہ بیوم بعینہ ۴ تذبح فیہ ثم تحلل ﴿

اجماع ہے، چنانچہ اہل لغت کہتے ہیں [احصار بالمرض، اور حصر بالعدو]

تشریح : ہماری دلیل یہ ہے کہ احصار والی آیت جو نازل ہوئی وہ خود مرض کے ذریعہ احصار کے بارے میں نازل ہوئی ہے، کیونکہ اہل لغت یہ کہتے ہیں کہ احصار باب افعال سے استعمال ہوا ہو تو اس کو مرض کے ذریعہ احصار کہتے ہیں، اور حصر باب سمع سے استعمال ہوا ہو تو دشمن سے احصار کہتے ہیں، اور آیت میں فسان أحصرتم، باب افعال سے استعمال ہوا ہے اس لئے معلوم ہوا کہ آیت میں مرض سے احصار کے بارے میں اشارہ ہے، اس لئے امام شافعی کا کہنا کہ صرف دشمن سے احصار ہو سکتا ہے، یہ آیت کے اشارے کے خلاف ہے، اور صلح حدیبیہ والی روایت سے معلوم ہوا کہ دشمن سے احصار ہو سکتا ہے، اس لئے ہم کہتے ہیں کہ احصار دشمن سے بھی ہوتا ہے اور مرض سے بھی ہوتا ہے۔

ترجمہ : ۳ اور وقت سے پہلے حلال ہونا حرج کے دفع کرنے کے لئے ہے جو احرام کے لمبے ہونے کی وجہ سے ہوگا، اور مرض کے ساتھ احرام پر صبر کرنا بڑی چیز ہے۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ عمرہ یا حج کو پورا کرنے سے پہلے حلال ہونا اس لئے ہے کہ تا کہ دشمن کے روکنے کی وجہ سے زمانے تک احرام کی حالت میں نہ رہنا پڑے اور احرام کی مشقت نہ سہنا پڑے، اور یہی حال مرض میں بھی ہے کہ مرض کی وجہ سے زمانے تک احرام میں رہنا پڑے اور سفر میں رہنا پڑے یہ بہت مشکل کام ہے، اس لئے جس طرح دشمن کے روکنے سے ہدی ذبح کر کے احرام کھولنے کی گنجائش ہے اسی طرح مرض کی وجہ سے بھی احرام کھولنے کی گنجائش دی جائے۔۔۔ اصطبار: صبر سے مشتق ہے، صبر کرنا۔

ترجمہ : (۱۳۱۵) جب محصر کے لئے حلال ہونا جائز ہو تو اس کو کہا جائے گا کہ بکری بھیجو جو حرم میں ذبح کی جائے، اور جس کے ساتھ بھیجی جا رہی ہے اس سے متعین دن میں ذبح کرنے کا وعدہ لے لے پھر حلال ہو جائے۔

تشریح : جب محصر اس حالت میں ہو کہ اس کے لئے حلال ہونا جائز ہو جائے تو اس سے کہا جائے گا کہ حرم جانے والے کسی آدمی کے ہاتھ بکری دے اور اس سے وعدہ لے لے کہ کس دن ذبح کرے گا، اور اس دن آئے تو سمجھ لے کہ اس کی بکری حرم میں ذبح ہو چکی ہوگی اس لئے اس دن حلال ہو جائے۔

وجہ : حرم تک بکری بھیجنے کی وجہ یہ ہے کہ آیت میں ہے کہ ہدی حرم تک بھیجے، (۱) آیت یہ ہے۔۔۔ واتموا الحج والعمرة لله فان أحصرتم فما استيسر من الهدى ولا تحلقوا رءوسكم حتى يبلغ الهدى محله۔ (آیت ۱۹۶، سورۃ

۱۔ وانما یبعث الی الحرم لان دم الاحصار قربۃ والاراقۃ لم تعرف قربۃ الا فی زمان او مکان علی ما مر فلا یقع قربۃ دونہ فلا یقع بہ التحلل والیہ الاشارة بقولہ تعالیٰ وَلَا تَحْلِقُوا رُؤُسَكُمْ حَتّٰی یَبْلُغَ الْاُھْدٰی مَحِلَّہٗ فَاِنَّ الْاُھْدٰی اسْم لما یُھْدٰی الی الحرم

البقرة (۲) اس آیت میں ہے کہ ہدی بیت اللہ تک پہنچنے سے پہلے سر کا حلق نہ کرائے۔ (۲) اس آیت میں بھی اس کا اشارہ ہے۔ بحکم بہ ذوا عدل منکم ہدیا بالغ الکعبۃ۔ (آیت ۹۵، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ ہدی کعبہ تک پہنچنے۔ (۳) اور کسی آدمی کے ہاتھ پہنچ کر متعین دن کا وعدہ لے اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن طاؤس فی المحرم لعمرة اعترض لہ قال یبعث بھدی ثم یحسب کم یسیر ثم یحتاط بایام ثم یحل۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵/۵۷ فی الرجل اذا اھل بمرۃ فاحصر، ج ثالث، ص ۱۵۹، نمبر ۸۷۸، سنن للبیہقی، باب من رای الاطلال بالاحصار بالمرض ج خاص ص ۳۶۱، نمبر ۱۰۱۰) اس اثر میں ہے کہ ہدی لیجانے والے سے وعدہ لے لے اور اسکے مطابق طال ہو جائے۔ (۴) اور کم سے کم بکری ہدی ہو سکتی ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن کعب بن عجرة أن رسول اللہ ﷺ رآہ... فأُنزل اللہ الفدیۃ فأمرہ رسول اللہ ﷺ أن یطعم فرقا بین ستة أو یھدی شاة أو یصوم ثلاثة ایام۔ (بخاری شریف، الفسک شاة ص ۲۹۳، نمبر ۱۸۱) اس حدیث میں کم سے کم بکری کو ہدی کہا گیا ہے اس لئے کم سے کم ہدی بکری ہوگی۔

ترجمہ : ۱۔ بکری حرم بھیجے گا اس لئے کہ احصار کا دم قربت ہے اور خون بہانا قربت نہیں ہوتا ہے مگر زمانے میں یا مکان میں جیسا کہ گزر چکا اس لئے مکان تک پہنچنے کے بغیر قربت واقع نہیں ہوگی اس لئے اس سے حلال ہونا نہیں ہوگا۔ اور اسی طرف اللہ تعالیٰ کا قول و لا تحلقوا رؤسکم حتی یبلغ الھدی محلہ، میں اشارہ ہے کیونکہ ہدی اس کا نام ہے جس کو حرم میں بھیجا جائے۔

تشریح : احصار کی ہدی حرم بھیجے اس کے لئے تین دلیل دے رہے ہیں [۱] پہلی دلیل یہ ہے کہ خون بہانا اس وقت قربت اور عبادت ہوتا ہے جبکہ کسی زمانے کے ساتھ خاص ہو، جیسے قربانی کرنا اس وقت عبادت ہوتی ہے جبکہ ایام نحر میں کرے، اگر ایام نحر کے بعد کرے تو وہ عبادت نہیں ہے صرف گوشت کھانا ہے، یا پھر مکان کے ساتھ خاص ہو جیسے حرم میں ذبح کرے تو حرم کی ہدی ہوگی اور عبادت ہوگی، اور چونکہ احصار کی ہدی عبادت ہے اس لئے مکان یعنی حرم کے ساتھ خاص ہونا چاہئے کہ حرم میں کرے گا تو ہدی ہوگی اور حرم سے باہر حل میں کرے گا تو عبادت نہیں ہوگی، اس لئے احصار کی ہدی کو حرم بھیجنا ضروری ہے۔ [۲] اور دوسری دلیل یہ دی کہ آیت میں بھی ہے کہ اس وقت سر نہ منڈوائے جب تک کہ ہدی اپنے محل یعنی حرم تک نہ پہنچ جائے۔ آیت یہ ہے و لا تحلقوا رؤسکم حتی یبلغ الھدی محلہ۔ (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرة ۲) [۳] اور آگے تیسری دلیل یہ دے رہے ہیں کہ ہدی کا معنی ہے حرم تک بھیجنا اس لئے احصار کی ہدی کو حرم تک بھیجنا ضروری ہوگا۔ [۴] حدیث میں ہے یحدث ابی میمون بن مھران

۲ وقال الشافعی لا يتوقَّفت به لانه شرع رخصة والتوقيت يبطل التخفيف

قال خرجت معتمرا ... فاتيت ابن عباس فسألته فقال ابدل الهدى فان رسول الله ﷺ امر اصحابه ان يبدلوا الهدى الذي نحرروا عام الحديبية في عمرة القضاء۔ (ابوداؤد شریف، باب الاحصار ص ۲۶۲ نمبر ۱۸۶۳) اس حدیث میں ہے کہ صحابہ نے صلح حدیبیہ میں جو قربانیاں حدیبیہ میں ذبح کی تھی اس کو دوبارہ ذبح کرنے کا حکم دیا۔ کیونکہ وہ قربانی ادا نہیں ہوئی۔ اس لئے حنفیہ کے نزدیک احصار کی ہدی حرم ہی میں ذبح کرنا ہوگا

ترجمہ: ۲ امام شافعی نے فرمایا کہ حرم کے ساتھ خاص نہیں ہے، اس لئے کہ یہ رخصت ہے اور متعین کرنا تخفیف کو باطل کرتا ہے۔

تشریح: امام شافعی فرماتے ہیں کہ احصار کی ہدی کو حرم میں ذبح کرنا ضروری نہیں ہے اگر موقع ملے تو حرم میں ذبح کر لے اور موقع نہ ملے تو حل میں بھی ذبح کر لے، موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ قال الشافعی فی المحصر بعدو يسوق هديا واجبا او هدى تطوع ينحر كل واحد منهما حيث احصر۔ (موسوعہ امام شافعی، باب ہدی الذی یفوتہ الحج، ج خامس، ص ۲۳۳، نمبر ۶۰۶۰) اس عبارت میں ہے کہ جہاں محصر ہوا وہیں ذبح کر دے۔ موسوعہ میں دوسری جگہ ہے۔ فنقول من احصر بعدو حل حيث يحبس في حل كان أو حرم ونحر أو ذبح هديا و اقل ما يذبح شاة۔ (موسوعہ امام شافعی، باب الاحصار بالعدو، ج خامس، ص ۱۹۸، نمبر ۵۸۶۵) اس عبارت میں ہے کہ جہاں احصار ہوا ہے وہیں ہدی ذبح کر دے۔

وجہ: (۱) ایک وجہ صاحب ہدایہ نے بیان کی ہے۔ کہ احصار میں ذبح کر کے حلال ہونے کی وجہ یہ ہے کہ سہولت دی جائے اور ذبح کرنے کے لئے حرم کو متعین کریں تو سہولت نہیں رہے گی بلکہ زحمت ہو جائے گی اس لئے ذبح کے لئے حرم کو متعین نہ کیا جائے۔ (۲) حضورؐ نے حدیبیہ میں درخت کے پاس ہدی کا نحر فرمایا تھا اور درخت حرم سے باہر ہے، جس سے معلوم ہوا کہ حرم سے باہر بھی ذبح ہو سکتا ہے، حدیث یہ ہے۔ عن مجاهد قال اعتمر رسول الله ﷺ ثلاث عمر كلها في ذى القعدة منها العمرة التي صديها الهدى فراسل رسول الله ﷺ أهل مكة فصالحوه على ان يرجع عنهم في عامه ذالك قال فنحر رسول الله ﷺ الهدى بالحديبية حيث حل عند الشجرة وانصرف۔ (سنن بیہقی، باب المحصر يذبح وتكحل حيث احصر، ج خامس، ص ۳۵۶، نمبر ۱۰۰۸۶) اس حدیث مرسل میں ہے کہ حدیبیہ میں درخت کے پاس ہدی کا نحر کیا۔ (۳) اس آیت کے اشارے میں بھی ہے کہ ہدی حرم تک نہیں پہنچی، ہم الذین کفروا و صدوکم عن المسجد الحرام و الہدی معکوفان يبلغ محله۔ (آیت ۲۵، سورۃ الفتح ۲۸) اس آیت میں ہے کہ صلح حدیبیہ کے موقع پر ہدی حرم تک نہیں پہنچی، تب ہی تو آیت میں ہے کہ ہدی محل یعنی حرم تک پہنچنے سے روک دی۔ (۴) یہ اثر بھی اپنے تائید میں پیش کرتے ہیں، عن ابن

۳ قلنا المراعی اصل التخفیف لانہایتہ ۴ و یجوز الشدۃ لان المنصوص علیہ الہدی والشاة اذناہ وتجزیہ البقرۃ والبدنۃ کما فی الصحاح

عباسؓ انما البدل علی من نقص حجه بالتلذذ فأما من حبسه عذر أو غیر ذالک فانہ یحل ولا یرجع ، و اذا کان معہ ہدی و هو محصر نحرہ ان کان لا یتستطیع أن یبعث ، و ان استطاع أن یبعث بہ لم یحل حتی یبلغ الہدی محلہ . و قال مالک و غیرہ ینحر ہدیہ و یحلق فی ای موضع کان و لا قضاء علیہ لان النبی ﷺ و أصحابہ بالحدیبۃ نحرُوا و حلقُوا و حلوا من کل شیء قبل الطواف و قبل ان یصل الہدی الی البیت ثم لم یذکر ان النبی ﷺ أمر أحدا أن یقضوا شیئا و لا یعودوا لہ ، و الحدیبۃ خارج من الحرم . (بخاری شریف، باب من قال لیس علی النحر بدل، ص ۲۹۲، نمبر ۱۸۱۳) اس عبارت میں تین باتیں ہیں [۱] اگر محصر کے ساتھ ہدی ہے اور حرم تک باسانی بھیج سکتا ہے تو حرم بھیج دے، اور اگر ہدی ساتھ نہیں ہے تو ہدی خرید کر بھیجنے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ آیت میں ہے فما استیسر من الہدی . کہ ہدی آسانی سے میسر ہو تو بھیجے، اس لئے خرید کر بھیجنا ضروری نہیں [۲] ہدی ساتھ ہے لیکن اتنی دوری میں احصار ہوا ہے کہ حرم تک لیجانے والا کوئی نہیں ہے تو جہاں احصار ہوا ہے وہیں ہدی ذبح کر دے، کیونکہ حضور ﷺ اور صحابہؓ نے حدیبیہ میں ہدی ذبح کی تھی اور حدیبیہ حرم سے باہر ہے جس سے معلوم ہوا کہ مجبوری کے موقع پر باہر بھی ہدی ذبح کی جاسکتی ہے۔

لغت : حدیبیہ: اس وقت سعودی حکومت نے جو حرم کی حدود لگائی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حدیبیہ حرم سے باہر ہے، کیونکہ حدیبیہ آنے سے دو کلومیٹر پہلے ہی حدود حرم ختم ہو جاتا ہے۔ حدیبیہ کی جانب حرم کی حد ۲۲ کلومیٹر پر ہے، اس کو حدیبیہ الشمسی کہتے ہیں۔

ترجمہ : ۳ ہم کہتے ہیں کہ اصل تخفیف طحوط رکھی گئی ہے لیکن انتہائے تخفیف طحوط نہیں رکھی گئی۔

تشریح : یہ امام شافعیؒ کو جواب ہے کہ، انہوں نے فرمایا تھا کہ حرم کو متعین کرنے میں تخفیف اور سہولت باقی نہیں رہے گی، اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ اصل تخفیف طحوط ہے کہ ہدی بھیج کر حلال ہونے کی گنجائش دے دی گئی ہے، لیکن انتہا درجے کی تخفیف طحوظ نہیں ہے کہ جہاں چاہو ہدی ذبح کر دو۔

ترجمہ : ۴ بکری کافی ہے اس لئے کہ ہدی کا نص ہے، اور بکری اس کا ادنیٰ ہے، اور گائے اور اونٹ بھی کافی ہے، جیسے کہ قربانی میں ہے۔

تشریح : ہدی میں کم سے کم بکری کافی ہے، اس لئے کہ بکری ادنیٰ درجے کی ہدی ہے، اور اگر پوری گائے دے یا پورا اونٹ دے تب بھی کافی ہے، اور اگر گائے یا بھینس یا اونٹ کا ساتواں حصہ دے تب بھی کافی ہے، اس لئے کہ قربانی میں یہ جائز ہے اس لئے ہدی

۵۔ ولس المراد بما ذکرنا بعث الشاة بعینہا لان ذلک قد یعذر بل له ان یبعد بالقیمۃ حتی تُشتری الشاة هنالک وتذبح عنه ۶۔ وقوله ثم تحلل اشارة الى انه لیس علیہ الحلق او التقصیر وهو قول ابی حنیفۃؒ ومحمدؒ

میں بھی جائز ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) بکری ادنی ہدی ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن کعب بن عجرۃؓ ان رسول اللہ ﷺ راہ.... فانزل اللہ الفدیۃ فأمرہ رسول اللہ ﷺ أن یطعم فرقا بین ستۃ أو یهدی شاة أو یصوم ثلاثۃ آیام۔ (بخاری شریف، باب النسک شاة، ص ۲۹۳، نمبر ۱۸۱۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آیت میں جو ندیہ کا تذکرہ ہے اسکی ہدی کا ادنیٰ درجہ بکری ہے۔ (۲) سألت ابن عباسؓ عن المتعۃ فأمرنی بہا، و سألتہ عن الہدی فقال فیہا جزور أو بقرة أو شاة أو شرک فی دم۔ (بخاری شریف، باب فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استیسر من الہدی، ص ۲۷۳، نمبر ۱۶۸۸) اس حدیث میں اوپر کے تمام جانوروں کی تائید ہے (۳) عن جابر قال نحرنا مع رسول اللہ ﷺ بالحدیۃ البدنة عن سبعة و البقرة عن سبعة۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الاضحية، ص ۳۶۵، نمبر ۱۵۰۲) اس حدیث میں ہے کہ اونٹ اور گائے میں سات حصے ہو سکتے ہیں۔

ترجمہ: ۵۔ جو کچھ ذکر کیا اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ بکری ہی بھیجے، اس لئے کہ یہ کبھی معذور ہوتا ہے، بلکہ اس کے لئے جائز ہے کہ اس کی قیمت بھیج دے تاکہ حرم میں بکری خرید لی جائے اور محصر کی جانب سے ذبح کر دی جائے۔

تشریح: محصر کے لئے بعینہ جانور کا بھیجنا ضروری نہیں ہے، کیونکہ بعض مرتبہ ایسا ہوتا ہے کہ جانور کو حرم تک لیجانا مشکل ہو، اس لئے اس کے لئے جائز ہے کہ جانور کی قیمت بھیج دے اور وہ آدمی اس سے حرم میں جانور خرید کر اس کی جانب سے ذبح کر دے تب بھی ہدی ادا ہو جائے گی۔

ترجمہ: ۶۔ ماتن کا قول تجلل، سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ محصر پر حلق یا تقصیر کرنا واجب نہیں ہے، یہی امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے۔

تشریح: متن میں تجلل، کا لفظ ہے کہ صرف حلال ہو جاؤ، چاہے حلق یا تقصیر کرائے یا نہیں۔ یہ جملہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ محصر حلق یا قصر کرائے تو اچھا ہے، لیکن اس پر یہ واجب نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ حلق یا قصر حج یا عمرہ پورا کرنے کے بعد عبادت ہے، اور اس نے حج یا عمرہ پورا نہیں کیا ہے درمیان ہی میں محصر ہو گیا ہے اس لئے اس کے لئے واجب نہیں ہوگا، اور حضورؐ نے احصار کے وقت جو حلق کرایا ہے وہ کفار مکہ کو یہ یقین دلانے کے لئے کہ ہم اب مکہ مکرمہ نہیں جائیں گے واپس مدینہ جائیں گے،

یے وقال ابو یوسفؒ علیہ ذلک ولو لم يفعل لا شیء علیہ لانه علیہ السلام خلق عام الحدیثیہ وکان محصرا بها وامر اصحابہ بذلك ۱؎ ولهما ان الحلق انما عرف قرۃ مرتباً علی افعال الحج فلا یکون نسکا قبلہا وفعل النبی علیہ السلام واصحابہ لیعرف استحکام عزیمتہم علی الانصرام (۱۴۱۶) قال وان کان قارناً بعث بدمین ﴿

یہ دیکھو ہم نے احرام کھول کر حلق بھی کرایا۔

ترجمہ : ۱؎ اور حضرت امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ محصر پر حلق یا قصر کرنا ضروری ہے، لیکن اگر نہیں کرایا تو دم نہیں ہے، اس لئے کہ حضور علیہ السلام نے حدیبیہ کے سال حلق کرایا اور وہ وہاں محصر تھے، اور اپنے صحابہ کو بھی اس کا حکم دیا۔

تشریح : حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ محصر پر حلق یا قصر کرنا ضروری ہے، لیکن اگر نہیں کرایا تو اس پر دم لازم نہیں ہے۔
وجہ : (۱) حضورؐ کو حدیبیہ میں کفار مکہ نے روکا تو اپنے عمرہ کھولنے کے ساتھ نحر بھی کیا اور حلق بھی کرایا اور صحابہ کو بھی اس کا حکم دیا، اور حکم دینا وجوب کی دلیل ہے، اس لئے محصر پر حلق یا قصر واجب ہے۔ حدیث یہ ہے، عن المسور بن مخرمة و مروان ... قال : فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله ﷺ لا صحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا۔ (بخاری شریف، باب الشروط فی الجهاد والمصالحة مع اهل الحرب و کتابہ الشروط، ص ۴۳۹، نمبر ۳۱۲۷) اس حدیث میں فانحروا، ثم احلقوا امر کا صیغہ ہے جس سے حلق کرانے کا وجوب معلوم ہوتا ہے۔ فقال ابن عباسؓ قد احصر رسول الله ﷺ فحلق رأسه و جامع نسائه و نحر هديه حتى اعتمر عما قابلا۔ (بخاری شریف، باب اذا احصر المعتمر، ص ۲۹۱، نمبر ۱۸۰۹) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے حلق کرایا۔

ترجمہ : ۱؎ حضرت امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ افعال حج پر مرتب ہو کے حلق قربت ہے، اس لئے اس سے پہلے عبادت نہیں ہوگی، حضورؐ اور صحابہ کا فعل اس لئے تھا کہ عمرہ کے ختم کرنے کا پختہ ارادہ بتایا جائے۔

تشریح : طرفین کی دلیل یہ ہے کہ حج یا عمرہ کے ختم ہونے کے بعد حلق کرنا عبادت ہے، اور اس سے پہلے عبادت نہیں ہے، اور یہاں حج یا عمرہ ختم نہیں کیا ہے بلکہ حصر ہو گیا ہے اس لئے حلق کرنا عبادت نہیں ہے اسلئے یہ ضروری نہیں ہونا چاہئے، اور حضورؐ اور صحابہ نے جو حلق کرایا تھا اس کی وجہ یہ تھی کہ کفار مکہ کو یہ یقین دلایا جائے کہ ہم لوگ اب مکہ مکرمہ نہیں جائیں گے، دیکھو احرام کھول کر حلق بھی کرایا۔

لغت : عزیمت : پختہ ارادہ۔ انصرام : ختم کرنا۔

ترجمہ : (۱۴۱۶) پس اگر محصر قارن ہو تو دوم بھیجے۔

۱۔ لاحتیاجہ الی التحلل عن احرامین (۱۴۱۷) فان بعث بھدی واحد لیتحلل عن الحج ویبقى فی احرام العمرة۔ لم یتحلل عن واحد منهما ﴿ ۱ ۱ ۱ لان التحلل منہما شرع فی حالة واحدة (۱۴۱۸) ولا یجوز ذبح دم الاحصار الا فی الحرم ویجوز ذبحہ قبل یوم النحر ﴿ ۱ ۱ عندابی حنیفہ ۱ ۱

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ دو احراموں سے حلال ہونے کی ضرورت ہے۔

وجہ: (۱) قارن دو احرام باندھے ہوئے ہے۔ ایک احرام حج کا اور ایک احرام عمرے کا اس لئے دو احرام سے حلال ہونے کے لئے دو دم بھیجنا پڑے گا (۲) اس اثر میں ہے۔ قال مالک ومن قرن الحج والعمرة ثم فاته الحج فعليه ان يحج قابلا ویقرن بین الحج والعمرة ویھدی ھدین لقرانہ الحج مع العمرة وھدیا لما فاته من الحج (موطامام مالک، باب ہدی من فاتہ، ص ۴۰۶) (۳) دوسرے اثر میں ہے عن ابراھیم قال ھدیان۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۸ اما تبج علیہ من الھدی اذا جمع یتھما فاحصر، باب الاحصار ص ۵۹، ج ثالث، ص ۱۳۳، نمبر ۹۶۱۷) اس اثر میں ہے کہ قارن محصر ہو جائے تو دو ہدی لازم ہوگی۔

ترجمہ: (۱۴۱۷) پس اگر ایک ہدی بھیجتا کہ حج سے حلال ہو جائے اور عمرے کے احرام میں باقی رہے تو کسی سے حلال نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ ایک ہی وقت میں دونوں سے حلال ہونا شروع ہوا ہے۔

تشریح: قارن محصر ہوا اور ایک ہدی بھیج دی تا کہ حج سے حلال ہو جائے اور عمرے کا احرام باقی رہے تو کسی سے حلال نہیں ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن میں حج اور عمرے کا احرام ایک ساتھ باندھا جاتا ہے اور دسویں تاریخ کو ایک ہی ساتھ کھولتا ہے، اس لئے حج کا احرام کھولے اور عمرے کا احرام نہ کھولے یہ نہیں ہوگا اس لئے ایک ہدی بھیجنے سے کسی احرام سے باہر نہیں ہوگا۔

ترجمہ: (۱۴۱۸) اور نہیں جائز ہے احصار کے دم کا ذبح کرنا مگر حرم میں۔ البتہ دسویں ذی الحجہ سے پہلے ذبح کرنا جائز ہے

ترجمہ: ۱۔ امام ابوحنیفہؒ کے یہاں

تشریح: یہاں دو مسئلے بیان کئے گئے ہیں [۱] ایک یہ کہ دم احصار کو حرم میں ذبح کرنا ضروری ہے اس کے بغیر کافی نہیں ہوگا، [۲] اور دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ دم احصار کو امام ابوحنیفہؒ کے یہاں دسویں ذی الحجہ سے پہلے بھی ذبح کیا جاسکتا ہے۔ دم احصار کو حرم میں پہنچنا نا ضروری ہے

وجہ: اس کے دلائل مسئلہ نمبر ۱۴۱۵ میں تفصیل سے گزر چکے ہیں۔ ایک دلیل یہ بھی تھی ولا تحلقوا رؤوسکم حتی یبلغ الھدی محلہ (آیت ۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ ہدی حرم میں پہنچنے سے پہلے حلق نہ کرائے۔ (۲) اس آیت

۲ وقال لا يجوز الذبح للمحصر بالحج الا في يوم النحر ويجوز للمحصر بالعمره متى شاء اعتباراً بهدى المتعة والقران وربما يعتبر انه بالحلق اذ كل واحد منهما محلل ۳ ولا بى حنيفة انه دم كفارة حتى لا يجوز الاكل منه فيختص بالمكان دون الزمان كسائر دماء الكفارات بخلاف دم المتعة والقران لانه دم نسك

میں بھی اشارہ ہے بحکم بہ ذوا عدل منکم ہدیا بالغ الکعبۃ۔ (آیت ۹۵، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں بھی ہے کہ ہدی کعبہ تک پہنچنا چاہئے۔

ترجمہ: ۲ صاحبین فرماتے ہیں کہ حج کے محصر کے لئے دسویں ذی الحجہ سے پہلے ذبح کرنا جائز نہیں، اور عمرہ کے محصر کے لئے جائز ہے کہ جب چاہے ذبح کرے، وہ تمتع اور قران کی ہدی پر قیاس کرتے ہیں، اور کبھی حلق پر قیاس کرتے ہیں، اس لئے کہ دونوں حلال کرنے والی چیز ہے۔

تشریح: صاحبین فرماتے ہیں کہ عمرہ کے محصر کے لئے جائز ہے کہ جب چاہے ہدی ذبح کر لے اس کے لئے کوئی دن متعین نہیں ہے، کیونکہ عمرہ کبھی بھی کر سکتا ہے، اس لئے اس کی ہدی بھی کسی وقت ذبح ہو سکتی ہے، البتہ حرم میں ذبح کرنا ضروری ہے۔ اور حج کی ہدی میں یوم النحر متعین ہے، تو گویا کہ صاحبین کے یہاں حج کی ہدی کے لئے جگہ بھی حرم متعین ہے اور دن بھی یوم النحر متعین ہے **وجہ:** (۱) انکی دلیل یہ ہے کہ دم تمتع اور دم قران دسویں ذی الحجہ کو ذبح کرتے ہیں اسی طرح دم احصار کو بھی یوم النحر میں ہی ذبح کرنا چاہئے (۲) دوسری دلیل یہ ہے کہ حج کا حلق دسویں تاریخ کو کرتے ہیں کیونکہ وہ حاجی کو احرام سے حلال کرتا ہے، تو دم احصار بھی حاجی کو احرام سے حلال کرتا ہے اس لئے وہ بھی دسویں تاریخ کو ہونا چاہئے۔

ترجمہ: ۳ امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ دم احصار کفارہ کا دم ہے یہی وجہ ہے کہ اس سے کھانا جائز نہیں، اس لئے مکان کے ساتھ خاص ہوگا اور زمانے کے ساتھ خاص نہیں ہوگا، جیسے کہ باقی تمام کفارے کے دموں حال ہے، بخلاف تمتع اور قران کے خون کے، اس لئے کہ وہ عبادت ہے۔

تشریح: امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ احصار کا دم کفارے کی دم کی طرح ہے، چنانچہ کفارے کے دم میں سے کچھ نہیں کھایا جاتا ہے اور دم احصار میں سے بھی نہیں کھایا جاتا ہے، اور کفارے کا دم مکان کے ساتھ خاص ہے یعنی حرم میں ذبح کیا جاتا ہے، لیکن زمانے کے ساتھ خاص نہیں ہے کسی وقت بھی ذبح کیا جاسکتا ہے اسی طرح احصار کا دم بھی کسی وقت بھی ذبح کیا جانا چاہئے، یوم النحر کے ساتھ خاص نہیں ہونا چاہئے اور دم تمتع اور دم قران پر قیاس نہیں کیا جاسکتا ہے، اس لئے کہ وہ عبادت اور شکرانہ کا دم ہے اس لئے حج کے مکمل ہونے کے بعد ذبح کیا جاتا ہے اور یوم النحر کے ساتھ خاص ہے۔

۳۔ وبخلاف الحلق لانه فی اوانه لان معظم افعال الحج وهو الوقوف ينتهی به (۱۴۱۹) قال والمحصّر بالحج اذا تحلل فعليه حجة وعمره ﴿۱﴾ هکذا روی عن ابن عباس وابن عمر

ترجمہ: ۳۔ بخلاف حلق کے اس لئے کہ وہ اپنے وقت میں ہے، اس لئے کہ حج کے اہم افعال یعنی وقوف عرفہ اسی حلق کے ساتھ پورا ہوتا ہے۔

تشریح: یہ صاحبین کو جواب ہے، انہوں نے دم احصار کو حلق پر قیاس کیا تھا اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ حلق سے احرام کھلتا ہے جس طرح دم احصار سے احرام کھلتا ہے، لیکن حلق کا حال یہ ہے کہ رمی جمار، وقوف عرفہ جیسے اہم افعال دس تاریخ کو پورے ہوتے ہیں اور حلق اس کے بعد ہی کیا جاتا ہے، اس لئے حلق اگرچہ دم احصار کی طرح احرام کھولنے والا ہے لیکن رمی جمار اور وقوف عرفہ کے بعد ہے اور دسویں تاریخ کو متعین ہے، اس لئے دم احصار کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا ہے، اس لئے عمرہ کے دم احصار کی طرح کسی دن بھی ذبح کیا جاسکتا ہے۔

وجہ: (۱) اس اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن طاؤس فی المحرم لعمره اعترض له قال یبعث بھدی ثم یحسب کم یسیر ثم یحتاط بایام ثم یحل۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵ فی الرجل اذا اھل بھمر فاحصر، ج ثالث، ص ۱۵۹، نمبر ۸۷۱۳۰ سنن للبیہقی، باب من رای الاھلال بالاحصار بالمرض ج خامس ص ۳۶۱، نمبر ۱۰۱۰۱) اس اثر میں ہے کہ ہدی بیجانے والے سے وعدہ لے لے اور اسکے مطابق حلال ہو جائے۔ اس وعدہ لینے سے پتہ چلتا ہے کہ کوئی دن متعین نہیں ہے۔ اسی لئے ذبح کرنے کا وعدہ لیا جا رہا ہے۔

ترجمہ: (۱۴۱۹) حج کا محصر اگر حلال ہو جائے تو اس پر حج ہے اور عمرہ ہے۔

ترجمہ: ۱۔ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر سے اسی طرح مروی ہے۔

تشریح: حج کا احرام باندھنا تھا اور احصار ہو گیا تو حج کے احصار کے بعد عمرہ کرے اور عمرہ نہ کرے کا تو آئندہ عمرہ کرے اور حج کے بدلے حج کی قضا کرے۔ تو گویا حج کا محصر حج بھی کرے گا اور عمرہ بھی کرے گا۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن ابن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال من وقف بعرفات بلیل فقد اھوک الحج ومن فاتھ عرفات بلیل فقد فاتھ الحج فلیحل بعمره وعلیہ الحج من قابل (دارقطنی، کتاب الحج ج ثانی ص ۲۱۲ نمبر ۲۴۹۶ سنن للبیہقی، باب ما یفعل من فاتھ الحج ج خامس ص ۲۸۲، نمبر ۹۸۲۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حج فوت ہو جائے تو عمرہ کر کے حلال ہو جائے اور آئندہ سال حج کرے۔ (۲) قال مالک وقد امر بن الخطاب ابا ایوب الانصاری وھبار بن الاسود حین فاتھما الحج واتیا یوم النحر ان یحلا بعمره ثم یرجعان

۲ وقال مالک لا يتحقق لانها لا تنوقت ۳ ولنا ان النبي عليه السلام واصحابه احصروا بالحديبية وكانوا عمار

باب كيف تفعل الحائض والنفساء ص ۲۱۱ نمبر ۱۵۵۶ مسلم شریف، باب بیان وجہ الاحرام وانہ يجوز افراد الحج والتع والقران، ص ۵۰۵، نمبر ۲۹۱۴/۲۱۱) اس حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہؓ کا جو عمرہ چھوٹ گیا تھا اس کے بدلے میں یہ عمرہ کیا، جس کا مطلب یہ ہوا کہ عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے اسکی قضا لازم ہوگی۔ (۲) فقال ابن عباسؓ قد أحسر رسول الله ﷺ فحلق رأسه وجامع نسائه ونحو هديه حتى اعتمر عاما قابلا۔ (بخاری شریف، باب اذا احصر المعتمر ص ۲۹۱ نمبر ۱۸۰۹) اس حدیث میں ہے کہ حدیبیہ کا عمرہ چھوڑا تو اگلے سال اس عمرے کی قضا کی۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عمرے کا احصار ہوتا ہے، کیونکہ حضورؐ کے عمرے کا احصار ہوا۔

ترجمہ: ۲ امام مالکؒ نے فرمایا کہ عمرے کا احصار تحقق نہیں ہوتا اس لئے کہ وہ وقت کے ساتھ متعین نہیں ہے۔

تشریح: امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ عمرہ کسی وقت کے ساتھ متعین نہیں ہے اس لئے احصار ہوگا بھی تو کچھ دنوں کے بعد وہ احصار ختم ہو جائے گا اور عمرہ کر سکے گا، اس لئے عمرے کا احصار نہیں ہے۔ ان کا مسلک یہ بھی ہے کہ عمرے کی قضا نہیں ہے۔

وجہ: امام مالکؒ کے نزدیک حج فرض ہو تو اس کی قضا ہے ورنہ نہیں۔ ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابن عباس انما البدل على من نقص حجه بالثلذ، فاما من حبسه عذر او غير ذلك فانه يحل ولا يرجع واذا كان معه هدى وهو محصر نحره ان كان لا يستطيع ان يبعث به، وان استطاع ان يبعث به لم يحل حتى يبلغ الهدى محله، وقال مالک وغيره ينحره هديه ويحلق في اى موضع كان ولا قضاء عليه لان النبي ﷺ واصحابه بالحديبية نحرروا وحلقوا وحلوا من شىء قبل الطواف وقبل ان يصل الهدى الى البيت ثم لم يذكر ان النبي ﷺ امر احدا ان يقضوا شيئا ولا يعودوا له والحديبية خارج من الحرم۔ (بخاری شریف، باب من قال ليس على المحصر بدل ص ۲۳۳ نمبر ۱۸۱۳) اس اثر میں ہے کہ حضورؐ نے صلح حدیبیہ کے موقع پر عمرہ چھوڑا اور بعد میں کسی کو قضا کرنے کا حکم نہیں دیا۔ اور کئی صحابہ ایسے تھے جو اگلے سال عمرہ کے لئے نہیں آ سکے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ قضا واجب نہیں تھی۔ اس لئے انہوں نے قضا نہیں کی۔

نوٹ: حج فرض میں احصار ہو جائے تو بالاتفاق اس کی قضا لازم ہے۔

ترجمہ: ۳ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی علیہ السلام، اور آپ کے صحابہؓ حدیبیہ میں محصور ہوئے اور وہ عمرہ والے تھے۔

تشریح: ہماری دلیل یہ ہے کہ حضورؐ اور آپ کے صحابہؓ کو مقام حدیبیہ میں کفار مکہ نے روکا تھا جس کی وجہ سے آپ محصور ہوئے، اور اگلے سال اس کی قضا کی جس سے معلوم ہوا کہ عمرے کا بھی احصار ہوتا ہے۔ اس حدیث میں اس کی وضاحت ہے۔ فقال ابن

۲۔ اولان شرع التحلل لدفع الحرج وهذا موجود فی احرام العمرة واذا تحقق الاحصار فعليه القضاء اذا تحلل كما فی الحج (۱۳۲۱) وعلى القارن حج وعمرتان ﴿۱﴾ اما الحج واحدا هما فلما بينا والثانية لانه خرج منها بعد صحة الشروع

عباسؓ قد احس رسول الله ﷺ فحلّق رأسه و جامع نسائه و نحر هديه حتى اعتمر عاما قابلا۔ (بخاری شریف، باب اذا احصر المعتمر ص ۲۹۱ نمبر ۱۸۰۹) اس حدیث میں ہے کہ حدیبیہ کا عمرہ چھوڑا تو اگلے سال اس عمرے کی قضا کی۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عمرے کا احصار ہوتا ہے، کیونکہ حضورؐ کے عمرے کا احصار ہوا۔

ترجمہ : ۲۔ اور اس لئے کہ حلال کا شروع ہونا حرج کو دفع کرنے کے لئے ہے، اور یہ عمرے کے احرام میں بھی موجود ہے، اور جب احصار تحقق ہوا تو اگر حلال ہوا تو اس پر قضا بھی ہے، جیسا کہ حج میں ہوتا ہے۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ دم دیکر حلال ہونا جو شروع ہے، وہ اس لئے ہے تاکہ حرج کو دفع کیا جائے، اور احصار کے بعد عمرے کے احرام میں دیر تک رہنا بھی حرج کی بات ہے اس لئے عمرے میں بھی احصار ہونا چاہئے۔ اور دوسری بات یہ فرما رہے ہیں کہ جب عمرے کا احصار ہوا تو اس کی قضا بھی ہونی چاہئے، جیسے حج کا احصار ہوتا ہے تو بعد میں اس کی قضا بھی ہے، اس لئے عمرے کی بھی قضا ہونی چاہئے۔

ترجمہ : (۱۳۲۱) اور قارن پر حج اور دو عمرے ہیں۔

ترجمہ : ۱۔ حج اور ایک عمرہ تو اس وجہ سے ہے جو ہم نے پہلے بیان کیا، اور دوسرا عمرہ اس لئے کہ اس کو شروع کرنا صحیح ہوا پھر اس سے نکلا ہے۔

تشریح : قارن چونکہ ایک حج اور ایک عمرے کا احرام پہلے سے باندھے ہوا ہے، اور اب محصر ہونے کی وجہ سے دونوں میں سے کسی کو ادا نہیں کر سکتا اس لئے حج کے بدلے میں ایک حج، اور عمرے کے بدلے میں ایک عمرہ لازم ہوگا، اور یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ حج نہیں کر سکتا ہو تو الگ سے ایک عمرہ لازم ہوتا ہے، تو ایک عمرہ یہ بھی ہوا، اس طرح ایک حج اور دو عمرے لازم ہوئے۔

وجہ : (۱) عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال من وقف بعرفات بليل فقد ادرک الحج ومن فاتته عرفات بليل فقد فاتته الحج فليحل بعمره وعليه الحج من قابل (دارقطنی، کتاب الحج ج ۲ ص ۲۱۲ نمبر ۲۳۹۶ سنن للبیہقی، باب ما یفعل من فاتته الحج خاس ص ۲۸۳، نمبر ۹۸۲۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حج فوت ہو جائے تو عمرہ کر کے حلال ہو جائے اور آئندہ سال حج کرے۔ (۲) قال مالک وقد امر بن الخطاب ابا ایوب الانصاری وهبار بن الاسود حين فاتهما الحج واتيا يوم النحر ان يحلا بعمره ثم يرجعان حلالا ثم يحجان عاما قابلا ويهديان فمن لم يجد

(۱۳۲۲) فان بعث القارن ہدیاً وواعدہم ان یذبحوہ فی یوم بعینہ ثم زال الاحصار فان کان لا یدرک الحج و الہدی لا یلزمہ ان یتوجہ بل یصیر حتی یتحلل بنحر الہدی ﴿۱﴾ لفوات المقصود من التوجہ وهو اداء الافعال ۲ وان توجہ لیتحلل بافعال العمرة ذلک لانه فائت الحج

فصیام ثلثة ایام فی الحج و سبعة اذا رجع الی اہلہ (موطا امام مالک، باب ما جاء فیمن احصر بغیر عدو ص ۳۷۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حج فوت ہو جائے اور محصر مکہ مکرمہ میں ہو اور عمرہ کر سکتا ہو تو عمرہ کر کے حلال ہو جائے اور آئندہ سال حج قضا کرے۔ (۳) عن عمر و زید قالوا فی الرجل یفوتہ الحج : یحل بعمرہ و علیہ الحج من قابل۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل اذا فاتہ الحج ما یکون علیہ، ج ثالث، ص ۲۱۹، نمبر ۱۳۶۸۲ سنن تہذیبی، باب ما یفعل من فاتہ الحج، ج خامس، ص ۲۸۵، نمبر ۹۸۲۳) اس اثر میں بھی ہے کہ حج فوت ہو جائے تو عمرہ کر کے حلال ہو جائے اور اگلے سال حج کرے (۴) عن حماد فی رجل اہل بعمرہ و حجة فاحصر قال یبعث بالہدی فاذا بلغ الہدی محلہ احل و علیہ حجة و عمرتان وقال الحکم علیہ حجة و ثلاث عمر (مصنف ابی ابن شیبہ، فی الرجل یتجمع بین الحج و العمرۃ فیحصر ما علیہ فی قابل ج ثالث، ص ۱۳۳، نمبر ۱۲۷۹۵) اس اثر میں ہے کہ قارن ایک حج اور دو عمرے کرے۔

ترجمہ : (۱۳۲۲) اگر قارن نے ہدی بھیجی اور لوگوں سے وعدہ کروایا کہ اس کو متبعین دن میں ذبح کرے گا پھر احصار زائل ہو گیا۔ پس اگر ہدی پانے پر اور حج پانے پر قدرت نہ ہو تو اس کے اوپر بیت اللہ کی طرف متوجہ ہونا لازم نہیں، بلکہ صبر کرے یہاں تک کہ ہدی کے نحر ہونے پر حلال ہو جائے۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ بیت اللہ کی طرف متوجہ ہونے کا مقصد فوت ہو گیا، اور وہ حج کے افعال کا ادا کرنا ہے۔

تشریح : قارن محصر ہوا جسکی وجہ سے اس نے ہدی بھیجی اور وعدہ لیا کہ فلاں دن ذبح کرو گے، اب ایسے وقت میں احصار زائل ہوا کہ نہ ہدی پاسکتا ہے اور نہ حج پاسکتا ہے، مثلاً دسویں تاریخ کو احصار زائل ہوا جبکہ وقوف عرفہ فوت ہو چکا تھا، اس لئے اب بیت اللہ جانے کا کوئی فائدہ نہیں ہے کیونکہ افعال حج نہیں کر سکے گا، اس لئے اس پر جانا ضروری نہیں ہے۔ لیکن اگر چلا جائے اور عمرہ کر لے تو پاسکتا ہے، کیونکہ اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ عمرہ ادا کر لے گا، اور بعد میں عمرہ تضا کرنے کی ضرورت نہیں ہوگی۔

ترجمہ : ۲۔ اور اگر بیت اللہ کی طرف گیا تا کہ عمرہ کے افعال کر کے حلال ہو جائے تو اس کے لئے یہ جائز ہے، اس لئے کہ یہ حج کو فوت کرنے والا ہے۔

تشریح : حج اور ہدی ملنے والی نہیں تھی پھر بھی بیت اللہ کی طرف چلا تا کہ عمرہ کے افعال کر کے حلال ہو جائے تو اس کے لئے بہتر ہے، کیونکہ یہ عمرے کے افعال کر کے حلال ہو جائے گا اور دوبارہ عمرہ نہیں کرنا پڑے گا، یوں بھی یہ حج فوت کرنے والا ہے، اور جسکا حج

(۱۴۲۳) وان كان يدرك الحج والهدى لزمه التوجه ﴿﴾ لـ لزوال العجز قبل حصول المقصود بالخلف (۱۴۲۴) واذا ادرك هديه صنع به ما شاء ﴿﴾ لـ لانه ملكه وقد كان عينه لمقصود استغنى عنه (۱۴۲۵) وان كان يدرك الهدى دون الحج يتحلل ﴿﴾ لـ لعجزه عن الاصل

فوت ہو چکا ہو اس کے لئے یہ ہے کہ عمرہ کر کے حلال ہو جائے، اس لئے اس کو بھی چاہئے کہ بیت اللہ جائے اور عمرہ کر کے حلال ہو جائے۔

حج اور ہدی ملنے کی صورتیں اور اس کا حکم

(۱)	حج اور ہدی دونوں کو نہیں پاسکتا	بیت اللہ کی طرف جانا ضروری نہیں
(۲)	حج اور ہدی دونوں کو پاسکتا ہے	بیت اللہ کی طرف جانا ضروری ہے
(۳)	ہدی کو پاسکتا ہے حج کو نہیں	بیت اللہ کی طرف جانا ضروری نہیں۔ حلال ہو سکتا ہے
(۴)	حج کو پاسکتا ہے ہدی کو نہیں	بیت اللہ کی طرف جانا ضروری نہیں۔ لیکن جائے تو بہتر ہے

ترجمہ: (۱۴۲۳) اور اگر ہدی اور حج دونوں پاسکتا ہو تو اس پر توجہ کرنا لازم ہے۔

ترجمہ: لـ خلیفہ کے ذریعہ مقصود کے حاصل ہونے سے پہلے عجز زائل ہونے کی وجہ سے۔

تشریح: ایسے موقع پر احصار ختم ہوا کہ ہدی بھی پاسکتا ہے اور حج بھی پاسکتا ہے، تو اس کو بیت اللہ جانا چاہئے، اور حج کرنا چاہئے اور اپنے ہاتھ سے ہدی ذبح کرنا چاہئے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ہدی ذبح کر کے حلال ہونا خلیفہ ہے اور حج کرنا اصل ہے اور خلیفہ پر عمل کرنے سے پہلے اصل پر قادر ہو گیا تو اصل پر عمل کرنا چاہئے اور بیت اللہ جانا چاہئے۔

اصول: اصل پر قادر ہو تو فرع پر عمل نہیں کیا جائے گا۔

ترجمہ: (۱۴۲۴) اور اگر ہدی پایا تو اس کو جو چاہے کرے۔

ترجمہ: لـ اس لئے کہ یہ اس کی ملکیت ہے، اور اس نے اس کو ایسے مقصود کے لئے نامزد کیا تھا جس کی ضرورت نہیں رہی۔

تشریح: ہدی اس لئے بھیجا ہے کہ حلال ہو کر گھر آجائے لیکن اس نے حج پالیا اس لئے اس ہدی کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں رہی، اور یہ ہدی اس کی ملکیت ہے اس لئے اس کو جو چاہے کرے، چاہے اس کو بیچ دے چاہے صدقہ کر دے، چاہے ذبح کر دے۔

ترجمہ: (۱۴۲۵) اور اگر ہدی پانے پر قدرت ہو لیکن حج پانے پر قدرت نہ ہو تو حلال ہو جائے۔

ترجمہ: لـ اصل سے عاجز ہونے کی وجہ سے۔

وجہ: حج اصل ہے اور اصل پر قدرت نہیں ہوئی تو جا کر کیا کرے گا اس لئے اس کے لئے حلال ہونا جائز ہے۔

(۱۴۲۶) وان كان يدرک الحج دون الهدى جاز له التحلل ۱۔ استحسانا ۲۔ وهذا التقسيم لا يستقيم على قولهما في المحصر بالحج لان دم الاحصار عندهما يتوقت بيوم التحرف من يدرک الحج يدرک الهدى وانما يستقيم على قول ابى حنيفة ۳۔ وفي المحصر بالعمرة يستقيم بالاتفاق لعدم توقيت الدم بيوم التحرف ۴۔ وجه القياس وهو قول زفر انه قدر على الاصل وهو الحج قبل حصول

ترجمہ: (۱۴۲۶) اور اگر حج کے پانے پر قدرت ہو نہ کہ ہدی پانے پر تو اس کے لئے حلال ہونا جائز ہے۔

ترجمہ: ۱۔ استحسانا۔

تشریح: محصر کا احصار زائل ہو گیا اور حج تو پاسکتا ہے لیکن ہدی نہیں پاسکتا ہو تو اس کے لئے حلال ہونا جائز ہے۔ اگرچہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اس کو حلال نہیں ہونا چاہئے اور جا کر حج کرنا چاہئے۔

وجہ: (۱) کیونکہ اصل پر قادر ہے اور ہدی ایک فروعی چیز ہے جس پر قادر نہیں ہے اس لئے قیاس کا تقاضا ہے کہ اس کو حلال نہیں ہونا چاہئے بلکہ جا کر حج کر لینا چاہئے۔ لیکن ہدی یعنی مال کی بھی ایک حیثیت ہے اس لئے وہ ضائع نہ ہو اس لئے اس کے حلال ہونے کی گنجائش ہے، تاہم حلال نہ ہو اور جا کر حج کرے تو بہتر ہے تاکہ احرام باندھ کر جس کام کا عہد کیا تھا وہ پورا کرے، اسی لئے مصنف نے فرمایا کہ استحسانا ایسا کرنا جائز ہے۔ قیاس کا تقاضا یہ نہیں ہے۔

ترجمہ: ۲۔ حج کے محصر کے بارے میں صاحبین کے قول پر یہ تقسیم صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک احصار کا خون یوم الآخر کے ساتھ خاص ہے، اس لئے جو حج پائے گا وہ ہدی پائے گا۔ صرف امام ابوحنیفہ کے قول پر درست ہے۔

تشریح: اوپر جو چار تقسیم کیا کہ ہدی پائے اور حج نہ پائے، یا حج پائے اور ہدی نہ پائے، یہ صاحبین کے قول پر نہیں ہو سکتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کے یہاں حج کے احصار کا خون دسویں ذی الحجہ کو ذبح کرنا ضروری ہے، اس سے پہلے نہیں، اس لئے جو حج پائے گا وہ ہدی بھی پائے گا، اس لئے یہ کہنا کہ حج پائے گا اور ہدی نہیں پائے گا صحیح نہیں ہے اس لئے یہ تقسیم صرف امام ابوحنیفہ کے قول پر ہو سکتی ہے، کیونکہ امام ابوحنیفہ کے یہاں یہ ہے کہ احصار کا جانور دسویں ذی الحجہ سے پہلے بھی ذبح ہو سکتا ہے اور بعد میں بھی ہو سکتا ہے، اس لئے ان کے یہاں یہ ممکن ہے کہ حج ملے اور ہدی نہ ملے، یا ہدی ملے اور حج نہ ملے۔

ترجمہ: ۳۔ اور عمرہ کے محصر میں بالاتفاق درست ہو گا اس لئے کہ وہ یوم الآخر کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

تشریح: عمرہ کسی وقت کے ساتھ خاص نہیں ہے اور اس کا دم احصار بھی کسی وقت ذبح کر سکتا ہے اس لئے عمرہ کے احصار میں بالاتفاق یہ چاروں تقسیم ہو سکتی ہے۔

ترجمہ: ۴۔ قیاس کی وجہ امام زفر کا قول ہے۔ وہ یہ کہ اصل حج پر قادر ہو گیا بدل کے ذریعہ مقصود حاصل ہونے سے پہلے اور وہ

المقصود بالبدل وهو الهدی ۵ ووجه الاستحسان انا لو الزمناه التوجه لضاع ماله لان المبعوث على يديه الهدى لينذبه ولا يحصل مقصوده وحرمة المال كحرمة النفس ۶ وله الخيار ان شاء صبر في ذلك المكان او في غيره لينذبح عنه فيتحلل وان شاء توجه ليوذی النسك الذى التزمه بالاحرام وهو افضل لانه اقرب الى الوفاء بما وعد (۱۴۲۷) ومن وقف بعرفة ثم أحصر لا يكون محصر ﴿

ہدی ہے۔

تشریح : امام زفر کا قول ہے اور قیاس کا تقاضا بھی یہ ہے کہ ہدی بدل ہے اور حج اصل ہے اور بدل سے پہلے اصل حج پر قادر ہو گیا تو قیاس کا تقاضا بھی ہے کہ اصل کے لئے جانا چاہئے، چاہے بدل نہ ملے۔

ترجمہ : ۵ استحسان کی وجہ یہ ہے کہ اگر اس کا جانا لازم کریں تو اس کا مال ضائع ہو جائے گا، اس لئے کہ جسکے ہاتھ ہدی بھیجا ہے وہ اس کو ضرور ذبح کر دے گا اور اس کا مقصود حاصل نہ ہوگا، اور مال کی عزت نفس کی عزت کی طرح ہے۔

تشریح : اور استحسان کا تقاضا یہ ہے کہ یہ حج کے لئے نہ جائے اور ہدی ذبح کروا کر حلال ہو جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر یہ حج کے لئے گیا اور حج کر لیا تو حج ادا ہو جائے گا، لیکن جس کے ہاتھ ہدی بھیجا ہے وہ پہلے ہی ذبح کر چکا ہوگا، تو اس کا مال ضائع ہوگا، اور مال کا احترام جان کے احترام کی طرح ہے اس لئے مال کو کیوں ضائع ہونے دیں اس لئے حج کے لئے نہ جائے اس کی بھی گنجائش ہے۔ لیکن جائے تو بہتر ہے۔

ترجمہ : ۶ محصر کو اختیار ہے چاہے تو اسی جگہ صبر کرے یا دوسری جگہ چلا جائے تاکہ اس کی جانب سے ذبح کیا جائے تاکہ وہ حلال ہو جائے، اور چاہے تو بیت اللہ جائے تاکہ احرام کے ذریعہ سے جو عبادت لازم کیا ہے اس کو ادا کرے، یہی افضل ہے اور اس بات کے قریب ہے کہ جو وعدہ کیا ہے اس کو پورا کرے۔

تشریح : جو محصر ہدی تو نہیں پاسکتا ہے، لیکن حج پاسکتا ہے، اس کے لئے تین اختیار ہیں [۱] جہاں محصر ہوا ہے وہیں ٹھہرا ہے اور صبر کرے [۲] دوسری شکل یہ ہے کہ کسی دوسری جگہ منتقل ہو جائے، ان دونوں صورتوں میں اس کی جانب سے ہدی ذبح کی جائے گی اور وعدہ کے مطابق جس دن ہدی ذبح کی جائے گی اس دن یہ حلال ہو جائے گا، اس صورت میں اس کو بیت اللہ جانے کی ضرورت نہیں ہے، [۳] تیسری صورت یہ ہے کہ یہ بیت اللہ جائے اور احرام کے ذریعہ حج یا عمرہ جسکو لازم کیا ہے اس کو ادا کرے اور جو وعدہ کیا ہے اس کو پورا کرے، یہی اس کے لئے افضل ہے۔

ترجمہ : (۱۴۲۷) کسی نے عرفہ میں وقوف کر لیا پھر محصر ہوا تو وہ محصر نہیں ہے۔

۱ الوقوع الامن عن الفوات (۱۴۲۸) ومن احصر بمكة وهو ممنوع عن الطواف والوقوف فهو محصر ۱ لانه تعذر عليه الاتمام فصار كما اذا احصر في الحل (۱۴۲۹) وان قدر على احدهما فليس بمحصر ﴿

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ حج کے فوت ہونے سے امن ہو گیا۔

تشریح: حج میں وقوف عرفہ اصل ہے اور وقت کے ساتھ نویں ذی الحجہ کو متعین ہے اس لئے جب وقوف عرفہ پالیا تو طواف زیارت کبھی بھی کرے گا، یہ اور بات ہے کہ بارہویں ذی الحجہ کے بعد کرے گا تو دم لازم ہوگا لیکن حج ادا ہو جائے گا، اس لئے فرمایا کہ جس نے وقوف عرفہ پالیا تو اس کا حج فوت نہیں ہوا اور وہ محصر شمار نہیں کیا جائے گا۔

ترجمہ: (۱۴۲۸) جو مکہ مکرمہ میں محصور ہو گیا اور وقوف عرفہ کرنے سے اور طواف کرنے سے روک دیا گیا تو وہ محصر ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ اس پر حج کا پورا کرنا معذور ہو گیا تو ایسا ہو گیا کہ حل میں محصر ہو گیا۔

تشریح: وقوف عرفہ کرنا اور طواف زیارت کرنا حج کے یہ دو ارکان اصل ہیں اور ان دونوں سے روک دیئے گئے تو مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے بھی محصر ہو جائے گا۔ اور ایسا سمجھا جائے گا کہ حل میں محصر ہو گیا۔

وجہ: (۱) کیونکہ وقوف عرفہ نہیں کیا تو حج نہیں ہوا اور طواف نہ کر سکا تو عمرہ کر کے بھی حلال نہیں ہو سکے گا تو گویا کہ وہ لوگ جو حل میں محصر ہوتے ہیں ان کی طرح محصر ہو گئے (۲) سئل مالک عن من اهل من اهل مكة بالحج ثم اصابه كسر او بطن متعرق او امرأة تطلق، قال: من اصابه هذا منهم فهو محصر يكون عليه مثل ما يكون على اهل الآفاق اذا هم احصروا۔ (موطا امام مالک، باب ما جاء فيمن احصر بغير عدد ص ۳۸۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اہل مکہ حج کرنے سے اور طواف کرنے سے روک دیئے گئے تو وہ بھی آفاقی کی طرح محصر ہوں گے۔

ترجمہ: (۱۴۲۹) اور اگر وقوف عرفہ یا طواف بیت اللہ کے پانے پر قدرت ہو تو محصر نہیں ہے۔

تشریح: وقوف عرفہ کر سکتا ہو تو حج ہو گیا، اب طواف زیارت باقی ہے تو وہ کبھی بھی کر سکتا ہے، اس لئے گویا کہ وہ محصر نہیں ہے۔ اور اگر طواف بیت اللہ کر سکتا ہے اور وقوف عرفہ نہیں کر سکتا تو حج تو فوت ہو جائے گا لیکن عمرہ کا طواف اور سعی کر کے حلال ہو سکتا ہے۔ اس لئے اب اس کو احصار کی ہدی لازم نہیں ہوگی تو گویا کہ محصر نہیں ہوا۔ یہی مطلب ہے فلیس بمحصر کا کہ اس کو احصار کی ہدی لازم نہیں ہوگی۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ اس کا حج ہو گیا اور وہ واقعی محصر نہیں ہے۔

فائدہ: امام شافعیؒ کے نزدیک وقوف عرفہ یا طواف دونوں میں سے ایک سے روک دیا جائے تو محصر ہوگا۔ ان کی دلیل مسئلہ نمبر ۱۳ میں اثر امام مالکؒ ہے۔

۱۔ اما علی الطواف فلان فائت الحج يتحلل به والدم بدل عنه فی التحلل ۲۔ واما علی الوقوف فلما بنا ۳۔ وقد قیل فی هذه المسألة خلاف بین ابی حنیفۃ و ابی یوسف والصحیح ما اعلمتک من التفصیل۔

ترجمہ: ۱۔ اگر طواف پر قادر ہو تو حج کا فوت کرنے والا طواف کر کے حلال ہو جائے گا، اور دم حلال ہونے میں طواف کا بدلہ ہے۔

تشریح: اگر طواف کرنے پر قدرت ہے اور وقوف عرفہ نہ کر سکا تو یہ عمرہ یعنی طواف اور سعی کر کے حلال ہو جائے گا، اس لئے اس کو احصار کا دم لازم نہیں ہوگا۔ گویا کہ احصار کا دم لازم نہیں ہوا اس اعتبار سے یہ محصر نہیں ہے، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس کا حج فوت نہیں ہوا۔

ترجمہ: ۲۔ اور اگر وقوف عرفہ پر قادر ہو تو ہم نے بیان کر دیا۔

تشریح: اگر وقوف عرفہ پر قادر ہو گیا تو اس کا حج ہو گیا، اب طواف زیارت کبھی بھی کرے گا تو ادا ہو جائے گا، یہ اور بات ہے کہ بارہویں ذی الحجہ سے زیادہ مؤخر کرنے کی وجہ سے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دم لازم ہوگا۔ بہر حال حج ہو جائے گا تو اس اعتبار سے وہ محصر نہیں رہا۔

ترجمہ: ۳۔ کہا گیا ہے کہ اس مسئلے میں امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا اختلاف ہے، لیکن صحیح تفصیل وہ ہے جسکو میں نے پہلے سمجھایا۔

تشریح: بعض حضرات نے فرمایا کہ اس مسئلے میں امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا اختلاف ہے یعنی امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ جو آدمی مکہ مکرمہ میں ہو تو وہ محصر نہیں ہے، اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے اگر طواف اور سعی نہیں کر سکتا ہو تو وہ محصر ہے، اس لئے کہ جب طواف اور سعی نہیں کر سکتا ہے تو عمرہ کر کے بھی حلال نہیں ہو سکتا اس لئے وہ محصر تو ہوا۔

﴿ باب الفوات ﴾

(۱۳۳۰) ومن احرم بالحج وفاته الوقوف بعرفة حتى طلع الفجر من يوم النحر فقد فاتته الحج ﴿۱﴾
 ذکرنا ان وقت الوقوف یمتد الیہ (۱۳۳۱) وعلیہ ان یطوف ویسعی یتحلل ویقضی الحج من قابل
 ولادم علیہ ﴿۲﴾

﴿ باب الفوات ﴾

ضروری نوٹ: ایک ہے محصر اور دوسرا ہے حج کا فوت کرنے والا، مکہ مکرمہ سے دور روک دیا گیا کہ اب وہ طواف اور سعی بھی نہیں کر سکتا ہے تو اس کو محصر کہتے ہیں، اس کے لئے اب حکم یہ ہے کہ دم بیت اللہ بھیجے اور ذبح کر کے حلال ہو جائے اور بعد میں حج یا عمرہ کرے۔ اور حج کے فوت کا مطلب یہ ہے کہ حج کے احرام باندھنے کے بعد نویں تاریخ سے دسویں ذی الحجہ کی فجر تک وقوف عرفہ نہ کر سکا جسکی وجہ سے حج فوت ہو گیا، لیکن بیت اللہ جا کر طواف اور سعی کر سکتا ہے اس لئے عمرہ کر کے حلال ہو جائے، اور آئندہ حج کرے، چونکہ اس نے عمرہ کا عمل کر لیا اس لئے اس پر حج چھوڑنے کا دم نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۳۳۰) جس نے حج کا احرام باندھا اور اس کا وقوف عرفہ فوت ہو گیا یہاں تک کہ دسویں ذی الحجہ کی فجر طلوع ہو گئی پس اس کا حج فوت ہو گیا

ترجمہ: ۱۔ اس حدیث کی بنا پر جو ہم نے ذکر کیا، کیونکہ وقوف عرفہ کا وقت طلوع فجر تک ممتد ہوتا ہے۔

تشریح: دسویں ذی الحجہ کی فجر طلوع ہونے سے پہلے پہلے وقوف عرفہ کر لینا چاہئے اس سے حج ہو جائیگا۔ اب وہ طلوع فجر سے پہلے وقوف عرفہ نہ کر سکا تو اس کا حج فوت ہو گیا۔

وجہ: (۱) وقوف عرفہ فرض ہونے کی دلیل یہ آیت ہے۔ ثم افیضوا من حیث افاض الناس (آیت ۱۹۹ سورۃ البقرۃ ۲)
 (۲) حدیث میں ہے۔ عن عروۃ بن مضرس ... فقال رسول اللہ من شہد صلوٰتنا ہذہ ووقف معنا حتی یدفع وقد وقف بعرفۃ قبل ذلک لیلا او نہارا فقد تم حجہ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی من ادرك الامام نجح فقهه ادرك الحج ص ۸ نمبر ۸۹۱ البروداؤ وشریف، باب من لم يدرك عرفته، ص ۲۷ نمبر ۱۹۳۹) اس حدیث میں ہے کہ جس نے وقوف عرفہ کیا تو اس کا حج پورا ہو گیا، اور وقوف عرفہ نہ کر سکا تو اس کا حج فوت ہو جائے گا۔

ترجمہ: (۱۳۳۱) اور اس پر لازم ہے کہ طواف کرے اور سعی کرے اور حلال ہو جائے اور اگلے سال حج کرے اور اس پر حج چھوڑنے کا دم نہیں ہے۔

۱۔ لقولہ علیہ السلام من فاتہ عرفۃ بلیل فقد فاتہ الحج فلیتحلل بعمرۃ وعلیہ الحج من قابل والعمرۃ

ترجمہ: ۱۔ حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ جس کارات میں وقف عرفت ہو گیا تو اس سے حج فوت ہو گیا، اس کو عمرہ کر کے حلال ہو جانا چاہئے، اور اس کے اوپر اگلے سال حج ہے۔

تشریح: قاعدہ یہ ہے کہ جس سے حج فوت ہو جائے تو اگر وہ اعمال عمرہ یعنی طواف اور سعی کر سکتا ہو تو وہ کر کے حلال ہو جائے اور اگلے سال حج کرے۔ اور چونکہ عمرہ کر لیا تو اب اس پر ہدی ذبح کرنا لازم نہیں ہے۔ البتہ اگر عمرہ نہ کر پاتا تو ہدی لازم ہوتی۔

وجہ: (۱) ان دونوں مسکوں کی دلیل یہ حدیث ہے۔ جسکو صاحب حدایہ نے پیش کی ہے۔ عن ابن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال من وقف بعرفات بلیل فقد ادرک الحج ومن فاتہ عرفات بلیل فقد فاتہ الحج فلیحل بعمرۃ

وعلیہ الحج من قابل۔ (دارقطنی، کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۱۲، نمبر ۲۳۹۶) (۲) اور دوسری حدیث میں یہ عبارت ہے من ادرک عرفۃ قبل طلوع الفجر فی یوم النحر فقد تم حجہ۔ (دارقطنی، کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۱۲، نمبر ۲۳۹۴ سنن

اللیثی، باب ادرک الحج بادرک عرفۃ قبل طلوع الفجر من یوم النحر، ج خامس، ص ۲۸۲، نمبر ۹۸۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وقف عرفہ کا وقت دسویں ذی الحجہ کی فجر تک ہے، اگر فجر طلوع ہو گئی تو اب حج کا وقت ختم ہو گیا تو حج فوت ہو گیا اب اس کو اعمال عمرہ کر کے

حلال ہونا چاہئے۔ اس صورت میں اس پر ہدی لازم نہیں ہوگی۔ اور عمرہ کرنے پر ہدی لازم نہیں ہوگی کیونکہ مذکورہ حدیث میں ہدی کا تذکرہ نہیں ہے (۳) اس حدیث میں ہے۔ کان ابن عمر یشیء یقول ألیس حسبکم سنة رسول الله ﷺ؟ ان حبس

أحدکم عن الحج طاف بالبيت و بالصفاء و المروة ثم حل من كل شيء حتى يحج عاما قابلا فیهدی او یصوم ان لم یجد هدیا۔ (بخاری شریف، باب الاحصار فی الحج، ص ۲۹۱، نمبر ۱۸۱۰) (۵) اس حدیث میں بھی ہے حج کا احصار ہو

سکتا ہے۔ سمعت الحجاج بن عمر و الانصاری قال قال رسول الله ﷺ من كسر أو عرج فقد حل و علیہ الحج من قابل۔ (ابوداؤد شریف، باب الاحصار، ص ۲۷۲، نمبر ۱۸۶۲) (۶) ابن عمر یشیء یقول ألیس حسبکم سنة رسول الله ﷺ؟ ان حبس أحدکم عن الحج

طاف بالبيت و بالصفاء و المروة ثم حل من كل شيء حتى يحج عاما قابلا فیهدی او یصوم ان لم یجد هدیا۔ (بخاری شریف، باب الاحصار فی الحج، ص ۲۹۱، نمبر ۱۸۱۰) اس حدیث میں ہے کہ حج سے محصر ہو جائے تو عمرہ کر کے حلال ہو

جائے، اور ہدی بھی دے۔ (۷) عمر ابن خطاب کے فیصلے میں یہ الفاظ ہیں۔ ان هبار بن الاسود جاء یوم النحر وعمر ینحرف فقال یا امیر المؤمنین اخطأنا کنا نری أن هذا الیوم یوم عرفۃ فقال له عمر بن الخطاب ۱۱ اذهب الی مکة فطف بالبيت سبعا و بین الصفاء و المروة أنت و من معک ثم انحرف هدیا ان کان معک ثم احلقوا او قصر

وا

۲ لیست الا الطواف والسعی ۳ ولان الاحرام بعد ما انعقد صحیحاً لا طریق للخروج عنه الابداء احد النسکین کما فی الاحرام المبہم وهنا عجز عن الحج فستعین علیہ العمرة ۴ ولا دم علیہ لان التحلل وقع بافعال العمرة فكانت فی حق فائت الحج بمنزلة الدم فی حق المحصر فلا یجمع بینہما (۱۳۳۲) والعمرة لا تفوت وہی جائزۃ فی جمیع السنۃ الاخمسة ایام یکرہ فیہا فعلہا وہی یوم عرفة ویوم النحر وایام التشریق ﴿

وارجعوا فاذا کان حج قابل فحجوا واهدوا۔ (سنن اللیثی، باب ما یفعل من فائت الحج، ج خامس، ص ۲۸۴، نمبر ۹۸۲۲) اس اثر میں ہے کہ حج فوت ہو جائے تو عمرہ کر کے حلال ہو جائے اور ہدی ہو تو اس کو ذبح کر دے۔
ترجمہ: ۲ عمرہ نہیں ہے مگر طواف اور سعی۔

تشریح: عمرہ کی تشریح فرماتے ہیں کہ طواف اور سعی کا نام عمرہ ہے۔
ترجمہ: ۳ اس لئے کہ احرام صحیح منعقد ہونے کے بعد اس سے نکلنے کا راستہ نہیں ہے مگر دو عبادتوں میں سے ایک ادا کرنے کے بعد، جیسے کہ مبہم احرام میں ہوتا ہے، اور یہاں حج سے عاجز ہو گیا تو اس پر عمرہ متعین ہو گیا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ جس کا احرام صحیح ہے اس کو حج یا عمرہ دو میں سے ایک ادا کر کے نکلتا ہوگا، اب حج تو ادا کر نہیں سکتا وہ تو فوت ہو گیا اس لئے اس کو کرنے سے عاجز ہے، اور طواف اور سعی کر سکتا ہے اس لئے اب عمرہ ہی کرے گا اور حلال ہو جائے گا۔
ترجمہ: ۴ اور اس پر دم نہیں ہے اس لئے کہ عمرہ کے افعال کر کے حلال ہوا ہے، اس لئے حج کے فوت کرنے والے کے حق میں عمرہ کرنا ایسا ہے جیسے محصر کے حق میں دم دینا۔

تشریح: جس کا حج فوت ہوا اور وہ عمرہ کر کے حلال ہوا تو اس پر دم نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح محصر دم دے کر حلال ہوتا ہے اسی طرح حج کا فوت کرنے والا عمرہ کر کے حلال ہوتا ہے، تو گویا کہ فائت حج کے لئے عمرہ اور محصر کے لئے دم دونوں ایک ہی درجے میں ہوا اس لئے فائت حج کو مزید دم دینے کی ضرورت نہیں ہے، وہ تو حلال ہو چکا ہے۔

وجہ: (۱) عن ابن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال من وقف بعرفات بلیل فقد ادرک الحج ومن فاته عرفات بلیل فقد فاته الحج فلیحل بعمرۃ وعلیہ الحج من قابل۔ (دارقطنی، کتاب الحج، ج ثانی، ص ۲۱۲، نمبر ۲۳۹۶ سنن بیہقی، باب ما یفعل من فائت الحج، ج خامس، ص ۲۸۵، نمبر ۹۸۲۳) اس حدیث میں ہے کہ حج کا فوت کرنے والا عمرہ کر کے حلال ہو جائے، اس میں ہدی کا تذکرہ نہیں ہے اس لئے دم دینے کی ضرورت نہیں ہے۔

ترجمہ: (۱۳۳۲) عمرہ فوت نہیں ہوتا ہے، وہ تمام سال میں جائز ہے مگر پانچ دنوں میں اس کا کرنا مکروہ ہے وہ عرفہ کا دن یوم

۱۔ لما روى عن عائشة أنها كانت تكبره في هذه الايام الخمسة
 ۲۔ ولان هذه ايام الحج فكانت متعينة له ۳۔ وعن ابى يوسف انه لا تكبره في يوم عرفة قبل الزوال
 لان دخول وقت ركن الحج بعد الزوال لا قبله

اخر اور ايام تشریق میں۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ وہ ان دنوں میں عمرہ مکروہ سمجھتی تھیں

تشریح: حج کا معاملہ یہ ہے کہ نويس ذی الحجہ کو عرفات کا وقوف کرے گا تو حج ہوگا اور اس وقت عرفات کا وقوف نہ کرے گا تو اب حج نہیں ہوگا۔ اب آئندہ سال حج کا احرام باندھ کر پھر نويس ذی الحجہ میں وقوف کرے تو حج ہوگا۔ لیکن عمرہ کا معاملہ کسی دن کے ساتھ خاص نہیں ہے، وہ کسی دن میں بھی کر سکتا ہے۔ اس لئے عمرہ میں احصار تو ہوگا لیکن فوت نہیں ہوگا، وہ جب بھی ادا کرے گا ادا ہی ہوگا۔ البتہ پانچ دنوں میں مکروہ ہے، نویں، دسویں، گیارہویں، بارہویں، تیرہویں ذی الحجہ۔

وجہ: (۱) اثر میں ہے، جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کیا ہے۔ عن عائشة قالت حلت العمرة في السنة كلها الا في أربعة أيام: يوم عرفة، ويوم النحر، ويومان بعد ذلك۔ (سنن بیہقی، باب العمرة فی أشهر الحج، ج رابع، ص ۵۶۵، نمبر ۸۷۴۱ مصنف ابن ابی شیبہ، ۸ فی العمرة من قال فی کل شهر من قال متی ما شئت ج ثالث، ص ۱۲۶، نمبر ۱۲۷۲) اس اثر میں ہے کہ نويس، دسویں، گیارہویں، اور بارہویں ذی الحجہ کو عمرہ کرنا ٹھیک نہیں ہے باقی دنوں میں جائز ہے۔ (۲) اور دوسرے اثر میں ہے عن العمرة قال اذا مضت ايام التشريق فاعتمر متی شئت الى قابل۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۸ فی العمرة من قال فی کل شهر من قال متی ما شئت ج ثالث، ص ۱۲۶، نمبر ۱۲۷۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ايام تشریق میں عمرہ مکروہ ہے۔ اور اس کے بعد سارے سال میں جب چاہے عمرہ کر سکتا ہے۔

ترجمہ: ۲۔ اور اس لئے بھی کہ یہ حج کے دن ہیں اس لئے اس کے لئے متعین ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے، کہ یہ ايام حج کے لئے ہیں اس لئے اسی کے لئے متعین ہونا چاہئے تاکہ عمرہ کے اعمال میں مشغول نہ ہوں اس لئے عمرہ مکروہ ہے۔

ترجمہ: ۳۔ حضرت امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ عرفہ کے دن زوال سے پہلے عمرہ کرنا مکروہ نہیں ہے، اس لئے کہ حج کا رکن زوال کے بعد داخل ہوتا ہے اس سے پہلے نہیں [اس لئے اس سے پہلے مکروہ نہیں ہونا چاہئے۔

تشریح: حضرت امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ نويس ذی الحجہ کو زوال سے پہلے پہلے تک عمرہ کر سکتا ہے مکروہ نہیں ہے، اس لئے کہ حج کے وقوف عرفہ کا وقت نويس ذی الحجہ کو زوال کے بعد شروع ہوتا ہے جو اس کا اہم رکن ہے اور اس کے بعد حج کے باقی

۴ والاظهر من المذهب ما ذکرناه ۵ ولکن مع هذا لواداها فی هذه الايام صح وبقی محر ما بها فیها لان الکراهة لغيرهما وهو تعظیم امر الحج وتخلیص وقته له فیصح الشروع (۱۳۳۳) والعمرة سنة ۱ وقال الشافعی فريضة لقوله عليه السلام العمرة فريضة كفريضة الحج

اعمال شروع ہوتے ہیں اس لئے زوال سے پہلے عمرہ کرنا مکروہ نہیں ہے۔

ترجمہ: ۴ لیکن ظاہر مذہب وہی ہے جو ہم نے پہلے بیان کیا۔

تشریح: ظاہر مذہب پہلا ہی ہے کیونکہ اثر میں عرفہ کا دن ہے اور عرفہ کا دن فجر طلوع ہونے سے شروع ہوتا ہے اس لئے صبح سے مکروہ ہوگا۔

ترجمہ: ۵ اس کے باوجود اگر ان دنوں میں عمرہ ادا کر لیا تو عمرہ صحیح ہو جائے گا، اور عمرہ کا محرم باقی رہے گا، اس لئے کہ غیر کی وجہ سے کراہیت ہے، اور وہ ہے حج کی تعظیم کرنا، اور اس کے لئے وقت کو فارغ کرنا، اس لئے عمرہ کو شروع کرنا صحیح ہے۔

تشریح: ان پانچ دنوں میں عمرہ کرنا مکروہ ہے، اس کے باوجود کسی نے ان دنوں میں عمرہ کر ہی لیا تو کراہیت کے ساتھ عمرہ ادا ہو جائے گا۔

وجہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ عمرہ عبادت ہے اس لئے اس میں کوئی نقص نہیں ہے، اس میں نہی حج کی وجہ سے آیا ہے، کیونکہ ان دنوں میں حج کی تعظیم کرنا چاہئے، اور حج کے کاموں کے لئے وقت فارغ رکھنا چاہئے، اور قاعدہ یہ ہے کہ غیر کی وجہ سے نہی آئے تو وہ کام کر لینے سے ادا ہو جاتا ہے اگرچہ مکروہ ہوتا ہے۔

ترجمہ: (۱۳۳۳) عمرہ سنت ہے۔

وجہ: (۱) عمرہ سنت ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے عن جابر عن النبی ﷺ سئل عن العمرة اواجبة ہی قال لا وان یعتمروا هو افضل۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی العمرة اواجبة ہی ام لا ص ۱۸۶ نمبر ۹۳۱ رد دارقطنی، کتاب الحج ج ۲ ص ۲۵۱ نمبر ۲۷۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عمرہ سنت ہے واجب نہیں ہے۔ (۲) عن طلحة بن عبيد الله أنه سمع رسول الله ﷺ يقول الحج جهاد و العمرة تطوع۔ (ابن ماجہ شریف، باب العمرة، ص ۴۳۳، نمبر ۲۹۸۹ سنن بیہقی، باب من قال العمرة تطوع، ج ۲ ص ۵۶۹، نمبر ۸۷۵۰) اس حدیث میں ہے کہ عمرہ نفل ہے۔

ترجمہ: ۱ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ عمرہ فرض ہے، حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے کہ عمرہ فرض ہے حج کے فرض کی طرح۔

تشریح: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ عمرہ حج کی طرح فرض ہے، موسوعہ میں یہ ہے۔ قال الشافعیؒ و الذي أشبه بظاهر القرآن و اولى بأهل العلم عندی و أسأل الله التوفيق . ان تكون العمرة واجبة ، فان الله تعالى قرنهما مع

۲ ولنا قوله عليه السلام الحج فريضة والعمرة تطوع ۳ ولانها غير موقفة بوقت وتنادى بنية غيرها
كما في فائت الحج وهذه اماراة النفلية ۴ وتاويل ما رواه انها مقدرة باعمال كالحج ۵ اذ لا تثبت
الفريضة مع التعارض في الآثار قال

الحج فقال و اتمو الحج و العمرة لله (آيت ۱۹۶، سورة البقرة ۲) (موسوعة امام شافعی، باب تجب العمرة وجوب الحج،
ج خامس، ص ۹۴، نمبر ۵۴۳۳) اس عبارت میں ہے کہ امام شافعی کے یہاں عمرہ واجب ہے

وجہ: (۱) و اتمو الحج و العمرة لله (آيت ۱۹۶، سورة البقرة ۲) اس آيت میں حج اور عمرہ کو ایک ساتھ ملا کر بیان کیا ہے
اس لئے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں کا درجہ ایک ہے یعنی عمرہ بھی حج کی طرح فرض ہے۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن زید بن ثابت
قال قال رسول الله ﷺ ان الحج والعمرة فريضة لا يضرك بايهما بدأت. (دارقطنی، کتاب الحج ج ثانی ص
۲۵۰ نمبر ۲۶۹۲ سنن بیہقی، باب من قال بوجوب العمرة استدلالا بقول الله تعالى و اتموا الحج والعمرة لله، ج رابع، ص ۵۷۲، نمبر
۸۷۶۰) (۳) ان ابن عباس قال العمرة واجبة كوجوب الحج من استطاع اليه سبيلا۔ (دارقطنی، کتاب الحج ج ثانی
ص ۲۵۰ نمبر ۲۶۹۴) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ عمرہ واجب ہے۔

ترجمہ: ۲ ہماری دلیل حضور علیہ السلام کا قول ہے کہ حج فرض ہے اور عمرہ نفل ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن طلحة بن عبيد
الله أنه سمع رسول الله ﷺ يقول الحج جهاد و العمرة تطوع۔ (ابن ماجہ شریف، باب العمرة، ص ۴۳۳، نمبر
۲۹۸۹ سنن بیہقی، باب من قال العمرة تطوع، ج رابع، ص ۵۶۹، نمبر ۸۷۵۰) اس حدیث میں ہے کہ عمرہ نفل ہے۔

ترجمہ: ۳ اور اس لئے کہ عمرہ وقت کے ساتھ متعین نہیں ہے، اور دوسرے کی نیت سے ادا ہوتا ہے، جیسے کہ حج کے فوت ہو
نے سے ہوتا ہے اور یہ نفل کی علامت ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ عمرہ وقت کے ساتھ متعین نہیں ہے، اور وقت کے ساتھ متعین نہ ہونا نفل ہونے کی علامت ہے،
دوسری دلیل یہ ہے کہ حج فوت ہو جائے تو وہ خود عمرے میں تبدیل ہو جاتا ہے تو گویا کہ حج کی نیت سے عمرہ ادا ہوتا ہے، اور یہ نفل ہو
نے کی دلیل ہے۔

ترجمہ: ۴ اور امام شافعی نے جو روایت کی ہے اس کی تاویل یہ ہے کہ عمرے کے اعمال حج کے اعمال کی طرح متعین ہے۔
تشریح: امام شافعی نے جو، ان الحج والعمرة فريضة، روایت پیش کی ہے اس کی تاویل یہ ہے کہ جس طرح حج کے
اعمال متعین ہیں اسی طرح عمرے کے اعمال بھی متعین ہیں۔

ترجمہ: ۵ اور اس لئے بھی کہ احادیث میں تعارض ہے اور تعارض کے ساتھ فرض ثابت نہیں ہوتا ہے۔

(۱۳۳۲) وہی الطواف والسعی ﴿۱﴾ وقد ذكرناه في باب التمتع والله اعلم بالصواب

تشریح: احادیث دونوں طرح کی ہیں، فرض کی بھی اور نفل کی بھی اور جب احادیث میں تعارض ہو جائے تو اس سے نفل ثابت ہوتا ہے، فرض ثابت نہیں ہوتا، اس لئے بھی نفل ہوگا۔

نوٹ: حضور ﷺ نے چار عمرہ کیا اور چاروں ذی القعدہ میں تھا، اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال اعتمر رسول الله ﷺ أربع عمر، عمرة الحديبية، عمرة القضاء من قابل، و الثالث من الجعرانية و الرابعة التي مع حنظلہ (ابن ماجہ شریف، باب کم اعتمر النبی ﷺ، ۴۳۵، نمبر ۳۰۰۳) اس حدیث میں ہے کہ حضور نے چار عمرہ کیا۔

ترجمہ: (۱۳۳۳) عمرہ کا احرام باندھنا، طواف کرنا اور سعی کرنا ہے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس کو ہم نے تمتع کے باب میں ذکر کیا ہے۔

تشریح: تین ارکان کے مجموعے کا نام عمرہ ہے (۱) احرام باندھنا (۲) بیت اللہ کا سات شوط طواف کرے (۳) صفا اور مروہ کے درمیان سات مرتبہ سعی کرے۔ اسی تین چیز کے مجموعے کا نام عمرہ ہے۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے۔ عن عائشة زوج النبی ﷺ قالت خرجنا مع النبی فی حجة الوداع ... قالت فطاف الذين كانوا هلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ثم حلوا (بخاری شریف، باب کیف تهل الحائض والنفساء ص ۲۱۱ نمبر ۱۵۵۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عمرہ میں احرام باندھنا اور طواف بیت اللہ کرے اور صفا اور مروہ کی سعی کرے۔ (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ حدثنا ابو نعیم حدثنا ابو شہاب ... فقال لهم احلوا من احرامكم بطواف البيت وبين الصفا والمروة وقصروا ثم اقيموا حلالا (بخاری شریف، باب التمتع والاقران والافراد بالحلج ص ۲۱۳ نمبر ۱۵۶۸) اس حدیث میں بھی ہے کہ عمرہ میں طواف اور سعی کر کے حلال ہو جائے یہی اعمال عمرہ ہیں۔

والله اعلم بالصواب۔

﴿باب الحج عن الغير﴾

(۱۴۳۵) الاصل فی هذا الباب ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلوة او صوماً او صدقة او غيرها عند اهل السنة والجماعة ﴿لما روى عن النبي عليه السلام انه ضحى بكبشين املحين احدهما عن نفسه والاخر عن امته ممن اقربو حدانية الله تعالى وشهد له بالبلاغ جعل تضحية احدي الشاتين لامته

﴿باب الحج عن الغير﴾

ضروری نوٹ: دوسروں کو اپنا ثواب پہنچا سکتا ہے اس کے لئے یہ آیت ہے (۱) الذین یحملون العرش ومن حوله یسبحون بحمد ربهم ویؤمنون به ویستغفرون للذین آمنوا ربنا وسعت کل شیء رحمة وعلما فأغفر للذین تابوا واتبعوا سبیلک وقہم عذاب الجحیم۔ (آیت ۷، سورۃ عافرو ۴۰) اس آیت میں ہے کہ فرشتے مومنوں کے لئے استغفار کرتے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ اپنے کام کا ثواب دوسروں کو پہنچا سکتا ہے۔ (۲) اس آیت میں بھی ہے۔ ان اللہ و ملائکتہ یصلون علی النبی، یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما (آیت ۵۶، سورۃ الاحزاب ۳۳) اس آیت میں ہے کہ حضور پر درود شریف پڑھو جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے پر ثواب پہنچا سکتا ہے۔ (۳) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن عائشۃ... قالوا ضحی رسول اللہ ﷺ عن ازاوجه بالبقر۔ (بخاری شریف، باب الاضحیۃ للمسافر والنساء، ص ۹۸۶، نمبر ۵۵۴۸) اس حدیث میں ہے کہ دوسروں کی جانب سے قربانی کر سکتا ہے۔

ترجمہ: (۱۴۳۵) اس باب میں اصل یہ ہے کہ انسان اپنے عمل کا ثواب دوسرے کے لئے کر سکتا ہے نماز ہو یا روزہ ہو یا صدقہ ہو یا اس کے علاوہ ہوائیل سنت والجماعت کے نزدیک۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ روایت کی گئی ہے کہ نبی علیہ السلام نے دو مینڈھے ایسے ذبح کئے کہ انکی سیاہی میں کچھ سفیدی ملی ہوئی تھی، ان میں سے ایک اپنی طرف سے اور دوسرا اپنی امت کے ایسے افراد کی طرف سے جنہوں نے اللہ کی وحدانیت کا اقرار کیا اور آپ کے واسطے رسالت پہنچانے کی گواہی دی۔ حضورؐ نے دو بکریوں میں سے ایک کی قربانی اپنی امت کے لئے کر دی۔

تشریح: اہل سنت والجماعت کا مسلک یہ ہے کہ اپنے عمل خیر کا ثواب دوسروں کے لئے کر سکتا ہے، چاہے وہ عمل خیر نماز ہو یا روزہ ہو یا صدقہ ہو یا کوئی اور عمل ہو، چنانچہ حضورؐ نے دو مینڈھے ذبح کئے اور ان میں سے ایک اپنی امت کے لئے ذبح کیا، یعنی اس کا ثواب اپنی امت کو پہنچایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ اپنا ثواب کسی اور کو پہنچا سکتا ہے۔

وجہ: صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے (۱) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ کان اذا اراد ان یضحی اشتری

۲۔ والعبادات انواع مالیه محضہ کالزکوۃ وبدنیۃ محضہ کالصلوۃ ومربکہ منہما کالحج والنیابۃ تجری فی النوع الاول فی حالتی الاختیار والضرورۃ لحصول المقصود بفعل النائب ولا تجری فی النوع الثانی بحال لان المقصود وهو اتعاب النفس لا یحصل بہ وتجرى فی النوع الثالث عند العجز للمعنی الثانی وهو المشقة بتقیص المال ولا تجری عند القدرة لعدم اتعاب النفس

کبشین عظیمین سمنین اقرنین املحین مؤجؤین فذبح أحدهما عن امته لمن شهد لله بالتوحید و شهد له بالبلاغ و ذبح الآخر عن محمد و عن آل محمد۔ (ابن ماجہ شریف، باب اضافی رسول اللہ ﷺ، ص ۴۵۵، نمبر ۳۱۲۲/ ابوداؤد شریف، باب ما یستحب من الضحایا، ص ۴۰۷، نمبر ۲۷۹۲) اس حدیث میں ہے کہ اپنی امت کی جانب سے ذبح کیا جس سے معلوم ہوا کہ دوسروں کو قربانی کا ثواب پہنچا سکتا ہے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن عائشۃ... قالوا ضحی رسول اللہ ﷺ عن ازواجه بالبقر۔ (بخاری شریف، باب الاضحیۃ للمسافر والنساء، ص ۹۸۶، نمبر ۵۵۴۸) اس حدیث میں ہے کہ دوسروں کی جانب سے قربانی کر سکتا ہے۔

اور حج دوسرے کی جانب سے کر سکتا ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ (۱) عن الفضل بن عباسؓ قال جائت امرأة من خثعم عام حجة الوداع قالت یا رسول اللہ ان فريضة الله على عباده في الحج اذرت ابی شیخا کبیرا لا یستطیع أن یتسوی علی الراحلة فهل یقضی عنه أن أحج عنه؟ قال نعم۔ (بخاری شریف، باب الحج عن الرجل لا یستطیع الثبوت علی الراحلة، ص ۲۹۹، نمبر ۱۸۵۴/ مسلم شریف، باب الحج عن العاجز لزماته وهرم ونحوهما، ص ۵۶۳، نمبر ۳۳۴۳/ نسائی شریف، باب الحج عن الرجل لا یتسکک علی الرحل، ص ۳۶۶، نمبر ۲۶۳۶) اس حدیث میں مجبوری کے وقت دوسرے کی جانب سے حج کیا۔ (۲) اس حدیث میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباسؓ أن امرأة من جهينة جائت الی النبی ﷺ فقالت ان امی نذرت أن تحج فلم تحج حتی ماتت أفأحج عنها؟ قال نعم حجی عنها، أرأیت لو كان علی أمک دین أکنت قاضیته؟ اقصوا اللہ فاللہ أحق بالوفاء۔ (بخاری شریف، باب الحج والذکر عن لیت والرجل حج عن المرأة، ص ۲۹۹، نمبر ۱۸۵۲/ نسائی شریف، باب الحج عن لیت الذی نذر أن حج، ص ۳۶۵، نمبر ۲۶۳۳) اس حدیث میں بھی دوسرے کی جانب سے حج کیا گیا، جس سے معلوم ہوا کہ غیر کی جانب سے حج کیا جا سکتا ہے۔

ترجمہ: ۲۔ عبادات کی تین قسمیں ہیں [۱] خالص عبادت مالیه، جیسے زکوۃ، [۲] خالص عبادت بدنیۃ، جیسے نماز، [۳] دونوں سے مرکب جیسے، حج۔ پہلی قسم میں نیابت اختیار اور ضرورت دونوں حالتوں میں جاری ہوتی ہے، نائب کے فعل سے مقصود حاصل ہونے کی وجہ سے، اور دوسری قسم میں کسی حال میں جاری نہیں ہوتی، اس لئے کہ مقصود نفس کو تھکانا ہے جو دوسرے سے حاصل نہیں ہوتا،

۳۔ والشرط العجز الدائم الى وقت الموت لان الحج فرض العمرو في الحج النفل تجوز الانابة
حالة القدرة لان باب النفل اوسع ۴۔ ثم ظاهر المذهب ان الحج يقع عن المحجوج عنه وبذلك
تشهد الاخبار الواردة في الباب كحديث الخثعمية فانه عليه السلام قال فيه حُجِّي عن ابيك
واعتمرى

اور تیسری قسم میں عاجزی کے وقت حاصل ہوتی ہے دوسرے معنی کی وجہ سے، اور وہ مال کو کم کرنے کی مشقت ہے، اور قدرت کے
وقت جاری نہیں ہوتی، کیونکہ نفس کو تھکانا نہیں پایا جاتا ہے۔

تشریح: عبادات کی تین قسمیں ہیں [۱] وہ عبادت جو خالص مالی ہے، جیسے زکوٰۃ، کہ اس میں خالص مال خرچ کرنا پڑتا ہے، اس
میں جسم کو تھکانے کی ضرورت نہیں ہے، چونکہ اس میں مال خرچ کرنا اصل ہے اس لئے چاہے اختیار کی حالت ہو چاہے مجبوری کی
حالت ہو کوئی نائب بھی زکوٰۃ ادا کر دے تو ادا ہو جائے گی۔ [۲] دوسری قسم خالص عبادت بدنیہ جیسے نماز اور روزہ، اس میں اصل مقصود
نفس کو تھکانا ہے، اس لئے اس میں چاہے اختیار کی حالت ہو چاہے مجبوری کی حالت ہو کوئی نائب دوسرے کی نماز ادا کرنا چاہے تو ادا
نہیں کر سکتا، کیونکہ اس سے اصل آدمی کا نفس نہیں تھکے گا، اس لئے اس میں کسی حال میں بھی نیابت کافی نہیں [۳] تیسری عبادت وہ
ہے جو عبادت بدنیہ اور عبادت مالیہ دونوں سے مرکب ہے، اس میں مال بھی خرچ ہوتا ہے اور نفس کو تھکانا بھی پڑتا ہے، جیسے حج، کہ اس
میں مال بھی خرچ ہوتا ہے اور نفس کو بھی تھکانا پڑتا ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ مجبوری کے موقع پر نیابت چل جائے گی، لیکن قدرت کے
موقع پر نیابت سے کام نہیں چلے گا، اصل کو ہی کام کرنا ہوگا، چنانچہ مجبوری ہو تو نائب حج کر سکتا ہے اور مجبوری نہ ہو تو اصل آدمی ہی کو
حج کرنا ہوگا۔

ترجمہ: ۳۔ شرط یہ ہے کہ موت تک ہمیشہ عاجزی رہے، اس لئے کہ حج عمر بھر کا فرض ہے، البتہ نفلی حج میں قدرت کی حالت
میں بھی نیابت جائز ہے، اس لئے کہ نفل کا باب وسیع ہے۔

تشریح: شرط یہ ہے کہ عاجزی موت تک رہے، اس لئے کہ فرض حج عمر بھر میں کبھی بھی کر سکتا ہے، اس لئے موت تک حج سے
عاجز ہوتا ہی نائب آدمی فرض حج کر سکتا ہے۔ البتہ نفلی حج ہو تو حج پر قدرت ہو تب بھی نائب آدمی حج کر سکتا ہے، اس لئے کہ نفل کا
باب وسیع ہے۔

ترجمہ: ۴۔ پھر ظاہر مذہب یہ ہے کہ جن کی جانب سے حج کیا ہے اسی کی جانب سے حج واقع ہوگا، اس بارے میں جو احادیث
وارد ہوئیں ہیں ان سے یہی پتہ چلتا ہے، جیسے حضرت خثعمہ کی حدیث میں، چنانچہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ اپنے باپ کی جانب
سے حج کرو اور عمرہ کرو۔

۵ وعن محمد ان الحج يقع عن الحاج وللأمر ثواب النفقه لانه عبادة بدنية وعند العجز اقيم الانفاق مقامه كالفدية في باب الصوم

تشریح: حج اس کی جانب سے ادا ہوگا جس کی جانب سے حج کیا ہے، یا حج کرنے والے کی جانب سے ادا ہوگا، اور جس کی جانب سے حج کیا اس کو ثواب ملے گا! اس بارے میں امام ابوحنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ حج آمر کی جانب سے ادا ہوگا، کیونکہ حدیث میں نفعم کی عورت نے پوچھا کہ کیا میں باپ کی جانب سے حج کروں؟ تو فرمایا کہ اپنے باپ کی جانب سے حج کرو، جس سے معلوم ہوا کہ حج آمر کی جانب سے ہوگا۔

وجہ: (۱) حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباسؓ أن امرأة من جهينة جائت الى النبي ﷺ فقالت ان امی نذرت أن تحج فلم تحج حتى ماتت أفأحج عنها؟ قال نعم حجي عنها، وأرأيت لو كان علي أمك دين أكنت قاضيته؟ اقضوا الله فالله أحق بالوفاء۔ (بخاری شریف، باب الحج والذو عن لمیت والرجل حج عن المرأة، ص ۲۹۹، نمبر ۱۸۵۲ انسائی شریف، باب الحج عن لمیت الذی نذر أن حج، ص ۳۶۵، نمبر ۲۶۳۳) اس حدیث میں ہے، حجاجی عنہا، کہ اپنے باپ کی جانب سے حج کرو، جس کا مطلب یہ ہے کہ حج آمر کی جانب سے ہوگا۔ پھر یہ بھی فرمایا کہ قرض کی طرح اس کو ادا کرو، اور قرض آمر کی جانب سے ادا ہوتا ہے، تو اس جملے سے بھی معلوم ہوا کہ حج آمر کی جانب سے ادا ہوگا۔ (۲) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس عن الفضل أن امرأة من خثعم قالت يا رسول الله! ان ابی شیخ کبیر علیہ فريضة الله في الحج و هو لا يستطيع ان يستوى على ظهر بعيره فقال النبي ﷺ فحجي عنه۔ (مسلم شریف، باب الحج عن العاجز لم يذمه وهرم ونحوهما، ص ۵۶۳، نمبر ۱۳۳۵/۳۲۵۵ ابو داود شریف، باب الرجل حج عن غيره، ص ۲۶۶، نمبر ۱۸۰۹) اس حدیث میں قبیلہ خثعم کی عورت کا تذکرہ ہے۔

ترجمہ: ۵ امام محمدؒ سے روایت ہے کہ حج حج کرنے والے کی جانب سے ادا ہوگا، اور حکم دینے والے کو خرچ کا ثواب ملے گا، اس لئے کہ یہ بدنی عبادت ہے اور عاجزی کے وقت خرچ کرنا اسکے قائم مقام ہوتا ہے، جیسا کہ روزے کے باب میں فدیہ [روزے کے قائم مقام ہوتا ہے]

تشریح: امام محمدؒ کی رائے ہے کہ حج حج کرنے والے کی جانب سے ادا ہوگا، البتہ جس نے حکم دیا اور خرچ کیا اس کو اس خرچ کا ثواب مل جائے گا، اور گویا کہ اس کے ذمے سے فرض ساقط ہو جائے گا، کیونکہ حج میں بدنی عبادت ہونا غالب ہے، اور بدنی عبادت میں نائب نہیں ہوتا، اس لئے حج میں بھی نائب نہیں ہوگا، اس لئے حج حج کرنے والے کی جانب سے ادا ہوگا۔ اس کی ایک مثال دیتے ہیں کہ کوئی روزہ نہ رکھ سکے تو اسکے بدلے میں فدیہ دیتے ہیں، اور فدیہ سے روزہ ادا نہیں ہوتا، لیکن اس کا ثواب ملتا ہے، اور روزے دار کے ذمے سے فرض ساقط ہو جاتا ہے، اسی طرح یہاں بھی حج کا ثواب اس کو ملے گا اور حج ذمے سے ساقط ہو جائے گا۔

(۱۳۳۶) قال ومن امره رجلا ان يحج عن كل واحد منهما حجة فاهل بحجة عنهما فهي عن الحاج

و يضمن النفقة ﴿﴾

نوٹ: اگر خود اس پر حج فرض نہیں ہے اور دوسرے کی جانب سے کر رہا ہے تو ایسا کرنا مکروہ ہے، البتہ اگر امر کی جانب سے حج فرض ادا ہو جائے گا۔

وجہ: (۱) کیا معلوم کہ اگلے سال تک زندہ رہے یا نہ رہے۔ اس لئے ہو سکتا ہے کہ وہ اپنا حج نہ کر پائے اس لئے پہلے اپنا حج کرنا چاہئے۔ (۲) مکروہ ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس أن النبی ﷺ سمع رجلا يقول لبيك عن شبرمة ، قال : من شبرمة ؟ قال أخ لي . او قريب لي . قال : حججت عن نفسك ؟ قال لا ، قال : حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة ۔ (ابوداؤد شریف، باب الرجل تخط عن غيره، ص ۲۶۶، نمبر ۱۸۱۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پہلے اپنی جانب سے فرض ادا کرے تب دوسروں کی جانب سے حج کرے، کیا معلوم کہ اگلے سال تک زندہ رہے یا نہ رہے۔ (۳) تیسری وجہ یہ ہے کہ بغیر حج سکھے دوسرے کا حج کرے گا تو ہو سکتا ہے کہ کمی بیشی کر دے اور اگر حج افضل طریقے پر ادا نہ کر سکے اور اس کی رقم کا حق پورا ادا نہ کر سکے، اس لئے فرمایا کہ بغیر حج کئے دوسرے کا حج نہ کرے۔

بغیر حج کئے ہوئے دوسرے کی جانب سے حج کرنا جائز ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ أن عليا كان لا يرى بأسا أن يحج الضرورة عن الرجل (مصنف ابن أبي شيبة، باب في الرجل تخط عن الرجل ولم تخط قط، ج ۳، ص ۱۸۸، نمبر ۱۳۳۷) (۲) عن مجاهد في الرجل يحج عن الرجل ولم يكن حج قط قال : يعجز عنه وعن صاحبه الاول ، قال ابو بكر : الضرورة الذي لم يحج قط . (مصنف ابن أبي شيبة، باب في الرجل تخط عن الرجل ولم تخط قط، ج ۳، ص ۱۸۸، نمبر ۱۳۳۷) ان دونوں اثروں میں ہے کہ جس نے حج نہیں کیا ہے اگر وہ دوسرے کی جانب سے حج کر لے تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ الضرورة: جس نے حج نہیں کیا ہو۔

ترجمہ: (۱۳۳۶) کسی آدمی کو دو آدمیوں نے فرض حج کرنے کا حکم دیا، پس اس نے دونوں کی جانب سے حج کا احرام باندھ لیا، تو وہ حج خود حج کرنے والے کی جانب سے ہوگا، اور وہ دونوں کے خرچ کا ضامن ہو جائے گا۔

تشریح: یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جب امر نے اپنی جانب سے فرض حج کرنے کا حکم دیا تو پورا پورا حج امر کی ہی جانب سے ادا ہونا چاہئے، پس اگر پورا حج امر کی جانب سے ادا نہیں کیا تو امر کا جتنا خرچ کیا ہے اس کو واپس کرنا ہوگا، کیونکہ مکاحقہ اس کے حکم کو نہیں بجالایا، اور اگر حج فرض ادا نہیں ہوگا۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک آدمی کو دو آدمیوں نے حج کرنے کا حکم دیا اور دونوں نے سفر خرچ بھی دیا، مامور نے بیک وقت دونوں کی جانب سے حج کا احرام باندھا، تو یہ پورا حج مامور کی جانب سے ہوگا اور امر کی جانب

۱۔ لان الحج يقع عن الأمر حتى لا يخرج الحاج عن حجة الاسلام ۲۔ وکل واحد منهما امره ان يخلص الحج له من غير اشتراك ولا يمكن ايقاعه عن احدهما لعدم الاولوية فيقع عن المأمور ولا يمكنه ان يجعله عن احدهما بعد ذلك

سے نہیں ہوگا، کیونکہ ہر آمر نے کہا تھا کہ پورا کا پورا حج میری جانب سے کرے، یہاں اگر دونوں کا حق مانتے ہیں تو دونوں کو آدھا آدھا حج ملے گا جو فرض کی ادائیگی کے لئے کافی نہیں، اور کسی ایک کو پورا حج اس لئے نہیں دے سکتے کہ حق کے اعتبار سے دونوں برابر ہیں کسی ایک کی فضیلت نہیں ہے اس لئے ایک کو کیسے دیں؟، اور جب دونوں کا حج ناقص رہا تو اس کا سفر خرچ واپس کر دینا چاہئے، کیونکہ حکم کے مطابق کام نہیں ہوا۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ حج آمر کی جانب سے واقع ہوگا، یہی وجہ ہے کہ مامور حاجی اپنے فرض حج سے بری نہیں ہوگا۔

تشریح: اس عبارت میں صاحب ہدایہ سے سہو ہوا ہے، انکو کہنا چاہئے کہ حج مامور کی جانب سے ادا ہوگا، لیکن انہوں نے کہہ دیا کہ حج آمر کی جانب سے ادا ہوگا، اس لئے عبارت ہونا چاہئے، لان الحج يقع عن المأمور۔ عبارت کا مطلب یہ ہے کہ حج آمر کی جانب سے ادا ہوگا مامور کی جانب سے نہیں ہوگا، یہی وجہ ہے کہ مامور پر فرض حج ہو تو اس حج سے اس کا فرض حج ادا نہیں ہوگا، اس کو دوبارہ حج کرنا ہوگا۔

بعض حضرات نے یہ تاویل کی ہے کہ یہ حج کچھ اعتبار سے آمر کی جانب سے ادا ہوگا، کیونکہ اسی کی نیت سے احرام باندھا ہے، اس لئے مامور کا فرض حج اس سے ادا نہیں ہوگا۔ اور کچھ اعتبار سے مامور کی جانب سے ہوگا کیونکہ آمر کا حج آدھا ہی ہوتا ہے اس لئے آمر کا فرض حج ادا نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہر ایک نے حکم دیا ہے کہ بغیر شرکت کے خالص حج اس کے لئے کرے۔ اور کسی ایک کے لئے واقع کرنا ممکن نہیں اس کی فضیلت نہ ہونے کی وجہ سے، اس لئے مامور کی جانب سے واقع ہوگا، اور اس کے بعد کسی ایک کے لئے کرنا ممکن نہیں ہے۔

تشریح: ہر ایک نے حکم دیا ہے کہ بغیر شرکت کے صرف اس کے لئے پورا پورا حج کرے اور یہ ہوا نہیں، اس لئے یہ حج مامور کی جانب سے ادا ہو جائے گا، اور کسی ایک کے لئے احرام اس لئے نہیں باندھ سکتا کہ اس کی کوئی ترجیح نہیں ہے، سفر خرچ تو دونوں نے دیا ہے، اور حج کے بعد بھی کسی ایک کے لئے خاص نہیں کر سکتا کیونکہ وہ تو مامور کے لئے خاص ہو چکا ہے، اس لئے اب یہ مامور کی جانب سے ہی ہوگا۔ احرام باندھنے سے پہلے کسی ایک کی نیت کر لے اور دوسرے کو انکار کر دے تو کر سکتا ہے، اس صورت میں حج اس آمر کی جانب سے ہوگا جس کے لئے احرام باندھا۔

٣ بخلاف ما اذا حج عن ابويه فان له ان يجعله عن احدهما لانه متبرع بجعل ثواب عمله لاحدهما اولهما فيبقى على خياره بعد وقوعه سبباً لثوابه وهنا يفعل بحكم الأمر وقد خالف امرهما فيقع عنه (١٣٣٤) ويضمن النفقة ان انفق من مالهما ﴿ ١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠

ترجمہ: سچ بخلاف اگر والدین کی جانب سے حج کیا اس لئے کہ حج کرنے والے کے لئے جائز ہے کہ حج کو دونوں میں سے ایک کے لئے ہدیہ کر دے، اس لئے کہ اپنے عمل کے ثواب کو کسی ایک کے لئے ہدیہ کرنے میں احسان کرنے والا ہے، یا دونوں کے لئے ہدیہ کر دے، پس وہ حج کا سبب ثواب واقع ہونے کے بعد اپنے اختیار پر ہے، اور یہاں آمر کے حکم سے حج کر رہا ہے، اور دونوں کے بات کی مخالفت کی، اس لئے حج مأمور کی جانب سے ہوگا۔

تشریح : یہ ایک اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ کوئی حج کرنے کے بعد اپنے ماں باپ کو ثواب ہدیہ کر دے تو وہاں بعد میں ہدیہ کر سکتا ہے تو یہاں حج کے بعد کسی ایک آمر کے لئے حج کیوں متعین نہیں کر سکتا؟ تو اس کا جواب دے رہے ہیں کہ والدین اور آمر میں یہ فرق ہے [۱] بنیادی فرق یہ ہے کہ آمر کے حکم سے حج کرے گا تو اس کے خرچ سے حج ادا کر رہا ہے، اور اس کا فرض یا نفل حج ادا کر رہا ہے، اس لئے احرام سے پہلے ہی نیت کرنا ہوگا، تاکہ اس کی جانب سے پورا پورا حج ادا ہو جائے۔ اور والدین کے لئے اپنے مال سے حج ادا کر رہا ہو تو، ایک تو اپنے مال سے ہے، دوسری بات یہ ہے کہ یہ تبرع ہے، اور تیسری بات یہ ہے کہ اس کی جانب سے حج نہیں کر رہا ہے بلکہ حج کا ثواب ہدیہ کر رہا ہے، اس لئے حج ادا ہو جائے اس کے بعد ثواب ہدیہ کرے، اس لئے حج کے بعد ثواب دینے کی نیت کرے، پہلے نیت کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اور یہاں اس نے آمر کے حکم کی مخالفت کی ہے کہ پورا پورا حج ایک کو نہیں دیا بلکہ شرکت کر دی اس لئے یہ حج مامور کی جانب سے ہوگا، اور اس پر آمر کا خرچ واپس کرنا ہوگا۔

ترجمہ: (۱۳۳۷) اگر دونوں کے مال سے خرچ کیا ہے تو اس خرچ کا ضامن ہوگا۔

ترجمہ: اس لئے کہ آمر کا خرچ اپنے حج میں خرچ کیا ہے۔

تشریح : اگر آمر کے درہم میں سے خرچ کیا ہے تو اس کو واپس دینا ہوگا، اس لئے کہ یہاں حج خود مامور کی جانب سے ادا ہوا ہے آمر کی جانب سے نہیں اس لئے آمر کی جتنی رقم خرچ کیا ہے اس کو اتنا واپس دینا ہوگا۔

ترجمہ : (۱۴۳۸) اگر احرام کو مبہم رکھا، اس طرح کی بغیر کسی تعین کے کسی ایک کی نیت کی، پس اگر حج کر لیا تو ترجیح نہ ہونے کی وجہ سے۔

ترجمہ: ۱۔ آمر کی مخالفت کرنے والا ہوگا۔

(۱۴۳۹) وان عین احدهما قبل المضی فکذلک عند ابی یوسف ۱۔ وهو القیاس لانه مامور بالتعین والابہام یخالفه فیقع عن نفسه ۲۔ بخلاف ما اذا لم یعیّن حجة او عمرة حیث کان له ان یعیّن ما شاء لان الملزم هنا لک مجهول وهنا المجهول من له الحق

تشریح : احرام باندھتے وقت مبہم طور پر کسی ایک کی جانب سے احرام باندھا، لیکن اس کو متعین نہیں کیا، اور حج کر لیا تو حج مامور کی جانب سے ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ حج ادا ہونے کے بعد کسی ایک کے لئے متعین نہیں کر سکتا، ورنہ بغیر کسی وجہ کے ایک کی ترجیح لازم ہوگی، اس لئے اس صورت میں بھی حج مامور کے لئے ہو جائے گا آمر کے لئے نہیں ہوگا، اور خرچ مامور پر پڑے گا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ کسی کے لئے فرض حج ادا ہونے کے لئے ضروری ہے کہ پہلے سے ہی اس کی نیت ہو، اور یہاں حج کے مکمل ہونے کے بعد ایک کی نیت کر رہا ہے اس لئے آمر کی جانب سے نہیں ہوگا۔

ترجمہ : (۱۴۳۹) اور اگر حج کرنے سے پہلے دونوں میں سے ایک کے لئے متعین کیا تو بھی امام ابو یوسفؒ کے یہاں ایسا ہی ہے، یعنی مامور کی جانب سے حج ہوگا۔

ترجمہ : ۱۔ اور قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے، اس لئے کہ حکم دیا گیا تھا تعین کرنے کا، اور مبہم رکھنا اس کی مخالفت کرنا ہے، اس لئے حج مامور کی جانب سے واقع ہوگا۔

تشریح : احرام باندھتے وقت کسی ایک کا تعین نہیں کیا، لیکن حج کے اعمال شروع کرنے سے پہلے ایک کا تعین کر دیا اور حج کیا تو اس بارے میں اختلاف ہے، حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ احرام ابہام کے ساتھ شروع کیا ہے تو گویا کہ حج کا عمل شروع ہو گیا، تو جس طرح حج ختم ہو جانے کے بعد کسی ایک کے لئے متعین نہیں کر سکتا، اسی طرح احرام شروع کرنے کے بعد بھی کسی ایک کے لئے متعین نہیں کر سکتا ہے۔ پھر دوسری بات یہ ہے کہ آمر نے حکم دیا تھا کہ احرام کے شروع کرنے سے پہلے پورا حج اس کے لئے متعین کیا جائے، یہاں احرام کے شروع کرنے کے بعد اس کا تعین کر رہا ہے، اور قاعدہ ہے کہ احرام سے پہلے کسی متعین آدمی کے لئے حج فرض کی نیت کرے گا تب اس کا فرض حج ادا ہوگا، اور یہاں احرام کے بعد نیت کی اس لئے اس کا فرض حج ادا نہیں ہونا چاہئے، اس لئے اس صورت میں بھی مامور کی جانب سے ہی حج ہوگا۔

ترجمہ : ۲۔ بخلاف جبکہ حج یا عمرہ کو متعین نہ کیا ہو تو اس کے لئے گنجائش ہے کہ جو چاہے متعین کرے، اس لئے جو کچھ یہاں لازم کیا ہے وہ یہاں مجہول ہے، اور متن کے مسئلے میں جس کا حق ہے وہ مجہول ہے۔

تشریح : متن کے مسئلے میں اور حج اور عمرے میں جس میں تعین نہ کیا ہو ان دونوں میں کیا فرق ہے وہ بتا رہے ہیں۔ مثلاً کسی نے احرام باندھتے وقت یہ متعین نہیں کیا کہ حج کا احرام باندھ رہا ہے یا عمرے کا، اب احرام باندھنے کے بعد حج یا عمرے کا تعین کرنا چاہتا

۳ وجہ الاستحسان ان الاحرام شرع وسیلۃ الی الافعال لامقصوداً بنفسہ والمبہم یصلح وسیلۃ بواسطۃ التبعین فاکتفی بہ شرطاً

ہے تو اس کے لئے اس کی گنجائش ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں کیا کر رہا ہے حج یا عمرہ وہ مجہول ہے، اس لئے احرام کے بعد اس کا متعین کرنا جائز ہے، اور متن کے مسئلے میں کسکے لئے حج کر رہا ہے وہ مجہول ہے، اس لئے بعد میں اس کا تعین جائز نہیں۔ مثال کے طور پر، یوں اقرار کرے کہ زید کا مجھے کچھ روپیہ ہے تو یہ اقرار جائز ہے، اور بعد میں کتنا روپیہ ہے اس کا تعین کر دے، کیونکہ جس کے لئے اقرار کر رہا ہے وہ مجہول نہیں ہے معلوم ہے کہ زید ہے، اور روپیہ کتنا ہے وہ مجہول ہے، اس لئے اقرار درست ہوگا۔ اور اگر یوں اقرار کرے کہ میرے اوپر کسی کا پچاس روپیہ ہے، تو یہ اقرار درست نہیں ہے کہ کیونکہ یہاں روپیہ تو معلوم ہے کہ پچاس ہے، لیکن کس کے لئے ہے یہ مجہول ہے، اس لئے اقرار درست نہیں۔ اسی طرح سے جس کے لئے حج ہے وہ متعین نہ ہو تو حج درست نہیں ہے، اور جس کے لئے حج ہے وہ متعین ہو، لیکن کیا چیز ہے حج یا عمرہ وہ متعین نہ ہو تو احرام کے بعد متعین کیا جاسکتا ہے، اور حج یا عمرہ جو بھی متعین کرے اس احرام سے صحیح ہو جائے گا۔

نکتہ: المعنی: کرگزرے، حج پورا کر لے۔ ملتزم: جسکو لازم کیا ہو، یہاں حج اور عمرہ مراد ہے، من لہ الحق: جس کا حق ہو، یہاں آمر مراد ہے۔ آمر: جس نے حج کرنے کا حکم دیا ہو، موکل: مامور: جس کو حج کرنے کا حکم دیا ہو، حج کرنے کا وکیل۔ اولویت: افضل، جسکو ترجیح ہو۔

ترجمہ: ۳ استحسان کی وجہ یہ ہے کہ احرام شروع کیا گیا ہے کہ افعال کا وسیلہ ہو خود مقصود نہیں ہے، اور مبہم تعین کے واسطے سے وسیلہ بننے کی صلاحیت رکھتا ہے، پس شرط بننے میں مبہم احرام پر اکتفاء کر لیا گیا ہے۔

تشریح: استحسان کے طور پر یہ کہا کہ افعال شروع کرنے سے پہلے آمر کا تعین کر دے تو آمر کی جانب سے حج ہو جائے گا۔

اصول: استحسان کا مسئلہ اس اصول پر ہے کہ شرط مبہم ہو اور اصل عمل شروع کرنے سے پہلے متعین کر دیا جائے تو کافی ہے۔ لیکن اصل عمل کرنے کے بعد کسی کا تعین کرنا چاہئے تو کافی نہیں ہے۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ احرام حج کی شرط ہے مقصود نہیں ہے، اور شرط کا قاعدہ ہے، کہ مبہم طور پر شروع کیا جائے اور بعد میں اصل عمل شروع ہونے سے پہلے تعین کر دیا جائے تو متعین کرنا درست ہے، اس لئے احرام کے وقت مبہم ہو، جس کے لئے حج کر رہا ہو اس کا تعین نہ کیا ہو اور طواف شروع کرنے سے پہلے جس کے لئے حج کر رہا ہو اس کو متعین کر دے تب بھی حج آمر کی جانب سے ادا ہو جائے گا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ وضو نماز کے لئے شرط ہے، کسی نے وضو کرتے وقت یہ متعین نہیں کیا کہ نماز کے لئے وضو کر رہا ہے یا ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے، بعد میں نماز کے لئے متعین کر لیا تو نماز ہو جائے گی، اسی طرح یہاں احرام حج کے لئے شرط ہے،

۲ بخلاف ما اذا ادى الافعال على الابهام لان المودى لا يحتمل التعيين فصار مخالفا قال
(۱۲۴۰) فان امره غيرُه ان يقرُن عنه فالدم على من احرم ﴿ ۱ 》 لانه وجب شكرا لما وفقه الله تعالى من
الجمع بين النسكين والمأمور هو المختص بهذه النعمة لان حقيقة الفعل منه

احرام باندھتے وقت یہ متعین نہیں کیا کہ کس کے لئے احرام باندھ رہا ہے اور بعد میں آمر کو متعین کر دیا تو کافی ہے، آمر کی جانب سے ہو جائے گا۔

ترجمہ : ۲ بخلاف جبکہ مبہم طور پر افعال ادا کر چکا ہو، اس لئے کہ ادا کئے ہوئے متعین کرنے کا احتمال نہیں رکھتے، اس لئے مخالفت ہوگئی۔

تشریح : مبہم طور پر احرام باندھا اور اسی حال میں حج کے تمام اعمال کر لیا، اس کے بعد کسی ایک آمر کے لئے متعین کرنا چاہے تو نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ مقصود اعمال ادا کرنے کے بعد متعین کرنے کا احتمال نہیں رکھتے، اور جب آمر کی جانب سے حج ادا نہیں ہوا تو اس کے حکم کی مخالفت ہوئی اس لئے یہ حج مأمور کی جانب سے ادا ہوگا، اور اسی کو سفر خرچ دینا ہوگا۔

اصول : شرط واقع ہونے کے بعد اصل عمل سے پہلے تعین کر سکتا ہے، اس کے بعد نہیں۔

ترجمہ : (۱۲۴۰) اگر کسی نے دوسرے کو قرآن کرنے کا حکم دیا تو دم قرآن اس پر ہے جس نے احرام باندھا۔

تشریح : مثلاً زید نے عمر کو حج قرآن کا حکم دیا تو قرآن کا دم عمر پر لازم ہوگا جس نے قرآن کا احرام باندھا ہے۔

وجہ : اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ اللہ نے احرام باندھنے والے ہی کو دونوں عبادتوں کو جمع کرنے کی توفیق دی ہے، اسی کو یہ نعمت ملی ہے اور حقیقت میں قرآن کا فضل اسی سے صادر ہوا ہے، اس لئے قرآن کے شکرانے کا دم بھی اسی پر لازم ہوگا۔

نوٹ : اگر دم دینے کے بارے میں آمر اور مأمور میں اختلاف ہو جائے تو حکم یہی ہوگا کہ یہ خون مأمور پر لازم ہوگا، لیکن اگر آمر نے اپنی جانب سے خوشی سے قرآن کا دم دے دیا تو کوئی حرج نہیں ہے۔ اس دور میں ہوائی جہاز کی مجبوری کی وجہ سے آدمی کو بہت پہلے جانا پڑتا ہے

اور بھیڑ بہت ہوتی ہے اس لئے حج افراد نہیں کر سکتے لازمی طور پر اس کو حج تمتع کرنا پڑتا ہے، اور بعض مرتبہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ وہ غریب ہوتا ہے اس لئے وہ خود دم تمتع نہیں دے پاتا، اور حج کروانے والا اس کی اجازت دیتا ہے تو دم تمتع اس پر لازم ہو جانا چاہئے، خصوصاً جبکہ اس مسئلے کا تعلق حدیث یا قول صحابی سے نہیں ہے بلکہ ایک عقلی دلیل سے ہے۔

ترجمہ : ۱ اس لئے کہ اللہ نے دو عبادتوں کو جمع کرنے کی توفیق دی اس کے شکرے کے طور پر ہے، اور اس نعمت کے ساتھ خاص مأمور ہی ہے اس لئے کہ حقیقت میں فعل اسی سے صادر ہوا ہے۔

۲۔ وھذہ المسالۃ تشہد بصحۃ المروی عن محمدؑ ان الحج یقع عن المامور (۱۳۴۱) وکذا لک ان امرہ واحد بان یحج عنہ والاخر بان یعتمر عنہ واذنالہ بالقران فالدم علیہ ﴿۱﴾ لما قلنا (۱۳۴۲) ودم الاحصار علی الامر ﴿۱﴾ وھذا عند ابی حنیفہؒ ومحمدؑ

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ بیت اللہ پہنچنے کے بعد حج افراد کے علاوہ عمرہ کرنے کا فعل خود مامور کا ہے اس میں آمر کا کوئی خرچ شامل نہیں ہوگا، اس کا خرچ تو صرف حج افراد میں صرف ہوا ہے، اس لئے اللہ نے اسی کو دونوں عبادتوں کو جمع کرنے کی توفیق دی اس لئے دم قرآن بھی اسی پر لازم ہونا چاہئے۔

ترجمہ : ۲۔ یہ مسئلہ اس بات کے صحیح ہونے کی گواہی دیتا ہے جو امام محمدؒ سے مروی ہے کہ حج مامور کی جانب سے واقع ہوتا ہے۔
تشریح : جب دم قرآن مامور پر لازم ہوا تو معلوم ہوا کہ حج کا عمل مامور کے لئے ہوتا ہے اور آمر کو صرف اس کے خرچ کا ثواب ملتا ہے، یہی بات پہلے امام محمدؒ سے مروی ہے کہ حج مامور کا ہوتا ہے، آمر کو اس کے خرچ کا ثواب ملتا ہے۔

ترجمہ : (۱۳۴۱) ایسے ہی اگر ایک آدمی نے حکم دیا کہ اس کی جانب سے حج کرے، اور دوسرے نے حکم دیا کہ اس کی جانب سے عمرہ کرے، اور دونوں نے اس کو قرآن کرنے کا حکم دیا تب بھی دم مامور پر ہے۔
ترجمہ : ۱۔ اس دلیل کی بنا پر جو ہم نے کہا۔

تشریح : ایک آدمی نے مثلاً زید کو حج کرنے کا حکم دیا، اور دوسرے نے زید کو عمرہ کرنے کے لئے کہا، اور دونوں نے اجازت دی کہ قرآن کر لے، اس کے باوجود بھی قرآن کا دم خود حج کرنے والے زید پر ہوگا۔

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ عمرہ کرنا خود زید کا کام ہے اسی کو اللہ نے قرآن کی توفیق دیا ہے، اس میں حکم دینے والے کا کوئی دخل نہیں ہے اور نہ اس کا کوئی خرچ ہوا ہے، خرچ تو حج کرانے والے کی جانب سے ملا ہے، اس لئے دم قرآن بھی مامور پر ہوگا۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ جس نے حج کرنے کا حکم دیا اس پر دم نہیں ہے کیونکہ مفرد بالجمع پر دم نہیں ہے، اور جس نے عمرہ کرنے کا حکم دیا اس پر بھی دم نہیں ہوگا، کیونکہ صرف عمرہ کرنے پر دم نہیں ہے، اس لئے جب دونوں پر الگ الگ دم نہیں ہے، تو حج کرنے والے پر دم قرآن ہوگا۔

ترجمہ : (۱۳۴۲) احصار کا دم آمر پر ہوگا۔

ترجمہ : ۱۔ یہ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک ہے۔

تشریح : کسی نے دوسرے کو حج کا حکم دیا اور وہ محصر ہو گیا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک احصار کا دم آمر پر ہوگا۔

وجہ : اس کی وجہ یہ ہے کہ آمر کی وجہ سے اس نے سفر کیا ہے اور حصار کی مصیبت میں پڑا ہے اس لئے احصار سے نکالنے کی ذمہ

۲ وقال ابو یوسف علی الحاج لانه وجب للتحلل دفعاً لضرر امتداد الاحرام وهذا الضرر راجع الیه
 فیکون الدم علیہ ۳ ولہما ان الامر هو الذی ادخلہ فی هذه العہدۃ فعلیہ خلاصہ (۱۳۳۳) فان کان
 یحج عن میت فأحصر فالدم فی مال المیت عندہما ۱ خلافاً لابی یوسف ۲ ثم قیل ہو من ثلث
 مال المیت لانه صلۃ کالزکوۃ وغیرہا ۳ وقیل من جمیع المال لانه وجب حقاً للمامور فصار دیناً
 داری بھی آمر ہی کی ہے، اس لئے آمر پر دم لازم ہوگا۔

ترجمہ ۲ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ حج کرنے والے مامور پر ہوگا، اس لئے کہ دم حلال ہونے کے لئے ہے، اور احرام کے لمبا
 ہونے کے نقصان کو دفع کرنے کے لئے ہے، اور یہ نقصان مامور کی طرف لوٹتا ہے اس لئے دم مامور پر ہوگا۔
تشریح :- حضرت امام ابو یوسفؒ کی رائے ہے کہ دم احصار حج کرنے والے مامور پر ہوگا، اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ دم احصار
 اسلئے ہے کہ اس کو ذبح کر کے احرام سے حلال ہو جائے، تاکہ احرام لمبا نہ ہو، اور احرام لمبا ہونے کا نقصان خود مامور کا ہے اس لئے دم
 بھی مامور پر ہوگا۔

ترجمہ : ۳ طرفین کی دلیل یہ ہے کہ آمر ہی نے مامور کو اس عہدے یعنی مصیبت میں داخل کیا ہے اس لئے اس پر ہی نکالنے
 کی ذمہ داری ہے۔

تشریح : طرفین کی دلیل یہ ہے کہ آمر کی وجہ سے احصار کی مصیبت میں پڑا ہے اس لئے اس پر ہی دم لازم ہوگا۔
ترجمہ : (۱۳۳۳) اگر میت کی جانب سے حج کیا اور احصار ہوا تو طرفین کے نزدیک دم میت کے مال سے لازم ہے۔
ترجمہ : ۱ برخلاف امام ابو یوسفؒ کے۔

تشریح : اگر میت کی جانب سے حج کیا اور احصار ہو گیا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے یہاں میت کے مال سے دم احصار لازم ہوگا
 ، اور امام ابو یوسفؒ کے یہاں خود مامور کے مال سے لازم ہوگا، دونوں کی دلیل اوپر گزر گئی۔

ترجمہ : ۲ پھر کہا گیا ہے کہ دم میت کے تہائی مال سے ہوگا، اس لئے یہ زکوۃ اور اس کے علاوہ کی طرح صلہ ہے۔

تشریح : بعض مشائخ نے فرمایا کہ دم احصار میت کے تہائی مال سے لازم ہوگا، اگر تہائی مال سے زیادہ خرچ ہوتا ہو تو لازم نہیں
 ہوگا۔

وجہ : وجہ یہ ہے کہ جس طرح زکوۃ، نذر، اور کفارات صلہ ہیں اسی طرح دم احصار بھی صلہ ہے، اور صلہ میت کے تہائی مال میں
 سے ادا کیا جاتا ہے اسی طرح دم احصار بھی تہائی مال میں سے ادا ہونا چاہئے۔ صلہ اس کو کہتے ہیں جو مال کے عوض نہ ہو۔

ترجمہ : ۳ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ دم احصار پورے مال میں سے ہوگا، اس لئے کہ مامور کے حق کے لئے واجب ہوا

ہے، اس لئے وہ قرض کی طرح ہو گیا۔

ترجمہ: (۱۳۴۴) جماع کا دم حاجی پر ہے۔

ترجمہ: اس لئے کہ یہ جنایت کا دم ہے اور مامور خود اپنے اختیار سے جنایت کرنے والا ہے۔

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ مامور کی اپنی غلطی ہے، اور اس کی غلطی کی وجہ سے حج بھی نہیں ہوا، اور آمر نے صحیح حج کرنے کے لئے کہا تھا اور وہ نہ ہوا اس لئے حج کا خرچ بھی مامور کے ذمے ہوگا۔

اصول : مامور کی غلطی ہو تو جنائیت مامور پر ہوگا۔ اور من جانب اللہ مصیبت آئی ہو تو اس کا دم آمر کے ذمے ہوگا۔

ترجمہ: (۱۳۳۵) اور نفقے کا ضامن ہوگا۔

ترجمہ: اس کا معنی یہ ہے کہ اگر قوف عرفہ سے پہلے جماع کیا، یہاں تک کہ اس کا حج فاسد ہو گیا، اس لئے کہ صحیح حج کا حکم دیا گیا تھا۔

تشریح : یہاں تین صورتیں ہیں [۱] احرام باندھنے کے بعد وقف عرفہ سے پہلے جماع کیا جس کی وجہ سے حج فوت ہو گیا تو اس صورت میں چونکہ مامور کی اپنی غلطی سے حج فاسد ہوا ہے اس لئے جنائیت کا دم بھی اسی کو دینا ہوگا، اور آمر کا جو خرچ کیا اس نفع کو بھی لوٹانا ہوگا، کیونکہ صحیح حج کا حکم دیا گیا تھا اس نے جان کر فاسد حج کر دیا [۲] دوسری صورت یہ ہے کہ احرام کے بعد قدرتی رکاوٹوں کی وجہ سے وقف عرفہ تک پہنچ ہی نہ سکا، اس صورت میں خرچ آمر کے ذمے ہوگا، اس لئے کہ مامور کی غلطی نہیں ہے۔ [۳] تیسری صورت یہ ہے کہ وقف عرفہ کے بعد جماع کیا تو چونکہ وقف عرفہ کے بعد جماع کیا ہے اس لئے حج تو آمر کا ہو گیا، اس لئے

۲ بخلاف ما اذا فاتته الحج حيث لا يضمن النفقه لانه ما فاتته باختياره ۳ اما اذا جامع بعد الوقوف لا يفسد حجه ولا يضمن النفقه لحصول مقصود الأمر وعليه الدم في ماله لما بينا وكذلك سائر دماء الكفارات على الحاج لما قلنا (۱۳۴۶) ومن اوصى بان يحج عنه فاحجوا عنه رجلا فلما بلغ الكوفة مات او سرقت نفقته وقد انفق النصف يحج عن الميت من منزله بثلث ما بقى ۴ وهذا عند ابي حنيفة وقالوا يحج عنه من حيث مات الاول فالكلام ههنا في اعتبار الثلث وفي مكان الحج اما الاول فالمدكور قول ابي حنيفة

آمر کے لئے نفقہ کا ذمہ دار نہیں، لیکن اس جنایت کا دم مامور پر لازم ہوگا، اس لئے کہ اسکی اپنی غلطی سے یہ دم لازم ہوا ہے۔

ترجمہ: ۲ بخلاف جبکہ خود بخود حج فوت ہوا ہو تو نفقہ کا ضامن نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس کے اختیار سے فوت نہیں ہے۔

تشریح: یہ دوسری صورت ہے کہ، مامور قدرتی رکاوٹوں کی وجہ سے وقوف عرفہ تک نہیں پہنچ سکا جسکی وجہ سے حج فوت ہو گیا تو اس صورت میں مامور کی غلطی نہیں ہے، قدرتی مصیبت ہے اس لئے مامور آمر کے لئے نفقہ کا ضامن نہیں ہوگا۔

ترجمہ: ۳ بہر حال اگر وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا تو اس کا حج فاسد نہیں ہوا، اس لئے نفقہ کا ضامن نہیں ہوگا، آمر کے مقصود کے حاصل ہونے کی وجہ سے، اور دم جنایت مامور کے مال میں ہوگا، اس دلیل کی وجہ سے جو میں نے بیان کیا، اور ایسے ہی تمام کفاروں کے دم حاجی پر ہونگے، اس دلیل کی بنا پر جو میں نے کہا۔

تشریح: یہ تیسری صورت ہے کہ وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا تو حج ہو گیا اس لئے آمر کے نفقہ کا ضامن نہیں ہوگا، کیونکہ آمر کا مقصود پورا ہو گیا، لیکن جماع جنایت کا دم بدنہ لا مامور پر لازم ہوگا، کیونکہ اسی کی غلطی ہے، اسی طرح جتنے کفارات ہیں وہ سب بھی مامور پر لازم ہونگے، کیونکہ اسی کی غلطی سے لازم ہوئے ہیں۔

ترجمہ: (۱۳۴۶) کسی نے وصیت کی کہ اس کی جانب سے حج کرائے پس ورثہ نے میت کی طرف سے ایک آدمی کو حج کرا دیا، پس جب نائب کوفہ تک پہنچا تو مر گیا، یا اس کا نفقہ چوری ہو گیا، حالانکہ وہ آدھا نفقہ خرچ کر چکا تھا، تو میت کی طرف سے اس کے گھر سے باقی مال کی تہائی سے حج کرایا جائے۔

ترجمہ: ۱۔ اور یہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ہے۔ اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ جہاں مرا ہے وہاں سے حج کرایا جائے، پس کلام یہاں اس مسئلہ میں تہائی کے اعتبار ہونے میں اور حج کی جگہ میں ہے۔ بہر حال پہلا قول امام ابوحنیفہؒ کا ہے۔

تشریح: کسی نے مرتے وقت یہ وصیت کی کہ میری جانب سے حج کرایا جائے، پس ورثہ نے ایک آدمی کو حج کے لئے بھیجا، وہ آدھا راستہ مثلاً ہندوستان سے جدہ پہنچا کہ وہ بھی مر گیا، یا اس کا سامان چوری ہو گیا۔ اب سوال دو ہیں۔

۲۔ اما عند محمد یحج عنه بما بقى من المال المدفوع اليه ان بقى شىء والا بطلت الوصية اعتباراً بتعيين الموصى اذ تعيين الوصى كتحينه،

[۱] ایک سوال یہ کہ پہلا مال ختم ہو گیا یا تھوڑا سا باقی ہے، اب میت کے کتنے مال سے حج کرایا جاسکتا ہے؟

[۲] اور دوسرا سوال ہے کہ کس جگہ سے دوبارہ حج کرایا جائے؟ جہاں سے مامور مراہے وہاں سے حج کرایا جائے مثلاً جدہ سے، یا میت کے گھر ہندوستان سے دوبارہ حج کرایا جائے؟

[۱] پہلے سوال کے بارے میں امام ابوحنیفہؒ کی رائے یہ ہے کہ میت کا ابھی جتنا مال گھر میں موجود ہے اس میں سے تہائی مال میں دوبارہ حج کرایا جائے، مثلاً مرنے والے کے پاس چھ ہزار درہم تھے، جسکی تہائی دو ہزار بنتے تھے، اس میں سے ڈیڑھ ہزار درہم دیکر حج کے لئے بھیجا تھا، اور میت کے پاس ساڑھے چار ہزار درہم باقی رہے، تو امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ساڑھے چار ہزار کی تہائی، ڈیڑھ ہزار درہم سے دوبارہ حج کرایا جائے۔

، اور امام ابو یوسفؒ کی رائے ہے کہ پہلے مال کی تہائی میں سے جو بچا ہے مثلاً چھ ہزار کی تہائی دو ہزار تھی اور اس میں سے ڈیڑھ ہزار پہلے دیکر پانچ سو درہم باقی تھا اسی پانچ سو درہم سے حج ہو سکتا ہو تو کرایا جائے ورنہ وصیت باطل ہو جائے گی۔

اور امام محمدؒ کی رائے ہے کہ مامور کے پاس جتنا بچا ہے اسی سے حج ہو سکتا ہو تو کرایا جائے، ورنہ وصیت باطل ہو جائے گی، مثلاً مامور حج کرنے والے کے پاس صرف دو سو درہم باقی بچے تھے، تو اسی دو سو سے حج کرایا جائے، اور اگر اس سے حج نہ ہو سکتا ہو تو وصیت باطل ہوگی۔

[۲] اور دوسرے سوال کے بارے میں امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ میت کے گھر سے دوبارہ حج کرایا جائے، کیونکہ پہلا سفر باطل ہو گیا۔

اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ جہاں مامور مراہے مثلاً جدہ میں، دوبارہ حج وہاں سے، مثلاً جدہ سے کرایا جائے، کیونکہ پہلا سفر باقی ہے۔

﴿دلائل یہ ہیں﴾

ترجمہ: ۲۔ بہر حال امام محمدؒ کے نزدیک دئے ہوئے مال میں سے جتنا باقی رہ گیا ہے اس سے حج کرایا جائے گا، اگر کچھ باقی ہے، ورنہ تو وصیت باطل ہو جائے گی، قیاس کرتے ہوئے خود موصی کے متعین کرنے پر، اس لئے کہ وصی کا تعین کرنا موصی کے تعین کی طرح ہے۔

تشریح: امام محمدؒ کی رائے یہ ہے کہ جس آدمی کو درہم دے کر حج کے لئے بھیجا تھا اس کے پاس جتنا درہم باقی رہ گیا ہے اسی سے حج کرایا جائے، اور اگر اس کے پاس کچھ باقی نہیں رہا، یا اتنا کم باقی ہے کہ اس سے دوبارہ حج نہیں ہو سکتا تو وصیت باطل ہو جائے

۳؎ وعند ابی یوسف یحج عنه بما بقى من الثلث الاول لانه هو المحل لنفاذ الوصية ۴؎ ولا بى حيفة ان قسمة الوصى وعزله المال لا یصح الا بالتسليم الى الوجه الذى سماه الموصى لانه لا خصم له لیقبض ولم یوجد فصار كما اذا هلك قبل الافراز والعزل فیحج بثلث ما بقى

گی۔ مثال مذکور میں مامور کے پاس دو سو درہم بچے تھے، اسی سے حج کرایا جائے گا، اور اس سے نہ ہو سکے تو وصیت باطل ہو جائے گی۔

وجہ : اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ اگر میت خود کسی کو حج کے لئے متعین کرتا اور اس کو مثلاً ڈیڑھ ہزار درہم دیتا اور کہتا کہ میری جانب سے حج کر لو، اور وہ درہم چوری ہو جاتے، تو مسئلہ یہ ہے کہ جو کچھ اس میں سے بچا ہے اس سے حج ہو سکتا ہو تو کروانا، ورنہ وصیت باطل ہو جاتی، اسی طرح میت کے وصی نے کسی کو بھیجا اور درمیان میں مال چوری ہو گیا تو جتنا مامور کے پاس بچا ہے اسی سے حج کرائے گا، کیونکہ وصی کا متعین کرنا میت [موصی] کے متعین کرنے کی طرح ہے۔

ترجمہ : ۳؎ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پہلے کے تہائی مال میں سے جو باقی رہا ہے اس میں حج کرایا جائے گا، اس لئے کہ وصیت کے نافذ ہونے کا محل وہی مال ہے۔

تشریح : امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ میت کا جتنا مال تھا اس میں سے پہلی مرتبہ جو تہائی کیا تھا، مثلاً چھ ہزار درہم تھا اور اس کی تہائی دو ہزار درہم تھے، تو اس عدد ہزار میں سے جو باقی ہے اسی سے حج ہو سکتا ہو تو اس سے حج کرایا جائے گا، اور نہیں ہو سکتا ہو تو وصیت باطل ہو جائے گی، مثال مذکور میں چھ ہزار کی تہائی دو ہزار درہم تھے، اس میں سے ڈیڑھ ہزار مامور کو دیا اور پانچ سو درہم باقی رہے اسی پانچ سو میں حج کرایا جائے گا، اور اس سے حج نہ ہو سکتا ہو تو وصیت باطل ہو جائے گی۔

وجہ : انکی دلیل یہ ہے کہ پہلی مرتبہ جو مال کی تہائی نکالی اسی میں وصیت نافذ ہوتی ہے، اس لئے اسی میں حج کرایا جاسکتا ہے، میت کے مال میں بار بار تہائی نہیں نکالی جائے گی، ورنہ ورثہ کے لئے کیا بچے گا!

ترجمہ : ۴؎ امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ وصیت کرنے والے نے جو مقام متعین کیا ہے اس میں خرچ کرنے کے بعد ہی مال کو الگ کرنا اور سپرد کرنا صحیح ہوگا، اس لئے کہ یہاں کوئی مقابل نہیں ہے جو وصیت کے مال پر قبضہ کرے، اور اس مقام میں خرچ کرنا یا نہیں کیا، تو ایسا ہو گیا کہ الگ کرنے سے پہلے ہی مامور ہلاک ہو گیا، اس لئے جو مال باقی رہ گیا ہے دوبارہ اس کی تہائی سے حج کرایا جائے۔

تشریح : امام ابو حنیفہؒ کی رائے ہے کہ میت کا مال جو باقی ہے مثلاً چھ ہزار میں ڈیڑھ ہزار مامور کو حج کے لئے دیا تھا، اور ساڑھے چار ہزار باقی تھا، تو اس باقی کی تہائی نکالی جائے، مثلاً ساڑھے چار ہزار کی تہائی ڈیڑھ ہزار ہوگی، اس ڈیڑھ ہزار میں سے دوبارہ حج

۵۔ واما الشانی فوجه قول ابی حنیفۃؒ وهو القیاس ان القدر الموجود من السفر قد بطل فی حق احکام الدنیا قال علیہ السلام اذا مات ابن ادم انقطع عمله الا من ثلث الحديث وتنفيذ الوصیة من احکام الدنیا فبقیت الوصیة من وطنه کان لم یوجد الخروج

کرایا جائے، اور اگر اس مرتبہ بھی کوئی ہلاکت پیش آئی تو باقی جو تین ہزار بچے تیسری مرتبہ اس کی تہائی نکالی جائے اور اس سے تیسری مرتبہ حج کے لئے بھیجا جائے۔۔۔ اقرار: الگ کرنا۔ عزل: الگ کرنا۔ خصم: مقابل، یہاں مراد ہے مال پر ملکیت کا قبضہ کرنے والا۔

وجہ : اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ وصی نے حج کرنے کے لئے جو درہم نکالا اس پر ملکیت کا قبضہ کرنے والا کوئی نہیں ہے، مامور نے حج کرنے کے لئے جو قبضہ کیا ہے، وہ مالک بننے کے لئے قبضہ نہیں کیا ہے، بلکہ حج کرنے کے لئے قبضہ ہے، اس لئے جب تک وہ کام نہ کروادیا جائے جس کے لئے میت نے وصیت کی ہے، یعنی حج نہ کرا دیا جائے تب تک یوں سمجھا جائے گا کہ وصی نے میت کے مال میں سے تہائی مال الگ ہی نہیں کیا ہے، اس لئے دوبارہ میت کے مال میں تہائی نکالی جائے اور حج کرایا جائے۔

اصول : امام ابوحنیفہؒ کا مسلک اس اصول پر ہے کہ جب تک وصیت کا کام نہ ہو گیا کہ تہائی مال نکال کر مامور کو دیا ہی نہیں، اس لئے وصیت کا کام کروانے تک بار بار مال کی تہائی نکالی جائے گی، اور وصیت پوری کی جائے گی۔

نکتہ : ماقی من المال المدفوع۔۔۔ مامور کو حج کرنے کے لئے جو مال دیا ہے، اس میں سے جو بچا ہے، اس کو مال مدفوع کا ماقی کہتے ہیں۔

ماقی من الثلث الاول۔۔۔ میت کے مال کا پہلی مرتبہ جو تہائی نکالی، اس تہائی میں سے جو مال باقی رہا، اس کو ماقی من الثلث الاول، کہتے ہیں

ثلث ماقی۔۔۔ مامور کو تہائی نکال دینے کے بعد میت کا جو مال باقی رہا دوبارہ اس کی تہائی کرنے کو ثلث ماقی، کہتے ہیں۔

ترجمہ : ۵۔ بہر حال دوسرا مسئلہ، تو امام ابوحنیفہؒ کی وجہ یہ ہے، اور وہی قیاس کا تقاضا بھی ہے کہ جتنی مقدار سفر ہو چکا ہے وہ دنیا کے حق میں باطل ہو گیا، کیونکہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ جب ابن آدم مرجاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے، مگر تین عمل کا ثواب چلتا رہتا ہے، الحدیث، اور وصیت کا نافرمان کرنا دنیا کے احکام میں سے ہے، اس لئے اس کے وطن سے وصیت باقی رہی، ایسا سمجھو کہ حج کے لئے وطن سے نکلنا نہیں پایا گیا۔

تشریح : دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ دوبارہ حج کہاں سے کرا جائے، میت کے وطن سے یا جہاں سے مامور نے چھوڑا ہے، مثلاً مامور جدہ تک پہنچا تھا اور مر گیا تو جدہ سے حج کرا جائے، امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ جتنا سفر کر چکا تھا وہ دنیوی احکام کے اعتبار سے ختم ہو گیا اس لئے دوبارہ میت کے وطن سے حج کرانا ہوگا، کیونکہ حدیث میں ہے کہ ابن آدم مرجاتا ہے تو تمام عمل منقطع ہو جاتا ہے

۱۔ وجہ قولہما وهو الاستحسان ان سفرہ لم یبطل لقولہ تعالیٰ ومن ینخرج من بیتہ مهاجراً الی اللہ ورسولہ الایۃ وقال علیہ السلام من مات فی طریق الحج کتب لہ حجة مبرورة فی کل سنة واذ لم یبطل سفرہ اعتبرت الوصیۃ من ذلک المكان

ہیں صرف تین عمل باقی رہتے ہیں، صدقہ جاریہ، وہ علم جس سے نفع حاصل کیا جاتا ہو، اور نیک اولاد جو دعا کرے، اور حج کرنا ان تینوں میں سے نہیں ہے، اس لئے یہ بھی باطل ہو جائے گا، اور جب باطل ہو گیا تو وطن سے حج کرائے۔

وجہ : (۱) صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ قال اذا مات الانسان انقطع عملہ الا من ثلاثة الا من صدقة جاریۃ أو علم ینتفع بہ أو ولد صالح یدعولہ . (مسلم شریف، باب ما یلحق الانسان من الثواب بعد وفاتہ، ص ۱۶، نمبر ۱۶۳۱/۲۲۳۳/۱۰۲۳۳۳، باب ما جاء فی الصدقة عن لکیت، ص ۴۱۹، نمبر ۲۸۸۰) اس حدیث میں ہے کہ مرنے کے بعد عمل منقطع ہو جاتا ہے، صرف تین عمل کا ثواب باقی رہتا ہے۔

ترجمہ : ۱۔ صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے اور وہی احسان کا تقاضا ہے کہ اس کا سفر باطل نہیں ہوا۔ اللہ تعالیٰ کے قول کی وجہ سے جو اللہ اور رسول کے لئے اپنے گھر سے ہجرت کے لئے نکلے اور مر گیا تو اس کا اجر ثابت ہو گیا، اور حضور علیہ السلام کے قول کی وجہ سے، کہ کوئی حج کے راستے میں مرجائے تو ہر سال اس کے لئے حج مبرور لکھا جاتا ہے، اور جب سفر باطل نہیں ہوا تو اسی مقام سے وصیت کا اعتبار کیا جائے گا۔

تشریح : صاحبین کی رائے یہ ہے اور استحسان کا تقاضا بھی یہی ہے کہ جہاں تک سفر کر چکا ہے وہ باطل نہیں ہوا ہے اور جب باطل نہیں ہوا تو وہیں سے حج کرا جائے جہاں مامور مرا ہے، مثال مذکور میں جدہ سے۔ کیونکہ آیت میں ہے کہ کوئی ہجرت کے لئے نکلے اور مرجائے تو اس کا اجر ثابت ہو چکا ہے اور حدیث میں ہے کہ جو حج کے لئے یا عمرہ کے لئے نکلے تو قیامت تک حاجی کا اجر لکھا جائے گا، اور جب اجر لکھا گیا تو سفر باطل نہیں ہوا، اور پہلا سفر باطل نہیں ہوا تو وہیں سے حج کرا جائے۔

وجہ : (۱) صاحب ہدایہ کی آیت یہ ہے۔ و من ینخرج من بیتہ مهاجراً الی اللہ و رسولہ ثم یدرکہ الموت فقد وقع أجرہ علی اللہ . (آیت ۱۰۰، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ اللہ کے راستے میں مرجائے تو وہاں تک اس کا اجر ثابت ہو جاتا ہے۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال رسول اللہ ﷺ من خرج حاجاً أو معتمراً أو غازیاً ثم مات فی طریقہ کتب اللہ لہ اجر الغازی و الحاج و المعتمر الی یوم القیامۃ . (سنن بیہقی شعب الایمان، الخامس و العشرون من شعب الایمان، باب فضل الحج و العمرة، ج ۳، ص ۴۷۰، نمبر ۴۱۰۰) اس حدیث میں ہے کہ کوئی حج کے لئے نکلے اور راستے میں مرجائے تو قیامت تک اس کا اجر ثابت ہے۔

یے واصل الاختلاف فی الذی یحج بنفسه ویبتی علی ذلک المأمور بالحج (۱۳۳۷) قال ومن اهل بحجة عن ابویه یجزیه ان یجعله عن احدهما

ترجمہ: یے اصل اختلاف اس شخص کے بارے میں ہے کہ خود حج کرے، اور اسی پر حج کا مأمور بنا کر لے۔

تشریح: امام ابو حنیفہ اور صاحبین کا اصل اختلاف اس بارے میں ہے کہ خود حج کرنے کے لئے گیا اور راستے میں مر گیا تو کہاں سے دوبارہ حج کرائے، جہاں مرا ہے وہاں سے یا وطن سے، اور اسی پر اوپر کا مسئلہ متفرع کیا گیا ہے کہ میت کا مأمور راستے میں مر جائے تو دوبارہ کہاں سے حج کرائے، وطن سے یا جہاں مأمور مرا ہے وہاں سے۔

ترجمہ: (۱۳۳۷) کسی نے اپنے والدین کی جانب سے حج کا احرام باندھا تو اس کے لئے گنجائش ہے کہ ماں باپ میں سے کسی ایک کے لئے کر دے

تشریح: یہ حج کسی کے خرچ سے نہیں کر رہا ہے، اور نہ کسی کے حکم سے کر رہا ہے، یہ تو اپنے پیسے سے تبرع اور احسان کے طور پر والدین کے لئے کر رہا ہے، اس لئے والدین کو ثواب ملے گا، اس لئے حج کرنے والے کے لئے گنجائش ہے کہ حج کرنے کے بعد ماں باپ دونوں کے لئے اس کا ثواب ہدیہ کرے، اور اس کی بھی گنجائش ہے کہ دونوں میں سے کسی ایک کے لئے ہدیہ کر دے۔ دو نوں کو ہدیہ کرے گا تو انشاء اللہ پورے پورے حج کا دونوں کو ثواب ملے گا۔

وجہ: (۱) اس کے ثبوت کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن الفضل بن عباسؓ قال جاءت امرأة من خثعم عام حجة الوداع قالت یا رسول اللہ ان فريضة الله على عباده في الحج ادرکت ابی شیخا کبیرا لا یستطیع أن یتسوی علی الراحلة فهل یقضی عنه أن أحج عنه؟ قال نعم۔ (بخاری شریف، باب الحج عن من لا یستطیع الثبوت علی الراحلة، ص ۲۹۹، نمبر ۱۸۵۴) مسلم شریف، باب الحج عن العاجز لزمته وحرم ونحوهما، ص ۵۶۳، نمبر ۱۳۳۴/۳۲۵۱) اس حدیث میں ہے کہ والدین کی جانب سے حج کرے۔ (۲) اس حدیث میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباسؓ أن امرأة من جهينة جاءت الى النبی ﷺ فقالت ان امی نذرت أن تحج فلم تحج حتی ماتت أفأحج عنها؟ قال نعم حجی عنها، أرأیت لو كان علی أمک دین أکنت قاضیته؟ اقضوا الله، فالله أحق بالوفاء۔ (بخاری شریف، باب الحج والذکر عن لمیت والرجل تج عن المرأة، ص ۲۹۹، نمبر ۱۸۵۲) سنن ابی شریف، باب الحج عن لمیت الذی نذر أن تج، ص ۳۶۵، نمبر ۲۶۳۳) اس حدیث میں بھی والدین کی جانب سے حج کرنے کی ترغیب ہے۔

نوٹ: [۱] اگر والدین پر حج فرض ہو [۲] اور حج کا مال بھی چھوڑا ہو، [۳] اور وصیت بھی کی ہو تو اس کی جانب سے حج کرنا واجب ہے، اور اگر ان تینوں شرطوں میں سے ایک نہ ہو، مثلاً مال نہ چھوڑا ہو، یا حج فرض نہ ہو، یا وصیت نہ کی ہو تو اس کی جانب سے حج کرنا

۱۔ لان من حج عن غیره بغير اذنه فانما يجعل ثواب حجه له وذلك بعد اداء الحج فلغت نيته قبل ادائه وصح جعله ثوابه لاحدهما بعد الاداء بخلاف المأمور على ما فرقتا من قبل والله اعلم بالصواب

ثواب کا کام ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ کسی نے دوسرے کی جانب سے بغیر اس کی اجازت کے حج کیا تو اپنے حج کا ثواب اسکو دے رہا ہے، اور یہ حج کی ادائیگی کے بعد ہوتا ہے اس لئے اس کے پہلے دینے کی نیت لغو ہے، اور ادائیگی کے بعد دونوں میں سے کسی ایک کے لئے ثواب ہدیہ کرنا صحیح ہے۔ بخلاف مأمور کے حج کے، جیسا کہ پہلے فرق بیان کیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تشریح: یہ فرق بیان کر رہے ہیں کہ کسی دوسرے کے خرچ سے اور اس کے حکم سے حج ادا کرنا ہو تو احرام باندھنے سے پہلے آمر کی نیت کرنی پڑے گی، کیونکہ اس کے حکم اور اس کے خرچ سے اس کا حج ادا کیا جا رہا ہے، اور اپنے خرچ سے دوسرے کے لئے تبرع کے طور پر حج کرے تو پہلے دوسرے کی نیت کرنے کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ حج ادا ہونے کے بعد اس کا ثواب دوسرے کو ہدیہ کرے، کیونکہ یہ تبرع ہے، اور اس کی جانب سے حج ادا نہیں کر رہا ہے بلکہ صرف اس کا ثواب ہدیہ کر رہا ہے۔ آمر کے حج اور تبرع میں یہ فرق ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

﴿باب الہدی﴾

(۱۳۳۸) الہدی ادناہ شاة الماروی انه علیہ السلام سئل عن الہدی فقال ادناہ شاة ﴿۱۳۳۹﴾ قال وهو من ثلثة انواع الابل والبقر والغنم ﴿۱﴾ لانه علیہ السلام لما جعل الشاة ادنی لا بد ان يكون له اعلى وهو البقر والجزور

﴿باب الہدی﴾

ضروری نوٹ: ہدی، جو جانور ذبح ہونے کے لئے حرم بھیجا جائے اس کو ہدی کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت اس آیت میں ہے فاذا امنتم فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الہدی (آیت ۱۹۶ سورہ بقرہ ۲) اس آیت سے ہدی کا ثبوت ہوا۔

ترجمہ: (۱۳۳۸) ہدی کا ادنی بکری ہے۔ اس لئے کہ حضور علیہ السلام سے روایت ہے کہ ان سے ہدی کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ ہدی کا ادنی درجہ بکری ہے

وجہ: (۱) چونکہ کسی حدیث میں بکری سے کم ہدی دینے کا ثبوت نہیں ہے اس لئے بکری ادنی ہے (۲) صاحب ہدایہ کا اشارہ اس حدیث کی طرف ہے۔ اخبرنا ابو جمرۃ قال سألت ابن عباس عن المتعة فامرني بها وسألته عن الہدی فقال فيها جزور او بقرة او شاة او شرک فی دم (بخاری شریف، باب فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الہدی ص ۲۲۸ نمبر ۱۶۸۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اونٹ، گائے اور بکری ہدی ہیں۔ یا اونٹ اور گائے کا ساتواں حصہ ہو۔

ترجمہ: (۱۳۳۹) اور ہدی کی تین قسمیں ہیں اونٹ، گائے، اور بکری۔

ترجمہ: اس لئے کہ حضور علیہ السلام نے جب بکری کو ادنی قرار دیا تو ضروری ہے کہ اس کا اعلیٰ بھی ہو اور وہ گائے اور اونٹ ہے۔

تشریح: ہدی کی تین قسمیں ہیں اونٹ، گائے، اور بکری۔ اس کی دلیل عقلی یہ دے رہے ہیں کہ حضورؐ نے جب حدیث میں بکری کو ادنی قرار دیا تو لازمی بات ہے کہ اس کا کوئی اعلیٰ بھی ہو، اور اعلیٰ وہ اونٹ اور گائے ہے۔ ان تینوں کے لئے اوپر حدیث گزر گئی۔

وجہ: اس حدیث میں ہے۔ اخبرنا ابو جمرۃ قال سألت ابن عباس عن المتعة فامرني بها وسألته عن الہدی فقال فيها جزور او بقرة او شاة او شرک فی دم (بخاری شریف، باب فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الہدی ص ۲۲۸ نمبر ۱۶۸۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اونٹ، گائے اور بکری ہدی ہیں۔ یا اونٹ اور گائے کا ساتواں حصہ ہو، اس میں اونٹ، گائے، اور بکری تینوں کا تذکرہ ہے

وجہ: (۱) ہدی اللہ کے بارگاہ میں پیش ہوتی ہے اس لئے اچھا خانور ہو، عیب دار خانور انسان بھی پسند نہیں کرتا تو اللہ کی بارگاہ میں

(۱۳۵۱) والشاة جائزۃ فی کل شیء الا فی موضعین من طواف طواف الزيارة جنبا ومن جامع بعد الوقوف ۱۔ فانہ لا يجوز فیہما الا بدنة وقد بینا المعنی فیما سبق

کیسے پیش کیا جائے؟ (۲) حدیث میں ہے سأل براء بن عازب ما لا يجوز فی الاضاحی فقال قام فینا رسول اللہ ... فقال اربع لا تجوز فی الاضاحی العوراء بین عورها والمريضة بین مرضها والعرجاء بین ظلعها والكسيرة التي لا تنقی (الف) (ابوداؤد شریف، باب ما یکرہ من الضحایح ثانی ص ۳۱ کتاب الضحایح نمبر ۲۸۰۲ رتزدی شریف، باب ما لا یجوز من الاضاحی ص ۳۶ نمبر ۱۳۹۷) دوسری حدیث میں ہے قال ایت عتبة بن عبد سلمی ... انما نهی رسول اللہ عن المصفرة والمستأصلة والبخقاء والمشیعة والكسراء، فالمصفرة التي تستأصل اذنہا حتی یدو سماخها، والمستأصلة التي استؤصل قرنہا من اصلہ، والبخقاء التي تبخق عینہا المشیعة التي لا تتبع الغنم عجفا و ضعفا والكسراء الكسيرة . (ابوداؤد شریف نمبر ۲۸۰۳) (۳) تیسری حدیث میں ہے۔ عن علی قال امرنا رسول اللہ ان نستشرف العین والاذن ولا نضحی بعوراء ولا مقابلة ولا مدابرة ولا خرقاء ولا شرقاء قال زهير فقلت لابی اسحاق اذكر عضاء وقال لا قلت فما المقابلة؟ قال یقطع طرف الاذن فقلت فما المدابرة؟ قال یقطع من مؤخر الاذن قلت فما الشرقاء؟ قال تشق الاذن قلت فما الخرقاء؟ قال تخرق اذنہا للسمة. (ابوداؤد شریف، باب ما یکرہ من الضحایح ثانی ص ۳۲ کتاب الضحایح نمبر ۲۸۰۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کان کٹا ہوا، دم کٹی ہوئی، ہاتھ کٹا ہوا۔ پاؤں کٹا ہوا، نایبہ، لنگڑا اور عضو کٹا ہوا یا خراب ہو تو قربانی اور ہدی میں نہیں چلے گا۔ اور تہائی سے کم ہو تو وہ چل جائے گا۔

ترجمہ : (۱۳۵۱) بکری ہر چیز میں جائز ہے مگر دو جگہوں میں (۱) جس نے طواف زیارت جنابت کی حالت میں کیا (۲) اور جس نے وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا۔ پس ان دونوں میں اونٹ کے علاوہ جائز نہیں ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اور وجہ پہلے بیان کیا ہے۔

تشریح : جہاں بھی ہدی کی ضرورت ہو وہاں بکری دے دینا کافی ہے، مگر دو مقام پر بکری کافی نہیں ہے، وہاں اونٹ دینا ہوگا، اس لئے کہ وہاں جرم شدید ہے، ایک طواف زیارت جنابت کی حالت میں کیا ہو تو وہاں اونٹ لازم ہے، اور دوسرا وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا ہو تو حج تو فاسد نہیں ہوگا کیونکہ وقوف عرفہ ہو چکا ہے، لیکن فرض طواف سے پہلے جماع کیا ہے اس لئے اونٹ لازم ہوگا۔ یہ مسئلہ باب الجنایات، نمبر ۱۲۷ میں گزرا ہے، اور جنبی ہو کر طواف زیارت کیا ہو یہ مسئلہ باب الجنایات، نمبر ۱۲۸ میں گزر چکا ہے۔

وجہ : (۱) جنبی ہو کر طواف کیا تو دم لازم ہوگا اس کی دلیل اس حدیث میں ہے۔ عن عائشة انها قالت قدمت مكة وانا حائض ولم اطف بالبيت ولا بین الصفا والمروة قالت فشکوت ذلك الى رسول اللہ ﷺ فقال افعلی کما

(۱۳۵۲) ویجوز الاکل من ہدی التطوع والتمتع والقران ﴿۱﴾ لانہ دم نسک یجوز الاکل منها منزلة الاضحیۃ وقد صح ان النبی ﷺ اکل من لحم ہدیہ وحسامن المرقۃ

یفعل الحاج غیر ان لا تطوفی بالبيت حتى تطهری۔ (بخاری شریف، باب تقضی الخائض المناک کلھا الا الطواف بالبيت ص ۲۲۳ نمبر ۱۶۵۰) اس حدیث سے بھی پتہ چلا کہ بغیر طہارت کے طواف نہ کرے اور کیا تو دم یا صدقہ لازم ہوگا۔

اور قوف عرفہ کے بعد جماع کیا تو اونٹ لازم ہوگا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ (۱) عن ابن عباس اتاہ رجل فقال وطئت امرأتی قبل ان اطوف بالبيت قال عندک شیء؟ قال نعم انی موسر قال فانحر ناقۃ سمینۃ فاطعمھا المساکین۔ (سنن للبیہقی، باب الرجل یصیب امرأۃ بعد التحلل الاول وقبل الثانی ج خامس ص ۲۷۹، نمبر ۹۹۹۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ طواف زیارت سے پہلے جماع کر لیا تو ایک اونٹ دینا ہوگا۔ (۲) اسی طرح دوسرے اثر میں ہے۔ عن ابن عباس انه سئل عن رجل وقع علی اہله وهو محرم وهو بمنی قبل ان یفیض فامرہ ان ینحر بدنة قال الشافعی وبهذا نأخذ قال مالک علیہ عمرۃ وبدنة وحجة تامة۔ (سنن للبیہقی، باب الرجل یصیب امرأۃ بعد التحلل الاول وقبل الثانی ج خامس ص ۲۸۰، نمبر ۹۸۰۳، موطا امام مالک، باب ہدی من اصاب اہلہ قبل ان یفیض ص ۴۰۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ طواف زیارت سے پہلے جماع کر لیا تو اونٹ لازم ہوگا۔

ترجمہ: (۱۳۵۲) جائز ہے کھانا نفلی ہدی سے اور تمتع کی ہدی اور قران کی ہدی سے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ یہ عبادت کادم ہے اس لئے اس سے کھانا جائز ہے، جیسے قربانی کا گوشت کھانا جائز ہے۔ اور صحیح حدیث میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے ہدی کا گوشت کھایا اور شور بے میں سے پیا۔

تشریح: نفلی ہدی تمتع کی ہدی اور قران کی ہدی جرمانے کے طور پر نہیں ہیں بلکہ انعام اور خوشی کے طور پر ہیں اس لئے ان کا گوشت خود ہدی کرنے والا کھا سکتا ہے۔ اور غرباء و مساکین کو بھی کھا سکتا ہے۔ حسا: شور با پینا، مرقۃ: شوربا۔

وجہ: (۱) جیسے قربانی کا گوشت انعام کے طور پر ہے۔ اس لئے اس کو خود کھا سکتا ہے اور غرباء و مساکین کو بھی کھا سکتا ہے (۲) حدیث میں ہے کہ آپؐ نے ہدی کے گوشت میں سے کھایا، صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ قال دخلنا علی جابر بن عبد اللہ فسأل عن القوم... ثم انصرف الی المنحر فنحر ثلثا وستین بیدہ ثم اعطی علیا فنحر ما غبر واشترکہ فی ہدیہ ثم امر من کل بدنة ببضعة فجعلت فی قدر فطبخت فاکلا من لحمہما وشربا من مرقھا۔ (مسلم شریف، باب حجة النبی، ص ۳۹۹، نمبر ۱۲۱۸، ۲۹۵۰، ابوداؤد شریف، باب صفة حجة النبی، ص ۲۷۱، نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضورؐ نے ہدی کا گوشت کھایا اس لئے نفلی ہدی قران اور تمتع کی ہدی کا گوشت کھانا جائز ہے۔ اور جنایات اور شکار کے بدلے کا

(۱۴۵۳) ويستحب له ان ياكل منها ﴿۱﴾ لما روينا ۲ وكذا يستحب ان يتصدق على الوجه الذي عرف في الصحايا (۱۴۵۴) ولا يجوز الاكل من بقية الهدايا ﴿۲﴾ لانها دماء كفارات وقد صح ان گوشت خود جنایت دینے والے کو کھانا جائز نہیں ہے۔ (۳) اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن ابن عمر لا یوکل من جزاء الصيد والنذر ویوکل مما سوی ذلك وقال عطاء یأکل ویطعم من المتعة۔ (بخاری شریف، باب اذ ابوان لا یرا یم مکان البیت ان لا یشرب فی شیباء، ص ۲۳۲، نمبر ۱۷۱۹) (۳) عن ابن عباس انه قال فی الحمامة شاة لا یوکل منها یتصدق بها، روينا عنه فی الذی یطأ امرأته قبل الطواف انحر ناقة سمينة فاطعمها المساکین وروينا عن طاؤس وسعيد بن جبیر انهما قال لا یأکل من جزاء الصيد ولا من الغدیه۔ (سنن للبیہقی، باب لا یأکل من کل ہدی کان اصلہ واجبا علیہ الخ، ج ۱، ص ۳۹۶، نمبر ۱۰۲۴۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جنایت کے بدلے کا گوشت خود نہ کھائے بلکہ مساکین کو کھلا دے۔

ترجمہ: (۱۴۵۳) اور ذبح کرنے والے کے لئے مستحب ہے کہ ہدی کے گوشت میں سے کھائے۔

ترجمہ: ۱۔ اس حدیث کی وجہ سے جو میں نے روایت کی۔

تشریح: مستحب یہ ہے کہ ہدی ذبح کرنے والا ہدی کا گوشت کھائے، کیونکہ اوپر حدیث گزری کہ حضور نے اپنی ہدی کے گوشت میں سے کھایا تھا، اور اس میں شور بایا تھا، حدیث اوپر گزری۔

ترجمہ: ۲۔ ایسے ہی مستحب ہے کہ گوشت کو اس طرح صدقہ کرے جس طرح قربانی کے بارے میں معلوم ہوا۔

تشریح: جس طرح قربانی کے گوشت کے بارے میں معلوم ہوا کہ گوشت صدقہ کر دے اسی طرح ہدی کے گوشت کو بھی صدقہ کر دے۔

وجہ: اس آیت میں ہے کہ گوشت غرباء مساکین کو دے دے۔ آیت یہ ہے۔ (۱)۔ فکلوا منها و أطعموا البائس الفقیر ثم لیقضوا تفنهم و لیوفوا نذورهم (آیت ۲۸، ۲۹، سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں ہے کہ گوشت صدقہ کر دے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ گوشت صدقہ کر دے۔ أن علی ابن ابی طالب اخبرہ أن رسول اللہ ﷺ امرہ أن یقسم بدنه کلها لحومها و جلودها و جلالها للمساکین۔ (ابن ماجہ شریف، باب جلود الاضاحی، ص ۴۵۹، نمبر ۳۱۵) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے ہدی کا گوشت غرباء مساکین کو تقسیم کر دے۔

ترجمہ: (۱۴۵۴) باقی ہدی کو کھانا جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ یہ کفارات کے دم ہیں، اور صحیح روایت میں ہے کہ نبی علیہ السلام کو جب حدیبیہ میں احصار کیا، اور ناجیہ

النبي عليه السلام لما احصر بالحديبية وبعث الهدايا على يدي ناجية الاسلامي قال لئلا تأكل انت ورفقتك منها شيئا (۱۳۵۵) ولا يجوز ذبح هدى التطوع والمتعة والقران الا في يوم النحر

اسلمی کے ہاتھ پر ہدی روانہ کی تو آپؐ نے ان سے فرمایا کہ تم اور تمہارے ساتھی اس میں سے کچھ نہ کھائے۔

تشریح: جنایت کا بدلہ، شکار کا بدلہ ان قسم کی ہدی کا گوشت کھانا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ اس قسم کی ہدی کا گوشت خود نہ کھائے اور نہ اپنے ساتھی کو کھانے دے، یہ غرباء مساکین کے لئے چھوڑ دے۔

وجہ: (۱) یہ جرم ہیں دم انعام نہیں ہے اس لئے خود نہ کھائے ذبح کر کے غرباء و مساکین کو کھانے کے لئے چھوڑ دے۔ (۲) یہ حدیث بھی اسکی دلیل ہے جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن ابن عباس قال بعث رسول الله ﷺ فلانا الاسلامي وبعث معه بثمان عشرة بدنة فقال أرايت ان ازحف على منها شيء؟ قال تنحرها ثم تصبغ نعلها في دمها ثم اضربها على صفحتها، ولا تأكل منها انت ولا أحد من اصحابك. او قال من اهل رفقتك. (ابوداؤد شریف، باب فی الہدی اذا عطب قبل ان يبلغ، ص ۲۵۲، نمبر ۶۳۷۱ ارتزندی شریف، باب ما جاء اذا عطب الہدی ما یصنع به ص ۱۸۱ نمبر ۹۱۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنایات کی ہدی ذبح کر کے چھوڑ دے اور خود نہ کھائے اور نہ اس کے ساتھی کھائے بلکہ غرباء کے لئے چھوڑ دے۔ کیونکہ پھاڑ کھانے والے جانوروں کے لئے چھوڑنا اچھا نہیں ہے۔ (۲)۔ عن ابن عمر لا یوکل من جزاء الصيد والنذر ویوکل مما سوی ذلک وقال عطاء یأکل ویطعم من المتعة۔ (بخاری شریف، باب اذا ابوانا لایراہیم مکان البیت ان لا تشرب فیہما، ص ۲۳۲، نمبر ۱۷۱۹) اس اثر میں ہے کہ شکار کا بدلہ اور نذر کی ہدی کا گوشت نہ کھائے۔ باقی دم شکر کا گوشت کھا سکتا ہے۔ (۳) روينا عن طاوس و سعید بن جبیر انهما قالوا: لا یأکل من جزاء الصيد ولا من الفدية. (سنن بیہقی، باب الیأکل من ہدی کان اصلہ واجبا، الخ ج خامس، ص ۳۹۷، نمبر ۱۰۲۳۵) اس اثر میں ہے کہ شکار کا بدلہ اور نذر کی ہدی سے نہیں کھانا چاہئے۔

ترجمہ: (۱۳۵۵) نہیں جائز ہے نفلی، تمتع اور قران کی ہدی کا ذبح کرنا مگر دسویں ذی الحجہ کو۔

تشریح: چونکہ رمی جمار کے بعد ہی نفلی ہدی، تمتع کی ہدی اور قران کی ہدی ذبح کرے گا اور وہ دسویں ذی الحجہ کو ہوگا اس لئے ان ہدی کو دسویں ذی الحجہ ہی کو ذبح کرے گا، یا اس کے بعد ایام تشریق میں ذبح کرے۔

وجہ: (۱) آیت میں اس کا اشارہ موجود ہے۔ فکلوا منها واطعموا البائس الفقیر ۵ ثم لیقضوا تفنہم ولیوفوا نذورهم ولیطوفوا بالبیت العتیق. (آیت ۲۹ سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں ہے کہ ہدی کا گوشت غرباء کو کھلاؤ پھر سر منڈاؤ اور

(۱۳۵۶) قال وفي الاصل يجوز ذبح دم التطوع قبل يوم النحر وذبح يوم النحر افضل ۱۔ وهذا هو الصحيح لان القرابة في التطوعات باعتبار انها هدايا وذلك يتحقق بتبليغها الى الحرم

بيت اللہ کا طواف کرو۔ تو سرمنڈوانا دسویں ذی الحجہ کو ہوتا ہے اس لئے ہدی کو ذبح کرنا بھی دسویں ذی الحجہ کو ہوگا۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن جبير بن مطعم عن النبي ﷺ قال كل منى منحر و كل أيام التشريق ذبح۔ (سنن تہق، باب آخر يوم النحر وایام منی کھا، ج خامس، ص ۳۹۲، نمبر ۱۰۲۲۶) اس حدیث میں ہے کہ ایام تشریق میں ذبح کرے، اور ایام تشریق دسویں ذی الحجہ سے شروع ہوتا ہے اس لئے دسویں ذی الحجہ سے ہدی ذبح کرنا ہوگا۔ (۳) حضور نے حج کے موقع پر دسویں ذی الحجہ کو ہدی ذبح کی، حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ قال دخلنا على جابر بن عبد الله فسأل عن القوم ... ثم انصرف الى المنحر فنحر ثلثا وستين بيده ثم اعطى عليا فنحر ما غبر واشركه في هديه ثم امر من كل بدنة ببضعة فجعلت في قدر فطبخت فاكلا من لحمهما وشربا من مرقها۔ (مسلم شریف، باب حجة النبی، ص ۳۹۹، نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۵۰ ابوداؤد شریف، باب صفة حجة النبی، ص ۲۷۱، نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ آپ نے دسویں ذی الحجہ کو حج کی ہدی ذبح کی۔

ترجمہ: (۱۳۵۶) کتاب الاصل میں ہے کہ نفلی دم کو یوم النحر سے پہلے بھی ذبح کرنا جائز ہے، اور یوم النحر میں ذبح کرنا افضل ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اور یہی صحیح ہے اس لئے کہ نفل میں قربت اس اعتبار سے ہے کہ وہ ہدی ہے اور یہ حرم تک پہنچنے سے متحقق ہو جاتی ہے۔

تشریح: کتاب الاصل، مبسوط میں ہے کہ نفلی ہدی کو دسویں ذی الحجہ سے پہلے بھی ذبح کر دے تو جائز ہے، البتہ دسویں ذی الحجہ کو کرے تو افضل ہے، کتاب الاصل میں عبارت اس طرح ہے۔ فاما ما سوى ذالك من التطوع وغيره فيجزيه أن يذبحه قبل يوم النحر وذبحه يوم النحر افضل۔ (کتاب الاصل، باب الحلق، ج ثانی، ص ۳۶۳) اس عبارت میں ہے کہ نفلی ہدی کو جب چاہے ذبح کر سکتا ہے، البتہ یوم النحر میں کرنا زیادہ بہتر ہے۔

وجہ: (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ نفلی ہدی حرم تک پہنچ گئی اسی سے ہدی ہو گئی، اب دسویں ذی الحجہ کو ہونا کوئی ضروری نہیں ہے۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ آپ نے اٹھارہ بدنہ بھیجا اور یہ بھی فرمایا کہ پہلے بھی ذبح کر سکتے ہو، جس سے معلوم ہوا کہ نفلی ہدی یوم النحر سے پہلے بھی ذبح کی جاسکتی ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال بعث رسول الله ﷺ فلانا الاسلامي و بعث معه بثمان عشرة بدنة فقال أريت ان ازحف على منها شيء؟ قال تنحرها ثم تصبغ نعلها في دمها ثم اضربها على صفحتها، و لا تأكل منها انت و لا أحد من اصحابك۔ او قال من اهل رفقتك۔ (ابوداؤد

(۱۳۵۷) فاذا وجد ذلك جاز ذبحها في غير يوم النحر وفي ايام النحر افضل ﴿ ۱ ۱ لان معنى القرية في ارافة الدم فيها اظهر ۲ اما دم المتعة والقران فلقوله تعالى فكلوا منها واطعموا البائس الفقير ثم ليقتضوا تفثهم وقضاء التفث يختص بيوم النحر

شریف، باب فی الہدیٰ اذا اعطى قبل ان يبلغ، ص ۲۵۲، نمبر ۶۳۷۱۷۷ ارتزندی شریف، باب ما جاء اذا اعطى الہدیٰ ما یصح به ۱۸۱ نمبر ۹۱۰ مسلم شریف، باب ما یفعل بالہدیٰ اذا اعطى فی الطريق، ص ۵۵۷، نمبر ۳۲۱۶/۱۳۲۵ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفلی ہدیٰ پہلے بھی ذبح کی جاسکتی ہے۔

ترجمہ : (۱۳۵۷) پس جب یہ ہدیٰ پائی گئی تو یوم النحر کے علاوہ میں بھی ذبح کرنا جائز ہوگا، اور یوم النحر میں ذبح کرنا افضل ہے۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ قربت کا معنی یوم النحر میں خون بہانے میں زیادہ ظاہر ہے۔

تشریح : جب نفلی ہدیٰ حرم میں پہنچ گئی تو وہ ہدیٰ ہوگئی اس لئے یوم النحر کے علاوہ میں بھی ذبح کرنا جائز ہے، البتہ یوم النحر میں ذبح کرنا زیادہ افضل ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ قربانی جیسی عبادت کا جانور یوم النحر اور ایام تشریق میں ذبح کیا جاتا ہے تو نفلی ہدیٰ بھی ان دنوں میں ذبح کرے تو عبادت کا معنی زیادہ واضح ہوگا۔

ترجمہ : ۲۔ بہر حال تمتع کا دم، اور قران کا دم تو وہ یوم النحر میں ذبح کیا جائے گا، اللہ تعالیٰ کے قول کی وجہ سے، کہ ہدیٰ سے کھاؤ اور پریشان حال فقیر کو بھی کھلاؤ پھر میل کچیل دور کرو، اور میل کچیل، ناخن وغیرہ کتر وانا یوم النحر کے ساتھ خاص ہے [اس لئے دم تمتع اور قران بھی یوم النحر میں ذبح کیا جائے گا]۔

تشریح : اللہ تعالیٰ کا قول ہے کہ - فكلوا منها واطعموا البائس الفقير ۵ ثم ليقتضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق . (آیت ۲۹ سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں ہے کہ ہدیٰ کا گوشت غرباء کو کھلاؤ پھر سرمنڈواؤ اور بیت اللہ کا طواف کرو۔ تو سرمنڈوانا دسویں ذی الحجہ کو ہوتا ہے اس لئے ہدیٰ کو ذبح کرنا بھی دسویں ذی الحجہ کو ہوگا۔ اس لئے اس آیت میں اشارہ ہے کہ دم تمتع، اور دم قران دسویں ذی الحجہ کو ذبح ہونا چاہئے۔۔۔ بآس : جس آدمی کو بھوک پیاس کی تکلیف ہو۔ تفث : میل کچیل۔ قضاء التفث : میل کچیل کو دور کرنا، ناخن بال کاٹنا۔

﴿کس جانور کا گوشت خود کھا سکتا ہے اور کس کا نہیں﴾

کس ہدی کا گوشت خود کھانا جائز ہے	کس ہدی کا گوشت خود کھانا جائز نہیں ہے
دم تمتع	جنایات کا دم
دم قرآن	کفارات کا دم
نفل ہدی	شکار کا بدلہ
قربانی کا گوشت	بیماری کی وجہ سے ہدی راستے میں ذبح کرنا پڑا ہو تو
	احصار کا دم
	نذر کا دم

﴿کس جانور کو حرم میں ذبح کرنا ضروری ہے، اور کس کو نہیں﴾

کس جانور کو حرم میں ذبح کرنا ضروری ہے	کس جانور کو حرم میں ذبح کرنا ضروری نہیں ہے
دم تمتع	ہدی بیمار ہو گئی ہو تو جہاں چاہے ذبح کرے
دم قرآن	
نفل ہدی	
دم احصار	
شکار کا بدلہ	

﴿کس جانور کو یوم النحر میں ذبح کرنا ضروری ہے، اور کس کو نہیں﴾

کس جانور کو یوم النحر میں ذبح کرنا ضروری ہے	کس جانور کو یوم النحر میں ذبح کرنا ضروری نہیں ہے
دم تمتع	کفارات کا دم
دم قرآن	نذر کا دم
بہتر ہے کہ نفل ہدی کو بھی یوم النحر میں ذبح کرے	احصار کا دم
	شکار کا بدلہ
	جنایات کا دم

۳ ولانہ دم نسک فیختص بیوم النحر کلاضحیۃ (۱۳۵۸) ویجوز ذبح بقیۃ الہدایہ فی ای وقت شاء ﴿۱﴾ قال الشافعی لا یجوز الا فی یوم النحر اعتبارا بدم المتعۃ والقران فان کل واحد دم جبر عندہ

ترجمہ: ۳ اور اس لئے کہ یہ عبادت کادم ہے اس لئے دسویں ذی الحجہ کے ساتھ خاص ہوگا، جیسے قربانی کرنا دسویں ذی الحجہ کے ساتھ خاص ہے۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ ہدی کا جانور حج کی عبادت ہے، اور عبادت کا جانور یوم النحر میں ذبح کیا جاتا ہے، جیسے قربانی عبادت ہے اور یوم النحر میں ذبح کیا جاتا ہے تب ہی عبادت ہے اور اس سے پہلے ذبح کرے تو عبادت نہیں ہوگی، اسی طرح ہدی کو بھی یوم النحر میں ذبح کیا جانا چاہئے تب ہی عبادت ہوگی۔

ترجمہ: (۱۳۵۸) اور باقی ہدی کو جب چاہے ذبح کرے۔

تشریح: نفلی ہدی، تمتع کی ہدی اور قرآن کی ہدی کے علاوہ جو ہدی ہوں گی وہ جنایات کی ہدی، احصاری ہدی اور شکار کے بدلہ کی ہدی ہوں گی۔ چونکہ یہ ہدی کسی دن کے ساتھ خاص نہیں ہیں اس لئے کسی دن بھی ذبح کی جاسکتی ہیں۔ دسویں ذی الحجہ کے ساتھ خاص نہیں ہیں۔

وجہ: (۱) حضور ﷺ حدیبیہ کے عمرہ کے موقع پر محصر ہوئے اور ہدی ذبح کی حالانکہ وہ دسویں ذی الحجہ کا دن نہیں تھا بلکہ ذی قعدہ کا دن تھا اس لئے معلوم ہوا کہ باقی ہدی کو کسی دن ذبح کر سکتا ہے۔ (۲) یہ سب دم نقصان کو پانٹنے کے لئے ہیں اس لئے ان کو جلدی ذبح کرنا بہتر ہوگا۔

ترجمہ: ۱ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ باقی دم کو بھی یوم النحر کے علاوہ میں ذبح کرنا جائز نہیں ہے، وہ قیاس کرتے ہیں تمتع اور قرآن کے دم پر، اس لئے کہ ہر ایک انکے نزدیک نقصان کے پورا کرنے کا دم ہے۔

تشریح: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جس طرح تمتع کادم اور قرآن کادم یوم النحر کے دن ذبح کرنا ضروری ہے اسی طرح اور دم بھی یوم النحر کے دن ہی ذبح کئے جائیں، اس کی دو وجہ بیان فرما رہے ہیں [۱] ایک تو یہ دم تمتع اور دم قرآن پر قیاس کرتے ہیں، [۲] اور دوسرا یہ کہ دم تمتع بھی گویا کہ نقصان پورا کرنے کا دم ہے، اور یوم النحر میں ذبح کیا جاتا ہے، اور دم بھی گویا کہ نقصان پورا کرنے کے لئے ہے اس لئے وہ بھی یوم النحر میں ذبح کیا جانا چاہئے۔

موسومہ میں اس کے خلاف عبارت یہ ہے۔ و اذا ساق المتمتع الہدی معہ او القارن لمتعته او قرانہ ، فلو ترکہ حتی یسحرہ یوم النحر کان احب الی و ان قدم فبحرہ فی الحرم أجزأ عنہ ۔ (موسومہ امام شافعیؒ، باب الہدی، ج ۳، خاص،

۲ ولنا ان هذه دماء كفارات فلا يختص بيوم النحر لانها لما وجبت لجبر نقصان كان التعجيل بها اولی لا ارتفاع النقصان به من غير تاخير بخلاف دم المتعة والقران لانه دم نسك (۱۳۵۹) قال ولا يجوز ذبح الهدايا الا في الحرم ﴿لِقَوْلِهِ تَعَالَى فِي جِزَاءِ الْبَيْدِ هَدْيًا بِالْغَنَةِ فَصَارَ اصْلًا فِي كُلِّ دَمٍ هُوَ كَفَّارَةٌ﴾

ص ۳۳۵، نمبر ۶۸۹۳) اس عبارت میں ہے کہ دم تمتع اور دم قران بھی دسویں ذی الحجہ سے پہلے ذبح کر دے تب بھی جائز ہے، اور یوم النحر میں کرے تو بہتر ہے، اس لئے دوسرے دموں کا بھی حال یہی ہوگا۔

ترجمہ : ۲ ہماری دلیل یہ ہے کہ یہ کفارات کے دم ہیں اس لئے یوم النحر کے ساتھ خاص نہیں ہونگے، اس لئے کہ جب نقصان پورا کرنے کے لئے دم واجب ہو تو نقصان اٹھانے کے لئے جلدی کرنا اچھا ہے، بغیر کسی تاخیر کے، بخلاف تمتع اور قران کے دم کے اس لئے کہ وہ عبادت کا دم ہے [اس لئے یوم النحر میں کرنا بہتر ہے]

تشریح : ہماری دلیل یہ ہے کہ تمتع قران اور نفلی ہدی کے علاوہ جو ہدی ہیں وہ عموماً کفارات کی ہدی ہیں اور کوئی کی آئی ہے اس کو پورا کرنے کے لئے ہیں، اور نقصان کو جلدی پورا کرنا چاہئے دیر نہیں کرنا چاہئے اس لئے یوم النحر تک مؤخر نہیں کرنا چاہئے، اس کے برخلاف تمتع اور قران کا دم عبادت کا دم ہے، اور قربانی جیسی عبادت کا دم یوم النحر میں کیا جاتا ہے اس لئے ان دموں کو بھی یوم النحر ہی میں ذبح کرنا چاہئے۔

ترجمہ : (۱۳۵۹) اور نہیں جائز ہے کسی ہدی کو ذبح کرنا مگر حرم میں۔

ترجمہ : ۱ شکار کا بدلہ کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا قول، ہدیا بالغ الکعبۃ، کی وجہ سے، اس لئے یہ آیت ہر اس دم کے بارے میں اصل ہے جو کفارہ ہے۔

تشریح : نفلی ہدی، تمتع کی ہدی، قران کی ہدی، شکار کا بدلہ ہدی، جنایات کی ہدی اور احصار کی ہدی ان سب کو حنفیہ کے نزدیک حرم ہی میں ذبح کرنا ضروری ہے۔

وجہ : (۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ، ہدیا بالغ الکعبۃ، والی آیت شکار کے بارے میں ہے اور اس میں ہے کہ شکار کا بدلہ بھی حرم میں ذبح ہونا چاہئے، اور شکار کا بدلہ ایک قسم کا کفارہ ہے اور نقصان پورا کرنے کے لئے ہے اس لئے اس آیت سے یہ قاعدہ نکلا کہ جتنے بھی جانور کفارات کے لئے ہیں اور نقصان پورا کرنے کے لئے ہیں وہ سب حرم ہی میں ذبح ہونا ضروری ہے (۲) صاحب ہدایہ کی آیت یہ ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تقتلوا الصید و انتم حرم و من قتله منکم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعم یحکم بہ ذوا عدل منکم ہدیا بالغ الکعبۃ۔ (آیت ۹۵، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت سے پتہ چلا کہ ہدی

۲ ولان الہدی اسم لما یهدی الی مکان ومکانہ الحرم قال ﷺ منی کلھا منحہ (۱۳۶۰) وفجاج مکة کلھا منحہ ویجوز ان یتصدق بها علی مساکین الحرم وغیرہم ﴿

کعبۃ تک پہنچے اور وہاں ذبح ہو (۳) دوسری آیت میں ہے۔ ولا تحلقوا رؤوسکم حتی يبلغ الہدی محلہ۔ (آیت ۱۹۶ سورۃ البقرۃ) اس آیت میں بھی ہے کہ حرم تک ہدی پہنچے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ ہدی حرم میں ہی ذبح ہونی چاہئے (۴) اثر میں ہے۔ قال مالک والذی یحکم علیہ بالہدی فی قتل الصيد او یجب علیہ الہدی فی غیر ذلک فان ہدیہ لا یكون الا بمکة کما قال اللہ تعالیٰ ہدی بالغ الکعبۃ۔ (موطا امام مالک، باب جامع الہدی ص ۴۰۹) اس اثر میں ہے کہ شکار کا بدلہ یا اور جو ہدی واجب ہو وہ مکہ مکرمہ میں ذبح کی جائیں (۵) جانور کا ذبح کرنا اس وقت قربت ہوگا جبکہ وقت کے ساتھ خاص ہو جیسے قربانی کا جانور یا مکان کے ساتھ خاص ہو۔ یہاں زمانے کے ساتھ خاص نہیں ہے تو مکان یعنی حرم کے ساتھ خاص ہونا چاہئے۔

ترجمہ: ۲ اور اس لئے کہ ہدی نام ہے جو کسی مکان کی طرف بھیجا جائے، اور اس کا مکان حرم ہے، چنانچہ حضور علیہ السلام نے فرمایا منی کل کے کل نحر کرنے کی جگہ ہے اور مکہ مکرمہ کی راہیں سب کے سب نحر کرنے کی جگہ ہیں۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے کہ ہدی کا ترجمہ ہی ہے کہ کسی جگہ کی طرف بھیجی جائے، اور ہدی بھیجنے کی جگہ حرم ہے اس لئے حرم کے بغیر ذبح نہیں ہونا چاہئے۔ حدیث یہ ہے۔ حدثنی جابر بن عبد اللہ أن رسول اللہ ﷺ قال کل عرفة موقف و کل منی منحہ و کل المزدلفة موقف و کل فجاج مکة طریق و منحہ۔ (ابوداؤد شریف، باب الصلاة یجمع، ص ۲۸۳، نمبر ۱۹۳۷ ابن ماجہ شریف، باب الذبح، ص ۴۴۱، نمبر ۳۰۴۸) اس حدیث میں ہے کہ منی کی ہر جگہ میں ذبح کیا جاسکتا ہے، اس لئے تمام ہدی حرم ہی میں ذبح ہو۔

لغت: فجاج: راستہ، گھاٹیاں۔ منحہ: نحر کرنے کی جگہ۔

فائدہ: امام مالک کا مسلک پہلے گزر چکا ہے کہ احصار کی ہدی جہاں احصار ہوا ہو وہاں ذبح کر دی جائے۔

وجہ: کیونکہ صلح حدیبیہ کے موقع پر آپؐ نے اور صحابہ نے حدیبیہ میں ہدی ذبح کی اور حدیبیہ حرم سے باہر ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ احصار کی ہدی حرم سے باہر ذبح کر سکتا ہے۔ تفصیل مسئلہ نمبر ۱۴۱۵ باب الاحصار میں گزر چکی ہے۔

ترجمہ: (۱۳۶۰) اور جائز ہے حرم کے مسکینوں پر گوشت کو صدقہ کر دے اور اس کے علاوہ کے مسکینوں پر بھی۔

تشریح: کسی قسم کی ہدی کے گوشت کو حرم کے مسکینوں پر بھی صدقہ کر سکتے ہیں اور حرم کے علاوہ کے مسکینوں پر بھی صدقہ کر سکتے ہیں۔

۱۔ خلافاً للشافعی ۲۔ لان الصدقة قربة معقولة والصدقة على كل فقير قربة (۱۳۶۱) قال ولا يجب التعريف بالهدایا ط ۳۔ لان الہدی یبنی عن النقل الی مکان لیتقرب باراقہ دم فیہ لا عن التعریف فلا یجب

وجہ : (۱) آیت میں ہدی کے گوشت کو کھانے کے لئے عام رکھا ہے صرف حرم کے مساکین کی تخصیص نہیں کی ہے اس لئے دونوں قسم کے مساکین اس کے گوشت کھا سکتے ہیں۔ آیت ہے فکلوا منها واطعموا البائس الفقیر۔ (آیت ۲۹ سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں ہے کہ ہدی کا گوشت البائس اور فقیر کو کھلاؤ چاہے جہاں کا ہو (۲) فقیر کو کھانا قابل ثواب ہے اس لئے مطلق فقیر داخل ہوگا۔

نوٹ : حرم کے فقیر زیادہ محتاج ہوں تو ان کو کھانا زیادہ افضل ہے۔

ترجمہ : خلاف امام شافعی کے۔

تشریح : صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ ہدی کا گوشت حرم کے مساکین کے لئے ہی خاص کرے، موسوعہ میں اتنا اشارہ ملتا ہے کہ انکو دینا بہتر ہے، عبارت یہ ہے، و حیثما نحرہ من منی و مکة اذا اعطاه مساکین الحرم أجزاۃ۔ (موسوعہ امام شافعی، باب الہدی، ج خامس، ص ۴۳۵، نمبر ۶۸۹۶) اس میں ہے کہ حرم کے مساکین کو دینا چاہئے۔

ترجمہ : ۲۔ اس لئے کہ صدقہ کرنا ایسی عبادت ہے جو کچھ میں آتا ہے اس لئے ہر فقیر پر گوشت کا صدقہ کرنا قربت ہوگی۔

تشریح : صدقہ کرنا ایسی عبادت ہے جو کچھ میں آتا ہے اور معقول ہے، اس لئے کسی فقیر پر صدقہ کرنا عبادت ہونی چاہئے، اس میں حرم کے مساکین کی تخصیص نہیں ہونی چاہئے۔

ترجمہ : (۱۳۶۱) ہدی کو عرفات لے جانا واجب نہیں۔

ترجمہ : ۱۔ اس لئے کہ ہدی کا ترجمہ ہے کسی جگہ تک منتقل کرنا تا کہ وہاں پر خون بہا کر قربت حاصل کی جائے، اس کا معنی عرفات لیجانا نہیں ہے اس لئے عرفات لیجانا واجب نہیں ہے۔

تشریح : تعریف کے دو معنی ہیں [۱] ایک معنی ہے تشہیر کرنا، جنایات، احصار، اور شکار کی ہدی ایک قسم کی جرم کی ہدی ہے اس لئے اس کو چھپانا بہتر ہے اس کی تشہیر اچھی بات نہیں ہے۔ اور نفلی ہدی، تمتع کی ہدی، قرآن کی ہدی نعمت کی ہدی ہے اس لئے اگر اس کی تشہیر کی گئی تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ تعریف کا دوسرا معنی ہے عرفات لیجانا، جنایات، احصار، اور شکار کی ہدی نویں تاریخ سے پہلے ذبح کی جائے گی اس لئے عرفات لیجانے کی ضرورت نہیں ہے، البتہ نفلی ہدی، تمتع کی ہدی، اور قرآن کی ہدی دسویں تاریخ کو ذبح کی جائے گی اس لئے اگر ہدی کو سنبھالنے والا کوئی نہ ہو تو ان کو عرفات لیجایا جاسکتا ہے البتہ اس کو عرفات لیجانا واجب نہیں ہے۔

(۱۳۶۲) فان عرف بهدی المتعة فحسن ﴿۱﴾ لانه يتوقت بيوم النحر فعسى لا يجد من يمسكه فيحتاج الى ان يعرف به ۲ ولانه دم نسك فيكون مبناه على التشهير بخلاف دماء الكفار لانہ يجوز ذبحها قبل يوم النحر على ما ذكرنا وسببه الجنایة فيليق به الستر (۱۳۶۳) قال والافضل في البدن النحر وفي البقر والغنم الذبح ﴿۲﴾

وجہ: (۱) عن ابراهيم قال ارسل الاسود غلاما له الى عائشة فقأ لها عن بدن بعث بها معه كقنف بها عرفات؟ فقالت: ما شئتم ان شئتم فافعلوا وان شئتم فلاتفعلوا۔ (سنن بیہقی، باب الاختیار فی التقليد والاشعار، ج ۳، ص ۳۸۰، نمبر ۱۰۱۷۸) اس اثر میں ہے کہ چاہو تو ہدی عرفات لے جاؤ اور چاہو تو نہ لے جاؤ۔ (۲) حضور عرفات اونٹ لے گئے ہیں، حدیث یہ ہے۔ قال دخلنا على جابر بن عبد الله فسأل عن القوم.... حتى أتى عرفة فوجد القبة قد ضربت له بنمرة، فنزل بها حتى اذا زاغت الشمس أمر بالقصواء فرحلت له فأتى بطن الوادي (مسلم شریف، باب حجة النبی، ص ۳۹۹، نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰) ابوداؤد شریف، باب صفة حجة النبی، ص ۲۷۱، نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ قصوا اونٹ عرفات لے گئے۔

ترجمہ: (۱۳۶۲) پس اگر تمتع کی ہدی عرفہ لے گیا تو بہتر ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ یوم النحر کے ساتھ متعین ہے، تو ہو سکتا ہے کہ سنبھالنے والا کوئی نہ ہو تو ہدی کو عرفات لیجائے۔

تشریح: اگر تمتع کی ہدی اور قرآن کی ہدی کو عرفات لے جائے تو اچھا ہے، اس لئے کہ ممکن ہے کہ ہدی کو کوئی سنبھالنے والا نہ ہو تو حاجی اپنے ساتھ عرفات لے جائے۔

ترجمہ: ۲۔ اور اس لئے کہ عبادت کادم ہے اس لئے اس کا مدتہ تشہیر پر ہے، بخلاف کفارات کے دم کے اس لئے کہ یوم النحر سے پہلے اس کا ذبح کرنا جائز ہے، جیسا کہ ہم نے ذکر کیا، اور اس کا سبب جنایت ہے اس لئے اس کو چھپانا زیادہ بہتر ہے۔

تشریح: نفلی ہدی، تمتع کی ہدی اور قرآن کی ہدی عبادت کی ہدی ہے اس لئے اس کی تشہیر بہتر ہے اس لئے اس کو ساتھ عرفہ لے جائے تو زیادہ بہتر ہے تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ اس کے ساتھ ہدی ہے۔ اس کے برخلاف کفارات کی ہدی جرم کی ہدی ہے اس لئے اس کو چھپانا زیادہ بہتر ہے اس لئے اس کو عرفات نہ لیجائے، دوسری بات یہ ہے کہ اس کو یوم النحر سے پہلے ذبح کیا جاسکتا ہے اس لئے اس کو عرفات کیسے لیجائے گا!

ترجمہ: (۱۳۶۳) اونٹ میں افضل نحر کرنا ہے اور گائے اور بکری میں ذبح کرنا۔

وجہ: (۱) آیت میں ہے. فصل لربک وانحر. (آیت ۲ سورۃ الکواثر ۱۰۸) اس میں حکم ہے کہ اونٹ کا نحر کرو (۲) حدیث میں ہے۔ عن انس قال صلی النبی ﷺ الظهر بالمدينة اربعاً... ونحر النبی ﷺ بيده سبعة بدن قياما

۱۔ لقولہ تعالیٰ فصل لربک وانحر قيل فی تاویلہ الجزور وقال اللہ تعالیٰ ان تذبحوا بقرة وقال اللہ تعالیٰ وفديناه بذبح عظيم والذبح ما اعد للذبح وقد صح ان النبی ﷺ انحر الابل وذبح البقرة والغنم

وضحی بالمدينة كبشين املحين اقرنين۔ (بخاری شریف، باب نحر البدن قائمہ ص ۲۳۱ نمبر ۱۷۱۲ ابوداؤد شریف، باب کیف نحر البدن ص ۲۵۳ نمبر ۱۷۶۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اونٹ کو کھڑا کر کے نحر کرنا افضل ہے۔ اور اگر ذبح کر دیا تب بھی کافی ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بکرے کو ذبح کرے (۳) گائے کو ذبح کرے۔ اس سلسلے میں یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ ذبح عن اعتمر من نسائه بقرة بیہن۔ (ابوداؤد شریف، باب فی ہدی البقر ص ۲۵۱ نمبر ۱۷۵۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گائے کو ذبح کرے۔

لغت : النحر : اونٹ کے پاؤں کو الٹا باندھ دے اور اس کو کھڑا کرے اور اس کی گردن میں چھری مار کر کھانے کی نالی کو پھاڑ دے اس کو نحر کرنا کہتے ہیں۔

ترجمہ : ۱۔ اللہ تعالیٰ کا قول، فصل لربک وانحر، تو اللہ تعالیٰ کے لئے نماز پڑھو اور نحر کرو، اس کی تاویل میں یہ کہا گیا ہے کہ اونٹ کو نحر کرو۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ، ان تذبحوا بقرة یعنی گائے کو ذبح کرے، اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا، وفديناه بذبح عظيم، کہ ہم نے اس کو ذبح کرنے کے لئے بڑے جانور کو فدیہ میں دیا، اور ذبح اس کو کہتے ہیں جو ذبح کرنے کے لئے تیار ہو، اور صحیح حدیث میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے اونٹ کو نحر کیا اور گائے اور بکری کو ذبح کیا۔

تشریح : اس عبارت میں اونٹ کو نحر کرنے اور گائے اور بکری کو ذبح کرنے کی دلیل پیش کی ہے۔ پہلی دلیل ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا، فصل لربک وانحر۔ (آیت ۲ سورۃ الکوش ۱۰۸) اس آیت میں فرمایا کہ اپنے رب کے لئے نماز پڑھو اور اونٹ کو نحر کرو، تو اس آیت میں اونٹ کو نحر کرنے کے لئے کہا جس سے معلوم ہوا کہ اونٹ کو نحر کرنا افضل ہے۔ دوسری دلیل دی ہے کہ قرآن میں ہے۔ واذ قال موسى لقومه ان الله تعالى يأمرکم أن تذبحوا بقرة (آیت ۶۷ سورۃ البقرۃ ۲) کہ گائے کو ذبح کرو، جس سے معلوم ہوا کہ گائے کو ذبح کیا جائے۔ تیسری دلیل کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وفديناه بذبح عظيم (آیت ۱۰ سورۃ الصافات ۳) کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حضرت اسماعیلؑ کے بدلے ذبح عظیم عطا کیا یعنی مینڈھا عطا کیا، اور ذبح اس کو کہتے ہیں جو ذبح کئے جانے کے لئے تیار ہو، اس سے معلوم ہوا کہ مینڈھے اور بکرے کو ذبح کیا جائے گا۔ اور چوتھی دلیل دی کہ صحیح حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے اونٹ کو نحر فرمایا اور گائے اور بکری کو ذبح فرمایا، نحر کرنے کی حدیث کچھ تو پہلے گزری، اور یہ حدیث بھی ہے۔ قال دخلنا علی جابر بن عبد اللہ فسأل عن القوم.... ثم انصرف الی المنحر فنحر ثلاثا وستین بیدہ، ثم اعطی علیا فنحر ما غیر۔ (مسلم شریف، باب حجۃ النبی، ص ۳۹۹، نمبر ۱۲۱۸، ۲۹۵۰ ابوداؤد شریف، باب حجۃ النبی، ص ۲۷۱، نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے اونٹ کو نحر فرمایا۔ عن انس قال ضحی النبی ﷺ بکبشين املحين فرأته

(۱۳۶۳) ثم ان شاء نحر الابل فی الہدایا قیاما او اضجعھا ﴿۱﴾ وای ذلک فعل فهو حسن والافضل ان ینحرھا قیاما لما روى انه علیه السلام نحر الہدایا قیاما واصحابہ کانوا ینحرونها قیاما معقولة الید الیسری (۱۳۶۵) ولا یدبح البقر والغنم قیاما ﴿۲﴾ لان فی حالة الاضطجاع المذبح ابین فیکون

واضعاً قدمه علی صفاحهما یشمی ویکبر فذبحهما بیدہ۔ (بخاری شریف، باب من ذبح الاضاحی بیدہ، ص ۸۳۴ کتاب الاضاحی، نمبر ۵۵۵۸، مسلم شریف، باب استحسان الاضحیۃ وذبحھا مباشرة بلا توکیل ج ثانی ص ۱۵۵، کتاب الاضاحی نمبر ۱۹۶۶/۵۰۸۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بکرا ذبح کیا جائے گا۔

ترجمہ: (۱۳۶۳) پھر اگر چاہے تو ہدی کے اونٹ کو کھڑے ہونے کی حالت میں نحر کرے، اور چاہے تو لٹا کر نحر کرے۔

ترجمہ: ان دونوں میں سے جو بھی کرے وہ اچھا ہے۔ لیکن افضل یہ ہے کہ کھڑے ہونے کی حالت میں نحر کرے، کیونکہ حضور علیہ السلام نے ہدی کو کھڑے ہونے کی حالت میں نحر کیا، اور صحابہ بھی کھڑے ہونے کی حالت میں نحر کیا کرتے تھے اونٹ کے ہاتھیں ہاتھ کو باندھ کر۔

تشریح: اونٹ میں نحر کرنا افضل ہے، اب چاہے تو اونٹ کو کھڑا ہونے کی حالت میں نحر کرے، اور چاہے تو اونٹ کو لٹا کر نحر کرے، دونوں ٹھیک ہیں، البتہ افضل یہ ہے کہ کھڑے ہونے کی حالت میں نحر کرے، کیونکہ حضور اور صحابہ کھڑے ہونے کی حالت میں نحر فرمایا کرتے تھے، اور اونٹ کا اگلا بایاں پاؤں الٹا کر باندھ دیتے تھے، جس سے اونٹ بھاگ نہ سکے۔

وجہ: (۱) حدیث یہ ہے۔ عن انسؓ.... و نحر النبی ﷺ بدنات بیدہ قیاما۔ (بخاری شریف، باب التمدید والتسبیح والتکبیر قبل الاحلال، ص ۲۵۱، نمبر ۱۵۵۱) اس حدیث میں ہے کہ اپنے ہاتھ سے اونٹ کو نحر کیا اور کھڑا کر کے نحر کیا۔ (۲) اور صحابہ نحر کرتے تھے اس کے لئے یہ اثر ہے۔ أن ابن عمر أتی علی رجل و هو ینحر بدنہ باریکۃ فقال ابعثھا قیاما مقیدۃ سنة نبیکم۔ (مسلم شریف، باب استحباب نحر الابل قیاما معقولة، ص ۵۵۴، نمبر ۱۳۲۰/۳۱۹۳، ابوداؤد شریف، باب کیف تخر البدن، ص ۲۶۰، نمبر ۱۷۶۸) اس حدیث میں ہے کہ اونٹ کو کھڑا کر کے نحر کرنا چاہئے (۳) اور اگلا بایاں پاؤں باندھ کر نحر کرتے تھے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ أخبرنی عبد الرحمن بن سابط أن النبی ﷺ و أصحابہ کانوا ینحرون البدنة معقولة الیسری قائمة علی ما بقی من قوائمھا (ابوداؤد شریف، باب کیف تخر البدن، ص ۲۵۹، نمبر ۱۷۶۷) اس حدیث میں ہے کہ اونٹ کو کھڑا کر کے اس کا بایاں پاؤں الٹا کر باندھ دیا جائے اور کھڑا کر کے نحر کیا جائے۔ معقولة: رسی سے باندھنا۔

ترجمہ: (۱۳۶۵) گائے اور بکری کو کھڑے ہونے کی حالت میں ذبح نہ کرے۔

ترجمہ: اس لئے کہ لٹانے کی حالت میں ذبح کرنے کی جگہ زیادہ واضح ہوتی ہے، اس لئے ذبح آسان ہوگا، اور ان دونوں

الذبح ایسر والذبح هو السنة فیہما (۱۳۶۶) والاولیٰ ان یتولی ذبحہا بنفسہ اذا کان یحسن ذلک۔ لما روى ان النبی علیہ السلام ساق مائۃ بدنۃ فی حجة الوداع ففحر نیفاً وستین بنفسہ وولّی الباقي علیاً

میں ذبح ہی سنت ہے۔

تشریح: بکری اور گائے کو لٹا کر ذبح کرے، اس کی وجہ یہ ہے کہ لٹانے سے گلے میں ذبح کرنے کی جو جگہ ہے وہ زیادہ واضح ہو جاتی ہے، جس سے ذبح کرنا آسان ہو جاتا ہے، اس لئے ان دونوں کو لٹا کر ذبح کرے۔ اضطجاع: چٹ لٹانا۔ مذبح: ذبح کرنے کی جگہ۔

وجہ: (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن انس قال ضحی النبی ﷺ بکبشین املحین فرأته واضعا قدمه علی صفاحهما یسمی ویکبر فذبحهما بیدہ۔ (بخاری شریف، باب من ذبح الاضاحی بیدہ، ص ۸۳۴ کتاب الاضاحی، نمبر ۵۵۵۸/مسلم شریف، باب اتحسان الاضحیۃ وذبحها مباشرة بلا توکیل ج ثانی ص ۱۵۵، کتاب الاضاحی نمبر ۱۹۶۶/۵۰۸۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بکرا کو زمین پر لٹایا جائے اور ذبح کیا جائے۔

ترجمہ: (۱۳۶۶) زیادہ بہتر یہ ہے کہ انسان خود ہدی ذبح کرے اگر یہ اچھا ذبح کر سکتا ہو تو۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ روایت کی گئی ہے کہ نبی علیہ السلام نے حجۃ الوداع میں سواونٹ ہدی لے گئے اور ساٹھ سے زیادہ خود خر کیا، اور باقی حضرت علیؓ کو خر کرنے دیا۔

تشریح: اگر اچھی طرح ذبح کر سکتا ہو تو زیادہ بہتر یہ ہے کہ آدمی خود اپنی ہدی اور قربانی ذبح کرے۔

وجہ: (۱) صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ قال دخلنا علی جابر بن عبد اللہ فسأل عن القوم.... ثم انصرف الی المنحر ففحر ثلاثاً وستین بیدہ، ثم اعطی علیاً ففحر ما غبر واشركه فی ہدیہ۔ (مسلم شریف، باب حجۃ النبی، ص ۳۹۹، نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰/ابوداؤد شریف، باب صفۃ حجۃ النبی، ص ۲۷۱، نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ تریسٹھ اونٹ خود خر کیا اس کے بعد باقی اونٹ حضرت علیؓ کو خر کرنے دیا اور ان کو خر کرنے کا وکیل بنایا۔ (۲) حضورؐ نے خود ذبح کیا ہے۔ عن انس قال ضحی النبی ﷺ بکبشین املحین فرأته واضعا قدمه علی صفاحهما یسمی ویکبر فذبحهما بیدہ۔ (بخاری شریف، باب من ذبح الاضاحی بیدہ، ص ۸۳۴ کتاب الاضاحی، نمبر ۵۵۵۸/مسلم شریف، باب اتحسان الاضحیۃ وذبحها مباشرة بلا توکیل، ج ثانی ص ۱۵۵، کتاب الاضاحی نمبر ۱۹۶۶/۵۰۸۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر خود اچھی طرح ذبح کر سکتا ہو تو خود جانور ذبح کرے۔ اور کوئی مجبوری ہو تو دوسرے کو ذبح کرنے کا وکیل بنا سکتا ہے۔ (۳) اس میں عبادت کو احسن طریقہ سے ادا کر سکتا ہے۔

۱۔ ولانہ قربۃ والتولی فی القربات اولیٰ لما فیہ من زیادۃ الخشوع الا ان الانسان قد لا یہتدی لذلك ولا یحسنہ فجوزناہ تولیۃ غیرہ (۱۳۶۷) قال یتصدق بجلالہا وخطامہا ولا یعطى اجرة الجزار منها ۱۔ لقولہ علیہ السلام لعلیٰ تصدق بجلالہا وبخطمہا ولا تعطى اجرة الجزار منها (۱۳۶۸) ومن ساق بدنة فاضطر الی رکوبہا رکبہا وان استغنی عن ذلك لم یرکبہا ﴿﴾

ترجمہ: ۱۔ اور اس لئے کہ ذبح کرنا عبادت ہے اور عبادت میں خود کرنا زیادہ بہتر ہے اس لئے کہ اس میں زیادہ خشوع ہے، مگر انسان کبھی اس کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے، یا اس کو اچھی طرح نہیں کر سکتا ہے، اس لئے ہم نے دوسرے کو ولی بنانے کو جائز قرار دیا۔
تشریح: ذبح کرنا عبادت ہے اور عبادت خود کرنا زیادہ بہتر ہے اس لئے کہ اس میں زیادہ خشوع ہے، البتہ بعض مرتبہ خود ذبح کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے، یا صلاحیت تو رکھتا ہے لیکن اچھی طرح نہیں کر سکتا اس لئے اس کی گنجائش دی گئی کہ اس کا کسی کو نائب بنا دے، جیسے کہ حضورؐ نے حضرت علیؓ کو باقی ہدی کو خیر کرنے کا نائب بنایا۔

ترجمہ: (۱۳۶۷) اور ہدی کے جھول کو اور اس کی لگام کو صدقہ کرے اور قضائی کی اجرت ہدی سے نہ دے۔ ۱۔ اس لئے کہ حضور علیہ السلام نے حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ اس کے جھول کو اور اس کے لگام کو صدقہ کر دے اور اس میں سے قضائی کو اجرت نہ دے۔

تشریح: قضائی کی اجرت ہدی کے گوشت یا اس کی کھال سے نہ دے۔

وجہ: (۱) ہدی کا چانور صدقہ ہو گیا اس لئے اس میں سے کسی چیز کو اجرت میں نہ دے بلکہ صدقہ کر دے (۲) صاحب حدایہ کی حدیث یہ ہے۔ ان علیا خبرہ ان النبی ﷺ امرہ ان یقوم علی بدنہ وان یقسم بدنہ کلہا لحومہا وجلودہا وجلالہا ولا یعطى فی جزائہا شیئا۔ (بخاری شریف، باب یتصدق بجلود الہدی، ص ۲۳۲، نمبر ۱۷۱۷۱، مسلم شریف، باب الصدوقۃ بلحوم الہدایا وجلودہا وجلالہا، ص ۲۲۳، نمبر ۱۳۱/۳۱۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہدی کا گوشت تقسیم کر دے اور اس کی کھال، جھول صدقہ کر دے اور قضائی کو ہدی میں سے اجرت نہ دے
لغت: جلال: جھول۔ خطام: لگام۔ الجزار: قضائی۔

ترجمہ: (۱۳۶۸) کسی نے اونٹ ہانکا پس اس پر سوار ہونے کے لئے مجبور ہوا تو اس پر سوار ہو جائے۔ اور اگر سوار ہونے سے بے نیاز ہو تو سوار نہ ہو۔

تشریح: پس اگر اس پر سوار ہونے کی مجبوری نہ ہو تو اس پر سوار نہ ہو اور اگر مجبوری ہو جائے تو سوار ہو سکتا ہے۔

وجہ: (۱) حدیث میں ہے۔ سمعت جابر بن عبد اللہ سئل عن رکوب الہدی؟ فقال سمعت النبی ﷺ

۱۔ لانہ جعلہا خالصاً للہ تعالیٰ فلا ینبغی ان یصرف شیئاً من عینہا او منافعہا الی نفسہ الی ان یرفع محلہ الا ان یرتفع الی رکوبہا لما روى انه عليه السلام رأى رجلاً يسوق بدنة فقال ارکبها ویلک وتاویلہ انه کان عاجزاً محتاجاً (۱۳۶۹) ولو رکبها فانتقص برکوبہ فعلیہ ضمان ما نقص من ذلک ﴿

یقول ارکبها بالمعروف اذا الجنة الیها حتی تجد ظہراً۔ (مسلم شریف، باب جواز رکوب البدنۃ المحدثۃ لمن احتاج لیخص ۴۲۶ نمبر ۳۲۱۴۲۱۳۲۲ ابو داؤد شریف، باب فی رکوب البدن ص ۲۵۲ نمبر ۱۷۶۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مجبوری ہو تو دوسری سواری پانے تک مناسب انداز میں سوار ہو سکتا ہے۔ البتہ سوار ہونے کی ضرورت نہ ہو تو چونکہ وہ صدقہ کی چیز ہے اس لئے حتی التبع اس سے فائدہ نہ اٹھائے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ ہدی کو خالص اللہ تعالیٰ کے لئے کر لیا تو مناسب نہیں ہے کہ اس کے عین کو یا اس کے منافع کو اپنی ذات میں خرچ کرے، یہاں تک کہ اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے، مگر یہ کہ اس پر سوار ہونے کی ضرورت پڑ جائے، چنانچہ روایت کی گئی ہے کہ حضور علیہ السلام نے ایک آدمی کو اونٹ ہانکتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ سوار ہو جاؤ تیرا ناس ہو، اور حدیث کی تاویل یہ ہے کہ وہ عاجز اور محتاج تھا۔

تشریح: یہ دلیل عقلی ہے، کہ ہدی کو اللہ تعالیٰ کے لئے کر دیا تو اس کو یا اس کے نفع کو اپنی ذات میں خرچ نہیں کرنا چاہئے جب تک کہ ہدی اپنی جگہ جا کر ذبح نہ ہو جائے، ہاں سوار ہونے کی اشد ضرورت پڑ جائے تو سوار ہو سکتا ہے، چنانچہ ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ بدنہ ہانک رہا ہے اور پریشان ہے تو آپؐ نے فرمایا کہ اس پر سوار ہو جاؤ، اور اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ سوار ہونے پر مجبور تھا پھر بھی سوار نہیں ہو رہا تھا تو آپؐ نے فرمایا کہ سوار ہو جاؤ۔ صاحب ہدایہ کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ ﷺ رأى رجلاً يسوق بدنة فقال ارکبها قال یا رسول اللہ ! انها بدنة فقال ارکبها ویلک ! فی الثانیۃ او فی الثالثۃ۔ (مسلم شریف، باب جواز رکوب البدنۃ المحدثۃ لمن احتاج لیخص ۴۲۶ نمبر ۳۲۱۴۲۱۳۲۲ ابو داؤد شریف، باب فی رکوب البدن ص ۲۵۲ نمبر ۱۷۶۱) اس میں ہے کہ بدنہ پر سوار ہو جاؤ۔

ترجمہ: (۱۳۶۹) اگر ہدی پر سوار ہوا، پس سوار ہونے کی وجہ سے نقص پیدا ہو گیا تو اس نقصان کا ضمان لازم ہوگا۔

تشریح: اگر ہدی پر سوار ہونے کی وجہ سے نقص پیدا ہو گیا تو نقص کا ضمان لازم ہوگا۔ اس لئے کہ ہدی کا تمام عضو محترم ہے اور صدقہ کے لائق ہے اس لئے نقصان ہو جائے تو اس کا ضمان لازم ہوگا۔

وجہ: (۱) سألت جابراً بن عبد اللہ عن رکوب الہدی ؟ فقال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول ارکبها بالمعروف اذا الجنة الیها حتی تجد ظہراً۔ (ابو داؤد شریف، باب فی رکوب البدن ص ۲۵۹، نمبر ۱۷۶۱) اس حدیث میں

(۱۴۷۰) وان كان لها لبن لم يحلبها ۱۔ لان اللبن متولد منها فلا يصرفه الى حاجة نفسه ۲۔ وينضح ضرعها بالماء البارد حتى ينقطع اللبن ولكن هذا اذا كان قريباً من وقت الذبح فان كان بعيداً منه يحلبها ويتصدق بلبنها كيلا يضر ذلك بها وان صرفه الى حاجة نفسه تصدق بمثله او

ہے کہ معروف کے ساتھ سوار ہو، اور اس نے نقصان پہونچایا تو معروف کے ساتھ سوار نہیں ہوا اس لئے ضمان لازم ہوگا۔

ترجمہ: (۱۴۷۰) اور اگر ہدی کو دودھ ہو تو اس کو نہ دے۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ دودھ ہدی سے پیدا ہوتا ہے تو اس کو اپنی ضرورت میں خرچ نہ کرے۔

تشریح: اگر ہدی دودھ دینے والی ہو اور دن ذبح کرنے کے قریب ہو تو اس کے تھن پر ٹھنڈے پانی کے چھینٹے مارے اس سے دودھ تھن میں سکڑ جائے گا۔ اور آہستہ آہستہ دودھ ختم ہو جائے گا۔ اور اگر ذبح کرنے میں بہت دن باقی ہو تو دودھ کر اس کو صدقہ کر دے۔ کیونکہ یہ صدقہ کا جانور ہے۔ اس لئے اس کی ہر چیز صدقہ میں جائے۔ اور اگر اس دودھ کو خود استعمال کیا تو اس کی قیمت صدقہ کرے۔

وجہ: (۱) ان علیا اخبرہ ان النبی ﷺ امرہ ان يقوم علی بدنہ وان یقسم بدنہ کلہا لحومہا وجلودہا وجلالہا ولا یعطی فی جزارتہا شیئاً۔ (بخاری شریف، باب یتصدق بجلود الہدی، ص ۲۳۲، نمبر ۱۷۱۷۱ مسلم شریف، باب الصدقۃ بلحوم الہدایا وجلودہا وجلالہا، ص ۲۲۳، نمبر ۱۳۱۷/۳۱۸۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہدی کا گوشت تقسیم کر دے اور اس کی کھال، جھول صدقہ کر دے، جب ہدی سے خارج چیز صدقہ کرے تو ہدی کا جزو بدرجہ اولی صدقہ کرے اور دودھ ہدی کا جزو ہے اس لئے اس کو صدقہ کرے (۲) اس کی تائید میں ایک اثر بھی ہے۔ سمع رجلاً من ہمدان سأل علیاً عن رجل اشتری بقرۃ لیضحی بها فنتجت فقال لا تشرب لبنہا الا فضلاً (سنن للبیہقی)۔ باب لبن البدن لا یشرب ج ۱ ص ۳۸۸، نمبر ۱۰۲۱۰) اس اثر سے معلوم ہوتا ہے کہ دودھ صدقہ کر کے بیچ جائے تو پیئے۔ تاہم اس کو استعمال نہ کرے صدقہ کر دے۔

ترجمہ: ۲۔ اور ہدی کے تھن میں ٹھنڈے پانی سے چھینٹ مارے تاکہ دودھ ختم ہو جائے، لیکن یہ ذبح کے وقت سے قریب ہو تو کرے، اور اگر ذبح سے دور ہو تو اس کو دودھ لے، اور اس کے دودھ کو صدقہ کر دے، تاکہ اونٹنی کو نقصان نہ ہو، اور اگر اپنی ضرورت میں خرچ کیا تو اس کے مثل صدقہ کرے، یا اس کی قیمت کو صدقہ کرے، اس لئے کہ اس کا ضمان لازم ہوتا ہے۔

تشریح: اگر ذبح کرنے کا وقت قریب ہو تو ہدی کے تھن میں ٹھنڈا پانی چھینٹ مارے تاکہ تھن سکڑ کر دودھ ختم جائے، اور اگر ذبح کرنے کے وقت میں دیر ہو تو دودھ دودھ لے اور اس کو صدقہ کر دے، اور اگر خود استعمال کیا تو اس کی قیمت صدقہ کرے، کیونکہ ہدی کے دودھ کی قیمت لازم ہوتی ہے وہ مضمون ہے۔ تحلب: دودھ دودھ لے

بقیمتہ لانہ مضمون علیہ (۱۳۷۱) ومن ساق ہدیاً فعطب فان کان تطوعاً فلیس علیہ غیرہ ﴿۱﴾ لان القربۃ تعلقت بهذا المحل وقد فات (۱۳۷۲) وان کان عن واجب فعلیہ ان یقیم غیرہ مقامہ ﴿۲﴾ لان الواجب باق فی ذمتہ

ترجمہ : (۱۳۷۱) کسی نے ہدی ہانکا پس وہ ہلاک ہوگئی، پس اگر نفلی ہدی ہے تو اس پر اس کے علاوہ نہیں ہے۔

تشریح : اگر نفلی ہدی ہو تو اس کے ہلاک ہونے پر اس کے بدلے میں دوسری لازم نہیں ہے۔

وجہ : (۱) نفلی ہدی کا دینا پہلے بھی واجب نہیں تھا اس لئے ہلاک ہونے کے بعد بھی واجب نہیں رہے گا (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر قال قال رسول اللہ من اهدى بدنة تطوعا فعطبت فلیس علیہ بدل وان کان نذرا فعلیہ البدل (سنن للبیہقی، باب ما یکون علیہ البدل من الہدی اذ اعطب او ضل، ج خامس، ص ۳۹۹، نمبر ۱۰۲۵۷ موطا امام مالک، باب فی الہدی اذ اعطب او ضل، ص ۴۰۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفلی ہدی ہو تو ہلاک ہونے پر دوسری دینا لازم نہیں اور نذر اور بدل کی ہدی ہو یا واجب ہدی ہو تو اس کے بدلے میں دینا واجب ہے۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ نفلی ہدی عیب دار ہو جائے تو اسی کو ذبح کر دے۔ عن ابن عباس قال بعث رسول اللہ ﷺ فلانا الاسلامی و بعث معہ بثمان عشرة بدنة فقال أ رأیت ان ازحف علی منها شیء؟ قال تنحرها ثم تصبغ نعلها فی دمها ثم اضربها علی صفحتها، و لا تأکل منها انت و لا أحد من اصحابک او قال من اهل رفقتک۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الہدی اذ اعطب قبل ان یبلغ، ص ۲۵۲، نمبر ۶۳۷۷ ارتزندی شریف، باب ما جاء اذ اعطب الہدی ما یصنع بہ ص ۱۸۱ نمبر ۹۱۰) اس حدیث میں ہے کہ نفلی ہدی تھک جائے تو اس کو ذبح کر دے۔۔ زحف: تھک جانا۔

ترجمہ : اس لئے کہ قربت اس محل سے متعلق ہوگئی، اور محل ختم ہو گیا، اس لئے دوسرا لازم نہیں ہوگا۔

تشریح : یہ دلیل عقلی ہے کہ نفلی ہدی میں ہوتا یہ ہے کہ عبادت اسی ہدی سے متعلق ہو جاتی ہے، اس لئے جب وہ ہدی ہلاک ہوگئی تو متعلق کی چیز ہلاک ہوگئی اس لئے اس کے بدلے میں اب دوسری ہدی لازم نہیں ہوگی۔

ترجمہ : (۱۳۷۲) اور اگر واجب ہدی ہو تو اس پر لازم ہے کہ دوسری ہدی اس کی جگہ لازم کرے۔

ترجمہ : اس لئے کہ واجب اس کے ذمے میں باقی ہے۔

تشریح : اگر واجب ہدی ہو اور ہلاک ہو جائے تو اس کی جگہ دوسری ہدی دینا لازم ہے۔ اس لئے کہ واجب اس ہدی کے ساتھ متعلق نہیں ہوئی

وجہ : (۱) یہاں ایک اصول ہے کہ واجب کی چیز میں عبادت اس چیز کے ساتھ متعلق نہیں ہوتی، بلکہ اس کو چھوڑ کر دوسری چیز دے

(۱۴۷۳) وان اصابه عیب کثیر یقام غیرہ مقامہ ﴿۱﴾ لان المعیب بمثلہ لا یتادی بہ الواجب فلا بد من غیرہ وصنع بالمعیب ما شاء لانه التحق بسائر املاکہ (۱۴۷۴) واذا عطیت البدنۃ فی الطريق فان کان تطوعاً نحرھا وصبغ نعلھا بدمھا وضرب بها صفحۃ سنماھا ولا یاکل هو ولا غیرہ من الاغنیاء ﴿۲﴾
بذلک امر رسول اللہ علیہ السلام ناجیۃ الاسلامی

سکتے ہیں، مثلاً تمتع کی ہدی واجب تھی اس کے لئے ایک اونٹ خرید تو ضروری نہیں ہے کہ وہی اونٹ تمتع میں دے اس کو چھوڑ کر دوسرا اونٹ دے سکتا ہے کیونکہ تمتع کا واجب اسی اونٹ کے ساتھ متعلق نہیں ہو گیا، اس لئے اگر واجب کی ہدی ہلاک ہو جائے تو اس کی جگہ پر دوسری ہدی دینی ہوگی۔ لان الواجب باقی ذمتہ میں اسی اصول کی طرف اشارہ ہے۔ اور نفل میں جس چیز کو نفلی صدقہ میں دینے کے لئے خرید، عبادت اسی چیز کے ساتھ متعلق ہو جاتی ہے، اب اسی چیز کو دینا ضروری ہے، اور اگر وہ چیز ہلاک ہو گئی تو اس کے بدلے میں دوسری چیز دینا ضروری نہیں۔

(۲) ہدی اس کے ذمہ واجب ہے اور ادائیگی نہیں ہوئی اس لئے ادائیگی کرنی ہوگی (۳) اس حدیث میں ثبوت ہے عن ابن عمر قال قال رسول اللہ من اھدی بدنۃ تطوعاً فعطت فلیس علیہ بدل وان کان نذراً فعلیہ البدل (سنن للبیہقی، باب ما یکون علیہ البدل من الھدی اذا اعطی اوضل، ج ۵، ص ۳۹۹، نمبر ۱۰۲۵) موطا امام مالک، باب فی الھدی اذا اعطی او ضل، ص ۴۰۱) اس حدیث میں ہے کہ اگر نذر کی ہدی ہو تو اس کا بدلہ دینا ہوگا، یعنی اگر واجب کی ہدی ہو اور ہلاک ہو جائے تو اس کے بدلے میں دوسرا دینا ہوگا۔

اصول: نفلی ہدی میں اس ہدی کے ساتھ قربت متعلق ہوتی ہے، اور واجب میں اس ہدی کے ساتھ متعلق نہیں ہوتی۔

ترجمہ: (۱۴۷۳) اور اگر ہدی میں بہت عیب آگیا ہو تو اس کی جگہ دوسری ہدی قائم کرے اور عیب دار کو جو چاہے کرے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ اس لئے کہ اس قسم کے عیب دار سے واجب ادا نہیں ہو سکتی، تو اس کے علاوہ ضروری ہے، اور عیب دار کو جو چاہے کرے، اس لئے کہ یہ اس کے اور مملوک کے ساتھ شامل ہو گئی۔

وجہ: (۱) ہدی میں اتنا عیب آگیا ہو کہ اس عیب کی وجہ سے ہدی قربانی نہیں کی جاسکتی ہو اور ہدی واجب ہو تو اس کی جگہ دوسری ہدی دینا ضروری ہے۔ اور عیب دار ہدی اس کی ہو گئی اس لئے اس کو جو چاہے کرے۔

ترجمہ: (۱۴۷۴) اگر اونٹ راستے میں تھک جائے پس اگر نفلی ہو تو اس کو نحر کر دے اور اس کے کھروں کو اسی کے خون سے رنگ دے اور اس کے شانے پر مار دے اور اس کو خود نہ کھائے اور نہ اس کے علاوہ مالدار لوگوں میں سے کھائے۔

ترجمہ: ﴿۱﴾ حضورؐ نے حضرت ناجیۃؓ کو اسی کا حکم دیا تھا۔

۲ والمراد بالنعل قلاذتها ۳ وفائدة ذلك ان يعلم الناس انه هدى فياكل منه الفقهاء دون الاغنياء
۴ وهذا لان الاذن بتناوله معلق بشرط بلوغه محله فينبغي ان لا يحل قبل ذلك اصلا الا ان التصديق

تشریح : ہدی کا اونٹ راستے میں ہلاک ہونے کے قریب ہو جائے۔ پس اگر وہ اونٹ نفلی ہدی تھا تو اس کو وہیں ذبح کر دے اور نشان کے لئے کہ یہ اونٹ نفلی ہدی کا ہے اور صرف غرباء کے لئے حلال ہے یہ کرے کہ اس کے کھروں کو اس کے خون سے رنگ دے۔ یا مطلب یہ ہے کہ اس کی گردن میں جو قلاذہ ہے اس کو خون سے رنگ دے اور اس کو ہدی کی ایک جانب ڈال دے تا کہ لوگ سمجھ جائے کہ یہ نفلی ہدی ہے جو راستے میں ہلاک ہونے کے قریب ہو گئی تھی۔ جس کی وجہ سے اس کو ذبح کر دیا اور اب صرف غرباء کے لئے حلال ہے۔

وجہ : (۱) یہ ہدی نفلی تھی اس لئے اگر حرم میں پہنچ کر ذبح ہوتی تو خود ذبح کرنے والا کھا سکتا تھا لیکن حرم پہنچنے سے پہلے ذبح ہوئی تو ایک قسم کی جنایت ہو گئی اس لئے اس کو صرف غرباء کھائیں گے (۲) حدیث میں ہے۔ جسکو صاحب ہدایہ نے پیش کی ہے۔ عن ابن عباس قال بعث رسول الله ﷺ فلانا الاسلمی وبعث معه بثمان عشرة بدنة فقال ارایت ان ازحف علی منها شیء قال تنحرها ثم تصبغ نعلها فی دمها ثم اضربها علی صفحتها ولا تأکل منها انت ولا احد من اصحابک او قال من اهل رفقتک . (ابوداؤد شریف، باب فی الہدی اذا عطب قبل ان یبلغ ص ۲۵۲ نمبر ۶۳ ۱۷۱ ترمذی شریف، باب ما جاء اذا عطب الہدی ما یصح بہ ص ۱۸۱ نمبر ۹۱۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خود اور اس کا ساتھی اس کو نہ کھائیں بلکہ اس کی کھر کو رنگ کر غرباء کے لئے چھوڑ دے۔

نوٹ : کیونکہ یہ ہدی نفلی ہے اس لئے اس کے بدلے دوسری ہدی دینے کی ضرورت نہیں ہے۔

لغت : عطب: جانور کا تھک جانا اور ہلاکت کے قریب پہنچ جانا۔ نعل: کھر، قلاذہ کا جوتا۔ صفیہ: ایک جانب، ایک کنارہ۔ سنام: اونٹ کا کوہان۔

ترجمہ : ۲ متن میں نعل سے مراد قلاذہ ہے۔

تشریح : نعل کا معنی ہے، جوتا، یہاں مراد یہ ہے کہ جوتے کا ہار جسکو قلاذہ کہتے ہیں، جسکو ہدی کی گردن میں ڈالتے ہیں اس کو ہدی کے خون سے رنگ دے اور ہدی کو چھوڑ دے۔

ترجمہ : ۳ اس کا فائدہ یہ ہے کہ لوگ جان لے کہ یہ ہدی ہے، تا کہ اس سے فقراء کھائے اور مالدار نہ کھائے۔

تشریح : قلاذہ کو خون میں رنگ کر چھوڑ دینے کا فائدہ یہ ہے کہ لوگ جان لیں کہ یہ ہدی تھک گئی ہے، تا کہ اس کو فقیر کھائے اور مالدار نہ کھائے

ترجمہ : ۴ یہ اس لئے ہے کہ ہدی کو کھانے کی اجازت اس شرط پر معلق ہے کہ وہ اپنے مقام تک پہنچے، اس لئے مناسب یہ

على الفقراء افضل من ان يتركه جزر اللسباع وفيه نوع تقرب والتقريب هو المقصود (۱۳۷۵) فان كانت حاجة اقام غيرها مقامها وصنع بها ماشاء ﴿ ۱ 》 لانه لم يبق صالحا لما عينه وهو ملكه كسائر املاكه (۱۳۷۶) ويقصد هدى التطوع والمتعة والقران ﴿ ۱ 》 لانه دم نسك وفي التقليد اظهاره

ہے کہ اس سے پہلے حلال نہ ہو، مگر یہ کہ فقیروں پر صدقہ کرنا اس سے افضل ہے کہ درندوں کی غذا چھوڑ دے، اور فقراء پر صدقہ کرنے میں ایک قسم کا تقرب حاصل کرنا ہے، اور تقرب ہی مقصود ہے۔

تشریح : جسکی ہدی ہے اس کے لئے کھانے کی اجازت اس شرط پر ہے کہ حرم پہنچے اور حرم میں جا کر ذبح ہو، اس سے پہلے بالکل حلال نہیں ہونا چاہئے، اور یہ ہدی حرم سے پہلے تھک گئی اس لئے ہدی والے کے لئے حلال نہیں ہوئی، لیکن فقیروں پر صدقہ کرنا افضل ہے،

وجہ : (۱) کیونکہ ہدی تقرب حاصل کرنے کے لئے ہے اور فقراء پر اس کے گوشت کو تقسیم کرنا ایک قسم کا تقرب ہے اس لئے فقراء کے لئے چھوڑنا بہتر ہے، (۲) اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر فقیر کو نہ دیں تو اس کو درندے جانور کھائیں گے، اس لئے فقراء کے لئے چھوڑنا بہتر ہے۔

لغت : جزر اللسباع: وہ گوشت جسکو درندے کھائیں۔

ترجمہ : (۱۳۷۵) اور اگر ہدی واجب ہے تو اس کی جگہ دوسری ہدی قائم مقام کرے اور پہلی ہدی کو جو چاہے کرے۔

ترجمہ : ﴿ ۱ 》 اس لئے کہ جس کام کے لئے متعین کیا اس کے لئے صلاحیت نہیں رکھتا۔ اور خراب ہدی اس کی ملکیت ہے اور مملوک کی طرح۔

تشریح : اگر واجب ہدی ہے تو اس کو حرم میں ذبح کرنا چاہئے اور وہاں ذبح نہ کرے گا، اور ہلاک ہوگئی یا ہلاکت کے قریب ہوگئی یا اتنی عیب دار ہوگئی کہ اب وہ ہدی میں ذبح ہونے کے قابل نہیں ہے، تو واجب اس کے ذمہ رہ گیا اس لئے اس کی جگہ دوسری ہدی دے اور یہ خراب ہدی اس کا مال ہے اس لئے اس کو جو چاہے کرے۔

وجہ : (۱) حدیث گزر چکی ہے۔ عن ابن عمرؓ قال قال رسول الله ﷺ من اهدى بدنة تطوعا فعطيت فليس عليه بدل وان كان نذرا فعليه البدل (سنن اللیثی، باب ما یكون عليه البدل من الهدایا اذا عطب او ضل، ج خامس، ص ۳۹۹، نمبر ۱۰۲۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ واجب ہدی ہو تو اس کا بدل دینا ضروری ہے۔

ترجمہ : (۱۳۷۶) نفلی، تمتع اور قران کی ہدی کو قلاہہ ڈالے۔

﴿ ۱ 》 اس لئے کہ یہ عبادت کا دم ہے، اور قلاہہ ڈالنے میں اس کا اظہار ہے اور اس کی تشبیہ ہے اور عبادت تشبیہ کے لائق ہے۔

وتشہیرہ فیلق بہ (۱۴۷۷) ولا یقلد دم الاحصار ولا دم الجنایات ۱۔ لان سبہا الجنایۃ والستر الیق بہا ودم الاحصار جابر فیلحق بجنسہا ۲۔ ثم ذکر الہدی ومرادہ البدنۃ لانہ لا یقلد الشاة عادۃ ولا یسن تقلیدہ عندنا لعدم فائدۃ التقليد علی ما تقدم والله اعلم۔

وجہ: (۱) نفلی ہدی، تمتع کی ہدی اور قرآن کی ہدی نعمت ہیں اس لئے اس کا اظہار کر سکتا ہے۔ اور قلاہہ ڈالنے سے اس کا اظہار ہوگا کہ یہ نعمت کی ہدی ہے۔ اور احصار کی ہدی اور جنایت کی ہدی جرم کی ہدی ہیں ان کا اظہار کرنا معیوب ہے۔ اور قلاہہ ڈالنے سے اس کا اظہار ہوگا اس لئے ان ہدی کی گردن میں قلاہہ نہ ڈالے (۲) حدیث میں ہے۔ فقالت عائشۃ لیس کما قال ابن عباس انا فسلت قلائد ہدی رسول اللہ بیدی ثم قلدها رسول اللہ بیدیہ ثم بعث بہا مع ابی۔ (بخاری شریف، باب من قلد القلائد بیدہ ص ۲۳۰ نمبر ۱۷۰۰ مسلم شریف باب استحباب بعث الہدی الی الحرم لمن لا یرید الذہاب بنفسہ واستحباب تقلیدہ ص ۳۲۵ نمبر ۱۳۲۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفلی ہدی کی گردن میں جوتے کا ہار ڈالے تاکہ ڈاکو یا لوگ اس ہدی کا احترام کرے اور اس کو نقصان نہ پہنچائے۔

لغت: یقلد : جوتے یا چڑے کا ہار بنا کر ہدی کی گردن میں ڈالنا۔

ترجمہ: (۱۴۷۷) اور احصار کے دم کو قلاہہ نہ ڈالے اور نہ جنایات کی ہدی کو۔

ترجمہ: ۱۔ اس لئے کہ اس کا سبب جنایت ہے اور اس کو چھپانا زیادہ بہتر ہے، اور احصار کا دم بھی نقصان کو پورا کرنے کے لئے ہے اس لئے وہ جنایت کی جنس کے ساتھ شامل ہو گیا۔

تشریح: احصار کے دم کو اور جنایت کے دم کو قلاہہ نہ ڈالا جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جنایت جرم ہے اس لئے اس کو چھپانا زیادہ بہتر ہے اور قلاہہ ڈالنے میں جرم کی تشہیر ہے اس لئے جنایت کے دم کو قلاہہ نہ ڈالا جائے۔ دم احصار بھی نقصان کو پورا کرنے کے لئے ہے اس لئے وہ بھی جنایت کی جنس میں شامل کر دیا گیا اس لئے اس کے دم کو بھی قلاہہ نہ ڈالا جائے۔

ترجمہ: ۲۔ پھر ہدی کا ذکر کیا اس سے مراد اونٹ ہے اس لئے کہ عادۃ بکری کو قلاہہ نہیں ڈالا جاتا، اور نہ اس کو قلاہہ ڈالنا ہمارے نزدیک مسنون ہے، اس لئے کہ قلاہہ ڈالنے کا فائدہ نہیں ہے، جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

تشریح: متن میں ہے کہ ہدی کو قلاہہ ڈالا جائے، اس ہدی سے مراد اونٹ ہے، یعنی اونٹ کو جوتے کا ہار ڈالا جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ بکری کو قلاہہ ڈالنا ہمارے نزدیک مسنون نہیں ہے، البتہ روئی کا قلاہہ ڈالا جاسکتا ہے۔ اور اس کو قلاہہ ڈالنے میں فائدہ بھی نہیں ہے۔ اس لئے کہ اونٹ کو قلاہہ اس لئے ڈالتے ہیں کہ وہ مالک کی آنکھ سے اوجھل ہو جائے اور کسی کے کھیت میں چلا جائے تو لوگ اس کو مارے نہیں اور قلاہہ سے پہچان جائے کہ یہ ہدی ہے، اور بکری مالک کی آنکھ سے اوجھل ہو جائے تو اس کے ضائع ہونے کا خطرہ

ہے کہ کہیں اس کو درندہ کھانہ جائے اس لئے اس کو ہر وقت آنکھوں کے سامنے رکھنا پڑتا ہے اس لئے اس پر جوئے کا قلابہ ڈالنے سے فائدہ نہیں ہے۔

لغت: قلابہ دو قسم کا ہوتا ہے [۱] ایک جوتے کے ہار کا، یہ اونٹ کو ڈالا جاتا ہے، کیونکہ یہ لمبا ہوتا ہے اور بھاری ہوتا ہے، یہ قلابہ بکری کو نہیں ڈالا جاتا، ورنہ بکری کے لئے چلنا مشکل ہوگا، [۲] اور دوسرا قلابہ روئی اور دھونی ہوئی اون کا بانٹا جاتا ہے، یہ بکری کو ڈالا جاتا ہے، یہ اس کے لئے مناسب بھی ہے اور خوبصورت بھی۔ حدیث اس کا ثبوت ہے۔ عن ام المؤمنینؓ [عائشہ] قالت فقلت قلابہا من عہن کان عندی۔ (بخاری شریف، باب القلاب من العہن، ص ۲۷۵، نمبر ۱۷۰۵) اس حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہ بکری کے لئے اون کا قلابہ بانٹتی تھیں۔ (۲) عن عائشہؓ قالت کنت اقبل القلاب للنبی ﷺ فیلقد الغنم ویقیم فی اہلہ حلالا (بخاری شریف، باب تقلید الغنم، ص ۲۳۰، نمبر ۱۷۰۲) اس حدیث میں ہے کہ حضور کی ہدی کی بکری کے لئے اون کا قلابہ بانٹتی تھیں۔ واللہ اعلم۔

﴿مسائل منشورہ﴾

(۱۴۷۸) اہل عرفۃ اذا وقفوا فی یوم وشہد قوم انہم وقفوا یوم النحر اجزأہم ﴿

مسائل منشورہ

ضروری نوٹ: منشور کا معنی ہے پھیلا ہوا، اس باب میں ایسے مسائل بیان کئے جائیں گے جو مختلف بابوں میں چھوٹ گئے ہیں، چونکہ اس میں مختلف بابوں کے مسائل ہیں اس لئے اس باب کو مسائل منشورہ کہتے ہیں۔

ترجمہ: (۱۴۷۸) عرفات والوں نے کسی دن وقوف کیا، اور کچھ لوگوں نے گواہی دی کہ انہوں نے دسویں تاریخ کو وقوف کیا ہے تو ان کا حج ہو جائے گا۔

تشریح: یہ مسئلہ اس قاعدے پر ہے کہ عموم بلوی ہو جائے اور عام لوگوں کو اس کے سدھارنے میں حرج عظیم ہو تو جو ہو چکا ہے اسی کو جائز قرار دے دیا جائے۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ، حاجی لوگ نویں ذی الحجہ سمجھ کر وقوف عرفہ کر چکے، اس کے بعد کچھ لوگوں نے گواہی دی کہ ہم لوگوں نے ایک دن پہلے چاند دیکھا ہے اس اعتبار سے ان حاجیوں نے دسویں ذی الحجہ کو وقوف عرفہ کیا ہے، جسکی وجہ سے ان کا حج نہیں ہوا اب اگلا سال دوبارہ حج کرے، تو ان گواہوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

وجہ: (۱) اکی گواہی نہ قبول کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اکی گواہی نفی پر ہے یعنی لوگوں کے حج کے انکار پر ہے، اور حج کا معاملہ ایسا ہے کہ قاضی کے حکم کے تحت داخل نہیں ہے، اس لئے اکی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔ (۲) اگر ان کے حج کو جائز قرار دیں تو اس سال حج نہیں کر پائیں گے کیونکہ نویں ذی الحجہ کا وقت گزر چکا ہے، اب اگلے سال حج کرنے کا حکم دیا جائے تو اس میں لوگوں کے لئے حرج عظیم ہے، اور حرج عظیم معاف ہے اس لئے یوں کہا جائے گا کہ ان لوگوں کا حج ہو گیا، اس لئے ان لوگوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔ (۳) وقت کے بعد کوئی عبادت کرنے کی نظیر موجود ہے، وقت سے پہلے کرنے کی نظیر موجود نہیں ہے، مثلاً ظہر کی نماز قضا ہو گئی تو عصر کے وقت قضا کر کے پڑھی تو ہو جائے گی، لیکن ظہر سے پہلے پڑھی تو جائز نہیں ہوگی، اور ان لوگوں نے نویں کے بجائے دسویں کو وقوف عرفہ کیا تو گویا کہ قضا کی اس لئے حج ہو جائے گا۔ اس کے برخلاف یوں گواہی دیتا کہ ان حاجیوں نے آٹھویں ذی الحجہ کو وقوف عرفہ کیا ہے، اور نویں کو عرفات میں جانے کا وقت موجود تھا تو گواہوں کی گواہی مانی جائے گی [۱] اس کی وجہ یہ ہے کہ وقت سے پہلے حج کیا تو جس طرح نماز وقت سے پہلے پڑھنا جائز نہیں اسی طرح حج وقت سے پہلے کرنا جائز نہیں [۲] دوسری وجہ یہ ہے کہ دوبارہ نویں کو وقوف عرفہ کرنا ممکن ہے اس لئے تذکرہ ممکن ہے اس لئے فوراً تذکرہ کر لے، اور دسویں کو وقوف عرفہ ثابت ہونے کی صورت میں اس سال تذکرہ ممکن نہیں اس لئے وہاں گواہی نہ مانی جائے۔ لیکن اگر ایسے وقت میں گواہی دی کہ امام اور لوگ نویں ذی الحجہ کو اور دسویں ذی الحجہ کے صبح صادق سے پہلے عرفات پہنچنا ممکن نہ ہو تو بھی گواہی نہیں مانی جائے گی، کیونکہ اس صورت میں بھی

۱۔ والقیاس ان لا یجزیہم اعتباراً بما اذا وقفوا یوم الترویۃ وهذا لانہ عبادۃ تختص بزمان ومکان فلا یقع عبادۃ دونہما ۲۔ وجہ الاستحسان ان ہذہ شہادۃ قامت علی النفی وعلی امر لا یدخل تحت الحکم لان المقصود منها نفی حجہم والحج لا یدخل تحت الحکم فلا تقبل

حرج عظیم ہے۔

اصول: حرج عظیم ہو تو معاف ہے، جیسے عیدین میں سجدہ سہو کرنے میں حرج عظیم ہے اس لئے سجدہ سہو معاف ہے۔

وجہ: اس اصول کی وجہ یہ آیت ہے۔ لا یکلف اللہ نفساً الا وسعہا۔ (آیت ۲۸۶، سورۃ البقرۃ ۲) کہ اللہ تعالیٰ وسعت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتے، اور یہ وسعت سے زیادہ ہے اس لئے حج ہو جائے گا۔ لیس علی الاعمی حرج ولا علی الاعرج حرج ولا علی المریض حرج۔ (۶۱، سورۃ النور ۲۴) اس آیت میں ہے کہ نابینا پر حرج نہیں ہے اس لئے کہ وہ معذور ہے، اسی طرح تاریخ متعین کرنے میں قاضی ذمہ دار ہے اس لئے اگر انہوں نے غلطی کی ہے تو عوام کا حج ہو جائے گا۔

نوٹ: فتویٰ عظیمہ، اس وقت سعودی حکومت اصلی روایت سے ایک دن اور دو دن پہلے عرفات کے دن کا فیصلہ وہی گواہوں کے ذریعہ کرتی ہے اس کے باوجود فتویٰ یہی ہے کہ ان حاجیوں کا حج ہو گیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ [۱] قضاء قاضی ہو گیا [۲] عرفات کے اصلی دن میں عرفات جانا ناممکن ہے ورنہ وہاں کی پولیس جیل میں ڈال دے گی [۳] دنیا کے بہت لوگوں نے اس کے خلاف احتجاج کیا لیکن وہاں کا بادشاہ سکر نہیں دیتے اس لئے لوگ اس کی اصلاح کرنے میں مجبور ہیں، اس لئے اس حرج عظیم کی وجہ سے فتویٰ یہی ہے کہ حج ہو گیا۔

ترجمہ: ۱۔ قیاس یہ ہے کہ ان حاجیوں کا حج نہ ہو اس پر قیاس کرتے ہوئے کہ اگر آٹھویں ذی الحجہ کو ٹھہرے [تو حج نہیں ہوگا] اس کی وجہ یہ ہے کہ وقوف عرفہ کی عبادت زمان اور مکان کے ساتھ خاص ہے اس لئے دونوں کے بغیر حج واقع نہیں ہوگا۔

تشریح: قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ان حاجیوں کا حج نہ ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ [۱] اگر یوں گواہی دیتا کہ آٹھویں ذی الحجہ کو وقوف عرفہ کیا ہے تو ان کا حج نہیں ہوا، اور قاضی یوں کہے گا کہ نویں ذی الحجہ کو دوبارہ وقوف عرفہ کرو، اسی پر قیاس کرتے ہوئے دسویں ذی الحجہ کو وقوف کیا تو یہی حکم دیا جانا چاہئے کہ ان کا حج نہیں ہوا [۲] دوسری وجہ یہ ہے کہ وقوف مکان اور زمانے کے اعتبار سے خاص ہے، اس کے بغیر وقوف عرفہ نہیں ہوگا، مکان کے اعتبار سے میدان عرفات ہونا چاہئے، اور زمانے کے اعتبار سے عرفہ کا دن ہونا چاہئے، اور اس نے عرفہ کے دن کے علاوہ میں وقوف کیا ہے اس لئے ان کا حج نہیں ہونا چاہئے۔

ترجمہ: ۲۔ استحسان کی وجہ یہ ہے کہ، یہ شہادت نفی پر قائم ہوئی ہے، اور ایسے معاملے پر ہوئی ہے جو حاکم کے حکم کے تحت داخل نہیں ہے، اس لئے کہ گواہی کا مقصود سب کے حج کی نفی ہے اور حج حکم کے تحت داخل نہیں ہوتا، اس لئے گواہی قبول نہیں کی جائے

۳ ولان فیہ بلوی عامًا لتعذر الاحتراز عنہ والتدارک غیر ممکن وفی الامر بالاعادة حرج بین فوجب ان یکشفی بہ عند الاشتباه ۴ بخلاف ما اذا وقفوا یوم الترویۃ لان التدارک ممکن فی الجملة بان یزول الاشتباه فی یوم عرفۃ ۵ ولان جواز المؤخر لہ نظیر ولا کذلک جواز المقدم

گی۔

تشریح : احتسان کے طور پر حج ہو جائے گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ، حج فیصلے کے تحت میں نہیں آتا، کیونکہ فیصلے کے تحت میں وہ آتا ہے کہ حاکم فیصلے کے بعد اس کو وہ کام کرنے پر مجبور کر سکے، اور حج ایک معنوی چیز ہے اس لئے حاکم اس کو مجبور نہیں کر سکتا اس لئے یہ حکم اور فیصلے کے تحت نہیں آ سکتا، اور جب یہ فیصلے کے تحت نہیں آ سکتا تو اس کی نفی اور نہ ہونے کی گواہی بھی قابل قبول نہیں ہوگی۔

لغت : لایدخل تحت الحکم: حاکم فیصلہ کر کے اس کام کے کرنے پر جس کو مجبور نہ کر سکے وہ حکم حاکم کے تحت داخل نہیں ہوتا، جیسے حج کہ وہ معنوی چیز ہے اس لئے حاکم فیصلہ کر کے اس کو کوئی کام کرنے پر مجبور نہیں کر سکتا، اس لئے وہ حاکم کے فیصلے کے تحت داخل نہیں ہوگا **ترجمہ :** ۳ اور اس لئے کہ اس میں عموم بلوی ہے، اس لئے کہ اس سے بچنا معذور ہے اور تدارک بھی ممکن نہیں ہے اور لوٹانے کے حکم دینے میں واضح حرج ہے اس لئے اشتباہ کے وقت میں اسی پر اکتفاء کیا جائے گا۔

تشریح : گواہی قبول نہ کرنے کے لئے چار وجہ بیان فرما رہے ہیں [۱] اس میں بلوی عام ہے لاکھوں حاجی حج میں شریک ہوتے ہیں۔ اور صحیح وقت پر حج کر کے غلطی سے بچنا معذور ہے۔ [۲] نویں ذی الحجہ گزر چکا ہے اب اس کا تدارک ناممکن ہے اب تو اگلے سال ہی حج کرنا ہوگا [۳] اگلے سال حج لوٹانے کے حکم دینے میں واضح حرج ہے کہ لوگ اتنے دور دراز سے کیسے واپس آئیں گے۔ [۴] پہلے جس تاریخ کا فیصلہ کیا گیا تھا ممکن ہے کہ وہ صحیح ہو کیونکہ وہ بھی رویت عامہ یا گواہی کی بنیاد پر کیا گیا ہوگا، اور بعد میں جو گواہی آئی یہ بھی پہلے کی طرح گواہی ہے اس لئے یقینی نہیں ہے کہ پہلا فیصلہ بالکل غلط ہو زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ فیصلہ مشتبہ تھا، اس لئے حرج عظیم کے موقع پر مشتبہ گواہی پر عمل کر لینے کی گنجائش ہے اس لئے اسی پر اکتفاء کیا جائے گا، اور حج صحیح ہوگا۔

ترجمہ : ۴ بخلاف جبکہ آٹھویں ذی الحجہ کو قوف کیا تو کسی نہ کسی حد تک تدارک ممکن ہے اس طرح کی یوم عرفہ میں ٹھہر کر اشتباہ زائل کر لے۔

تشریح : اگر گواہی دی کہ حاجی یوم ترویہ یعنی آٹھویں ذی الحجہ کو قوف عرفہ کیا ہے تو یہاں یہ ممکن ہے کہ اگلے روز نویں کو عرفات چلا جائے تو چونکہ یہاں تدارک ممکن ہے اس لئے گواہی مانی جاسکتی ہے اور اشتباہ زائل کیا جاسکتا ہے، اور وہاں تو تدارک ممکن ہی نہیں اس لئے گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

ترجمہ : ۵ اور اس لئے کہ مؤخر کے جواز کی نظیر ہے اور مقدم کے جائز ہونے کی نظیر نہیں ہے۔

تشریح : یہ مسئلہ اس قاعدے پر ہے کہ اگر دو عبادتیں اپنے طور پر مستقل مستقل ہیں تو ترتیب ضروری نہیں، اور اگر دوسری پہلے کا تابع ہے تو ترتیب ضروری ہے اگر ترتیب الٹ کر ادا کیا تو کافی نہیں ہوگا۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ گیارہویں ذی الحجہ کو پہلے جمرہ اولیٰ کی

۲ وقال الشافعی لا یجزیہ ما لم یعد کل لانه شرع مرتبا فصار کما اذا سعی قبل الطواف او بدأ بالمرؤۃ قبل الصفا ۳ ولنا ان کل جمرة قرۃ مقصودة بنفسها فلا یتعلق الجواز بتقدیم البعض علی البعض ۴ بخلاف سعی لانه تابع للطواف لانه دونہ

رمی کرنی چاہئے، اس کے بعد جمرہ اوسطی کی رمی، اور اس کے بعد جمرہ آخریہ کی رمی کرنی چاہئے، یہ ترتیب سنت ہے، لیکن وہ جمرہ اولی کی رمی بھول گیا اور جمرہ اوسطی اور جمرہ آخریہ کی رمی کر لیا، پھر اسی دن جمرہ اولی کی رمی کی، پس اگر جمرہ اولی کے ساتھ جمرہ اوسطی اور جمرہ آخریہ کی بھی رمی کر لی تو بہتر ہے کیونکہ وقت میں رمی کی قضا کر لی ہے اور ترتیب کے ساتھ قضا کی اس لئے بہتر ہے۔ لیکن اگر صرف جمرہ اولی کی رمی کر لے تب بھی رمی ہو جائے گی، کیونکہ ہر رمی مستقل ہے، ایک دوسرے کے تابع نہیں ہے اس لئے ترتیب کے بغیر بھی کر لیا تو ادا ہو جائے گی۔

ترجمہ ۲ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ کافی نہیں ہے جب تک کہ کل رمی کو نہ لوٹائے، اس لئے کہ مرتب شروع ہوئی ہے، تو ایسا ہو گیا کہ طواف سے پہلے سعی کر لی، یا صفا سے پہلے مردہ پہاڑ سے سعی شروع کی۔

تشریح : امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ بغیر ترتیب کے رمی کی تو جائز نہیں ہوگی، اس لئے کہ انکے یہاں ترتیب کے ساتھ رمی مشروع ہے، اس لئے صرف جمرہ اولی کی رمی بعد میں کی تو ترتیب الٹ گئی اس لئے رمی نہیں ہوگی، اس کے لئے دو مثالیں دیتے ہیں [۱] جیسے سعی پہلے کر لے اور طواف بعد میں کرے تو جائز نہیں، اسی طرح رمی میں ترتیب الٹ جائے تو کافی نہیں۔ [۲] دوسری مثال یہ ہے کہ صفا سے سعی شروع کرنی چاہئے لیکن اگر مردہ سے سعی شروع کی تو کافی نہیں کیونکہ ترتیب الٹ گئی اسی طرح یہاں کافی نہیں ہے۔

ترجمہ : ۳ ہماری دلیل یہ ہے کہ ہر جمرہ الگ طور پر قربت مقصودہ ہے، اس لئے بعض کو بعض پر مقدم کر کے جواز کا تعلق نہیں ہے۔

تشریح : ہمارا جواب یہ ہے کہ یہاں ہر رمی الگ الگ مستقل چیز ہے، ایک دوسرے کے تابع نہیں ہے اس لئے ترتیب ضروری نہیں اور نہ بعض کو بعض پر مقدم کر کے کرنا ضروری ہے، بس اپنی اپنی جگہ پر کر لے اتنا ہی کافی ہے۔

ترجمہ : ۴ بخلاف سعی کے اس لئے کہ وہ طواف کے تابع ہے، اس لئے کہ سعی طواف سے کم درجہ ہے۔

تشریح : یہ امام شافعیؒ کے استدلال کا جواب ہے، انہوں نے استدلال فرمایا تھا کہ جس طرح سعی طواف سے مقدم نہیں کر سکتے اسی طرح ایک رمی کو دوسرے رمی سے مقدم نہیں کر سکتے، اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ سعی طواف کے تابع ہے اور سعی کا درجہ طواف سے کم ہے، یہی وجہ ہے کہ طواف کے بغیر سعی نہیں ہے، اور سعی کے بغیر طواف ہے، چونکہ سعی طواف کے تابع ہے اس لئے بغیر طواف کے سعی کر لی تو سعی نہیں ہوگی۔

۵۔ والمروءة عرف منتهى السعى بالنص فلا تتعلق به البداية (۱۲۸۰) قال ومن جعل على نفسه ان يحج ما شيا

ترجمہ: ۵۔ اور آیت کے ذریعہ مروہ کو سعی کا منتہی سمجھا گیا ہے اس لئے اس سے شروع کرنا متعلق نہیں ہوگا۔

تشریح: یہ بھی امام شافعیؒ کو جواب ہے، کہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صفا سے سعی شروع کرے اور مروہ پر ختم ہو جائے، پس اگر مروہ سے سعی کرے تو صفا پر ختم ہوگی تو یہ حدیث کے خلاف ہو جائے گی، اس لئے ہم کہتے ہیں کہ مروہ سے سعی شروع کی تو کافی نہیں ہوگی۔

وجہ: حدیث یہ ہے۔ قال دخلنا على جابر بن عبد الله فسأل عن القوم.... ثم خرج من الباب الى الصفا فلما دنا من الصفا قرء ﴿ان الصفا والمروة من شعائر الله﴾ (آیت ۱۵۸، سورة البقرة ۲)، نبداً بما بدء الله به فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البيت... حتى اذا كان آخر طواف على المروة. (مسلم شریف، باب حجة النبی، ص ۳۹۹، نمبر ۲۹۵۰/۱۲۱۸، ابوداؤد شریف، باب صفة حجة النبی، ص ۲۷۱، نمبر ۱۹۰۵) حدیث میں ہے کہ آیت کے مطابق صفا سے سعی شروع کرے اور مروہ پر ختم کرے۔

ترجمہ: (۱۲۸۰) اگر کسی نے اپنے اوپر لازم کیا کہ چل کر حج کرے تو طواف زیارت تک وہ سوار نہ ہو۔

تشریح: اگر کسی نے اپنے اوپر چل کر حج لازم کیا تو یہ نذر ہوگئی اس لئے بہتر یہ ہے کہ چل کر حج کر لے، کیونکہ یہ ثواب کا کام ہے، لیکن اگر بیماری یا تھک جانے کی وجہ سے نہ کر سکا تو نذر کا کفارہ یحییٰ دینا ہوگا۔ اور چونکہ طواف زیارت کے بعد حج ختم ہوتا ہے اس لئے طواف زیارت کرنے تک چلنا ہوگا۔

وجہ: (۱) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس ان اخت عقبة بن عامر نذرت ان تحج ما شية و أنها لا تطيق ذالك، فقال النبي ﷺ ان الله عز وجل لغني عن مشي اختك فلتركب ولتهجد بدنك. (ابوداؤد شریف، باب من رأى عليه كفارة اذا كان في معصية، كتاب الايمان، ص ۴۷۹، نمبر ۳۲۹۵) اس حدیث میں ہے کہ اگر طاقت نہ رکھتا ہو تو چسوار ہو کر حج کر لے اور ہدی دے۔ (۲) أن عبد الله بن مالک أخبره أن عقبة بن عامر أخبره أنه سأل النبي ﷺ عن أخت له نذرت أن تحج حافية غير مختمرة فقال مروها فلنختمر و لتركب و لنصم ثلاثة أيام. (ابوداؤد شریف، باب من رأى عليه كفارة اذا كان في معصية، كتاب الايمان، ص ۴۷۸، نمبر ۳۲۹۳) اس حدیث میں ہے کہ اگر مشقت والی نذر مانی ہو تو اس کو چھوڑ دے اور تین دن روزہ رکھ کر نذر کا کفارہ یحییٰ دے۔ (۳) اور چل کر حج کرنا ثواب کا کام ہے اس کی وجہ یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال كانت الانبياء تدخل الحرم مشاة حفاة و يطوفون بالبيت و يقضون

۱۔ فانہ لا یرکب حتی یطوف طواف الزیارة وفى الاصل خیرہ بین الركوب و المشی و هذا اشارة الى الوجوب وهو الاصل لانه التزم القرابة بصفة الكمال فيلزمه بتلك الصفة كما اذا نذر الصوم متتابعاً ۲۔ و افعال الحج تنتهى طواف الزیارة فيمشى الى ان يطوفه ۳۔ ثم قيل يبتدى المشى من حين يحرم وقيل من بيته لان الظاهر انه هو المراد

المناسك حفاة مشاة۔ (ابن ماجہ شریف، باب دخول الحرم، ص ۴۲۵، نمبر ۲۹۳۹) اس حدیث میں ہے کہ انبیاء کرام پیدل چل کر حج کیا کرتے تھے، اس لئے پیدل حج کرنا بہتر ہے۔

ترجمہ: ۱۔ اصل مبسوط میں سوار ہونے اور چلنے کے درمیان اختیار دیا ہے، لیکن متن کا جملہ وجوب کی طرف اشارہ ہے، اور یہی اصل ہے اس لئے کہ کمال کی صفت کے ساتھ قربت لازم کی اس لئے اسی صفت کے ساتھ لازم ہوگی، جیسے کہ پیدرپے روزے رکھنے کی نذر مانی۔

تشریح: کتاب الاصل [مبسوط] میں ہے کہ کسی نے چل کر حج کرنے کی نذر مانی تو اس کو اختیار ہے کہ چل کر حج کرے یا سوار ہو کر حج کرے۔ لیکن متن کا جملہ لایرکب حتی یطوف، اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ چل کر حج کرنے کی اجازت نہیں کیونکہ یہ نذر اور یمن ہو گیا ہے اور مجبوری کی وجہ سے چلا تو کفارے میں دم دے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ کمال کی صفت کے ساتھ عبادت کرنے کو لازم کیا اس لئے کمال کے ساتھ ہی ادا کرے، جیسے کوئی نذر مانے کہ میں پیدرپے روزہ رکھوں گا تو پیدرپے روزہ رکھنا ہوگا، اور نہیں رکھ سکا تو کفارہ لازم ہوگا۔

اصل مبسوط میں یوں ہے، و اذا حلف بالمشى الى بيت الله فحنت فعليه حجة أو عمرة، فان جعلها حجة و مشى لم یرکب حتی یطوف طواف الزیارة۔ (کتاب الاصل، باب النذر، ج ثانی، ص ۴۰۴) اس عبارت میں ہے کہ نذر مانی تو حج کرنا ہی ہوگا، اور طواف زیارت ختم ہونے تک پیدل چلنا ہوگا۔ اس کے لئے حدیث اوپر گزر گئی۔

ترجمہ: ۲۔ اور افعال حج طواف زیارت پر ختم ہوتا ہے، اس لئے طواف زیارت کرنے تک چلے۔

ترجمہ: ۳۔ پھر کہا گیا ہے کہ احرام کے باندھنے سے چلنا شروع کرے، اور بعض نے فرمایا کہ گھر سے چلے اور الفاظ کے ظاہر سے یہی مراد ہے۔

تشریح: بعض حضرات نے فرمایا کہ احرام باندھنے سے حج شروع ہوتا ہے، اس لئے نذر ماننے کا مطلب یہ ہے کہ احرام کے بعد سے طواف زیارت تک پیدل چلے گا۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ نذر ماننے والے کا مطلب یہ ہے کہ گھر ہی سے پیدل چلے گا، جملے کا ظاہر مطلب یہی نکلتا ہے۔

۴۔ ولورکب اراق دمًا لانه ادخل نقصًا فیہ ۵۔ قالوا انما یرکب اذا بعدت المسافۃ وشق المشی
واذا قربت والرجل ممن يعتاد المشی ولا یشق علیہ ینبغی ان لا یرکب (۱۳۸۱) ومن باع جاریۃ
محرمۃ قد اذن لها فی ذلک فللمشتري ان یحللها ویجامعها ۱۔ وقال زفر لیس له ذلک لان هذا
عقد سبق ملکہ فلا یتممکن من فسخہ کما اذا اشتری جاریۃ منکوحۃ

ترجمہ: ۴۔ اگر سوار ہو تو خون بہائے گا یعنی دم دے گا اس لئے کہ اس میں نقص داخل کیا۔

تشریح: اگر نذر ماننے کے بعد سوار ہو گیا تو دم لازم ہوگا اس لئے کہ نذر ماننے کے بعد گویا قسم ہوگئی اور قسم توڑنے سے کفارہ
لازم ہوتا ہے، اور حج میں عموماً کفارہ دم سے دیا جاتا ہے اس لئے دم لازم ہوگا۔

ترجمہ: ۵۔ مشائخ نے فرمایا کہ اگر مسافت دور ہو اور چلنا مشکل ہو تو سوار ہو جائے، اور اگر قریب ہو اور آدمی ایسا ہو کہ اس کو
چلنے کی عادت ہو اور اس پر چلنا مشکل نہ ہو تو مناسب یہ ہے کہ سوار نہ ہو۔

تشریح: قدوری کے متن اور کتاب الاصل کی عبارت میں ربط پیدا کر رہے ہیں کہ اگر مسافت دور ہو تو سوار ہو جائے، اور اگر
مسافت قریب ہو اور آدمی طواف زیارت تک چل سکتا ہو تو مناسب ہے کہ سوار نہ ہو۔ شق المشی: چلنا مشکل ہو۔

ترجمہ: (۱۳۸۱) کسی نے احرام باندھی ہوئی باندی کو بیچا، اور بائع نے اس کو احرام باندھنے کی اجازت دی تھی، تو مشتری کی
لئے جائز ہے کہ باندی کو حلال کر لے اور اس سے جماع کرے۔

تشریح: یہ مسئلہ اس اصول پر ہے، کہ احرام ایسا فعل ہے کہ مالک باندی کو اس سے حلال کر سکتا ہے اور جماع کر سکتا ہے، لیکن
اگر باندی نے مالک کی اجازت سے نکاح کیا ہے تو اب مالک اس نکاح کو توڑ دینا نہیں سکتا اور نہ اس سے جماع کر سکتا ہے، یہ تو اس کے
شوہر کا حق ہو گیا۔

صورت مسئلہ یہ ہے کہ بائع نے باندی کو احرام باندھنے کی اجازت دی جسکی وجہ سے اس نے احرام باندھا، پھر اس کو بیچ دیا تو خریدنے
والے کے لئے اس کی گنجائش ہے کہ اس کے احرام کو توڑ دے اور اس سے جماع کرے، کیونکہ بائع کو اس کا اختیار ہے اس لئے اس
کی جگہ پر مشتری کو بھی اس کا اختیار ہوگا، اور بائع کو نکاح توڑوانے کی اجازت نہیں اس لئے اس کی جگہ پر مشتری کو بھی اس کی گنجائش
نہیں ہوگی۔

اصول: بائع کو جس کام کی اجازت ہوگی اس کام کی اجازت مشتری کو بھی ہوگی، اور جسکی اجازت بائع کو نہیں ہے اس کی اجازت
مشتری کو بھی نہیں ہوگی۔

ترجمہ: ۱۔ امام زفر نے فرمایا کہ خریدنے والے کو اس کا اختیار نہیں ہوگا اس لئے کہ اس کی ملکیت سے پہلے ہی یہ عقد ہو چکا ہے

۲۔ ولنا ان المشتري قام مقام البائع وقد كان للبائع ان يحللها فكذا المشتري الا انه يكره ذلك للبائع لما فيه من خلف الوعد وهذا المعنى لم يوجد في حق المشتري ۳ بخلاف النكاح لانه ما كان للبائع ان يفسخه اذا باشر باذنه فكذا لا يكون ذاك للمشتري ۴ واذا كان له ان يحلله لا يتمكن من ردّها بالعيب عندنا وعند زفرّ يتمكن لانه ممنوع عن غشيانها

یعنی احرام باندھا جا چکا ہے، اس لئے اس کو توڑنے کی قدرت نہیں ہوگی، جیسا کہ اگر منکوحہ باندی کو خریدتا تو اس کے نکاح کو توڑوانے کی قدرت نہیں ہے۔

تشریح : امام زفرّ نے فرمایا کہ مشتری کو احرام توڑنے کی اجازت نہیں ہے، [۱] اس کی وجہ یہ ہے کہ مشتری کے خریدنے سے پہلے باندی نے احرام باندھی ہے اور بائع کی اجازت سے باندھی ہے اس لئے اس کو توڑنے کی اجازت نہیں ہوگی، جیسے کہ نکاح کی ہوئی ہو تو مشتری کو اس کو توڑنے کا اختیار نہیں ہے۔

ترجمہ : ۲۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ مشتری بائع کے قائم مقام ہے، اور بائع کے لئے گنجائش ہے کہ باندی کو حلال کر لے، تو ایسے ہی مشتری کے لئے اختیار ہوگا، مگر یہ کہ یہ بائع کے لئے مکروہ ہے، اس لئے کہ اس میں وعدہ کا خلاف ہے، اور یہ معنی مشتری کے حق میں نہیں ہے۔

تشریح : ہماری دلیل یہ ہے کہ مشتری بائع کے قائم مقام ہے اور بائع کو حق ہے کہ باندی کا احرام توڑو ادے تو مشتری کو بھی حق ہے کہ اس کے احرام کو توڑ دے، اتنی بات ہے کہ بائع نے احرام باندھنے کی اجازت دی تھی اس لئے اس کے احرام کو توڑنا وعدہ کا خلاف کرنا ہے اس لئے توڑوانا مکروہ ہے اور مشتری نے چونکہ احرام کی اجازت نہیں دی ہے اس لئے اس کے لئے مکروہ بھی نہیں ہے۔

ترجمہ : ۳۔ بخلاف نکاح کے اس لئے کہ بائع کے لئے اس کے توڑنے کا اختیار نہیں ہے جبکہ اس کی اجازت سے نکاح کیا ہو ایسے ہی مشتری کے لئے اختیار نہیں ہے۔

تشریح : یہ امام زفرّ کو جواب ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ نکاح نہیں توڑ سکتا تو احرام بھی نہیں توڑ سکتا، اس کا جواب دیا کہ، نکاح تو بائع بھی نہیں توڑ سکتا اس لئے اس کی جگہ پر مشتری بھی نہیں توڑ سکتا۔

ترجمہ : ۴۔ اور جب مشتری کو احرام توڑوانے کا اختیار ہے تو ہمارے نزدیک اس عیب کی وجہ سے باندی لوٹانے کی قدرت نہیں ہے، اور امام زفرّ کے نزدیک اس کی قدرت ہے اس لئے کہ اس کو جماع کرنے سے روکا ہوا ہے۔

تشریح : امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مشتری احرام توڑوا سکتا ہے اس لئے احرام عیب نہیں ہے اس لئے احرام کے عیب سے باندی

۵۔ و ذکر فی بعض النسخ او یجامعہا والاول یدل علیٰ انہ یحللہا بغير الجماع بقص شعر او یقلع ظفر ثم یجامع والثانی یدل علیٰ انہ یحللہا بالمجامع لانہ لا یخلو عن تقدیم مسّ یقع بہ التحلیل والاولیٰ ان یحللہا بغير المجامع تعظیما لامر الحج والہ اعلم۔

واپس نہیں کر سکتا۔ اور امام زفرؒ کے یہاں احرام نہیں کھولو سکتا اور نہ جماع کر سکتا ہے، اس لئے یہ عیب ہے، اس لئے اگر مشتری چاہے تو اس عیب کی وجہ سے باندی بائع کی طرف واپس کر سکتا ہے۔ غشیان: ڈھانکنا، جماع کرنا۔

ترجمہ: ۵۔ بعض نسخے میں ذکر کیا ہے، او یجامعہا، اور اول یعنی متن کی عبارت دلالت کرتی ہے کہ جماع کے علاوہ سے باندی کو حلال کرے بال کاٹ کر یا ناخن کاٹ کر، پھر جماع کرے، اور دوسری عبارت دلالت کرتی ہے کہ وطی ہی کے ذریعہ سے حلال کرے، اس لئے کہ وطی سے پہلے چھونا وغیرہ پایا جائے گا جس سے وہ حلال ہو جائے گی۔ لیکن پہلی شکل زیادہ بہتر ہے کہ باندی کو وطی کے علاوہ سے حلال کرے حج کے معاملے کی تعظیم کی وجہ سے۔

تشریح: متن کے نسخے میں ہے کہ باندی کو وطی کے علاوہ سے پہلے حلال کرے پھر اس سے وطی کرے، اور دوسرے نسخے میں ہے کہ وطی کر کے ہی حلال کرے، اس لئے صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ متن کی عبارت بہتر ہے، کیونکہ حج کے احترام کی وجہ سے یہی بہتر ہے کہ پہلے ناخن یا بال کاٹ کر حلال کرے پھر اس سے وطی کرے، اور اگر وطی ہی کرنے لگ جائے تو اس سے پہلے باندی کو چھونا پایا جائے گا جس سے وہ حلال ہو جائے گی اس لئے اس کی بھی گنجائش ہے۔

لغت: تحلل: حلال کر لے۔ قص: بال کاٹنا۔ قلم: ناخن تراشنا۔ ظفر: ناخن۔ واللہ اعلم

ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم و تب علينا انک انت التواب الرحيم و الحمد لله رب العالمين ، و الصلوة و السلام علی رسولہ الکریم و علی الہ و اصحابہ اجمعین
احقر ثمیر الدین قاسمی، غفرلہ ۔

مانچیسٹر، انگلینڈ

۲۵، ربیع الثانی، ۱۴۲۸ھ

۱۳، مئی، ۲۰۰۷ء بروز اتوار